

كتاب العبر وديوان المبتدأ والخبير في أيام العرب النعم والبرز ومن فاضلهم من ذوي السلطان الأكبر

تأليف
ولي الدين عبد الرحمن بن محمد رابن خلدون

الكتاب الأول : المقدمة

بسم الله الرحمن الرحيم

قرأت وبارك الله في ما أرسل إليّ وأرسلني به وما كرت
إبراهيم شيوخ إسماعيل عباس

تدوين
2006

كتاب العبر وديوان المبتدأ والخبر

في أيام العرب والعجم والبربر ومن عاصرهم من ذوي السلطان الأكبر

تأليف

ولي الدين عبد الرحمن بن محمد رابن خلدون

الكتاب الأول : المقدمة

الجزء الأول

قرأه وعارضه بأصول المؤلف، وأعد معاجمه وقهارسته

إبراهيم شوبح
إحسان عباس

2006

نشر في مكتبة محدودة، أعدت بمناسبة احتفالات **الجزيرة** بالمتوية السادسة لوفاء

ولي الدين عبد الرحمن بن محمد بن تلمون

المكتبة دار النشر

اشترك في نشرها :

ص . ب 115 - المار الثاني - تونس 2092 الجمهورية التونسية

الترقيم الدولي :

ردمك : 001 - 861 - 9973 - 978

الذائر العربية للكاتب

الفرع الرئيسي : 4 شارع محي الدين الفلبي ص. ب 32

2092 - المار الثاني - تونس - الجمهورية التونسية

ردمك : 4 - 232 - 10 - 9973 - 978

المقر الرئيسي : شارع غومة الحمودي - ص. ب 3185 - طرابلس

الجمهورية العربية الليبية الشعبية الاشتراكية المتلى

جميع الحقوق محفوظة، تنفرد بها "دار القبروان للنشر"

الطبعة الأولى

تونس 2006

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أُولَى سِيَادَةِ الرَّئِيسِ زَيْنُ الْعَبْدِ اَلْأَزْهَرِ عَلَيَّ رَئِيسُ الْجُمْهُورِيَّةِ
الْأُولُسِيَّةِ، نَابِغَةُ تُونِسَ، الْعَلَامَةُ غَبَالَةُ الْحَمْدِ مُحَمَّدُ بْنُ زَيْنُ الدُّنُونِ،
جَلِيلُ الْإِعْتِبَارِ وَكَدِيمُ الْإِنْصَافِ، فَأَذِنَ سَيَادَتُهُ
بِالْإِجْتِقَالِ بِذِكْرِهِ الْمَثُوبَةِ السَّادِسَةِ، نَقْدِيرًا
لِإِسْهَامِهِ الْمُمَيِّزِ فِي رِسَاءِ أُسُسِ عِلْمِ الْعُمَرَانِ
الْبَشَرِيِّ، وَإِثْرَاءِ الْفِكْرِ الْمُسْتَنِيرِ.

ابن خلدون

هذا الرجل الفاضل حسن الخلق، جَدُّ الفضائل، بَاهِرُ الخُصُل، مَرِيعُ
القَدَمِ، ظَاهِرُ الحَيَاءِ، أَصِيلُ المَجْدِ، وَقُورُ المَجْلِسِ، خَاصِي النَرِي، عَالِي المِنَّةِ،
عَزُوفٌ عَنِ الضَّيْعِ، صَعْبُ المَقَادَةِ، قَوِيُّ المَجَاشِ، طَامِعٌ لِقَسَنِ الرِّئَاسَةِ، خَاطِبٌ
لِلحِظِّ، مُتَقَدِّمٌ فِي فُنُونِ عَقْلِيَّةٍ وَثَقَلِيَّةٍ، مُتَعَدِّدُ المَنَازِلِ، سَدِيدُ البَحْثِ، كَثِيرُ
الحِفْظِ، صَحِيحُ التَّصَوُّرِ، بَارِعٌ فِي الخَطِّ، مُغَرِّبٌ بِالتَّجِلَّةِ، جَوَادٌ فِي الكَفِّ، حَسَنُ
العِشْرَةِ، مُبْذُولُ المَشَارِكَةِ، مَقِيدٌ لِرُسُومِ التَّعْيِينِ، عَاصِفٌ عَلَى مَرَاغِي خِلَالِ
الْأَصَالَةِ، مَغْفَرَةٌ مِنْ مَفَاخِرِ التَّخَوُّمِ المَغْرَبِيَّةِ .

كَلَامُ الْعَبْدِ الْوَكِيلِ الْمُسْتَكْرِ وَالْحَقِيقِ

مختصر

أبى ابن خلدون قبل رحلته إلى المشرق نُسخته الأولى المكتملة من كتاب
تُرجان العبر، أثر بها خزائن أبي العباس أحمد بن محمد الحفصي، بعد مغامرة فكرية
طويلة بدأت سنة 776هـ / 1347م في قلعة تاورغوث، أو ابن سلامة⁽¹⁾ في مقاطعة
وهران من الجمهورية الجزائرية، وانتهت في تونس نحو سنة 782هـ / 1380.

وتنّى الكتاب، كما يقول في مستهل المقدمة، على أخبار الجيلين اللذين عمرا
المغرب في عصره، وما كان لهما من التول، ومن سلف لهما من الملوك، وهما الغزب
والبربر: "الجيلان اللذان عُرف بالمغرب مأواهما، وطال فيه على الأخقاب مَنَواهما،
حتى لا يكاد يُتصوّر عنه مُنتواهما، ولا يعرف أهله من أجيال الآدميين سواهما".

ثم خرج إلى مصر سنة 784هـ / 1382م، فأفاد - كما يذكر - "ما نقّضه من
أخبار ملوك العجم والترك وممالكهم، ومن عاصرهم من الأجيال من أُمم التواحي"،
وبدأ في الإضافة والمراجعة الشاملة والتّهديب.

وكانت سنوات إقامته الأولى موزّعة بين سفره إلى الحج، وتؤفيره وسائل
استقراره، والجدّ في التدريس، وتفتين روابطه برجال الثّولة؛ وكانت دروسه التي

(1) كانت رباطاً لبعض المتطوعين من سويد، وسلامة الذي تنسب إليه، هو سلامة بن علي بن صر بن سلطان
رئيس بني يندلّتن من بطون توجين، سكن تاورغوث، واختلط بها القلعة فنسبت إليه، انظر: العبر 7: 130.

عَرَفَ فيها بِمَنْزِلَتِهِ مُنْصَبَةٍ عَلَى تَدْرِيسِ الْفِقْهِ وَأَصُولِهِ وَتَدْرِيسِ مُقَدِّمَةِ الْعِبَرِ⁽¹⁾. وَلَمْ يَفْرَغْ لِلْكِتَابِ وَاسْتِكْمَالِهِ إِلَّا بَعْدَ فِتْنَةِ التَّاصِرِيِّ الَّتِي امْتَحَنَ فِيهَا⁽²⁾ وَأَلْزَمَتْهُ الْغُزْلَةُ، فَانْكَبَتْ عَلَى مَرَاجَعَةِ عَمَلِهِ فِي الْعِبَرِ، وَاسْتِكْمَالَ مَوَادِّهِ وَتَحْزِيرِهَا، وَأَخْرَجَ نُسخَتَهُ الْأُولَى فِي مِصْرَ سَنَةِ 797هـ / 1394م بَيْتَةً إِيْهَادَهَا لِلْمَلِكِ الظَّاهِرِ، بَعْدَ أَنْ غَيَّرَ تَسْمِيَةَ الْكِتَابِ، وَأَضَافَ إِلَيْهِ فَضْلَ التَّعْرِيفِ لِلْمَرَّةِ الْأُولَى، وَلَكِنْ يَبْدُو أَنَّ النُّسخَةَ لَمْ تُصَلِّ إِلَى مُسْتَقَرِّهَا، وَلِأَسْبَابٍ مَا بَقِيَ عِنْدَهُ، وَبَدِئَ فِي انْتِسَاخِ النُّسخِ الْكَامِلَةِ بِقُدْهَا. وَلَعَلَّ مِنْ أَشْهُرِ مَا عَرَفْنَا مِنْهَا وَقَدْ رَأَيْنَا بَعْضَهَا - وَهِيَ مِنَ النُّسخِ الْخَزَائِنِيَّةِ - أَجْزَاءٌ مِنْ بَقِيَّةِ نُسخَةِ الْقُرَوَيْنِ (الْفَارَسِيَّةِ)، مُؤَرَّخَةً فِي سَنَةِ 799هـ / 1396م، وَأَجْزَاءٌ مِنْ نُسخَةِ الْخَزَانَةِ الْمَقْرِيَّةِ السَّعْدِيَّةِ الصَّاحِبِيَّةِ، وَأَجْزَاءٌ مِنْ وَقْفِ عَبْدِ الْبَاسِطِ بْنِ خَلِيلٍ الشَّافِعِيِّ؛ وَأَحْدَثَ هَذِهِ النُّسخَ تَارِيحاً فِي حَيَاةِ الْمُؤَلِّفِ هِيَ الْمُؤَرَّخَةُ عَلَى الْيَقِينِ بِآخِرِ الْقَرْنِ الثَّامِنِ، وَأَمَّا الْمَقْدِمَةُ فَكَانَتْ بِوَجْهِ خَاصٍّ مُلَازِمَةً لَهُ، يُضِيفُ عَلَيْهَا بِلَا انْقِطَاعٍ مَا يَعْرِضُ لَهُ مِنْ تَعْدِيلٍ وَتَهْذِيبٍ وَالْحَاقِ، وَاسْتَمَرَّتْ فِي تَطَوُّرِهَا إِلَى آخِرِ حَيَاتِهِ.

وَعِنْدَمَا رَحَلَ عَنْ هَذِهِ الدُّنْيَا سَنَةَ 808هـ / 1406م، كَانَتْ تُونِسُ تَحْتَفِظُ بِالنُّسخَةِ الْأُولَى فِي خَزَائِنِ وَرَثَةِ السُّلْطَانِ أَبِي الْعَبَّاسِ أَحْمَدَ، وَقَدْ كَانَ لِهَذِهِ النُّسخَةِ ذِكْرٌ ضَمِيلٌ يَبْدُو فِي نُدْرَةِ نُسخِهَا. وَقَدْ ذَكَرَ الشَّيْخُ نَصْرُ الْهُورِينِيِّ⁽³⁾ مُصَحِّحَ مَطْبَعَةِ بُولَاقِ أَنَّهُ اعْتَمَدَ فِي طَبْعَتِهِ لِلْمَقْدِمَةِ سَنَةَ 1274 عَلَى الْمَخْطُوطِ 612⁽⁴⁾ (تَارِيخُ تِمُورِ

(1) السَّخَاوِيُّ: الضُّوءُ اللَّامِعُ 8: 233.

(2) بَاقِي فِي التَّعْرِيفِ بِمَخْطُوطِ الظَّاهِرِيِّ.

(3) الْإِعْلَامُ.

(4) عَبْدِ الرَّحْمَنِ بَدْرِي: مَوْلُغَاتُ ابْنِ خَلِّوْنٍ 62.

(١) قوله **أتممت هذه السبعة** منه الخ وجد
 في نسخة بخط بعض فضلاء الغار زيادة قبل
 قوله **أتممت** وبعد قوله **وأدرت** ما به ونسبه
التمت له الكفاية أي بالغ بعد الاستبصار
شأنه • ولطف بعد هذه التريفة بمعا
الحسن وما توفيقه • ويعزته في المعارف بما
دونه • فسرحت فكركي في قضاء الوجوه
وأجلك نظري ليل التمام والعبود • بين
التمائم والعبود • في العلم • **الركع السجود** •
واللقا • **أهل الكرم** ما يوجد • حتى وقف
الاختيار راحة البكال • ولطافت الاقتدار
يعرفه **الأحوال** • وتلفت إلى أي المسمى
والاقتدار • يتبدى الحازقة غيرته فيه
عزرا **الجمال** • وحدائق العلوم **الوارفة** **الغلال**
 • من العين والجمال • **فأختص** **الأفكار**
 في مرصاتها • **وجلت** **بحسن** **القطار** **والى**
شعائها • **وأختفت** **بديانها** **شاهدا** **بإدائها**
وأطلعت **كوكبا** **فأدلى** **أفق** **تراها** **وصورها**
ليكون **آية** **للفضل** • **يتبدون** **بناره** • **ويصرون**
فعل **الدار** **الإنسانية** في **قائه** • وهي **نزاة**
ولانا **السلطان** **الإمام** **الإله** **الناجح** **المأه**
الى **آثار** **الهدى** **والله** **المذكورة** **شأنها** **قال** **الخطبة**
أمر **المؤمنين** **المتوكل** **على** **رب** **العالمين** **أمر**
العباس **أحمد** **ابن** **مولانا** **الأمير** **الظاهر**
المنقذ **ابن** **عبد** **الله** **محمد** **ابن** **مولا** **الخليفة**
المنقذ **أمر** **المؤمنين** **ابن** **يحيى** **أبي** **يكران**
الخلفاء **الراشدين** **من** **أمة** **المؤمنين** **الذين**
جسدوا **الدين** **ونهبوا** **السبل** **لله** **هدين**
ومحروا **آثار** **البغاة** **الفلسين** **من** **الجمعة**
والهدين **سلافة** **أبي** **حفيص** **والفادوق** **والسبعة**
النامية **على** **ثقل** **المفارس** **أراك** **والهروق**
والنور **القليل** **من** **ثقل** **الاشعة** **والبرق** **فأوردته**
من **مرومها** **الذي** **يجت** **من** **الهدى** **وربها**
العارف **خليفة** **الذي** **الى** **آثر** **مأذ** **خفا**
الزنا **ليبتد** **الإمامة** **القائمة** **لكن** **السنة**
المذكورة **تختصر** **عن** **هذه** **السنة** **المشولة**
من **نزاة** **ال** **حسنة** **القائمة** **ولم** **يقل** **فيها**
يتم **كانت** **الرسالة** **قال** **الشرق** **الخ**

• نص الإهداء لأبي العباس الحفصي من حاشية طبعة نصر الهوريني للمقدمة

ويعلم الآيات الربانية • فضل المدونة الثانية • يستكمل التأليف السخف • ويرأى الصبر
 المعاند • التبرر المذاهب الصغائر • ثوابه الواضح المراد • وضعت الصبغة المروءة • ولقد
 التمس بالمراعاة قلته • ورحمة الكريمة الخالق • التي وسعت صلاح الزمان القاصد • ولا تنسى
 الملائكة من الأحوال المروءة • وزجت بالخطوب الأواب • وخلفت في الزمان دوق الشبهات الصالح
 وجت التي لا يخلو إكثار الجسد • ولشبهات المعاند • **(أمر الزنن)** أبو فارس عبد العزيز بن سواد
 السلطان الكبير • بن محمد المقدس أمير المؤمنين • أبي الحسن ابن السادة الأعلام من بني عمار • الذين
 بدوا بدين • ونهضوا الدين المهديين • ونهضوا الخلافة المقتدرين • أضافه على الأمانة خلافة
 ولقد في خبره عز الإسلام تعالى • وبسته إلى خزانهم الوقت لليلة العمل بإجماع القرويين من مدينة قاس
 سخرت ملكهم • وكسى سلطانهم • حلت من الهدى • وروى المكارف شدة الهدى • وقضا الأبرار
 الربانية ففسح المدى • والأمانة الكريمة الضاربة العزلة إن شاء الله نظرها الشريف • وقضاها
 القوي من التعريف • تبسط من الغاية نهادا • وتضع في جانب القول كندا • بتوضع بطلانها
 على رسوخها وشهادها • فقصها حتى ضاع الكتاب • وعلى خبرتها فكسر كتاب العلوم والآداب •
 ومن مد يد بها لطلبة الفنون نتائج الزمان والألباب • وأخذ وزنا شكرتها • وبورقنا سطونا المواجه
 من رديتها • وبصفتنا على شوق شديتها • وبجفتنا الساجدين مديتها • الجليل في حرمها •
 وبقي على أهل البائس • وبأوى من الإسلام السوم عائلها • ليس حالي لمحو حرمها • وهو سبحانه
 العزير • لا يسهل • عتباته في وجهها • برية ثواب الفضا وشبهاتها • وهو سبحانه من توكيل

♦ (السنن) ♦

في فضل علم التاريخ • تحقيق ما عساه • وأولع لا يبريز • من نه طاه واه دام • وذكر شمس من أسياها

(أعلم) أن فن التاريخ فن عزير الذهب بين القوائد شريف الفباة ادهو يوقنا على أخوان الماشين
 من الأمم في أخلاقهم • والأجاليه سيرهم • والمهلكة دولهم وسياهم • حتى تنفذت الاقتداء ذات
 ابن روم في أحوال الدين والديانة فهو يحتاج إلى ما تشد شدة • ومعارف متوزعة وحسن نظرويت
 بضمان صاحبها إلى الحق وسكانه في المراتب والمخالفات لأن الأشياء إذا اعتدتها على مجزوء النقل
 ولم تحكم أصول العادة وقواعد السياسة وطبيعة العرمان والأحوال في الاجتماع الإنسان ولا تيسر الغالب
 من باب التأمل • والمناظر بالذات • فربما يبرهن فيها من العنود رمة التقدم والجد من جهة الصدق • وكثيرا
 ما وقع المؤرخين أو المفسرين أو آفة النقل المقلدة في الحكايات والوقائع لا يقدرون عليها على مجرد النقل منها
 أو جملتها في خبرها على أصولها ولا فاسوها بأبهاها لا خبروها بصياها والحكمة والوقوف على طبائع
 الكائنات وتفكيك التفرق والمصير في الأخبار فضلها من الحق وأنها في بدء الوهم والفلسف سماها •
 الأعداء من الأصول والصاكر إذا عرفت في الحكايات أذهى مقلدة الكتب وسطية الهدى ولا بد من ودعا
 إلى الأصول وعرها على التواعد • وهذا كأي من المصردى وكثير من المؤرخين في جبروتها من أمثال
 وإن موسى عليه السلام أحياها في الله بعد أن أجاز من يطبق على السلاح خاصة من ابن عشرين خافوا لها
 فكما استقامت آفة أورندون • وفيه على ذلك • فقد مصرق والناس وأتاهم على هذا • العدد من خبر
 لكي • ملكة من المالك حصة من الحسية تسع لها وتقوم بوقائعها وتفسر ما فاته • تتبدد منها •
 المعروفة وأزاد إلى المألوفة • فمن مثل هذه الجورث المائلة إلى مثل هذا العدد • جأن يشتم منها زبأ • وأقال
 بن ساحة الأرض عنها • وبهذا إذا • اعطف من يدى البصر من أوزن أو لا أو لا • فكيف يشتمل هذا
 خبر كان أو تكون غلبة أحد • الفتن وتتم من جوانبه لا يبرر الجانب الآخر والخاضر يشهد ذلك الخس
 يجب • لأن من المله باله • وقد سكت كل القري • ودونهم • عظم على • أسير • يبيع • يهد
 • ما كان من قلبه تحت لمرور اتهامه • لإداهم واستلها على أمرهم • فخر • بالقدس • فاعلم •
 وسنانيهم • وهو من عيال ملكة قاس • يشته • سكان حرم زيان القريب من قومها • وكلت • ملكهم

قوله اغار به أى القصة
 إلى الأرباب أبو فارس المتقدم
 ذكره ونطرح هذا قول تواتر
 الأدب في الحقيقة •
 صاحبها وهو أبو بكر
 على أنه أبو فارس عبد العزيز
 اه • من ابن • من هم
 لولت قاس • فليز

بدار الكتب المصرية)، وقابله على نسختين لم يحدد موقعهما، الأولى مُهداة لأبي فارس عبد العزيز المريني، والثانية نسخة مهداة للخليفة أمير المؤمنين المتوكل على رب العالمين أبي العباس أحمد الحفصي⁽¹⁾.

ولا ندري هل هي نسخة كُتبت في تونس عن أصل، أم هي بما قَدِمَ به ابن خَلَدُون عند حضوره إلى القاهرة، ونُسِخت عنه هناك. ونُسخةٌ أخرى تحمل الإهداء نفسه، محفوظة بالمكتبة البريطانية

BL. Additional Mss 9574

فهل يرجع تقلص انتشار النسخة الحفصية الأولى إلى الانصراف عن انتساخها بعد أن ظهرت النسخة الكاملة الموسعة والمستوفية للأحداث، والممتدة إلى الحَقَب والوقائع القريبة، حتَّى أصبح الكتاب في مصر رائجاً ومُنْتَسَخاً في أكثر المكتبات العامة.

فلما جاء العُثمانيون وبدأت تعمر مكتبات إستانبول، بما انتقل إليها من خزائن الشَّام ومُصر، وظَّهر النَّسَائِيُّ لآلِقاط التَّوادر والأصول المهمة، تحوَّلت إلى هناك ذخائر المكتبات الخاصة والعامة بوثقيَّاتها المُسجَّلة عَلَيتها نحو خَزَائِن السُّلاطين والوزراء وكبار الرِّجال؛ بما في ذلك النُّسخ والأجزاء المُختلفة المهمة من كتاب العِبَر، وكان للمُقدِّمة حُضورٌ بعد ذلك في الفكر التُّركي⁽²⁾، بدءاً بالقرن الحادي

(1) انظر نص الإهداء على حاشية طبعة الهوريني .

(2) انظر الترجمات التركية وابن خَلَدُون عند المؤرخين الأتراك، عند عبد الرحمن بدوي: مؤلفات ابن خَلَدُون - 169 -

عشر للهجرة (17م)، فقد ترجمها محمد صاحب المعروف ببيري زاده سنة 1138هـ/1725م وطبعت سنة 1860، وأصبح اسم ابن خلدون معروفاً بفخر المكتبات بوجود أصوله المهمة فيها، كما نرى في العناية التي لحقت أضله المباشر الذي استقر في مكتبة عاطف مصطفى.

لقد احتجبت المخطوطات المهمة في تركيا داخل مستقرها الجديد، ولم تُعرف في العالم العربي، ولم يرد لها ذكر فيما أعلم، عدا بعض النسخ الحديثة المنقولة عنها، فإنها عرفت طريقها إلى مصر خاصة بفضل عناية العلامة أحمد تيمور باشا وأحمد طلعت باشا وغيرهما من العلماء الذين كانوا يترددون على دار الخلافة، ويترادون مكتباتها ويستنسخون نقائسها.

وأصبحت النسخة الفارسية في القرويين بعد انقطاع أمر النسخة الحفصية التونسية واحتجاب الأصول المهمة من نسخ المؤلف المصححة في مكتبات إستانبول وبعض الآفاق الأخرى، أصبحت هي المصدر الأوثق والمهم والأكثر ترويحاً لكتاب العبر، وذلك منذ دخلت المغرب إلى أن أدركها التلاشي. فأقبل عليها النساخ إقبالاً شديداً، يدل عليه هذا الكم الوافر من النسخ الخاصة والعامة التي يتصدرها الإهداء لحزارة أبي فارس عبد العزيز؛ وتوالدت النسخ من بعضها، وأكثرها إن لم أقل كلها كتبت بالخط المغربي المتلاحق المقور المعروف.

وآفة هذه النسخ المتصلة بالفارسية أن أضلها الذي كتبه ابن الفخار سنة 799 هـ (1396م) كان قد أعدّه - فيما يبدو - متعجلاً ليرسل إلى المغرب الأقصى مع

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

بعثة الملك الظاهر، فكان خطّه فيها أقلّ أناقةً وتحقيقاً للحروف، وأكثر تداخلاً وإهمالاً للتثنية. ولغزابة أخطاء المالك وبعض البلدان والوقائع وأسماء أهل الأمم القديمة، فقد وردت - فيما خطّوه عنها - محرفة أو مصحّفة أو يُترك لها فراغ، وهذا شمل أقساماً شتّى من الكتاب وامتدّ إلى ممالك التّرك والعجم بخاصة. ثم ترهّل مع الزّمن ذلك الأصل الفارسيّ وأخذت بعض أوراقه تتساقط وتُخفّض، فينتقل النّاسخ ما بقي منه. وندرت النّسخ الصحيحة من الكتاب.

يذكر المؤرخ أحمد بن أبي الصّيف⁽¹⁾ أنّ عليّ بن تاج القصّبيّ الآجريّ (المتوفى سنة 1225هـ/1810م) وهو من أهل العلم، أمره باي تونس "أن ينسخ له تاريخ ابن خلدون، وجمع له نسخاً جميعها محرّفة، وهو الذي أضلح تحريفه"⁽²⁾، وقد عمّد بعض النّساح إلى استكمال الفراغات التي تُصادفهم من مصادر أخرى⁽³⁾، ثمّ أدخل الإرباك والخلط على وحدة النّص.

وعندما بدأت الطّباعة العربيّة في الشرق في القرن 19م كان كتاب العبر من بين ما شملته العناية ليُنشر ويُنشر، تجاوباً مع صيت مؤلّفه. فظهر الكتاب الأول (المقدمة) أولاً في قطع كبير بتضحيح الشيخ نصر الهوريني⁽⁴⁾ سنة 1274هـ/1858م،

(1) إتحاف أهل الزّمان 7: 59.

(2) يوجد من آثاره في مكتبة طلعت رقم 2106 (تاريخ طلعت، بدار الكتب المصرية) الجزء الثاني من العبر كعبه للباي حموده باشا سنة 1211هـ/1797م، ورأيت المقدمة بخطه في مكتبة شيخنا محمد الشاذلي التيفري.

(3) النسخة التي كتبها محمد الصغير الباجي رقم 6128 بدار الكتب التونسية، وكان الباجي ناصحها بعبر في حواشي الكتاب عن استغفاله للتكرار، وتساوله عن الفائدة من إعادة التذكير والربط التي درج عليها ابن خلدون.

(4) الأعلام 8: 29.

معتدلاً على النسخة الحديثة التي كان الإهداء فيها موجهاً إلى أبي فارس عبد العزيز المريّني.

ثم نُشر كتاب العبر كاملاً للمرّة الأولى في سبعة أجزاء، وأعيد معه طبع المقدمة، وذكر تاريخ طبعه على الجزء السابع وهو سنة 1284هـ / 1867م مع كلمة من مصحح المطبعة محمد الصباغ.

ويجدر التنبيه أنّ الجزء الثاني طُبع على مرحلتين، فقد وُجد قسمٌ يمثل نصف الجزء تقريباً (190 صفحة) ولم يعثر على تكملته، وبعد البحث أمدهم ضبحي بيك (?) ببقيّة الجزء من مجموعته (338 صفحة) لندرة وجوده في المكتبات، وصُحّح القسمين نصرُ الهوريّنيّ معتدلاً في عمله على كامل ابن الأثير وبداية ونهاية ابن كثير، وعلى شرح المواهب اللدنيّة.

وواقع هذه الطبعة الأولى لكامل الكتاب، يؤكّد حقيقةً فساد الأصول المخطوطة والجهولة التي اعتمدت في نشرها، ويُشير الإهداء الذي يتصدرها أنّها استندت على المخطوطات المنقولة عن النسخة الفارسيّة، وهذا الفرع من النسخ يصحّح أكثر تشوّهاً كلّما كان أحدث نسخاً.

وقد عارضتُ - للتدليل على ذلك - صحائف من طبعة بولاق هذه، على ما يُقابلها من نسخة الظاهريّ، في جملة من المواضع، وأقدم هنا أحدها مثلاً:

في الجزء الثالث صفحة 22 (طبعة بولاق) ينتهي فضلُ "شير الحسن إلى الكوفة ومقتله" بقوله: فأشار عليه سرجون، [ثم يبايض بقدر خمسة أسطر].

وفي مخطوط الظاهري، يوجد بقية الفصل تاماً، وبعده الفصول التالية
الساقطة من المطبوع:

- [ولاية سلم بن زياد خراسان وسجستان
- ولاية الوليد بن عتبة على الحجاز، وعزل عمرو بن سعيد
- خلع أهل المدينة يزيد، ووقعة الحزة، وجصار مكة
- وفاة يزيد وبيعة معاوية ابنه ومملكه
- انتقاض أمر ابن زياد ورجوعه إلى الشام
- بيعة مروان ووقعة مزج راهط
- انتقاض خراسان على سلم بن زياد، واستقرارها لابن حازم
- مفارقة الخوارج لابن الزبير
- خروج سليمان بن صرد في التوابين من السبعة
- وفاة مزوان وبيعة عبد الملك
- فئنة خراسان]
- فئنة المختار بالكوفة وأخباره

ويعود ارتباط النص المطبوع أثناء هذا الفصل.

وتتكرر مثل هذه الفجوات التي تبلغ العشرة والعشرين من الصفحات،
ويترك في المطبوع مكان سطرٍ أو سطرين، وفيه إشارة تقول: يباض بالأضل.

هذا إلى جانب الأخطاء القبيحة في تحريف الأسماء، وسوء القراءة، كأن يقول: اشتخلاف زياد، بدل استلحاق زياد، وخلافة أهل الكوفة، بدل: خلاف أهل الكوفة، والجراح، بدل الحراج. والمطالع للكتاب تصادفه البقع البيضاء المنتشرة في كل أجزائه بدون انقطاع.

وتناقلت من نسخة بولاق هذه طبعات أخرى لم تُضف غير زيادة الأخطاء، وليس فيها للتحقق مُحمد ولا للعلم أثر، فابتعد النص الخُلاني عن البحث التاريخي، ولم يأخذ موقفه اللائق به. وربما كان الكتاب الأول أكثر خطأ وأقل تعرضاً للاختلال، لما لحقه من العناية والتصحيح، ولكنه يئتي غير سالم من النقص والتحريف بنسبة أقل، مع أن أكثر الطبعات نقلت من بعضها بدون مُحمد تصحيح على الأصول، وفي حالة واحدة حاول الدكتور عبد الواحد وافي يرحمه الله، أن يستشير بعض مخطوطات دار الكتب المصرية ولم يتجاوزها، واهتدى إلى النسخة التيمورية المنقولة عن الأم نسخة عاطف مصطفى؛ فصوب الكثير مما شاع من الخطأ. ولو أن المستوى الفني لطبعته كان ضعيفاً للغاية، وأنه وجه مُحمد إلى التعليق على ما يتصل باختصاصه في علم الاجتماع، ورُبط مادة المقدمة ببعضها ما استطاع، وشرح الكلمات من القاموس؛ ولما في عمله من ضعف، فقد نقده الدكتور عبد الرحمن بدوي⁽¹⁾، واعتبر نشرته غير علمية، لأنها لم تقم على قواعد منهج التحقيق النقدي للنصوص. ومع كل هذا، فقد استُغلت طبعته، ونُهب نُصّها. واختصر ما به الحاجة من تعاليقه، تعميةً وعموماً لا يخفى. أما عن متابعته لحياة ابن خلدون فقد كانت وافية.

(1) مؤلفات ابن خلدون 222 .

وفي أوروبا وفي غير البلاد العربية ظهرت ترجمات⁽¹⁾ ونشرت نقدية جزئية من المقدمة والتاريخ؛ من أهمها، عمل Etienne Quatremère الذي نشر المقدمة⁽²⁾ في السنة التي ظهرت فيها بمصر نُشرُ الشَّيخ نصر الهوريّ سنة 1858م ، وهي نشرة مهمّة لم يُستفد منها في كلّ ما ظهر من نشرات في المشرق العربيّ، ويبدو أن السبب نُدره هذه النشرة واختجابه عن أعين الدارسين قبل أن تنتشر أخيراً بالتصوير. وميزة عمل كاترمير أنه اعتمد أن يعرّف مخطوطات اتّجه لانتقادها لأوّل مرّة من بعض الأصول المهمّة في مكتبات إستانبول ، ولم يتعامل معها مباشرة وإنما انشِبت من هناك عن نسخة الظاهريّ بأجزائها الأربعة عشرة ، ثم المخطوط الذي اشترى من تركيا وحفظ بعد ذلك مع النسخة المنقولة عن الظاهريّ في المكتبة الوطنية برقم 1733 .

واستعمل في نشرته المنهج "اللاتشمان" في التقيد النصّي، وحرص على إثبات فروق النسخ في الحاشية، وإلى جانب بغض المآخذ التي حُصِبَتْ عليه، ومنها إسقاط نص إهداء النسخة التي اعتَمَدَهَا للملك الظاهر برفوق، فإنّ نشرته ظهرت مُتسلسلة لا وقُفَّ فيها ولا ابتداء، فلم يستعمل أيّ شكل من أشكال الترميم التي تُساعد على فهم النصّ، وإبراز فواصله، وإيضاح جملة الطويلة، ولم

(1) انظر تفاصيل ذلك عند عبد الرحمن بدوي: مؤلفات ابن خَلّون 169 ، وما بعدها، وموسوعة المستشرقين 311-314 .

(2) لعله أوّل من أفرد وروّج للكتاب الأوّل من العبر ، باسم: مقدمة ابن خَلّون. PROLEGOMENES D'EBN. KHALDOON ، على حين ظهرت طبعة الشَّيخ نصر الهوريّ على أنها الجزء الأوّل من كتاب العبر.

يَضْبُطُ أَيَّ كَلِمَةٍ كَانَتْ عِلْماً لِشَخْصٍ أَوْ لِبَلَدٍ أَوْ قَبِيلَةٍ، وَهَذَا يُجْعَلُ الْإِسْتِغَاذَةُ مِنْهَا مَحْدُودَةً، وَتَحْتَاجُ إِلَى بَذْلِ مُجْهِدٍ لِتَدْقِيقِ وَمُتَابَعَةِ الْمَغْنَى.

ونُشِرَ Le Baron de Slane القسم الرابع من الكتاب الثاني، ثم الكتاب الثالث بأكمله، وهو الَّذِي فِيهِ "الْحَبْرُ عَنْ زَنَاطَةِ مِنْ قِبَائِلِ الْبَرَبْرِ وَمَا كَانَ بَيْنَ أَجْيَالِهِمْ مِنَ الْعَزِّ وَالظُّهْرِ، وَمَا تَعَاقَبَ فِيهِمْ مِنَ التَّوَلِّ الْقَدِيمَةِ وَالْحَدِيثَةِ"، وَظَهَرَ هَذَا الْعَمَلُ فِي الْجَزَائِرِ فِي جُزْأَيْنِ كَبِيرَيْنِ سَنَتَيْ 1847، 1851 بِعَنْوَانِ: "كِتَابُ تَارِيخِ التَّوَلِّ الْإِسْلَامِيَّةِ بِالْمَغْرِبِ"⁽¹⁾. وَهُوَ أَسْبَقَ ظُهُوراً مِنْ طَبْعَةِ بُولَاقِ الَّتِي لَمْ تَسْتَفِدْ مِنْهُ فِي تَصْحِيحِ الْأَجْزَاءِ الْمُتَطَابِقَةِ وَالْمُخْتَلِفَةِ الْأَصُولِ.

إِنْ تَرَادَفَتْ نَشْرَاتُ الْمَقْدَمَةِ فِي نَصِّهَا الْعَرَبِيِّ، وَتَوَالِي التَّرْكِيزِ عَلَى الْبُحُوثِ الْاجْتِمَاعِيَّةِ وَالْعُفْرَانِيَّةِ الَّتِي تَضَمَّنَتْهَا، بِالإِضَافَةِ لِمَا يُنْشَرُ فِي أَوْرَبَا عَنْهَا بِالْعَاقِبَةِ أَقْصَى حُدُودِ الْكَثْرَةِ الَّتِي تَعَدُّ بِالْمِائَاتِ مَا بَيْنَ كُتُبٍ وَدِرَاسَاتٍ، كُلٌّ هَذَا، فَضَّلَ الْمَقْدَمَةُ أَوْ الْكِتَابَ الْأَوَّلَ عَنْ جَسَدِهِ، وَأَصْبَحَ وَكَانَهُ عَمَلٌ مُسْتَقِلٌّ حَاجِبٌ كِتَابَ الْعَبْرِ وَقَلَّلَ مِنْ ذِكْرِهِ، وَلَمْ يُقْبَلِ الْبَاحِثُونَ عَلَى ابْنِ خُلْدُونِ الْمُؤَرِّخِ، وَعَلَى جَوَانِبِهِ الَّتِي يَتَفَرَّدُ بِهَا فِي تَارِيخِ الْبَرَبْرِ وَالْمَغْرِبِ الْإِسْلَامِيِّ، لِمَا عَلَيْهِ طَبْعَةُ بُولَاقِ الْوَحِيدَةِ مِنْ أَخْطَاءٍ وَأَنْقَاصٍ وَسُوءِ طِبَاعَةٍ.

وَأَدْرَكَ هَذَا الْحُلُلُ فِي هَذَا الْمَصْدَرِ الْمَهْمِ، نَجْبَةً مِنْ مَفْكَرِي التَّلَاتِيئِيَّاتِ، فَعَمَلُوا عَلَى إِضْدَارِ طَبْعَةٍ جَدِيدَةٍ مُحَقَّقَةٍ مِنَ الْكِتَابِ، وَابْتَدَرَ النَّاشِرُ مُحَمَّدُ الْمَهْدِي

⁽¹⁾ انظر تفاصيل ذلك عند عبد الرحمن بدوي: مؤلفات ابن خلدون 195، وما بعدها.

الحبابي لتبني المشروع، وازداد إلى العمل فيه الأستاذان علاء القاسي وعبد العزيز ابن إدريس - رحمهم الله - فتوليا مراجعة الكتاب وضبط أعلامه، وشرح ما احتاج إلى شرح وتعليق من عبارات المؤلف، والكشف عن مادة الكتاب بوضع عناوين جانبية صغيرة، وإعداد فهرس مفصلة جيدة في الآخر. فصدر سنة 1936م⁽¹⁾ جزآن، اشتغبا الجزء الثاني بقسميه من طبعة بولاق، يتدان من أول الكتاب الثاني "في أخبار العرب وأجيالهم ودولهم منذ مبدأ الخليقة إلى هذا العهد" إلى "تيعة الحسن وتسليمه الأمر لمعاوية".

وأثنى الناشر على الذين لاق منهم المساندة والعون، واعتذر المحققان أو المصححان، بأن أملهما في النسخة الفارسية التي كانت بالقرويين قد تلاشى، لضياع سيفرها الأول (كنا)، وبذلك اضطررا للمراجعة على المصادر التي اختصر منها ابن خلدون نصه. وبذا الجهد في ضبط الأسماء، واستفادة من نسخة الشنقيطي المحفوظة بدرا الكتب المصرية (رقم 1 ش تاريخ)، والتي كتبت لخزانة الخليفة الشريف ابن مولانا إسماعيل ابن مولانا الشريف ابن أبي الحسن العلوي⁽²⁾.

وردد الأستاذ أحمد أمين ما ذكره الناشر من أن وزارة السلطان محمد الخامس قد أذنت له بالمراجعة على نسخة ابن خلدون الموقوفة على القرويين، عدا الجزء الأول، وذلك تعميماً للفائدة. وإذا كان هذا صحيحاً فلماذا لم يعتمد الجزء الثاني في نشر القسمين الذين اضطلع بهما؟

⁽¹⁾ طبع الجزآن في مطبعة النهضة بمصر، وطبع معها جزء مُتفرّد من التعليقات والحواشي المطوّلة على بعض موضوعات الكتاب، حرّرها الأمير شكيب أرسلان.

⁽²⁾ انظر عن وصف هذه السحّة، بدوي: المرجع السابق 84- واعتبرها من النسخ الرديئة، ص 235.

وقد قَرَّرَ هذا المشروعُ الَّذي انطلق بحمايس سرعان ما حَقَّت، ولم يُعْرِف القائلون عليه كيف يَبْدَأُون البِدَايَةَ الصَّحِيحَةَ. وَتَحَوَّلَ إِلَى اجْتِهَادٍ فِي التَّصْحِيحِ الْمُطْلَقِ مِنْ غَيْرِ اسْتِنَادٍ إِلَى أَصُولٍ صَحِيحَةٍ لِلْكِتَابِ نَفْسِهِ.

ولَكِنَّ أَهَمَّ مَا قَدَّمَهُ هَذَا الْمَشْرُوعُ وَقْتُهَا مِنْ زَمَنٍ مُتَّسِعٍ الدَّلَالَةِ، هُوَ أَنَّ تِلْكَ النَخْبَةَ⁽²⁾ الَّتِي آزَرَتِ التَّائِثَرِ وَالتَّقَتْ حَوْلَهُ، وَتَعَهَّدَتْ بِإِعْدَادِ أَجْزَاءِ الْكِتَابِ، كَانَتْ عَمِيقَةَ الْإِيمَانِ بِأَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ خُلْدُونَ، الْحَضَرِيَّ الْأَصُولِ، التُّونِسِيَّ الْمَوْلَدَ وَالنَّشْأَةَ، الْأَنْدَلُسِيَّ الْمَغَارِبِيَّ فِي تَجْرِبَتِهِ وَتَطَوُّرِ وَغِيهِ، الْمَصْرِيَّ الَّذِي أَنْهَى حَيَاتِهِ فِي رَحَابِ الْقَاهِرَةِ، بَعْدَ تَقَلُّبِ الزَّمَانِ عَلَيْهِ بِالْحَقْفُضِ وَالرَّفْعِ، أَنَّ هَذَا التُّونِسِيَّ الصَّارِبَ فِي الْأَفَاقِ الْبَاحِثَ عَنْ مُسْتَقَرٍّ، قِيَمَةً إِنْسَانِيَّةً كَبْرَى، وَرَمَزٌ بَارِزٌ وَمُتَفَرِّدٌ مِنْ رَمُوزِ الثَّقُورِ، وَحَصِيلَةُ ثَقَافَةٍ عَظِيمَةٍ. وَبِذَلِكَ تَمَدَّدَ وَطَنُهُ فِي الشَّرْقِ وَالْمَغْرِبِ، وَمِلَأَ الدُّنْيَا وَشَغَلَ النَّاسَ، وَأَصْبَحَ تَرَانًا إِنْسَانِيًّا .

وَلَا أَشْكُ فِي أَنَّ ظَهُورَ مَشْرُوعِ الْحَبَابِيِّ سَنَةَ 1936 وَاخْتِفَاءَهُ فَجْأَةً، كَانَ لَهُ أَثَرٌ فِي عَقْلِ الْوَاقِدِ الْجَدِيدِ مِنْ طَنْجَةِ عَلَى الْقَاهِرَةِ سَنَةَ 1938، فَقَدْ وَطَّدَ الشَّابَّ الْعَالِمَ مُحَمَّدَ بْنَ نَاوِيَتِ الطَّنِجِيَّ صَلَّتهُ الْحَمِيمَةُ الَّتِي لَمْ تَنْقُطْ بِإِنَّ خُلْدُونَ، بَعْدَ أَنْ تَشَبَّعَ بِالثَّقَافَةِ الْعَرَبِيَّةِ الْإِسْلَامِيَّةِ فِي رَحَابِ الْقُرُوبِيِّينَ بِقَاسِ، وَأَخَذَ عَنْ كِبَارِ شُيُوخِ عَصْرِهِ، وَعِنْدَمَا التَّحَقَّقَ بِجَامِعَةِ الْقَاهِرَةِ، كَانَ تَمَيُّزُهُ لَاقْتًا لِأَسَاتِذَتِهِ الَّذِينَ اسْتَنْجَبُوهُ، وَأَحَاطُوا

⁽²⁾ هُم كَمَا فِي الْوِثَاقِ: عَلَالُ الْفَاسِي، عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنِ إِدْرِيسَ (الْمَغْرِبِ)، الْحَضَرُ حُسَيْنُ (تُونِس)، أَحْمَدُ أَمِينُ، عَبْدُ الْحَمِيدِ الْعَبَّادِي، عَبْدُ الْوَهَّابِ عَزَّامُ (مِصْرَ)، مُحَمَّدُ كَرْدُ عَلِيٍّ، خَيْرُ الدِّينِ الزُّرْكَانِي (سُورِيَّةَ)، شَكِيبُ أَرْسَلَانُ (لُبْنَانُ).

بتكوينه العلمي، وتعميق نظره، وتثبيت مناهج البحث عنده. فتقدم للميدان مجتهداً ثابتة.

درس على الدكتور طه حسين وأحمد أمين وأستاذه أمين الخولي وغيرهم من علماء تلك الجبهة الحافلة، وأثر هؤلاء بيقين في فكره وعمله، وفيما كتبه من أنجاث جديدة النتائج، وما قدمه من نصوص مختارة محققة أمثل تحقيق.

وسعدت بمعرفته وهو في أوج تألق ذهنه في إستانبول، مستقره الأثير الذي بدأ فيه مغامرة هجرته، وفارقه ثم عاد إليه الغود الأخير عندما نبت به الأوطان. وامتدت الصبغة بيننا عند ترددي على عاصمة بني عثمان، وعند زيارته المتكررة إلى دمشق التي كت أقيم فيها وقتها خبيراً في المديرية العامة للآثار والمتاحف، وحفظت عنه صورة ليلمه وتواضعه وإخلاصه في بحث مقدمة ابن خلدون، بعد أن نشر "التعريف"، وذلك على منهج تناول به عمله على مدى امتد أكثر من عقدين؛ فلا يفتّر بدلالة اصطلاحية إلا شرحها وحدد مفهوماً، أو بإشارة لحديث من التاريخ أورده المؤلف للمقايسة والتذكير برنط أسبابه وما يترتب عليها، إلا تؤتسع في عرضه ويبن منه ما كان غائياً، ولم يذكر كتاب صُت في علم من العلوم إلا لاحقه ووصل بك إلى الرّف الذي يثبغ فيه مخطوطاً، مع رقم الوصول إليه محدداً.

وقد قام بهذا الجهد المديد مستمتعاً به، متحرراً من وهم سبق النشر، وبذل فيه طاقة من العلم والفهم والصبر لا شاح لغيره.

ثم فارق دُنْيَانَا سنة 1975، واختفى معه جمده وأثره⁽¹⁾.

وقد اغتمل في نفسي هذا المصير المأساوي الذي انتهى إليه ما أعدّه هذا العالم المغربي المغترب، في تراث المفكر التونسي الذي بددته الغربة، وأخذ هذا الشعور عندي يتحوّل إلى حُطّة تهدف إلى تحقيق وحدة كتاب البَعر بكتبه الثلاث، ومحاولة التوصل إلى إعادة تركيب نصّه، ليكون أقرب إلى الأصل الذي صنعه عليه مؤلفه، متخلّصاً من الأخطاء التي تراكبت عليه مع الزمن. وأداة هذا المنهج وضع شجرة نسبٍ للنسخ المخطوطة، وتَمييز النسخ الكثيرة التي لا قيمة لها في بناء النصّ وإسقاطها، وتغليب القراءة الأصعب على القراءة البسيطة، وهو ما يحقق النقد النصّي، على أسلوب العالم الألماني كارل لاتشمان Karl Lachman (1793-1851م)⁽²⁾.

فقدت على مدى سنوات متلاحقة، بزيارة المكتبات الكبرى التي ضمت أجزاء من ثراث ابن خَلْدُون، وقخصها قحساً أثرياً وإعياً شمل الجانب الكوديكولوجي للتأكد من غرضها، ولتبيين ما سكّث عنه الحروف المكتوبة؛ وتصفّحت المجلدات المختلفة بحثاً عن أثر أفتدي به، أو تغليق في الحاشية بخط مُغاير ينيء عن صاحبه، ويوثق النسخة ويُضفي عليها قيمة لم تُحتسب لها؛ وألممتُ بأكبر عدد من فهارس المخطوطات، بما تجمّع خاصّة في مكتبة مؤسسة آل البيت

⁽¹⁾ كان قد حقق كتاب الفهرست لابن النديم على الطبع الصعب من العمل، وأثره بالبيانات التي تجعل منه بحق مصدراً لا يُداني في التعريف بأصول الثقافة العربية. وقد أطلعتني عليه بدمشق، وذثرت فيها ذثر بعده.

⁽²⁾ من نقدي لكتاب أ.د. بشار عوّاد: في تحقيق النصّ. (دار الغرب الإسلامي، بيروت، 2005).

للفكر الإسلامي في عمان (المجمع الملكي لبحوث الحضارة الإسلامية - سابقاً)، وعددها تجاوز الألفين والثلاثمائة فهرساً. وفُتحت لي الصداقات - التي اغتُر بها - مغالِق المكتبات الخاصة، وكان كل ذلك على زمن طال، وتيسر لي فيه بعد كل ما رأيته وميزته واستوعبته، أن أعدّل خطة العمل في ضوء واقع ثرات الرجل ومستوى الأصول الباقية من أعماله والمتصلة به مباشرة، بما خطّه عليها من إضافة وتعديل. وكان بعض هذه الأصول معروفاً في مواقفه، وبعضها مما وُقعت لاكتشافه وتحديد نسبته وغضره. وأصبح بالإمكان أن يُنشر كل الكتاب مَوْثَقاً بأصول المؤلف وليس غيرها، إلا في حالاتٍ نادرةٍ وجُزئيةٍ يمكن فيها استشارة بعض الأجزاء ذات المرتبة الثانية من التوثيق.

وكانت مخطوطة الظاهريّ - ويردُ وصفها وتحليلها - هي النسخة الوحيدة التي وصلتنا من هذا المستوى الموثق في نسبته، كاملةً، ومجزأة إلى أربعة عشر جزءاً، وتعرف تاريخ نسخها على التحديد. وأما بقية الأصول المعتمدة الأخرى فتتفاوت أجزاؤها الباقية من واحدٍ إلى أربعة حسب التقسيم الشباعي للكتاب.

واعتباراً لأن هذا المخطوط "الظاهريّ" يكونُ العمود الفقريّ لكل العبر، ويستمر استعاله في معارضة كل الكتاب مع الأجزاء المعتمدة الأخرى، فقد اتخذناه بدءاً بالكتاب الأول (المقدمة) أساساً للنص، ثبتت سياقه كما ورد، ونُضيف إليه بين حاصرتين ما تضيفه النسخ المقاتلة من إيضاح أو تنديد لجُزلةٍ أو إلحاحٍ لفائدة. وفي حالة خطأ ناسخ الظاهريّ نعوض قراءته أو ما أخطأ فيه بالقراءة الصحيحة، وثبته على ذلك في الفروق.

واستفادة من ضبط تاريخ هذه المخطوطة وهو سنة 797هـ / 1394م، فقد استطعنا أن نوّرخ الكثير من الأجزاء التي لا تحمل تاريخ كتابتها، وأمکن الاستدلال على ذلك بما قص منها أو طرأ عليها من زيادات تجاوزت بها نص الظاهري أو نقصت عنه.

وقد تجمّع لنا من الكتاب الأول (المقدمة) خمس مخطوطات، فكان بذلك أكثر حظاً في التأريخ لنصّه والتوثيق لمحتواه، خاصة بما تميّز به من وجود مسوّد المؤلف (مخطوطة عاطف مصطفى، ويرد الحديث عنها) التي صاحبته حياته بمصر، رغم ضياع الكراس الأخير منها⁽¹⁾.

فقد تمكّنا بعد المقابلة والمقارنة بين هذا الأصل الأمّ، وبقية الأصول التي عليها أثر المؤلف، أن نرتبها ترتيباً تاريخياً لتفاوتها في نقل أقسام من الحواشي والإحافات المضافة عليها بحسب ما وصل إليه تسجيل ابن خلدون وقت نقل كلّ نسخة، بما في ذلك نسخة الظاهري.

ونحدد هذه الأصول المخطوطة المعتمدة في نشر الكتاب الأول، حسب المنهج الذي التزمناه في اعتماد خمس نسخ لا سادس لها - فيما علمناه - وهي:

1 • مخطوط عاطف مصطفى (وهو مسوّد المؤلف)، ورمزنا له بالحرف (ع)

2 • مخطوط مكتبة السلطان أحمد الثالث، ورمزنا له بالحرف (ي)

⁽¹⁾ وهذا له شأن كبير فيما يعرف بالنسخة الأمّ، لأن بعد الحاتمة تُسجّل القراءات والتسمّعات ومن نقل منه ومن خضر مجالس قراءته دراسة، إلى غير ذلك من الإضافات.

3 • مخطوط الظاهري ، ورمزنا له بالحرف (ط)

4 • مخطوط حالت أفندي ، ورمزنا له بالحرف (ل)

5 • مخطوط بني جامع ، ورمزنا له بالحرف (ج)

وقد رتبناها هذا الترتيب كما ذكرنا استناداً إلى المفاصل الزمنية المضبوطة من حياة النسخة الأم التي تمتد من وصول المؤلف إلى القاهرة إلى وفاته، والتواريخ المثبتة على بعض النسخ الأخرى (ظ، ج) والمدى الذي وصلته النسختان الباقيتان (ي، ل) في نقل الحواشي.

وهذا بيان تحليلي بالمخطوطات الخمس المعتمدة ، والمشار إليها :

المخطوطات الخمس في مجموعها هذا الجزء من الكتاب الأول (المقدمة)
وجميعها الرشي

808	804	799	797	791	784
مخطوط تاملين مخطوط					
مخطوط كجيتا مخطوط					
مخطوط الظاهري					
مخطوط كجيتا مخطوط					
مخطوط بني جامع					

1 • مخطوط عاطف مصطفى (ع)

مكتبة عاطف - رقم 1936

إن نُسخة مكتبة عاطف مصطفى⁽¹⁾ رقم 1936 في إستانبول ، هي أهم النسخ الباقية من نص المقدمة [الجزء الأول من الجبر] ، وأكثرها اتصافاً واتصالاً بحياة مؤلفها ، وهي سجل واضح موثق بخطه ، للإضافة والتعديل والتضويب والتنقيح والتهديب ، الذي أدخله على هذا القسم من الكتاب ، على مدى مُتصل ، يبدأ من تاريخ استيثاره بمصر - باعتبار خط مثن النسخة المشرقي - إلى أواخر حياته ، كما تدل الإضافات التي بقيت ، أو التي كانت مُثبتة عليها قبل أن تُفقد ، وقَبْل ضياع الكرّاس الأخير من هذا الأصل.

وأبعاد هذه النسخة 26.5 x 18.5 سم ومساحة المکتوب في صفحاتها 13 x 20 سم ، ومُسَطرتها 25 سطرًا ، وتجليدها مفلوکیّ معاصر لكتابتها ، وهي مغشاة بجلد بُني قائم ، توسّط دُزفتيه زخرفة على هيئة (شكل ليموني مُدبب الأطراف) تطوّقه خيوط مضفرة ، وينتهي طرفاها بعمودين مضمرين ، ينتهيان قريباً من أعلاهما بضفيرة رباعية.

(1) كان عاطف مصطفى بن مصطفى الإستانبولي الدفري ، - رئيس الدفترانية - في عهد السلطان عبد الحميد الأول ؛ وقد بنى مكتبته سنة 1741م وبها 2406 مخطوطاً عربياً.

وورق المخطوط سميكاً جيد الصقل، يميل إلى صفرة فاترة، ووزننا الخريطة المتقابلتين هي من أصل النسخة ومادتها، وليستا مضافتين.

وتصدر النسخة أوراقاً ينضأ، أفضحت عليها أثناء التجليد، سُجِلَتْ فيها إفادات لغوية، وإحالات على ما اشتمل عليه الكتاب من نصوص مهمة، كرسالة عبد الحميد الكاتب للكتاب، ووصية طاهر بن الحسين لابنه عبد الله، وذكر الحالومة، مع الإشارة إلى زعم الصحائف.

ثم يليها فهرس مفصل في صفحتين، كتب بخط التعليق، بحبر أسود، وزُعم الصفحة تحت كل موضوع بالحبر الأحمر، ولم يلتزم واضعُه بذكر فصول الكتاب كما وُزِدَتْ، وإنما عمد إلى إجمال مَغْنَاهَا ومُخْتَوَاهَا؛ ويُفهرس لموضوعات داخلية وردت ضمن الفصل، وأبرز كتابة بعض العناوين التي تغنيها بالحبر الأحمر، وبأدنى أرقام صفحاتها بالحبر الأسود.

وأرقام الصفحات في هذا الفهرس غير متطابقة على أي اعتبار، سواء بحساب ما يتقدم النسخة من أوراق أو بدونها.

ثم يلي ما تقدم ترجمة قصيرة للمؤلف منقولة عن السخاوي. وفي صفحة تامة تَقرِيطُ كتبه بخطه محمد بن يوسف بن محمد الإسفنجاني⁽¹⁾ - ولا نعرفه - يوم السبت 24 شعبان سنة 804هـ / 29 مارس 1402م، بعد أن: "اتفق له مطالعة هذا السفر الأول من كتاب العبر، في أخبار العرب والعجم والبربر، فوجده - كما يذكر -

(1) نسبة إلى إسفنجاب، فتح المصرة كما ضبطها ياقوت، من بلاد ما وراء النهر في حدود تركستان، وكانت واسعة العمار، ثم تكبت على يد خوارزم شاه، ثم بالنتار سنة 616هـ / 1219م، انظر معجم البلدان 1: 179، ابن سبهي زاده: أوضاع المسالك 151.

مشحوناً بالفوائد الكثيرة، والعوائد الجمّة الغزيرة، لم يُسبق بمثله في الإحاطة
باللغات، والاكتناز بكنوز الفوائد الطرائف، دلّ بحسن تركيبه، وغرابة نظمه وتزيينه،
على كمال مُصنّفه في التّراية، وسبقه على الأقران في الحفظ والرواية، وكتب هذه
الأسطر بعد الوقوف على مآثر هذا الكتاب، تذكرة لصاحبه مُتّع به وبأمثاله".

وبعد هذا يتبدأ نصّ الكتاب بالصفحة الخارجية المخصّصة عادة للعنوان، والتي
حفظت قِصّته وصيُورته ورُحَلته الطويلة من القاهرة إلى مكّة إلى خزان دار
الخِلافة في إستانبول. فعلى الزاوية اليسرى من هذا الصفح، مُرتّع مَخصُور بإطار
أحمر، كتب فيه ابنُ خَلدون بخطّه الأندلسي الواضح الشّبه بخطّ "العلامة" التي كان
يكتبها "شهادة تُوثّق أهميّة هذه النسخة الأُمّ من مقدّمة العِبر، بعد أن صاحبته جُثّة
مديّدة من الزّمن، أُجْزى عليها وعلى الكتاب ما أُجْزى من مراجعات وإضافات،
وألحق بمجموعه كلّ من الإلفاء والتّعديلات والإلحاق والإكمال الذي من أوسعها
استكمال أكثر مواد الجزء الخامس الخاصّ بالعجم. وفي هذه الشّهادة يقول:

هذه مستودعة المفترمة من كتاب
العِبر: أخبار العرب، والعجم، والبربر،
ومع علميّة كلها، لا لبس فيها، ولا
الدارج، فاللهما جليل ومجتمعا
وليس يوجد نسخها أصح منها
وكتب مولانا عجز الخمر خلدون
ومعه الله نعلم ويعلم عنه بمنه

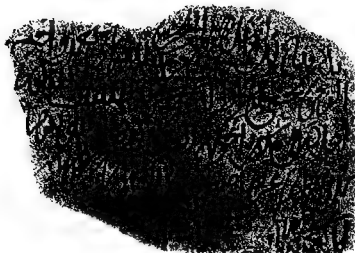
"هذه مُستودّة المقدّمة من
كتاب العِبر، في أخبار العرب
والعجم والبربر. وهي علميّة
كلّها كالديباجة لكتاب التاريخ،
قابليتها تجمّدي وصحّفتها،
وليس يوجد في نسخها
أصحّ منها. وكتب مؤلّفها عبّد
الرحمن ابن خلدون وفقه الله
تعالى، وعفا عنه بمّته".

ويتنشر على بقية الصفحة مجموعة من التملكات المتزاحمة، والأختام، أكثرها مؤرخ، نعرض لها وقدّمها مرتبة بحسب تلك التواريخ، الأقدم فما يليه، وهي تظهر رحلة الكتاب منذ خرج من يد وريثة صاحبه الظنين به، إلى مُستَقَرَّة الأخير:

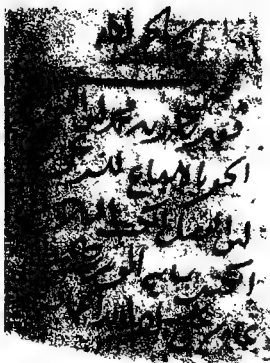
1 • الباع الشيخ ناصر دين الغمري للشيخ الصالح بذّر الدين حسن الطنّنداني⁽¹⁾.... مع ثمن الكتاب خمسة أشرفيّة وسبعة أنصاف، في يوم السبت المبارك ثامن شهر رَجَب سنة تسع وستين وثلاثمائة / وله على أنعمه



2 • انتقل هذا الجزء/ بالابتیاع القرعي من ملك الشهباني أحمد وأخيه / الرقي (كنا) يحيى أولاد الشيخ حسن الطنّنداني المذكور / أغلاه، إلى ملك أخيم الفقير إلى الله تعالى [محيي] التمين / محمد في حادي وعشرين صفر سنة أربع وثلاثين وثلاثمائة



(1) هو حسن بن أحمد، القرعي الضمير، ولادته سنة 802هـ / 1399م، ووفاته سنة 888هـ / 1483م. (السخاوي: الضوء اللامع 3: 94).



3 • الحمد لله الحنفي لطفه / في
ثوبة / فقير رحمة ربه، محمد أبي الفتح
[الرا ...] / الحنفي، بالاتباع الشرعي
من الشيخ / أبي الفضل المكي
التاجر بسوق / الكبير⁽¹⁾، بتاريخ
آلف من زجب الفرد الحرام /
تمام... أحسن الله العاقبة للـ...
[خير]



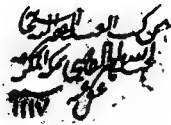
4 • من يغم الله شُبْحانه / من
عنده، على عبده المحتاج إلى الله
الصقّد، أوّس بن محمد⁽²⁾،
المفروق بويحيى، / بالاتباع
الشرعي بمدينة يضر، خُصّت بالوَر
/ والتضر، في غرة شهر رمضان
/ المعظم، من شهور سنة 1006
(لربيل 1598م).

⁽¹⁾ ربما قرأ : الكعب .

⁽²⁾ ويُعرف أيضاً باسم ويسى أفندي، شاعر وكاتب تركي (1561-1628م) درس في المدارس العثمانية، وعُين قاضياً في مصر والأناضول والروبل وأسكوب، اشتهر بكتابة التتر المسجح، وينظم شعر الغزل. انظر Aeydan Larousse 19، ص xx، 137 (إستانبول 1992).



•5 ثم أنعم الله سبحانه وتعالى
به / على غنبد الحقير سُليمان / بن
يوسف الحنين (كذا) رمضان سنة
1076هـ (مارس 1666م).



•6 من كُتب الغنبد الفقير إليه
سُبْحانه، / غنبد الله باهر،
القاضي بمكة المكرمة، غني عنه،
سنة 1117هـ / (1705م).



• ختم مُستدير به:
•7 وقَف هذا الكتاب / الحاج
مُصطفى / عاطف، بشرط أن / لا
يُخرج من خزانته / 1154هـ (1741م).

وفي الصفحة بخط المملوك الأخير الواقف، بعد كلام:
رحمة الله على من قَطَر وقرأ، وتَمَلَّك هذه المجلدة من قَبْل وتَقَدَّر، وإِنَّمَا لِلَّهِ
الأخذ الصِّدْق. أنا الفقيرُ إليه سُبْحانه وتعالى عاطِف مُصطفى بن مُصطفى /
الإستانبُولي التَّفَتَزِي غَنِي عنها.



• تملكات غير مؤرخة:



•8 من نعم الله تعالى على علي بن
غاثم الحارثي المقدسي



•9 مزحوم شيخ الإسلام علي
قدسي حضرتلر خط شريفلر ...



• ختم صغير به:

•10 والشكر / تدوم النعم كلها

• تملك غير واضح :



•11 لم يتمكن من قراءته لتشطبي
حروفه ، وقرأ في السطر الأخير:
عبد الله بن أحمد المولوي عفي
عنه.

وفي ظهر صفحة الشهادة والتملكات والأختام، يبدأ الفهرس الذي صنعه واعتمده المؤلف نفسه للكتاب الأول، قبل أن يضيف عليه ما أضاف، وهو فهرس مُتابع لفصول هذا الكتاب الأول واحداً واحداً، وفي بعض حواشيه بعض التعديلات المهمة بعد إلغاء النص من سياقه، وإضافة البديل في الحاشية، بخط ابن خلدون، وهي إصلاحات نجدها مُعمّدة ومُنقولة فيما كُتِب بعدُ من النسخ المُعاصرة الأخرى. من ذلك ما ورد في نص الفهرس: "في أنّ الأعجام من علماء الملة قاصرون عن ملكات العلوم من علماء القرب". وأُدرج في الحاشية بعد إلغاء هذا، بخطه: "في أنّ العجمة إذا سبقت إلى اللسان، قصرت بصاحبها في تَخصيل العلوم عن أهل اللسان العربي"، وسنورده بنصه الكامل آخر هذا التعريف لما له من أهمية - ولو جزئياً - في المساعدة على تأريخ تطوّر المقدمة. وبأعلى سطور هذه الفهرسة، كتب مصطفى عاطف صاحب النسخة: "إتمام تأليف الكتاب 804هـ (1402م)؛ وقد أزيك هذا النص بعض من درسوا هذا المخطوط وأوقع الكثير في الخطأ، وتابعوه عليه واعتبروه في تاريخ التأليف؛ وربما استند ذلك عنده إلى تاريخ تَريض الإسفيجاني المتقدّم ذكره.

وفي أسفل صفحة منفردة يتقدّم نص الكتاب، أعاد صاحب التملك رقم (3) المتقدّم إثبات ملكيته بالخط المتقدّم نفسه، تتضح بعض كلماته متطابقة مع ما سبق، وتتغلق الأخرى بسبب التداخل وتشتّي الحبر حول الحروف.

ويبدأ نص الكتاب الأول من العبر (المقدمة)، في ظهر صفحة العنوان، بعد البسملة مباشرة، بما استهلّ ابن خلدون هذه النسخة به، فقد كُتِب بخطه المتأنيّ القائم الزوايا:

يقول العبد الفقير إلى رزقه، العتي بلطفه / عبد الرحمن بن محمد بن خلدون الحضرمي، وفقه الله /

يعمل العبد الفقير إلى رزقه العتي بلطفه
عبد الرحمن بن محمد بن خلدون الحضرمي وفقه الله

ثم ترك للتاسخ كتابة نص الكتاب . وهذه الحالة نفسها في تسجيل مُسنهل
هذه النسخة بخطه، أعادها في نسخة (ج) التي كتبها ابن الفخار سنة 799 هـ (1397م)،
ويرد وضفها والحديث عنها في موقعها. ويتضح من مقارنة الصفحة الأولى لهذه
النسخة بمائلها من نسخة (ج)، ما يدعو إلى التأكيد أن هذه النسخة كتبها ابن
الفخار أيضاً في بداية أيام ابن خلدون في مصر، ولم تكن يده قد ثبتت وقويت
بالصورة التي نجدها في خطه لنسخة (ج) وغيرها.

وقد كتبت بخط نسخ معتاد، غير موحد، يتفرج أحياناً ويتقبض أخرى،
وبأفلام غير متقاربة القط، تدق مَرَات، وتغلظ أحياناً. هذا ولعل أزل النص
متخلياً عن الإضافات والحواشي والتعديلات وعن البطائق المضافة، هو النص
الذي قديم به من تونس، أو الأقرب إلى الأضل التونسي⁽¹⁾، وخوله التايخ (ابن
الفخار) في مصر إلى هذه النسخة التي ألزم بها أبو زيد واتخذها مجالاً مباشراً
ومستمراً للتطوير إلى آخر حياته⁽²⁾، وعنها نُسخت النسخ المباشرة الأخرى،
واستودعت ما عليها من ألقاق وإضافة بكل أمانة والتزام.

(1) كتب السامع اسم الكتاب في تذخل المقدمة: في أيام العرب والبربر. وأضاف المؤلف بخطه في الحاشية، لفظ: والمعجم.

وهو موضوع الجزء الخامس الذي أضافه بعد الرحلة إلى الشرق .

(2) ترد مناقشة صلة هذه النسخة بابن خلدون، وتحقيق خطه فيما يلي .

وقد علّم بالأحمر الأرجواني فواصل الفقر المسجّعة في مُقدّمة المقدّمة،
وكلمات الانتقال مثل : أمّا بقْد ، وهذا ، ولَمّا ، ومنها ؛ وكذلك تسميات الكتاب،
وعناوين الفصول والكلمات التي يبدأ بها إفادة جديدة، وأكثف في حالات عدّة بوضع
خطّ أحمر حيث ينبغي التنبيه ، أو فوق الكلمات المهمة ، لتيسير الرجوع إليها.

ولا تخلو صفحات هذه النسخة بدرجات متفاوتة في الكثافة، من تعديل
كلمات، وإفحام تكلمة، وتعويض مُلغى، وإضافة جُملة، واستكمال بيان، وإلحاق
صفحة أو بطاقة تشتمل على تكلمة فضل أو إنشاء فصول كاملة، وكلّها بخطّ
صاحب الكتاب، عدا تدخّلات مخلّودة بتسجيل شروح لغوية كُتبت بخطّ فارسيّ
متأخّر من مالكي النسخة. ولعلّ أكثرهم تعليقاً عليها هو عاطف مصطفى الدفتريّ،
كما يتّضح من المقارنة مع خطّه على صدر الجزء.

ويلاحظ أنّ الإضافات على هذه النسخة على مُستويين:

● إضافات مطوّلة استغرقت الصفحة والصفحتين - وكتبها المؤلّف بخطّ
دقيق في أسطر مُتقاربة، وكتب بعضها مائلة تبدأ من إحدى زوايا الصّفح، وتتّجه
من أسفل إلى أعلى - كان يُعدّها في مُسوّدة تَستكمل مادّتها وتفاصيلها ، ثم ينقلها
مُواجهَةً لعلامة المُخرَج التي يضعها في مَوقِعها من النصّ، موهِّمَةً إلى اليمين أو إلى
اليسار □ □ ، أو يُخرِجها بخطّ أحمر يَنتهي بِسَهم يَربط بين المكان والإضافة،
ويُستجَل بأعلى الصفحة المضافة نصّ تأكيد لمَوقِعها، بأن يقول: "يُتصلّ بآخر الصّفح
الأيسر قبل الترجمة الّتي نَصّها ... "، أو: "يُتصلّ في الصّفح المُقابل بعد قوله..."،

أو: "يتَّصِلُ التَّخْرِيجُ فِي الصَّفْحِ الْأَيْمَنِ فِي السَّطْرِ الْخَامِسِ عَشَرَ بِعَدْوِهِ..." وقد أعدَّ هذه المخرجات المطوّلة في الجزء الأول من المقدّمة وكتبها بعناية فائقة، تدلّ على ثبات اليد وتمكّنها واسترسالها بدون تَعَثُّرٍ ولا إلْغَاءٍ لخطأ يَظُنُّ. وتدلّ أيضاً أنّه بدأ يَفَكِّرُ في مادّة هذا الجزء [المقدّمة] ويطوّره بانتظام يَتَّفِقُ مع تجرّده تجرّبه واتّساع مدى رؤيته وما يتكشّف له أثناء تدريسها.

وقد افتتحت هذه النسخة عدداً من هذه الإضافات المطوّلة وسقطت منها، بعضها لم يصل إلينا وذلت عليها علامة الإخراج المُفحمة في مكان الإضافة، وبعضها نقلته - قبل صياغها - الأصول الأربعة الأخرى المعاصرة لها أو بعضها، كما هو الشأن في "فصل أنّ آثار الدولة كلّها على نسبة قوتها في أصلها" وهي الوثيقة المنقولة عن الكتاب المسمّى "جواب الدولة" لأبي طالب الحسن بن عمار الكتاني، والمتعلّقة بما كان يُحْمَلُ إلى بيت المال بتنفيذ أيام المأمون، فقد نقلتها عنها بعض الأصول كما أشرنا في موضعه.

ومن هذه الإضافات الصّائغة، الفُضْلُ الَّذِي جاء في نشرة الدكتور عبد الواحد وافي [المقدّمة: 2: 760] وعنوانه: "فصل في اتّساع نطاق الدولة أولاً إلى نهايته، ثمّ تضاعفه طوراً بعد طوّر، إلى فناء الدولة واضمحلالها". وأورده كاترمير Quatremère في نشرة باريس [2: 114] وموقعه في نسخة عاطف مصطفى آخر فصل "كيفية طُروق الحلل للدول"، فقد وضع علامة المخرج ملتفتة إلى اليمين، وجعلها تَنجُمُ على ثلاث ذوائر صغيرة، ولا يوجَد عنوان هذا الفصل الصّانع في الفهرس الَّذِي نَحَدَّثنا عنه، وأنّه في صدر الجزء، والذي يُمثّل موادّ المقدّمة عندما

نُسخَت وقبل أن يُضاف إليها أيُّ إلحاق. هذا ولم يرد هذا الفصل الضائع في أيِّ نسخة من النسخ الأربعة المعتمدة التي عليها خط المؤلف. فما معنى ذلك؟ يبدو لي أنَّ هذه الزيادة ألحقها المؤلف بنسخته بعد انقضاء القرن الثامن الهجري، لذلك لم ترد في الأصول التي اعتمدناها لوثاقتها، وأحدثها تاريخاً نسخة (ج) المؤرخة في سنة 799هـ (1397م). وقد نقلتها بعد هذا التاريخ نُسخ أخرى، منها نسخة أحمد تيمور باشا. [355 تاريخ، دار الكتب المصرية].

وحسب ما اعتمدناه في إخراج هذا العمل، فإننا لم ندرج في صلب النص ما لم يرد في الأصول التي اتخذناها أساساً للتحقق والنشر، والتي توفرت فيها المعايير المقررة. وإننا نثبتها آخر الكتاب ضمن ملحق مُقرر لذلك، مع توثيقها وتأكيد نسبتها جهد الطاقّة.

• وثمة إضافات متوسطة في حجمها ومحتواها، ومُتفاوتة في الاعتماد على كابل حواشي الصفحة أو على جزء منها، ولم يكن خطها موحداً من حيث ثباته ووضوحه، فإنّ من بينها ما هو على درجة قصوى من التداخل والقُموض على غير ما اتّسم به خط ابن خلدون في أكثر ما كُتب، وقد احتاجت إلى تدقيق وتأمل طويل وتأول أحياناً، وذلك لطابع العجلة البين الذي كُتبت به، وبغضها لم يُجرجه التصوير مقروءاً، فاضطررنا إلى العكوف على الأصل القميص في مكتبة عاطف مصطفى في أكثر من زيارة، لاستخراج ما وقّعنا إلى استخراجه منها بالقراءة المباشرة.

وكان عمل المؤلف يتداخل أحياناً مع عمل التاسخ، فيكتب بخطه في متن الكتاب ما لا يتفق في أدائه من الكاتب، ففي فصل "حدثان الدول والأمم، والكلام على الملاجم" تولى كتابة الشجر العائى، وأضاف في آخر الفصل نفسه إشارات على صفحات المساحة المكتوبة من الكتاب ذاته، وهذه بيمّة بارزة عند ابن خلدون الذي حرص في أغلب أجزاء التاريخ أن يضع بنفسه شجرات النسب، ويرمزُ بترتيب الحروف ودلالاتها العددية إلى الذين تداولوا الحكم منها.

هذا وتنفرد هذا الجزء الأول من العبر (المقدمة)، على عكس النسخ الأخرى التي نقلت عنه، بأشكاله على خريطة لصورة الأرض، أشبه بما قدمه الإدريسي لخريطة العالم؛ ومُشاكلة لها في رموزها وتسمياتها إلى أقاليم سبعة، مع ذكر المُسميات من البلدان والشعوب؛ وهي خريطة دائرية كُرّيّة، استعمل في رسمها التلوين المتعدد، من الأصفر والأزرق والأخضر والبنفسجي. ورُسمت البحار باللون الأزرق الداكن، تُغطّي سطحها خطوط منكسرة يتضاء. وتدلّ الاتجاهات إلى الجنوب من أعلى والشمال من أسفل، والغرب إلى اليمين والشرق إلى اليسار. وكتب ابن خلدون بخطه المائل المؤلف لدينا وبحبرٍ أغمّر، كلّ الأنشاء التأخيلية لهذه الخريطة التادرة.

فقد أثبت في أعلاها ما ذكره في موضوع الجغرافيا، قوله: "خالٍ وراء خط الانتواء لشدة الحر"، ومن جهة الشمال من تحت، ما يُفيد الحلاء من شدة البرد. وقسم ما تحت خط الانتواء إلى خطوط غرضية قوسية دقيقة، يَحصر كلُّ خطين منها إقليماً من الأقاليم السبعة، ورّع في كل إقليم بعض ما اشتمل عليه من البلاد

والشعوب، وقد قرأنا مُختَوَاهَا الدَّاخِلِي وَأَثْبَتَاه فِي ظَهَرِ الْخَرِيطَةِ. وَهِيَ -كَمَا أَشْرُتْ-
نَسْخَةٌ مُطَابِقَةٌ لْخَرِيطَةِ الْإِذْرِيسِيِّ، لَا تُضِيفُ جَدِيدًا⁽¹⁾. وَإِنَّمَا تَرْجِعُ أَهْمِيَّتُهَا وَأَهْمِيَّةَ
فَصْلِ⁽²⁾ الْجُغْرَافِيَا الَّذِي يَلِيهَا، إِلَى تَصَوُّرِ ابْنِ خَلْدُونِ فِي أَنَّ الْعُمُرَانَ أَسَاسُهُ الْأَرْضُ
وَالْإِنْسَانُ، وَمَا يَنْشَأُ بِهِمَا عَلَى الزَّمَانِ الْمُتَمَدِّدِ، مِنْ رَوَابِطٍ وَنُظُمٍ وَذُؤُلٍ وَمَعَارِفٍ
وَصَنَائِعٍ.

وَتُنْتَهِي هَذِهِ النِّسْخَةُ أَثْنَاءَ الْفَصْلِ 59 الْخَاصِّ "بِأَشْعَارِ الْقَرَبِ وَأَهْلِ الْأَنْصَارِ
لِهَذَا الْعَهْدِ"، عِنْدَ قَوْلِهِ فِي بَدَايَتِهِ: "وَيَأْتُونَ مِنْهَا بِالْمَطَوَّلَاتِ مُشْتَمِلَةً عَلَى مَنَازِلِ
الشَّعْرِ وَأَغْرَاضِهِ".

وَأُضِيفَ فِي آخِرِ الصَّفْحَةِ سِبْطٌ بِخَطِّ نَاسِخٍ مُخَدَّثٍ، كَلِمَةً: "وَاللَّهِ وَلِيَّ
التَّوْفِيقِ، آخِرُ الْكِتَابِ" وَأُزْدِفَ بِسِطْرٍ آخِرٍ مَشْطُوبٍ، فِيهِ: "تَمَّتْ مُقَدِّمَتُ (كَذَا)
تَارِيخِ ابْنِ خَلْدُونِ، يَلِيهِ الْجُلْدُ الْأَوَّلُ مِنَ التَّارِيخِ الْمَذْكُورِ الْمُسَمَّى بِالْعَبْرِ". وَبَعْدَهُ فِي
الزَّوَايَةِ الْيُمْنَى لِلصَّفْحَةِ تَعْلِيقٌ بِخَطِّ فَارِسِيِّ هُوَ خَطُّ عَاطِفِ مِصْطَفَى: "السِّطْرُ
الْمَشْطُوبُ مُدْلَسٌ مِنْ دَسَائِسِ الصَّخَافِينَ". وَخَطُّ هَذَا الْمُدْلَسِ مَالُوفٌ لَدَيْنَا لَوْجُودِهِ
عَلَى أَكْثَرِ الْأَجْزَاءِ الْمُنْتَثَرَةِ وَالْأَصِيلَةِ مِنَ الْعَبْرِ، تَمَّا تَيْسَّرَ لِي رُؤْيُهَا فِي مَكْتَبَاتِ
مُتَفَرِّقَةٍ، وَكَأَنِّي بِهِ كَانَ لَهُ إِشْرَافٌ مَا بِالْمَلِكِ أَوْ الْإِسْتِعَارَةِ لَمَّا فِي تَرَكَّةِ ابْنِ خَلْدُونِ مِنْ
أَصُولٍ كَانَتْ بَيْنَ يَدَيْهِ.

(1) (انظر خريطة الإدريسي عند الدكتور فؤاد سركين: مختارات من الجغرافيا الرياضية والكرتوغرافيا عند العرب
والمسلمين، معهد تاريخ العلوم - فرنكفورت 2000)

(2) نظر كراتشكوفسكي إلى هذا الفصل نظرةً جغرافيةً بحتةً، وأثبت انعدام أصالته (تاريخ الأدب الجغرافي العربي 1: 439)

وفي الصّفح التالي نُصّ مخطّط كُتب بخطّ مُغاير عن أشعار العرب، ويتوقّف عند البيت الثالث من قصيدة الشّريف ابن هاشم العاميّة، ثم يُختم الكتاب بالنص الذي التزم به المؤلّف منذ النسخة الأولى " آخر الجزء الثاني من العبر: المقدّمة". وهو إثبات تاريخ الكتاب بالوَضْع والتّأليف، ثم التّفتيح والتّهديب، في خمسة أشهر آخرها منتصف عام 779هـ / 1377م.

وهكذا يتأكّد نُصّ كراسة ثانية من هذه النسخة بعد خطّ عاطف مُصطفى، ومعناه أنّ النّصّ كان موجوداً عند انجرار الملكية إليه سنة 1154هـ / 1741م، وكان ضياعها في المدة الواقعة بين خروجهما من ملكية ويسّي أفندي ودُخولها في ملكيته، بما دعاه إلى التّنبية على التّزييف الواضح والمغالطة بانتهاء الكتاب. وقد أدرك عاطف مصطفى أهمية هذه النسخة الّتي تملّكها وأصبحت مصدر اعتزازه، ولكن ربّما كانت مُنغلقة عليه بما ظهر على جوانبها من إضافات وبيانات وشُروح تُدخل في سياق النصّ وتزيده وضوحاً، وتراجع صياغة بعض المعاني وتضيف إليها دقّة في الدّلالة لم تكن لها في السّياق الأوّل.

فعهد إلى أحد نسّاحي عصره وهو حسن بن أحمد الذي عانى استخراجه نسخة تامّة مُتساوقة، حيث دَمَج كلّ محتوى النسخة في سياقٍ واحدٍ كما أرادها المؤلّف، وأنّتم نقلها في شهر جمادى الآخرة سنة 1140هـ (مايو 1728م) وتولّى عباس ابن مصطفى بتكليف من عاطف مصطفى مقابلة النسخة بعد عُقدٍ من استنساخها، وأنهى ذلك آخر ربيع الأوّل سنة 1155هـ / 1742م .

وآل هذا المخطوط المنسوخ عن أصل عاطف مصطفى بعد ذلك إلى ملكية أحمد تيمور باشا في مصر، وأصبح منتسباً إليه. ولكن لم يرَ في نسخة التيمورية هذه ما يُشير إلى ذلك الانقطاع في الأصل، بل واصل كاتبها النسخ على نسخة أخرى من غير أن يهتم بتوثيق النقل الذي استمده من مصدر آخر [التيمورية من الورقة 312 إلى 322].

وبذلك لم تكن نسخة التيمورية شاهداً أميناً على نسخة عاطف مصطفى الدفترية في نقل كلّ تفاصيلها وتوثيق زياداتها، والتنبيه على ورود الزيادات المهمة ومن أين أُخذت، بل كانت نسخة استندت في الأصل إلى نسخة عاطف، ثم اعتمدت إكمال النص من حيثما اتفق، بدون إدراك للرجات الوثيقة والسند المتصل بصاحبها مؤلفها.

فقد أشرنا أثناء وصف هذه النسخة إلى الكراسة الضائعة من موضوع "الحروب ومذاهب الأمم في ترتيبها"، إلى "فضل اقسام الدولة الواحدة بدولتين". وكيف نبّه مالك النسخة ويسى أفندي عند شرائها على ذلك الحزم، ودعى الله أن يعيدها بعينها، وربما قام هذا المالك بعد تعقب الكتاب، بالنسخ هذه الكراسة الضائعة من مصدر آخر، أو انسخته بعده، ولكن نسخة التيمورية تتأدى مواصلة نقل نص الكتاب، من غير إشعار بتبدل مستوى النسخة أو تخصيص في الحاشية على تغيير الأصل.

وبالإضافة لما يتخللها من تضييف وتحريف، فإن هذه المأخذ تحدّد مستواها في اعتبار منازل نُسخ الكتاب؛ وهي على الإجمال نسخة تأليفية جمّعت مادّتها من نسخ شتّى لم تذكرها .

ولقد ضاعت الكراسة الأخيرة من مخطوط عاطف، وكانت صفحاتها ولا شك تحتفظ بإفادات مهمّة، عن اسم الناسخ في آخرها، وعن التواريخ التي سُجلت عليها بعد سنة 804هـ / 1402م المستفاد من أول المقدمة. وربّما عن أسماء الذين نقلوا عن هذا الأصل، كما هو الشأن في تقاليد التّقل عن نسخة المؤلف.

وربّما كانت مجموعة الأشعار البدويّة العاميّة قد ضُبطت بالحركات، فتيسّر التّلقّق بها، وفهم مفرداتها، كما رأينا فعله في الأبيات التي كتبها بخطّه في "فصل حدثان الدّول والأُمم والكلام على الملاحم والكشف عن مُسمّى الجُفّر". وبذلك فإنّ الافتراض بأنّ ابن خلدون قد أنهى علاقته بهذه النسخة سنة 804هـ / 1402م هو افتراض قسريّ خاطيء لا يقوم على حُجّة؛ بدأ هذا الافتراض من شبهة في فكر عاطف مصطفى، وأسيء فهم تقيّظ الاشفيجانيّ الذي اعتبره فرانز روزنتال أول من ملّك هذه النسخة.

وقد عوملت نسخة عاطف أفندي عند بعض الباحثين بشيء من التّردد في شأنها، هل هي على مُستوى الشّهادة التي تُصدّرها بخطّ المؤلف، بأنّها أصحّ النّسخ وأجدرها بالثقة، وبالتّساؤل عمّا أُلجأ إلى هذا الاعتبار ما دامت حواشيتها حافلة باستكمال النّقص الذي ظهر فيها؛ والتّساؤل عمّا إذا كان توقيع المُؤلّف عليها صحيح أم مزيف ، بل دعت إلى مجموعة من الافتراضات التي لا تقوم على برهنة صحيحة.

فعندما تناول فرانز روزنتال بحث هذه النسخة ضمن تقديمه للمخطوطات التي اعتمدها لنشرته للمقدمة⁽¹⁾. لاحظ ما بدا له من "أن أكثر التفسيرات اختيلاً، والتي تظلّ مع ذلك قائمة على التخمين، هو أن هذا المخطوط نُسخ سنة 804هـ (1401-1402م) عن أصل قديم، يُفترض أن يكون نسخة ابن خلدون الخاصة، وقد نُقلت الإضافات والتصحيحات الموجودة على هذه النسخة بنسخها دون زيادة أو نقصان، على يد الناسخ نفسه، وكان ابن خلدون قد حدّد في نسخته بأن سنة 804هـ هي التاريخ الذي توقف فيه عن العمل في المقدمة (موقتاً على الأقل!) (!) وفيما بعد وفي العام ذاته، قام الأسفنجيائي - وهو على الأرجح المالك الأول لهذه النسخة - بوضع ملاحظته المعبرة عن إعجابه بالكتاب بعد قراءته"⁽²⁾.

ويمضي الدكتور عبد الرحمن بدوي⁽³⁾ بعيداً في هذه الاتجاه، عندما ختم عرضه لهذه النسخة "بأن أمرها يُثير العجب، لكثرة ما فيها من نقص واستدراك بقلم آخر، فما الذي يحمل ابن خلدون على اعتماد هذه النسخة [يشير إلى شهادته التي تصدرها] وفيها كل هذا النقص، ثم استدراكه في أوراق مستقلة أو في الهامش، خصوصاً، وأن هذا النقص يشمل أحياناً ما ورد في نسخة تونس الأصلية"⁽⁴⁾.

⁽¹⁾ Rosenthal, F. Ibn Khaldun, The Muqaddimah, an introduction to history. Translated from the Arabic, New York, 1958.

⁽²⁾ ذكر هذا في الفصل الذي تحدث فيه عن التاريخ النصي للمقدمة 1 المخطوطات ص 47. The Textual History of The Muqaddimah I Manuscripts, p. XCVII.

⁽³⁾ عبد الرحمن بدوي : مؤلفات ابن خلدون 108 .

⁽⁴⁾ لا تعرف حدود نسخة تونس الأصلية، وكيف وصل استاذنا بدوي لهذا الاستنتاج الذي يفترض أن يقوم على المقابلة بنص موجود وثابت النسبة.

وعندي أن سبب هذا الإشكال والشك المثار، هو وجود حلقة مفقودة في سيرة هذه النسخة ونحتمل، تتمثل في المعرفة بخط ابن خلدون؛ الذي ينبغي أن يكون من أوليات ما يجب معرفته للتعامل مع تراث الرجل.

إن الاشتقاع الواسع لمخلفات أبي زيد التي تحمل ما يُشير إلى معاصرتها له، بل وإلى الصلة به، توقُّفنا على نموذجين مُتمايزين من خطه، ومُتجدِّين في أصولها.

النموذج الأول، يتمثل في الأمثلة المحدودة القدد، ويحمل بعضها توقيعاً صريحاً بكامل اسمه، من ذلك :

توقيعه على الوثيقة التي تصدر أجزاء نسخة العبر، الموقَّعة على طلبة العلم بمدينة فاس، ومقرها مكتبة جامع القرويين، وقد نشر النموذج الذي على الجزء الخامس منها ليفي برونسال⁽¹⁾ سنة 1923؛ ثم الإجازة التي حرَّرها ووقعها بخطه لابن حجر ورفاقه، في شغبان سنة سبع وتسعين وسبعمائة (يونيو 1395م)، ونشرها هلموت ريتز⁽²⁾ سنة 1953.

وكان خطه فيها على القاعدة الأندلسية، ذات الحروف المحققة المبينة والزوايا القائمة، ضلماً كبير التتوير لما تحُت السطور، يعتمد الثُّقُط على الطريقة

(1) E. Lévi-Provençal. "Note sur L'exemplaire du Kitab al-Ibar offert par Ibn Khaldun à La Bibliothèque d'al Qarawiyyin à Fes *Journal Asiatique*, CCIII 161-168. (Paris, 1923).

ونفضل على نسخة عنها صديقي الدكتور أحمد شوقي بنين، مدير المكتبة الحسنية بالرباط.

(2) Hellmut Ritter, *Autographs in Turkish Libraries*, in *Oriens*, VI 83 and pl XII, (1953).

الإفريقية القديمة، متأثراً بالتمط الذي اعتاد عليه في كتابة "الغلامه"، وظلّ مرتبطاً بالتمودج الذي كتبه وهو ابنُ تسعة عشر عاماً سنة اثنتين وخمسين وسبعمائة (1351م)، وهو كتاب لُباب المحصل⁽¹⁾ في أصول الدين، لابن خطيب الزيّ فخر الدين الزازي.

ثمّ الشّهادة الموقّعة على نُسخة عاطف مصطفى واشتهلأه لها بخطّه، واشتهلأه للنسخة بّي جامع (ج)، وهما الاثنان بخطّ ابن الفخّار، وعندما استفتح بكتابة اسمه في صدر النسخة إيداناً بابتداء النص، عمّد في كتابة القاف والفاء إلى طريقة أهل المغرب بنقّط القاف بواحدة فوقية والفاء بواحدة تحتية، وهي الطريقة التي دخلت بها الكتابة إلى إفريقية والأندلس، واستمرت عليها إلى وقت قريب. على حين جاءت كلّ تعليقاته واستدراكاته المُرَدّجة في الحواشي وفي البطائق على عكس ذلك، فقد أجرى كتابته فيها على طريقة المشاركة بالتقط من فوق، بواحدة وبأثنتين.

والتمودج الثاني، تتلمّسه فيما كتبه بمصر - وقد كان كثيراً - فقد اضطرّ بحُكم وظيفة القضاء ومُتطلّباتها، والاشتجابه لداعي الإسراع في الكتابة، خاصّة بعد إنجازهِ العِبَر بأجزائه المتعددة، وضرورة التّظر في النّسخ التي تصدر عنه ومراجعتها حتّى لا يفتشّي الغلطُ عنه، اضطرّ إلى أن يأخذ أولاً بالرّسم المشرقيّ للحروف ونقّطها حتّى لا يُزيك قارّهُ، ثمّ تراه عمّد إلى الكتابة باستلقاء خفيف، مع الارتباط

(1) نشرة الاب لوسيانو روبيو Fr. Luciano Rubio - مطبوعات معهد مولاي الحسن، النص العربي - تطوان - دار الطباعة المغربية، 1952م، ونشر في دار المشرق - بيروت، 1995م.

بما التصق به من تقاليد الخط، وبما أخذت به يده من عادة لا تمتدّها في الانقباض والثوّر، وهذا الاسترخاء المنافي للأناقة والواضح في إسرعه أحياناً، جعل كتابته تبدو في تلاخُطها متداخلة ولكن لا تبعد به عن تشكيل الحرف الذي يُضطلع عليه بالأندلسيّ الذي درج عليه .

ثم أصبح مع الزمن هذا الخط المائل المُستلقي أكثر أناقة ورشاقة وتناسباً في تركيبه وسطوره، خاصّة إذا كُتب به الصفحة الكاملة والأكثر، وكان ينقل من مُسوّدة أعدّها وأبقي على ما به الحاجة، بحيث لا يظهر في المبيضة شطب ولا إلغاء.

وهذه الخطوط التي احتفظت بها نُسخة عاطف، والأجزاء المختلفة التي وقّفتنا على خضرها من التاريخ، مما هو معروف ومما وقّفتنا إلى الكشف عنه للمرّة الأولى، والمعبرة عن التدخّل في النصّ بالإضافة والتنقيح والتهذيب والإلغاء، تُصيخ عن أنّ هذا العمل لا يجزأ عليه غير صاحب النصّ الأصليّ الذي لا يتقطع عن المراجعة لما أعدّه النساخون من نُسخ الكتاب.

إنّ موقوف فرانس روزنثال وعبد الرحمن بدوي وغيرها جاء من أنهم لم يتعرفوا على هذا الخط الخلبونيّ الذي يُوسّح كلّ أعماله الباقية، لذلك كانت استنتاجاتهم غريبة، ولم تَم على تحليل ومقارنة واسعة لنماذج خطّه على مُختلف المخطوطات، ولم يتساءلوا عن طبيعة التدخّل أمام كل حالة تُشير بإفصاح أنّه تدخّل صاحب النصّ ويخطّه الذي لا يتغيّر على كلّ الأجزاء المتباعدة في المكان والزمان.

إنَّ الكشف عن حقيقة خط ابن خَلْدُون غير الموقع والمتكرر على خواشي كُتبه ليس جديداً ، فقد حَلَّل Rieu⁽¹⁾ الجزء المهم من العبر الذي تحتفظ به مكتبة المتحف البريطاني رقم 272، Add 23 وتتبع حواشيه الكثيرة بدقّة وثَقْصِيل، وتُمثِّل النموذج الثاني للخط الذي سُجِّلَ به خواشي نُسخة عاطف مُصطفى للأوّل من العبر (المقدمة) وكان المنهرش على يقين من أنها من عمل المؤلف نفسه. لتدخلها المُباشِر في سياق النصّ تدخلَ الوثائق من شرعيّة فعله.

وأكد أستاذنا عبد الرحمن بدوي⁽²⁾ هذه الحقيقة في تقديمه لمخطوط المتحف البريطاني، دون أن يطلع على صورة النسخة ، ولعله لو باشرَ رؤيتها وقارنها بما شكك فيه سابقاً ، لما وقع فيها وقع فيه.

وكان الأستاذ الطنجي من الأوائل بعد Rieu الذي تعرّف على خط ابن خَلْدُون المُسجَّل على خواشي كُتبه التي اطلع عليها في تركيا، وخاصة نسخة عاطف مصطفى، ولم يكن قد اطلع على جزء التاريخ المحفوظ بالمتحف البريطاني وغيره، لأنّه لم يكن وقتها يعنيه مباشرة. وقد بقي من آثاره نُصُ رسالته كتبها إلى صهره الأستاذ عبد الله كتون، رحمهما الله، تاريخها 1947/9/8م يذكر فيها أن من بين ما اعتمده لإعداد النصّ الخلدونيّ للمقدّمة "نسخة المؤلف التي كان يملكها، والتي كانت تتعرّض

⁽¹⁾ Catalogus Codicum Manuscriptorum orientalium qui in Museo Britannico , p. 565-565, (1846)
(London 1846)

⁽²⁾ مؤلفات ابن خلدون 129 .

لكل ما يظراً على فكره من جديد، بهامشها - بخطه - إضافات وتعديلات في مُنتهى الخطورة⁽¹⁾."

إن خط المؤلف يُوضِّح هذه النسخة في أكثر صفحاتها. فلا حاجة إلى حضره في قائمة، ولكن التنازع التي أرفقناها نُشير إلى الكثير بما أردنا التعبير عنه، وهو ما يُسمح بالمقارنة مع ما تُثبت من شواهد هذا الخط المسجلة على النسخ التالية.

ومن خلال هذه الشواهد العديدة المتكررة المثبتة على الأجزاء المتفرقة والمتباعدة من المقدمة والتاريخ، نَقف على تدخل كاتبٍ واثقٍ من نفسه في سياق النص، يتكرر عمله بالطريقة نفسها وبالخط نفسه ، ومنها اختلف حاله وبسته أثناء التسجيل والكتابة ، فإن ذلك لا يُفقد الارتباط التام بما اعتادت يده أن تسجل به الحروف . مما يؤكد صلة النسب والقرابة الوثيقة بين صاحب هذه الخطوط والكتاب، ولا يكون غير مؤلفه .

(1) محمد كيون الحسني : العلامة ابن تاروت الطنجي ، جوانب من حياته ونماذج من رسائله (الكتاب التذكاري عن محمد ابن تاروت الطنجي - منشورات مدرسة الملك فهد العليا للترجمة - طبعة 1997)

(٥٠) فهرست ما تَضَمَّتْهُ سَفَرُ هذه المقدمة من الأبواب والفصول

الخطبة وفيها تقسيم الكتاب إلى مقدمة، وثلاثة كتب:

المقدمة: في فضل علم التاريخ

والكتاب الأول: في الغفران وما يفرض فيه من الملك والمعاش والصنائع والعلوم، وهذا الكتاب الأول ذهب باسم المقدمة حتى صار علماً عليها، وهو الذي تضمنه هذا السفر.

والكتاب الثاني: في أخبار القرب منذ مَبْدَأِ الخليفة ولهذا العهد في أربع طبقات: العاربة، والمستغفرة، والتابعة للعرب، والمستغفمة المتأخرة، ودُول المعاصرين^(١) لهم في كل طبقة، من: النبط والسريانيين والفُرس وبنِي إسرائيل والقيبط ويونان والروم، ثم في القولة الإسلامية: دول الكُرد والترك والتركمان والفرنج. والكتاب الثالث: في أخبار البَربر وزناتة بديار المغرب.



المقدمة: في فضل التاريخ وشيء من أغلاط المؤرخين.

(٥٠) هذا ما عُدَّتْ به عطلوة (ع) وقابلها على نسخ ط ل ج . ولم يرد في عطلوة ي .

(١) ل: التابعين.

- الكتاب الأول: في طبيعة الفئران وما يفرض فيها من البنى والحضر والتغلب
والمعاش والعلوم والصنائع، وعمل ذلك وأشباهه. وأخصر الكلام في ذلك في ستة فصول:
- الأول: في الفئران البشري على الجئلة وأضافه وقسطه من الأرض.
 - الثاني: في الفئران البدوي⁽¹⁾ والأُم المتوحشة.
 - الثالث: في التول والجلالة والمُلك ومراتبيها.
 - الرابع: في الفئران الحضريّ والتلّان والأمنار.
 - الخامس: في الصنائع والمعاش والكُتب.
 - السادس: في العلوم وأكتسابها.

الفصل الأول في الفئران البشري على الجئلة، وفيه مقدمات:

- الأولى: في أن الاجتماع للبشر ضروريّ.
- الثانية: في قنط الفئران من الأرض، وفيها شرح الجغرافيا.
- الثالثة: في المعتدل من الأقاليم والمُخرف.... وتأثير الهواء في ألوان البشر وأحوالهم.
- الرابعة: في تأثير الهواء في أخلاق البشر.
- الخامسة: في اختلاف أحوال الفئران في الحُصب والجوع، وتأثير ذلك في أبنان البشر وأخلاقهم.
- السادسة: في أضاف المذركين للنب من البشر، وفيه الكلام في: النبوة وحققتها، والكهانة، والرؤيا، والكلام في العزافين والتاطرين في الأجسام الشفافة وفي قلوب الحيوان وعظامها، وأهل الزخري، وأهل الطرق بالخصى والجُوب. وحال الإدراك عند التباس النُظلة بالتؤم، وحال الكُشف والرياضة السُحرية وآثارها، ومشارك البهاليل من المتصوفة، ومشارك المنجسين

⁽¹⁾سكنا في ع، وفي ظ ل: الحضريّ.

وأصحاب خط التزل⁽¹⁾، وأصحاب حساب التيم، والكلام في زائجة العالم والكشف عن حقيقتها.

الفصل الثاني في الفران البدوي، وفيه فصول:

- في أن أجيال البدو والحضر طبيعية.
- في أن أهل البدو أقرب إلى الخير من أهل الحضر.
- في أن معاناة أهل الحضر للأحكام مذهبية للبأس منهم.
- في أن سكنى البدو إنما تكون⁽²⁾ للقبائل أهل النصبة.
- في أن النصبة إنما تكون من الالتحام بنسب أو ولاء.
- في أن صريح السب إنما يوجد للفرحشين في البدو من العرب والتürk ومن في معناهم.
- في كيف تختلط الأنساب.
- في أن الرئاسة على أهل النصبة لا تكون في غير نسهم.
- في أن البيت والشرف بالأصالة لأهل النصبة، وبالجاز والنسبة⁽³⁾ لغيرهم.
- في أن البيت والشرف للوالي وأهل الاضطلاع⁽⁴⁾ إنما هو بمواليهم لا بأبايهم.
- في أن نهاية الحسب في القيب الواحد أربعة آباء.
- في أن الأمم الوحشية أقدر على التغلب من سواها.
- في أن العايلة التي تجري إليها النصبة هي الملوك.
- في أن من غرائب الملوك حصول الترف والتعم للقبيلة.

(1) سقط ما بين السمين من ل.

(2) ط ل: يكون.

(3) ط: القية.

(4) ل: النصبة.

- في أن من غوايق الملك حصول المنلة لهم، وإتيادهم لغزيرهم، وقرض المغارم عليهم.
- في أن من علامات الملك الثنائف في الجلال الحميدة والعكس.
- في أن الأمة الوحشية يكون ملكها واسع.
- في أن الملك إذا ذهب من أمه فقد يعود في شنب آخر منها إن بقي، ويكون أول به بذلك الترتيب.
- في أن المغلوب مولع بالاقتداء بالغالب في شعاره وزيه وسائر تجله وغوايمه.
- في أن الأمة إذا غلبت وصارت في ملكة غيرها أسرع إليها الفناء.
- في أن العرب لا يتغلبون إلا على البسائط.
- في أن العرب إذا تغلبوا على الأوطان أسرع إليها الخراب.
- في أن العرب لا يحصل لهم الملك إلا بصيغة دينية، من جوة أو ولاية أو ما في معنى الدين.
- في أن العرب أبعد الأمم عن سياسة الملك.
- في أن البادية من القبائل والنصائب مغلوبون لأهل الأنصار.

الفصل الثالث في الثول والخلافة والملك، ومرايها:

- في أن الملك والثول العامة إتا يحصل بالفضية والشركة.
- في أن الثولة إذا اشتغرت وتهدت فقد تستغني عن الغضبية.
- في أنه قد يحدث لأهل النصاب الملكي دولة بغير غضبية وتستغني عنهم.
- في أن الثول العامة البعيدة الاستيلاء، أصلها الدين ودعوة الحق.
- في أن الدعوة الدينية تريد الثولة قوة على قوة الغضبية التي لها في الأصل.
- في أن الدعوة الدينية من غير غضبية لا تبم.
- في أن كل دولة لها حصنة من الممالك والأوطان لا تريد عليها.
- في أن عظم الثولة على نسبة الغائبين بها في عديم.

- في أَنَّ الأوطان الكثيرة القابل لا تُستغنى فيها دولة.
- في أَنَّ من طبيعة الملك الانفراد بالمجد.
- في أَنَّ من طبيعة الملك الترف.
- في أَنَّ من طبيعة الملك الدعة والتكون.
- في أَنَّهُ إذا انتحكت طبيعة الملك من هذه أقبلت الدولة على الهرم.
- في أَنَّ الدول لها أعمال طبيعية كما للأشخاص.
- في اتصال الدولة من البداوة إلى الحضارة.
- في أَنَّ الترف يزيد الدولة قوة.
- في أطوار الدولة من البداوة وما بعدها.
- في أَنَّ آثار الدولة على نسبة قوتها في الأضل.
- في اشتغالها صاحب الدولة بالموالي و⁽¹⁾المصطنعين على قومه.
- في أحوال الموالي والمُصطنعين في الدول.
- في ما يفرض في الدول من خسر السلطان والانتداب عليه.
- في أَنَّ المتقربين على السلطان لا يُشاركونه في القلب الخاص بالملك.
- في حقيقة الملك وأضافه.
- في أَنَّ إرهاف الحد مضر بالملك مُفيد له.
- في معنى الخلافة والإمامة.
- في اختلاف الأمة في حكم هذا المنصب وشروطه.
- في مذاهب الشيعة في الإمامة.
- في انقلاب الخلافة إلى الملك.
- في معنى التبعية.

⁽¹⁾ سقط حرف الميم من ل.

- في ولاية العهد، وفيها الكلام في شأن يزيد ووصية النبي صلى الله عليه وسلم لعلي، وإيضاح⁽¹⁾ الحق في الحروب الإسلامية، وتزيه الصحابة والتابعين عما يظن بهم فيها.
- في الحفظ الديني الجلافي، من الإمامة والفناء والقضاء والعدالة والجنبة والبيكة.
- في اللقب بأمر المؤمنين.
- في شرح اسم النبأ والبترك عند التصاري، والكوهن عند اليهود.
- في مراتب الملك والسلطان وألقابها، من الوزارة والجباية والكتابة والشرطة وقيادة الأساطيل.
- في التفاوت بين مراتب الشيف والقلم.
- في شارات الملك الخاصة به من الآلة والستير والسكة والخاتم والطرار والفساطيط والسياح والمقصورة للصلاة والدعاء في الخطبة.
- في الحروب وترتيبها عند الأمم.
- في الجباية وسبب وفورها ونقصها.
- في ضرب المكوس وأواخر النول.
- في أن تجارة السلطان مضرّة بالرعايا مُفيدة للجباية.
- في أن ثروة السلطان وحاشيته إنما تكون وسط الدولة.
- في أن نقص النطاء من السلطان نقص في الجباية.
- في أن القلم مؤذنٌ بخزائب القفران.
- في الجباب كيف يقع في النول، وأنه يتعظم عند الهرم.
- في انقسام الدولة بدولتين.
- في أن الهرم إذا نزل بالمؤلة لا يرتفع.

⁽¹⁾ ل: إظهار.

- في كيفية طرق الحقل للؤلؤ.
- في أن الثؤلة المستجدة إنما تستولي على الثؤلة المستعرة بالمطاولاة لا بالمناجرة.
- في وفور الغفران أواخر الثؤل وكثرة الموتان والمجاعات.
- في أن الغفران التبشيري لا بد له من سياسة ينظم بها أمره.
- في أمر الفاطمي واختلاف الناس في شأنه.
- في خدثان الثؤل والملاجم والحفر.

الفصل الرابع في الغفران الحضري من البلبان والأمصار والمدن:

- في أن الثؤل أقدم من الأمصار.
- في أن الملك يذعو إلى ⁽¹⁾ الأمصار.
- في أن المدن العظيمة والهيكل إنما يُستبد بها الملك الكبير.
- في أن الهيكل العظيمة والمباني لا تستقبل الثؤلة الواحدة بها.
- في ما يجب مراعاته في أوضاع المدن.
- في المساجد والبيوت المعظمة في العالم.
- في أن الأمصار والمدن بأدبيته والمغرب قليلة.
- في أن المباني والمصانع في الملة قليلة بالنسبة إلى من قبلها.
- في أن المباني التي تحتفظها العرب يُسرع إليها الخراب.
- في مباديء الخراب في الأمصار.
- في أن تفاضل الأمصار في الرُفّه بتفاضل الثغران.
- في القلاء والترخص في أشعار المدن.
- في قصور أهل البدو عن سُكنى الأمصار.

⁽¹⁾ كسنا في النسخ، ويعني: إلى نزول الأمصار.

- في أنَّ الأقطار تختلف في الرِّفَّة كالأمصار.
- في تأثُّل العقار في الأمصار ويثوِّ قيمته.
- في حاجة المتوِّلين من أهل الأمصار إلى الجاه.
- في أنَّ الحضارة في الأمصار من قِبَل الدُّول، وأنها تُرسخُ بأصالتها.
- في أنَّ الحضارة غايةٌ للفقران ونهايةٌ لغمره ومؤذنةٌ بفساده.
- في أنَّ الأمصار التي هي كراسي الملوك تُغرب بحراب الدولة.
- في اختصاص بنقض الأمصار بنقض الصنائع.
- في وجود العصية لأهل الأمصار.
- في لغاب أهل الأمصار.

الفصل الخامس في [ال] معاش ووجوهه من الكسب والصنائع:

- في حقيقة الرِّزق والكسب، وأنَّ الكسب هو قة الأغال البشرية.
- في وجوه المعاش وأصنافه.
- في أنَّ الجندمة للناس ليست من المعاش الطبيعي.
- في أنَّ ابتغاء الأموال من الدفائن والكُنوز ليس بمعاش طبيعي.
- في أنَّ الجاه مغيِّد للمال.
- في أنَّ السعادة والكسب لأهل الخضوع والملق، وأنها من أسباب السعادة.
- في أنَّ القائمين بوظائف الدين لا تروء لهم.
- في أنَّ الفلاحنة من معاش المستضعفين وأهل الحيز.
- في معنى التجارة ومذاهبها وأصنافها.
- في أيِّ أصناف الناس ينفع بالتجارة، وأهمُّ يُبغى له تركها.
- في أنَّ خلق التجار نازلةٌ عن خلق الأشراف.

- في نقل التاجر للسلع في الاختكار.
- في أن رخص الأسعار مضرّ بالمُحترفين بالترخيص.
- في أن الصنائع لا بدّ لها من المعلم.
- في أن الصنائع إنّما تكمل في الثمران الحضريّ.
- في أن رُسوخ الصنائع في الأمصار رُسوخ الحضارة وقديماها.
- في أن الأمصار إذا فازت الخراب انتقصت منها الصنائع.
- في أن العرب أبعد الناس عن الصنائع.
- الفلاحة.
- البناء.
- التجارة.
- الحياكة.
- الخياطة.
- التوليد.
- صناعة الطب، وأنها ضرورية في الأمصار دون البدو.
- في أن الخط والكتاب من عداد الصنائع.
- صناعة الوراقة.
- صناعة الفناء.
- في أن الصنائع تُكسب صاحبها عقلاً، وخصوصاً الكتابة والحساب.

الفصل السادس في العلوم وأصنافها، والتعليم وطرقه:

- في أن العلم والتعلم طبيعيّ للبشر.
- في أن تعلم العلم من جملة الصنائع.

- في أنّ العلوم إنما تكثر حيث تكثر الثمران والحضارة.

- في أصناف العلوم الواقعة في العمران.

علوم القرآن: القراءات، الرسم، التفسير.

علوم الحديث

الفقه وما يتبعه من الفرائض

أصول الفقه، وما يتعلق به من الجدل والخلافات

علم الكلام

علم التصوف

علم التعبير

العلوم العقلية

علوم الفقه

صناعة الحساب: الجبر، والمقابلة

المعاملات

الفرائض الحسابية

علوم الهندسة

أوقليس

المخروطات

المساحة

المنظائر

علم الهيئة، الأوزان

علم المنطق

الطبيعيات

الطَّبِّ

علم الإلهيات

علوم السحر والطلاسمات

علم أسرار الحروف، والكلام على زائجة العالم للشبتي

علم الكيمياء

- في إبطال صناعة الثجوم وضعف مداركها.
- في إنكار ثمرة الكيمياء واستحالة وجودها والمفاسد الناشئة عنها.
- في أن كثرة التواليف عاقبة عن التخصيل في العلوم.
- الاختصارات في العلوم مخرجة بالتعليم.
- في وجه تعلم العلوم وإفادته.
- في أن العلوم الآلية لا تتوسع في المسائل والأنظار.
- في تعليم الولدان واختلاف طُرقه في الأمصار.
- في أن الشدة على المتعلمين مُضرة بهم.
- في أن الرحلة ولقاء المشيخة مفيدة في التعليم.
- في أن العلماء من ين البشّر أبعد عن السياسة.
- في أن حملة العلم في الإسلام أكثرهم العجم.
- في أن النجمة إذا سبقت اللسان قصرت بصاحبها عن تحصيل العلوم عن أهل اللسان العربي⁽¹⁾.

⁽¹⁾ كتب المؤلف هذا العنوان بخطه في الحاشية، بدلاً من العنوان المطلوب المدرج في متن هذا الفهرس، وهو: في أن الأعمام من علماء الملة تاجرون في ملكات العلوم عن علماء العرب.

- في علوم اللسان العربي: النحو، اللغة، البيان، الآداب.
- في أن اللغة ملكة صناعية.
- في أن لغة العرب لهذا العهد لغة بنفسها، مغايرة للغة مضر وجنيز.
- في أن لغة أهل الحضر والأنصار لغة بنفسها كذلك.
- في تعلم اللسان المضرّي.
- في أن ملكة اللسان المضرّي غير صناعة العربية، ومُستغنية عنها في التعلم.
- في تفسير لفظة الذوق عند أهل البيان، وأنه لا يحصل لمن سبقت له عجمة.
- في أن أهل الأنصار على الإطلاق قاصرون في تحصيل الملكة اللسانية المستفادة بالتعليم.
- في انقسام الكلام إلى فني النظم والنثر.
- في أنه لا يتحقق الإجادة في النظم والنثر إلا قليلاً.
- في صناعة الشعر ووجه تعلّبه.
- في أن صناعة النظم والنثر في الألفاظ لا في المعاني.
- في أن حصول هذه الملكة بكثرة الحفظ، وجودتها بجودة المخفوظ.
- في بيان المطبوع من الكلام والمصنوع، وكيف جودة المصنوع أو قصوره⁽¹⁾.
- في ترفع أهل المراتب عن اتّجال الشعر.
- في أشعار العرب وأهل الأنصار لهذا العهد.
- شعر الجبل الغربي: الموشحات والأزجال للأندلسيين.
- غروض البلاد للمقاربة
- المواليا ودوبيت لأهل المشرق

⁽¹⁾ عنوان مضاف بحظه في الحاشية.

هذه نسخة المصنف من
 القصة في أخبار العرب والجم
 ومع علمه كلها كما لم يباحه لها
 التاريخ فالحق ما جئت به
 وليس يوجد نسخة أصح منها
 وكتب مولانا عبد الرحمن بن
 دفعه لله تعالى وبه يعلنه بمناه

هذه نسخة تاريخ بن خلدون المسمى
 بالعبد...
 الذي بنى من قبله...
 الفقه...
 الذي بنى من قبله...

في تاريخ...
 صدره...
 اكره...
 ابن...
 تحت...
 ما...

هذه نسخة...
 التي بنى من قبله...
 الفقه...
 الذي بنى من قبله...

هذه نسخة...
 التي بنى من قبله...
 الفقه...
 الذي بنى من قبله...

بسم الله الرحمن الرحيم ، وصلى الله على سيدنا ومولانا محمد وآله

يغفر العجز البعير الخمة ربه الغني بلقبه
عجز الرحمن مخزن حلال الحزم رفع الله

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي خلقنا من
الغبار والطين

الحمد لله الذي له الفخ والحجوت ، وبه الملك والمكوت ، وله الاسماء
الحسن والعوت ، العالم فلا يرب عنه ما ظهر للهي او يخفيه السكوت ،
الفا در فلا يعجزه شئ في السموات والارض ولا يموت ، انشأنا من الارض نضما ،
واستعنا فيها اجبالا وانما ، ويشتر لنا منها ارضا قسما ، تكفينا الارحام واليون
ويكفينا الرزق والقوت ، وتبيننا الايام والوقوت ، وتصورنا الاجال التي خطت
عليها كتاب الموت ، وله البقا والشوت ، وهو المولى الذي لا يموت ،
والصلاة والسلام على سيدنا ومولانا محمد النبي العربي المكتوب في التور
والانجيل المنفوت ، الذي تحصى لفضله الكون قبل ان يتعاقب الاحاد
والسبوت ، ويتباين نحل والتموت ، وشهد بصدقه المأم والمكوت ،
وعلى الدواصحابه الذين هم في حبيته ، اتباعه الاثر البعد والصبت ، والشمل
المجمع في مظاهره ولعد وهم الشمل الشيت ، صل الله عليه وعليهم ما
انصل للاسلام جود المنفوت ، واقطع بالكرم جله المنفوت ، وسلم كثيرا
اما بعد فان في التاريخ من القبول التي تتدأ ولها الامم والاحال
وتشد الى الركاب والاحال ، ونسبو الى معرفة الشوق والاعمال ونساق
في الملوك والاقبال ، ونساق في فيه العلماء والاحال ، اذ هو وظاهر لا يزيد على
اجار على الامم والدول ، والسوابق من الموزنا الاول ، تنمق لها الاقوال ،
وتعرف فيها الامثال ، وتطرف بها الادب اذ اغفا الاحفال ، وتودي لنا شان
الخليقة كيف تقلبت بها الاحوال ، واتسع للدول النطاق فيها والاحال ،
ومحرو الارض حتى ناكى بهم الارحال ، وحال منهم الزوال ، وفي باطنه نظر ونحو
وتعليل لكينات وباديها ديق ، وعلم وكفيات الوقايح واسباغ عيوه
نور

نور

• المخطوط "ع" مستهل النسخة ، السطران 2 ، 3 بخطه والتص بخط ابن الفخار

في بدايات عمله

في ذكر المعاصر لذلك الاجيال من أمم الفواحى، وملوك الامصار منهم
 والفواحى، سالك سبيل الاختصار والتلخيص، مقتدياً بالمرام السهل من
 العويس، داخل من باب الاسباب على العموم الى الاخبار على الخصوص،
 فاستوعب اخبار الخليفة استيعاباً، وأدلل من الحكم النافع سعياناً، وأعطى
 لحوادث الدول عللاً واسباباً، وأصبح للحكمة حيوئاً وللتاريخ جراًماً،
 ولما كان مشتغلاً على اخبار العرب والبربر، من اهل المذر والوير، والالام
 بمنعاصهم من الدول الكبر، وانفع بالذكرى والعبرة في مبادئ الاحوال
 وما بعد هاهنا من تسميته كتاب العبر، ودبوان الفتا والفر، في ايام
 العرب والبربر، ومنعاصهم من ذوي السلطان الاكبر، ولم يترك شيئاً
 اولية الاجيال والدولة، ونعاصر الامم الاول، واسباب القرب والبول،
 في القوم والمالية والملل، وما يتعرض في العران مرد ولفق ومله، ومد بينة
 وحلة، وغرق وركله، وكثرة وقلة، وعلم وصناعة، وكسب واضاعه،
 واحوال متغيرة مشاعة، وبد وحيرة، وراقع وتنظر، الا واستوعبت
 جملة، واوضح براهينه وعلمه، فاجاب هذا الكتاب قد اتمامت من العلوم
 الغريبة، واحكم المحجوبة القريبة، وانا من بعد هاهنا موفى بالقصور من اهل
 العصور، نعرف بالعم عن المصا، وفشل هذا القضا، راعيت من اهل اليد
 البيضاء، والمعارف المتحققة الفضا، في النظر غير الاستفاد لا يميز الارثقا،
 والمتمجد لما يثرون عليه بالاصلاح، والاعضا، فالنبا عة من اهل العلم نجا،
 والاعراف من اللوم تنجاة، وللحسنى من الاخوان مرجاة، والله اسئل
 ان يجعل اعمالنا خالصة لوجهه وهو حسبي ونعم الوكيل هـ

بشده
 زعيمه

• المخطوط "ع" حاشية بخط المؤلف

فصل في بيان شرائع الإسلام

يكون الدافع لكل احد من نفسه **ولما** تناهى الدين عن الناس وأخذوا بالاحكام والوازمه
 شرع الشرع بآدم وصنعه ما يؤيد التعليم والتاديب ورجع الناس الى المنفعة وتخلت
 لموتها الى الامكام فتمت تلك مقنة الناس فيهم وقيل بين الامكام السلطانية والتعليمية
 منفصلة للناس لان الوازع بها عيبين **واما** الشريعة فتعبر منسوبة الى الوازع بها ذاتي
 ولهذا كانت هذه الاحكام السلطانية والتعليمية ما يؤيد شرعها من المواضع مختلفة
 فنفسهم وحفظ الشريعة منهم بها فانها في اوليهم وكولهم واليد ويعمل بها عن هذه
 المنفعة لتعلم من احكام السلطان والتعليم والارادة بها ولهذا لا يستعمل بين الناس
 رغبة كما بدوا في احكام المعلمين والمعلمين الله لا يوجب ان يضرب احكام المعلمين
 في التعليم فوق ثلاثة اشواط نقلة عن شريع الناس واحكامهم بما وقع في حديث
 بدو الوحي من شان الخط وأنه كان ثلاث مرات وموضعت

ولا يعلم من الخط ان يكون
 ولا يعلم من الخط ان يكون
 ولا يعلم من الخط ان يكون

فصل في ان سكن الدنيا يكون للناس

اعلم ان الله سبحانه وتعالى طبع البشر الحيوان والشرع ما ليس تعالى وقد بينا في الجواب
 فالتبها لجورها وتقولها والشرع في اللال اليه اذا اهل به من غير حاديه وادبها
 العلم فتنا بالدين وعلى ذلك الجو الفتيان من وقته الله ومن اخلاق التبر لم العلم
 والعدان بعض على بعض من استغنى عنه الى قناع اجبه استندت به الى خلقه
 لمران بصله وازع كما قال

الدين على الناس
 الشريعة

والعلم من شجرة النفوس طارح كذا عتية فليعلم لا ينشأ
فاما المنفعة فالحساب فعدوان بعضهم على بعض بل نعم الكام والاولى ما تنسأ على
 ابد من نعتهم من الكا فدان تحتهم بعض الى بعض لا يعود عليه فم يكونون بحكم القدر
 والسلطان من التكامل طرا اذا كان الحكم بنفسه واما العدوان الذي يخرج المدينه
 في دفعه سباج الم سوار عينا العقل او العفة لئلا والغير عن المعاد بها واليد
 زيادة الحاربه من عوان القوله عند الاستعداد والمنا واما احكام الجور فيخرج
 بعضهم عن بعض ساعته وكبر لهم بها وقته نفوس الكا فدمم الحوائج والفتنة واما
 حكامها فاما بدو عيب من خارج حامية الحق من الجادهم وفيها من المعروفين النجاعة

تعود من الجور
 في الجور
 في الجور

• المخطوط "ع" صفحة بها شطب وتعويض

الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم منتهى الحجة وأفضل النسخ
والله اعلم بالصواب

وانقسم الغنم إليهم الى طريقتين طريفة اهل الرأي والقياس وهم اهل العراق
وطريفة اهل الحديث وهم اهل الحجاز وكان اعمى من قبله لاهل العراق لما قد ساء
ما سلكوا من القياس وغيره وانه لذلك قيل لهم اهل الرأي ثم انك القياس طائفة
من العلماء واطلوا العربيه وهم الظاهرية وجعلوا امدراك الشرع كلها مستحصه
في النصوص والاجماع ورد والقياس الجلي والعدل النصرة الى النص لا النص
على العلة نص على الحكم بتجيب مخالف لما كانا زمام عن الفقه داود بن علي وابنه
راجعا لما فكانت هذه الزمام الثلاثة هي مزاعم الجمهور المشتهره بين الامة
وشذ اهل البيت بنزيب ابتدعوه وفقه انصر دوايه وبنوه على مذاهبهم
في تناول بعض الصحابة بالفتح وعلى قولهم بعضه الامة ووقع اختلاف عن قولهم
ومر كلنا اصول راسية وشذ بشذ ذلك الخارج ولم يشفه الجمهور من ابيهم
بل وسعوا جانب الانكار والفتح فلا يعرف شي من مزاعمهم ولا تروى كتبهم
ولا اثر شي منها الا في مواظهم وكنت الشيعة في بلادهم وحيث كانت
ولم فاعه في المغرب والشرق الخ والخراج كذلك وكل من كتب وتاليف
والا في الفقه غير راسية ثم درس مزعم اهل الظاهر البيه برور ابيته
وانك الجمهور على منخل ولم يبق الا في الكتب للسلطنة وزعماء كثير من
الطالين من يكلف ما تنحل منكم على تلك الكتب برور اخذ فقههم منها
ومزعمهم فلا يجلو طبايل ويصير الى مخالفة الجمهور وانكارهم عليه
وبعد هذه النحلة في اشد البدرع تلقينه العلم من الكتب من غير
فتح للعلمين وتوعد ذلك ابن حنبل بالانكار على علوه رغبة في حفظ
الحديث وصار المزعم اهل الظاهر وبهم فيه باجتها دعيه في اقولهم
وخلاف امامهم دارد وروى الكثير من اية السنن فنقل الناس ذلك عليه
وسعوا من ربه استعجابا وانكارا وتلقوا الكتب بالاعتقال والترك حتى انها
ليخطر بها بالاشواق وزعمت في بعض الاحيان ولم يبق الا مزاعم
اهل الرأي من العراق واهل الحديث من الحجاز فاما اهل العراق فاباهاهم الذي
استقرت عنده مزاعمهم ابو حنيفة المعاز من ثابت في مقامه

يؤكد

ابن حنبل
ابن حنبل

• المخطوط "ع" إضافة بخط ابن خلدون

الخبر عن اقتساح بلاد بني

توحيين وما يحفل ذلك
 لما نزل السلطان يوسف بن عبد الملك وأحاط بها وتغلب
 على بلاد بني عبد الواد وسمى على ملك بلاد بني تميمين وكان عثمان
 ابن مخراسم قد فلبصر على عاتقهم وملك جبل واشد من
 وتصرف في بني عبد الله بن الوليد والعزل وأخذ المساواة
 سنة إحدى وسبع مائة وأوقف عليه السلطان بناء الجبل الذي قدما
 محمد بن عبد القوي فتأها وتوكل في فاصه الشرق ثم انكسرت لبعثا
 إلى حضرة أخيه وعطف على بلاد بني توحيين سنة ثمانين
 ومئتين وعبد القوي إلى غزو اجتمعت القصد دخل جبل واشد من
 وهدم حصونه به ورجع إلى الحصن ثم زاد من أهل تافز في
 سنة ثلاث بأجاطا عليهم ونقضوا بئرها ثم بعث أهل
 المدينة بطاعته للسلطان فقتلوا وأوعز بها نصيبها
 وأجمع سواد القوي في ذلك ببارهم طاعة إلى الطارح قدوا
 عليه فكانه من النصور مدنيته المحيطة على ثلثين سنة
 ثلاث فتقبل طاعتهم ورجع إلى بقتهم وأعادهم إلى بلادهم
 وأظلمهم وولى عليهم علي بن الناصر بن عبد القوي
 وأوعز بها نصيبه المقيمة سنة أربع وثلث سنة ثمانين
 وهلك على بن الناصر خلال ذلك فمقد علمهم لمحمد بن عطية
 الأصم كعاد كزاه فاشتمل على الطاعة ثم انتقم سنة
 سبعمائة على الخلاف وأبى الوطين إلى أن هلك
 يوسف بن يوسف كاندكن

الخبر عن اقتساح بلاد بني
 توحيين وما يحفل ذلك
 لما نزل السلطان يوسف بن عبد الملك وأحاط بها وتغلب
 على بلاد بني عبد الواد وسمى على ملك بلاد بني تميمين وكان عثمان
 ابن مخراسم قد فلبصر على عاتقهم وملك جبل واشد من
 وتصرف في بني عبد الله بن الوليد والعزل وأخذ المساواة
 سنة إحدى وسبع مائة وأوقف عليه السلطان بناء الجبل الذي قدما
 محمد بن عبد القوي فتأها وتوكل في فاصه الشرق ثم انكسرت لبعثا
 إلى حضرة أخيه وعطف على بلاد بني توحيين سنة ثمانين
 ومئتين وعبد القوي إلى غزو اجتمعت القصد دخل جبل واشد من
 وهدم حصونه به ورجع إلى الحصن ثم زاد من أهل تافز في
 سنة ثلاث بأجاطا عليهم ونقضوا بئرها ثم بعث أهل
 المدينة بطاعته للسلطان فقتلوا وأوعز بها نصيبها
 وأجمع سواد القوي في ذلك ببارهم طاعة إلى الطارح قدوا
 عليه فكانه من النصور مدنيته المحيطة على ثلثين سنة
 ثلاث فتقبل طاعتهم ورجع إلى بقتهم وأعادهم إلى بلادهم
 وأظلمهم وولى عليهم علي بن الناصر بن عبد القوي
 وأوعز بها نصيبه المقيمة سنة أربع وثلث سنة ثمانين
 وهلك على بن الناصر خلال ذلك فمقد علمهم لمحمد بن عطية
 الأصم كعاد كزاه فاشتمل على الطاعة ثم انتقم سنة
 سبعمائة على الخلاف وأبى الوطين إلى أن هلك
 يوسف بن يوسف كاندكن

• حاشية بخط ابن خلدون على أحد أجزاء الجبر

وإياك اللهم أنت الأول فليس قبلك شيء وأنت الآخر فليس بعدك شيء وأنت الظاهر فليس فوقك شيء وأنت الباطن فليس دونك شيء اقض عني الدين وأغنني من الفقر

[illegible]

هذا هو الكتاب الذي
هو في تاريخ العرب
من قبل الإسلام

الخبر عن القبايل كان قبل ذلك السلطان أي العباس والقيام بمرور اللاتنة منهم
بعد ذلك كان ثلث تكتية دولة الاخيرة منهم

كان بعد الجبل وهو لم يدم على القبايل وسلطنة من بطانة بني عبد المؤمن خلفا له
بوالقتر خرج جدو مع قال بالرحمة عندهم قتل ابراهيم بن عبد المؤمن سنة ست وستين
وستمائة واثنا عشر ملكهم وخرج بعد القتل من مر الكثر فكنى عبد الجبار بن عبد المؤمن
الحاضرة وموفق الامام محمد بن نور بن توفيق وقوا ليعوا لا يحوا احوال الرضى ونصوه
والعلم والعتاك وحيروا بن من شعا ورسم الال علمه اعل جليله من كل
سنة اربع وسبعين وقبض على ابي الحسن الذي السرى وابي سعيد بن عبد
الاربع وكانهم القبايل في اولاده وسبقوا الى السلطان بعد من عدلهم فقتلوا
جميعا وانتهى من عبد المؤمن وتنازل القبايل بمقاسه ابا له من بن وشي
في طردتهم بغير نور وداوود الجبار وازداد الجبار ومهاجرا لكتلة الحمايين
له في ذلك من الكفاية ولا اضطرار لغير ايام الولاية حتى ظهر منه الرضا
ابو الحسن على الامور الرس وبن على اهل صناعة كفاية واضطرب اعد
وباشر جنود السلطان الى الحسن في دولة فكشف عن غوره وخر صا وح
نحوه وضبطه ما اضطنعه وقرنه ورزق به كبره كالحسان والاولاد بها
اما الفضل بن ابراهيم فكان مشايخا له عند المستلطان وموقفا بها بعد من
الاعمال وركا كان يشك عليه في كثير مما كفاية واضطرب له وقيامه على تلك
الصناعة من اول امره وركب البصر من بن في حلة السلطان الى الحسن وضاب
من الغيرة ما صدر له في دولته وخلصوا الى الجبار واستكفاه السلطان
حول تلك الوظيفة وازاد الدعا وطهارة العلامة الرسم المكتوب او اخرج
والرسالات مقامه بالوظيفة من احسن قيام به جميع من بعد الواد لما نصحه
السلطان الى الحسن عمر بلادهم واستمدوا الله ما اعاناهم ملك المغرب فامد
لعماد بن من بن ورضقوا القمام بيشرويه من وطن مغاوة ما به من السلطان
في ذلك القمام وقيل له الناصر والامر حلاله وهو حلاله كان منهم من
الامر ومشايخه من جليل الدولة ومنه من بغيره من صلبه الامم السلطانية
كانوا ملكهم ثم تلت بعد الامم الثاني من قار كانا معا في الحساب
وصناعة الامور اخرجوا عن كثير من شجهم في امر الرس وداوود الجبار
السلطان بعد من بن القبايل في فتحها واضطرب من بن على طمناها
وباشر جنود السلطان في فتحها من اهلها ما بقا من بعد ان اقصه

[illegible]

• صفحة مضافة بخط ابن خلدون، في الجزء السابع من العبر

الملكومه وامثال الماس نرسا لقصدا السلطان تقدم عليه سنة ثلاث
وسبعم مائة من لسان فاخرت له الدولة واراد السلطان خاصه
لقبته واحمر من قبله محل الأمن والخطه ومن دولته مكل الشوبه
والحقه واخرج لوقه كاته المبحي بن الميدين سفره الى صاحب
الاندلس في طلب اهله ولله حياه بهم على كل حالات الأمن والكرمه
نر لخط الماس نور لوفي شانه واعرو السلطان به يتبع غرائه وايداه
ما كان كمانا لنفسه من سقات دالنه واحصاء معاينه وشاع
على السند اعدايه كمان منسوبه الى الزنديه احصوا معايله ونسها
ورفع الى القاضي المصري ابن الحسن بن الحسن فاسترعاها وحمل عليه الزنديه
وراجع صاحب الاندلس رايه في وقت القاضي ابن الحسن الى السلطان
عبد العزيز تركك البهلات وامضاء حكم الله فيه فتم عن ذلك
وايق لذمنه ان تحفر ولحوان ان ترد وقال لهم هلا انتم منهم منه
وهو عندهم وانتم عالمون بما كان عليه واما اننا فلا نخلص اليه بن لك
احد ما كان في حواكديهم وفي المرات والانتظار له وليه ومن حياه
من فرسان الاندلس في حمله على ملك السلطان عبد العزيز
سنة اربع وسبعم ورجع بنو مرسل المغرب وركوا لسان شاد
هو في ركب الورداني يكره على ان يقيم بالندوة قبل لسان ويكره
من شره الانتصاع وتائق في اماكنه وانتصار الحشاش وخط عليه
الغدير بالندوة اوسر مراتي رسها له السلطان الموت وانضلت حاله
عادك الى ان كان ملكك

بہار

في الانتقام منه.

وفايم بالبركة والبركة
لنمناز ونور السطور
وفايم بالبركة والبركة
محللك ما سبيلك
القطب والبركة والبركة

● حاشية وشطب وإلحاق على صفحة من العبر

٥٢ مخطوط مكتبة السلطان أحمد الثالث (ي) طوب قبوسراي، رقم 1 / A 3042

سُجِّل اسم الكتاب على صدر النسخة بخط حديث، فيه: "الجلد الأول من تاريخ ابن خلدون المسمى بالمقدمة"، وعليه تملكان: الأول كتب بخط جلي بموازاة عرض الصفحة: "لمحمد عبد الرحمن الضارب عفا الله عنها سنة 818هـ" (1415م). والثاني ختم السلطان أحمد بطفرائه في نموذجين متفاوتين في قطر دائرتيها، في الأول: "وقف السلطان أحمد خان بن غازي سلطان محمد خان". وفي الثاني الآية: ﴿الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله﴾ [الأعراف، من الآية 43].

وهو نسخة تامة من تجزئة سبعة، تشمل كامل الكتاب الأول من العبر (المقدمة)، في 297 ورقة، مقاس 26,5x18 سم، المساحة المكتوبة 20x13 سم، مسطرة 25، خطها متفرد قليل الأشباه فيما رأيت، لم تتغير قاعدة أدائه على امتداد النص، ولم يختلف قلمه ولم تضعف يده الثابتة القوية في كل ما كتبته. ولم أتمكن من تصنيفه ضمن الأساء المعروفة لمدارس الخط، ويمكن القول إنه بين خطي النسخ والتعليق.

والكاتب قليل الإجماع قليل الخطأ، كتب عناوين الفصول بخط أكبر من خط النص وشكله بالحركات شكلاً تاماً صحيحاً ، وخطها أقرب إلى خط التثنية.

ومع أن هذه النسخة قد ضمت الكتاب الأول من العبر (المقدمة) بدون نقص، وجاءت خاتمتها مستوفية لتاريخ إتمام الجزء بالوضع والتأليف والتنقيح والتهذيب، إلا أن التأنيخ المتميز لم يذكر اسمه وتاريخ الكتابة؛ وقد بحثت عنه لعلني أوفق لما يساعد على تأنيخ النسخة؛ ومعرفة كاتبها، ومع الجهد المبذول، ظل اسمه وتاريخه على ما هو عليه من الغموض، وكل ما خرجت به، أتى عثرٌ على أثر مهم قد يكون بخطه، لأنه كتب⁽¹⁾ على الطريقة نفسها. وهي طريقة مُفصَّحة عن كفاية تُشَاح مُتمرس يُبَاشِر نسخ الكتب الكبيرة ذات الأجزاء العديدة لثبات يده.

وقد خَصَّ فرانز روزنتال هذه النسخة بتعريف قصير⁽²⁾، وبنى على عمَّاك محمد الضارب سنة 818هـ (1415م) بأن المخطوط لا بد أن يكون قد دُون في تلك السنة أو قبلها (!) (كذا) "وأنه هو المخطوط الوحيد الموجود الذي يحتوي على صورة مبكرة من نص المقدمة".

وقد غرض الدكتور بدوي⁽³⁾ لرأي روزنتال هذا، وتداخل حديثه بموضوع كتاب التعريف الذي ألحج إليه روزنتال من غير تفصيل، وأشار إلى قول الطنجي الذي عني به التعريف، وهو أن المخطوط رواية حديثة لكتاب العبر.

⁽¹⁾ انظر: القطعة المنقولة من الجزء 17 من كتاب ابن فضل الله العمري: مسائل الأصار (من صفحة 2 إلى 350) نشره مصوراً الدكتور فؤاد سركين - معهد تاريخ العلوم العربية والإسلامية - فرنكفورت 1989، وأصل المخطوط في مكتبة آيا صوليا رقم 3439 - السليمانية - إسطنبول .

⁽²⁾ F. Rosenthal , 1: x cv111 (6)

⁽³⁾ مؤلفات ابن خلدون 111 .

وحقيقةً أُنمر هذا المخطوط، أنه بالنسبة لمجموعة المخطوطات الموثقة التي اعتمدناها لهذه النشرة، هو النسخة الأولى التي نُقلت عن نسخة عاطف بقدر ما بلغته الزيادات عليها في تلك المرحلة؛ وفي ذكر فروق النسخ في نشرتنا يتبين ما أذكره عليها فأثبتته، وما طرأ بعده فقائه.

والمؤكد أنه كُتب في المرحلة المصرية لابن خلدون، بعد استيقراره والأخذ في مراجعة عمله في العبر، وقبل تاريخ سنة 797 هـ (1395م) تاريخ كتابة نسخة الظاهري التي أوردت إضافات مطوّلة وقصيرة لم تُذكر فيه، مثل الصفحة التي ألحقت بنسخة (ع) والمتضمنة للنص المنقول عن جراب التولة الذي كتبه الحسن بن عمار وتقدّمت الإشارة إليه.

أما عن افتراض روزنتال حول تاريخه فغير صحيح، فالنسخة راجعها ابن خلدون بنفسه وقوبلت عليه على نسخة (ع)، فأضلح وأكمل بيده ما فات نسخته أو ما استذكره وقتها، ويوجد خطّه الذي يمكن مقارنته - بما قدّمنا الحديث عنه - في نسخة عاطف، على حواشي الصحائف التالية:

8 أ - صفتان بين الورتين 43، 44، 65، 66، 86، 95، 105، 106، 107، 112، 182، 195، 206 ب .

وإذا ذكرنا بأن نسخة (ع)، هي الأصل الذي تعهده المؤلف بالمراجعة والإضافة إلى آخر حياته، وهي نسخته التي لا يتخلّى عنها. فتكون هذه النسخة (ي) هي النسخة الباقية من الأصول التي سبقت غيرها بالتقلع عنها - فيما بلغنا - واستوعبت ما سجّله في حينه قبل سنة 797 هـ (1395م) .



• المخطوط "ي" صدر الكتاب والأختام والتماك

نسبحك يا ذا الجلال والإكرام
 بقول سيدنا محمد بن عبد الله
 عبد الرحمن بن عبد الله
 الجليل الذي له العزة والكرام
 والتعوت على العالمين
 الفداء قلنا عزروني في السؤال
 وأسعرها أجيالا وأعمالا
 والسوت موقعا للرزق والموت
 والصلاة والسلام على سيدنا
 الموت الذي يحمل لصلاته
 وسائر رحل والده موت
 واحسانه الذي لم ينجبه
 وبعد وهو السبل الشنيعة
 المحصنة وانقطع الكفر
 من المارح من المؤمنين
 والرجال وسواها
 وسواهم في هذه الدنيا
 والسوا في المروءة والاولاد
 بها الاندبه اذا عصبها
 الاحوال واسع للدول
 وحال منهم الزوال
 دمن وعم كنفات الوقاع
 وحبرمان تعد في علومها
 احاد الابل وجموعها
 مما سائر في الخلق

حوله الاموال
 وتكون الاحال
 الوجع على ما
 الموت

النفق

• الصفحة الأولى من المخطوط "ي"

مفاتيح الغصن برأيلزهم من فخر تزوجه الخال الكبير مكننا

• 93

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ صَلَّى اللَّهُ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
 سَنَةِ أَحَدِي وَارْبَعِينَ إِلَى سَنَةِ خَمْسِينَ وَخَمْسِينَ
 ذَكَرَ اسْتِئْذَانُ الْفَرَنْجِ عَلَى طَرِيقِ الْمَلِكِ
 وَسَبَّ ذَلِكَ الْفَرَنْجِيُّ لَوَاعِيْلَهَا وَحَاصِرُهَا فَلَمَّا كَانَ الْيَوْمُ الثَّلَاثُ
 مِنْ وَلَهْمُ سَمْعِ الْفَرَنْجِ فِي الدِّينَةِ صَجَّةً عَظِيمَةً وَخَلَّتِ الْأَسْوَارُ
 مِنَ الْقَائِلَةِ وَسَبَّيْهِ أَنْ أَهْلَ طَرِيقِ الْمَلِكِ اخْتَلَفُوا فَأَرَادَتْ طَائِفَةٌ
 مِنْهُمْ تَقْدِيرَ بَعْضِ مَطَرٍ مَوْجٍ مَوْجِ الْكَرْبِ مِنْ الطَّائِفِينَ وَخَلَّتِ
 الْأَسْوَارُ فَاتَّقَمَ الْفَرَنْجُ الْفُرْصَةَ وَطَلَعُوا بِالسَّلَامِ وَمَلَكُواهَا
 بِالسَّيْفِ فِي مَجَرْمِ هَذِهِ السَّنَةِ وَسَفَلُوا دِمَاطَ أَهْلِهَا وَبَعْدَ أَنْ
 اسْتَقَرَّ الْفَرَنْجُ فِي طَرِيقِ الْمَلِكِ بَدَلُوا الْأَمَانَ لِمَنْ تَقَى مِنْ أَهْلِ طَرِيقِ الْمَلِكِ
 وَتَرَاوَجَتْ إِلَيْهَا النَّاسُ وَخَسِرَتْ جَاهُهَا وَفِيهَا سَارَتْ نَجْمٌ وَتَوَلَّى
 عَلَى قَلْعَةِ جَبْرِ وَحَصَرَهَا وَصَاحِبُهَا عَلَى مَنْ مَالِكٌ مِنْ سَالِمٍ
 مِنْ مَالِكٍ بَدْرَانِ نَزَلَ الْمَلِكُ الْعَتِيلِي وَأَرْسَلَ عَسَاكِرَهُ إِلَى قَلْعِهِ
 فَتَلَّوْهُ فِي تَجَاوُزِ جُزْءِهِ أَرْبَعُ عَشْرَ فَحَصَرَهَا النَّصَّ وَصَاحِبُهَا حَامِدُ الدِّينِ
 الرَّحْدِي الْبُسْتَوِي وَلَمَّا طَالَ عَلَى زَكِيٍّ مَنَازِلُهُ قَلْعَهُ جَبْرِ
 أَرْسَلَ بِرَحْمَتِهِ إِلَى الْعَلْبَكِيِّ الَّذِي كَانَ صَاحِبَ مَنِيحٍ يَقُولُ لِصَاحِبِ
 قَلْعَةِ جَبْرِ قُلْ لِي مِنْ خُلَاصَتِكَ مَنِي فَقَالَ صَاحِبُ جَبْرِ خَلَصَنِي

مَنْد

٢

• نموذج من خط الجزء 17 من مسالك الأبصار ، المضاهي لخط كاتب المخطوط "ي"

عاقلاً لطف ولداً صغيراً ولما حضر الموت سلمه ولده إلى مسفر
 الأحمد بن يحيى وقال ما أعلم أن العسكرة لا تطعمه لأنه طفل فهو ودعه
 عنده فأرسله إلى بلادك ورجله أو سمر إلى بلد مراد ولما مات
 السلطان محمد أحلت الأراطافه طلبت ملكه أخاه وطناً
 طلبوا أسلمان ساء من محمد ملكه من السلطان البارسلا
 الذي كان أعقل في الموصل وهم الأكثر ومهم من طلب
 أرسلان من طغتل الذي مع الدز وبعد موت محمد سار أخوه ملكه
 إلى صفهان وملكها ومنها مرض نور الدين محمود بن علي مرسل
 لرحض مويه سلعة جلب لجمع أخوه اسمر صان من زبي جعاً
 وحصر ولغت حلب وكان سمر دوه يحضر وهو من الجرار أو الدز
 سار إلى دمشق ليستولي عليها وكما أخوه نجم الدين أيوب وأما عليه
 أيوب ذلك وقال اهلكنا المصلحة إن يعود إلى حلب وإن كان
 نور الدين خيراً خدمته في هذا الوقت وإن كان ماً فإنا في دمشق
 أكفينا كما نعد شردوه إلى حلب مجداً وحلوس نور الدين في شاك
 مراد الناس فلما راه حنا لوزواعر أخيه اسمر صان واستقامت
 الأحوال واستقر في ملكا المن على مهدي وأزال ملكه على صالح على ما
 وصفا ذكره في سنة اثنى عشرة وأربع مائة وعلى من مهدي المذكور

• نموذج من خط الجزء 17 من مسالك الأبصار ، المضاهي لخط كاتب المخطوط "ي"

٥٣ مخطوط الظاهري (ظ)

مكتبة الدّاماد إبراهيم باشا، رقم 863

هذه النّسخة الوحيدة الّتي وصلّتنا كاملةً من عُصر المؤلّف، ومحفوطة في حالة جيّدة، وقد اهتمّ ابنُ خلدون بها كلّ الاهتمام، فاستكتب في إعدادهَا أكثر من ناسخ، اقتصر الأوّل منهم - ولا نعرف اسمه - على نسخ الكتاب الأوّل أنصف المقدمة[، وخطّه بارعٌ غايةً في التّناسق والتّناسب والجَمال، وكتب بقيّة الكتاب بأجزائه المتعدّدة بخطوط نسخ جيّدة مُتقاربة في أشكالها.

وجلّدت النّسخة في سبع مجلّدات، يضمّ كلّ واحدٍ منها جزأين مُتتابعين، ويتقدّم كلّ جزءٍ عُزّةً من الإذهاب الكبير^(١)، مُقسّمة إلى ثلاث مناطق أفقيّة، في المستطيل الأعلى زخارف نباتية مُترابطة، رُسِمت بحبر لازوردِيّ على أرضيّة زرقاء، وكتب فيها بخط نسخ جميل مُذهب: "الأوّل من الظاهري في العبر"، وفي المنطقة المُستطيلة السّفلى وبالأسلوب الأوّل نفسه، بقيّة الاسم: "بأخبار العرب والعجم

(١) ورد هذا المصطلح في السجّل القديم لمكتبة جامع القيروان، الّذي نشرناه في مجلة معهد المخطوطات العربيّة، المجلد الثاني، الجزء 2 - القاهرة 1956.

والنيزر"، وبالمنطقة الوسطى المحصورة بينهما دائرة طوقها مَقْصَصٌ ثُمانيّ، تحيط به أوراق ثلاثية مُذهّبة على أرضيّة زرقاء، كتب فيها: "برسم الخزانة الشريفة الملكية الظاهرية أعز الله أنصازها"، وهكذا تتصدّر هذه الصفحة كلّ جزء من الأجزاء الأربعة عشر، مع تغيير عدد الأجزاء بالتتابع.

يذكر ابنُ حجر وغيره⁽¹⁾ أنّ ابن خَلْدُون صَنَّفَ التاريخ الكبير في سبع مجلّداتٍ ضَخمة، والأجزاء المختلفة الباقية تؤكد أنّ الكتاب سُبَاعِي التقسيم، ولا يُدْرَى لماذا أوقف الكتاب على هذا الرُفْم، وهل هو تَعَلُّقٌ بخصوصيّات الغدد، أم يُشير به إلى الاختواء الشّامل لأخبار الماضين واشتيعابه، كأنه الأقاليم السبعة الّتي هي مُستقرّ الغفران الإنسانيّ.

ونُسخة الظاهريّ هي الأولى الّتي قَسَمَهَا إلى أربعة عشر جُزْءاً، تيسيراً لاستعمالها، وضدّر كلّ جُزءٍ بفهرس، وسنُتحدّث عن كلّ جزء في مَوْقعهِ عند نشر أجزاء الكتاب، ثم نُسخةُ حالّت (خالد) أفندي، الّتي يَبْدُو أنّ لها التقسيم نفسه حسبما يأتي.

(1) دودي: مخطوطات ابن خَلْدُون 286، شُلاً عن إنباء العمر (مخطوط أحمد الثالث رقم 2941، 1: لوحة 172)، إستانبول. السخاوي: الإعلان بالتوبيخ 312، ولكن المقرئ في الشُّعْخ (191 6) يقول إنّه رآه بفاس في ثُماني مجلّداتٍ كبار جداً، وقد عَرَفَ في آخره بنفسه. فهل وَجِمَ في ذلك، ولا أحسب أن كتاب التعريف تجاوزَ في ذلك الزمن مخطّ ابن الفُخّار خمسين ورقة حتى يُثَرَّد في جُزءٍ مستقلّ، ويُذكر العدّد نفسه وهو يتحدّث عن وقعة طريف (النسخ 5: 15) إذ يشير إلى أنّ ابن خَلْدُون قد ألَمَّ بها في العمر في الجزء الثامن؛ وموقعة طريف هذه جاءت في طبعة بولاق في الجزء 7: 261، فاكتكت أنّ الثامن لم يَتَمَّ "التعريف"، وربما الأقرب للإقناع أن يكون أحد الأجزاء قد قَسَمَ إلى قسمين.

ولهذه النسخة تاريخ يرتبط بمرحلة مهمة من حياة المؤلف، ذلك أن ابن خلدون دخل القاهرة التي يهرثه بغفرانها ومؤسساها أول ذي القعدة سنة 784هـ/ (يناير 1383م)، وانتال عليه طلبه العلم يَلْتَمِسُونَ منه الإفادة، فجلس لهم للتدريس بالجامع الأزهر⁽¹⁾؛ وأقبل الناس عليه وراقهم كلامه وأعجبوا به كما يقول المفريزي⁽²⁾، واشتهر بحُسن محاضراته ودقة تَرْسُلِهِ وتحليله في تدريس الفقه وأصوله، فقد "كان يَسْلُكُ في إلقاء الأصول مَسْلُكَ الأقدمين، كالغزالي وفخر الدين الرازي، مع القَصْ والإتْكَار على الطريقة التي أحدثها طلبه الفخيم ومن تبعهم في توَعُّل المشاهدة اللفظية"⁽³⁾.

وأصبح له موقع مهم عند المماليك الجراكسة، فقد أنجذب إليه أحد كبار وجوه التولية ورعاه كل الرعاية، وعَبَّدَ له في الحياة العامة أَرْحَابَ المسالك، وهو علاء الدين الطَنْبُغا الجوباني⁽⁴⁾، الأثير لدى السلطان الملك الظاهر بَرْقُوق، لِمَا جَمَعَ بينها من قَدِيم الصَّحبة التي انتهت به أن يكون في رُثْيَةِ "أمير مجلس"، وهو صاحب الشورى في التولية. فكان سبيله للاتصال بالسلطان الذي يَذْكُر ابن خلدون أنه "أَبْرَ لِقَاءَهُ وَأَنْسَ غُرَيْبَتَهُ" ووسَّع عليه في إقامته، ويَبْدُو أثر هذه الرعاية فيما تولاه من مناصب علمية للتدريس في المؤسسات المختلفة: المدرسة الفقهية، والمدرسة

(1) التبريد 255 .

(2) السلوك 2/3 : 480

(3) السخاوي: الضوء الأعم 3 : 148، وترجمة ابن عمار في الضوء الأعم 8 : 233 وقد أخذ عن ابن خلدون أصول الفقه، وسمع قطعه من مقدمة تاريخه.

(4) أخباره في العبر 5 : 476 - والمجلد الصافي 1 : 8

الظاهرية، ومدرسة ضلعتش، وولاية خانقاه تيبرس التي كان رزق النظر فيها والمشيخة واسعاً لمن يتولاه⁽¹⁾، ثم ولاية القضاء، والشفاة له عند السلطان أبي العباس أحمد الحفصي سلطان تونس، ليؤجّه له بأسرته وكُتبه، فكان ذلك، لولا جدّه العائر الذي حوّل فزحته إلى مأتم. وفي هذه الحقة من حياته كان مُكتباً على تجديد معارفه الإسلامية ليستفيد منها فيما يُستقبل من مناصب شرعية، وليُحسن عُرضها وتدرّسها في الزحباب التي يتحرّك فيها؛ وحدث فجأة حادثٌ هدد الدولة الجركسية التي ابتدأت بالملك الظاهر؛ فقد كانت هناك منافسة خفية لملكه من اليلغاوية: يلبغا الناصري نائب حلب، ومنطاش، ومن يقف وراءهما، فاعتقلوا الظاهر بزقوق في الكرك، وجمعوا القضاة للإفتاء في أمره؛ وكان ذلك في شوال سنة 791م (سبتمبر 1389م)، وقد أشار ابن خلدون إلى هذه الحادثة التي أثّرت في حياته وخاف عواقبها، إشارةً مريّةً عابرةً تكظم وراءها تفاصيل كثيرةً تجاوزها عابداً، ملتمساً للنسيان. وبدأ ميخّنه التي استمرت ثلاثين عاماً بالجلس الذي عقده منطاش في القصر الأبلق بقلعة الجبل، وأخضر فيه الخليفة العباسي محمد المتوكل، والقضاة الأربعة وهو أخذهم، وشيخ الإسلام سراج الدين عمر البلقيني، وسألهم⁽²⁾ عن رأيهم في :

- رجلٍ خلّع الخليفة وسجنه وقتله من غير موجب لذلك .
- قتل شريعاً في الشهر الحرام في البلد الحرام .

(1) التعريف 322 .

(2) حادث تفاصيل هذا المجلس عند ابن ياس : بذائع الزهور 1: 282 .

- استحلّ أخذ أموال الناس بغير حقّ .
- استعان بالكفار على قتال المسلمين .

فطلب القضاة أن يكتب شيخ الإسلام رأيته قبلهم، فكتب: إذا قامت عليه البيّنة بذلك وجب قتاله ومُحارِبته، فهو خارجيّ. فوضع القضاة خطوطهم على الفتوى بجواز قتاله.

ويذكر ابن خلدون⁽¹⁾ أن الظاهر "كان يُنقَم علينا - مغشّر الفقهاء - فتاوى استدعاهَا منا منطاش وأُكرِهْنَا على كتابتها فكَتَبْنَاهَا، ووَزَّيْنَا فيها بما قدرنا عليه، ولم يُقبل السلطان ذلك وعتب عليهم، وخصوصاً عليّ".

ولم يُخَفِّ ابن خلدون دُغْرَه ، فقد كان يُخَشِي التَّهَابَةَ الَّتِي لَقِيَهَا أَخُوهُ أَبُو زَكْرِيَاءَ يُحْيَى⁽²⁾ على يَدَي أَبِي تَاشَفِينَ بْنِ أَبِي زَيْبَانَ سَنَةَ 780 هـ (1378م) ، لَنَلْكَ كُتُب مُسْتَشْفَعاً وَمُعْتَذِراً إِلَى صَاحِبِهِ الْقَدِيمِ الطَّنْبُغَا الْجَوْبَانِيّ، فَأَعْرَضَ عَنْهُ، ثُمَّ مَاتَ ، فَأَقْتَدَ نَصِيرُهُ الزَّاعِي ، وَلَكِنَّ السُّلْطَانَ فِيْمَا يَتَدَوَّلُ يَقْطَعُ أَسْبَابَهُ ، فَأَبْقَى عَلَى بَعْضِ مَا كَانَ يَخْضَعُ بِهِ ، يَقُولُ فِي التَّعْرِيفِ⁽³⁾ ، إِنَّهُ "أَعَادَ لَهُ مَا كَانَ أَجْرَاهُ مِنْ نِعْمَتِهِ ، فَلَزِمَ كَيْسَرَ الْبَيْتِ مَمْتَعاً بِالْعَافِيَةِ ، لَأَبْسَأَ بُرْدَ الْعُزْلَةِ ، عَاكِفَاً عَلَى قِرَاءَةِ الْعِلْمِ وَتَثْرِيْسِهِ لِهَذَا الْعَهْدِ ، فَاتَّحَ سَنَةَ 797 هـ (1394م)".

(1) التعريف 341 .

(2) خبر مقتله في المعبر 7 : 140 .

(3) نص آخر "التعريف" في نسخة الظاهري، وبطابق ما في طبعة بولاق 7 : 462 .

وفي هذه الغزلة وَجَّه عنايته لإخراج كتاب العبر كاملاً، فأضاف إليه من أخبار المشرق ما فاتته، ولعلّه أضاف الجزء الخامس الذي أصبح الكتاب به يمتدّ إلى أخبار العرب والغنم والتبزير؛ وفي هذه المرحلة كتب التعريف لأوّل مرّة وألحقه بالكتاب. وأعدّ نسخة خزائنية تامة أنّها سنة 797هـ (1395م)، تأتّى في زخرفة فوائدها وتذهيبها، وراجعها بنفسه حمّد الطائفة، وأصلح في طزيرها ما رأى إضلاخه، وغيّر اسم الكتاب ليكون هديته للسلطان، إقراراً بفضلته عليه، وتأكيداً لولائه ووفائه، وسمّاه "الظاهري في العبر" أسوة ببغض التقاليد السابقة عليه، مثل⁽¹⁾ القانون المشعودي للتبروتي، والصاجي لابن فارس، والطب المنصوري للزراي. وهذه التسمية حسب النّص الموضح لها في هذه النسخة، هي اسم جديد أطلقه على الكتاب؛ يقول في صيغة الإهداء: "ودعوته بالظاهري... اقتداء بمن سلف قبلي في نسب الكتاب إلى صاحب عصره من الملوك فصار اسمه الظاهري في العبر ..". بينما كان النّص الذي على نسخة تونس الأولى، والنّص الذي أرسله لأبي فارس عبّاد العزيز نصّي إهداء نسخة لمكتبة كلّ من الرجلين.

ومع وُضوح هذه التسمية الجديدة، فإنّ النسخ التي كتبت بعد سنة 797هـ (1365م) لم تلتزم بها في أيام ابن خلدون نفسه، وفي حياة الملك الظاهر، كما نرى ذلك على نسخة الكتاب الأول (المقدمة) الذي كتب سنة 799هـ (1397م) بخط ابن الفخار، وعلى النسخة التي أهديت إلى المغرب مع بغّة فطلوفا الحلي، فما معنى

(1) يُذكر من ذلك أيضاً: الزيج المأموني، الخوارزمي مشاهير للتمالي، التاريخ المنصوري للعموي، الزيج الحامي لابن يونس، العزيزي (كتاب المسالك والممالك) للمهلي، والنسبة للعزيز الفاطمي .

هذا؟ هل يمكن أن نفترض أن ابن خلدون أعد هذه النسخة الخزانة بتسميتها الجديدة "الظاهري في العبر"، ثم عدل عن تقديمها لسبب ما، وغارت النية في نفسه، ولم يُخرج الكتاب على تلك الهيئة، ثم نراه لم يُشر إلى هذا الحدث المهم في حياته الفكرية والسياسية في "التعريف"، مع أنه هام حول تلك الحجة بمحدث مُقتضبٍ مُحاذٍ، يُظن أكثر مما يُعلن، وفي أعماقه حديثُ نفسٍ مكلومة متوجسة، فلم يُسجل حدث تقديم الكتاب كما حُفل بذلك في تقديم النسخة الأولى التي أهداها لخزانة أبي العباس أحمد الحفصي في يوم مشهود؛ ولم يذكر معاصروه من المؤرخين شيئاً عن هذا الموضوع.

لهذا فقد تكون فكرة إغداد "الظاهري" مجرد مشروع لصاحبه لم يمتز به إلى مراحل الأخيرة بعد الإغداد. وبعد أن راجع كتابه واستكماله وجمع أوصاله في وحدة شكلت صورة النسخة الحديثة؛ ويرجح هذا التصور عندي أن المؤلف ترك في هذا المخطوط فراغين محتمين كان عليه أن تكتمل بهما هديته للسلطان، وهما خريطة الجغرافيا، ودائرة أرسطو الحكيمية. وتداول النسخ بعد ذلك نسخ الكتاب مُتكاملاً مستوفى، وثورة المؤرخون بأجزائه السبعة الضخمة، على حين كان في أول إقامته بالقاهرة موجهاً اهتمامه إلى تدريس الفقه والأصول ومقدمة العبر.

وبالإضافة للطابع الرسمي الذي أعدت به هذه النسخة وأخذت شكلها الخزانتي باسم سلطان مصر، وهذا وخده كافٍ لتأكيد نسبتها إلى مؤلفها، فإن تدخلات المؤلف بقلمه جاءت - كالعادة - موزعة على بعض هوامش صفحاتها،

لثوق نسبتها لصاحبها، وتسمح بالمقارنة مع الخطوط المشابهة على خواشي نُسخ أجزاء العبر التي باشر ابن خلدون مُراجعتها.

وقد دخلت نسخة الظاهري - في تاريخ نجهله - في ملكية رجل يبدو من خلال أناقة توقيعه أنه من أهل العلم وجامعي نوادر الكتب، فقد كتب على صدر النسخة قبل الفهرس الذي يتقدم النص، اسمه، ثم مرة أخرى بأعلى الصفحة الخرائطية للجزء الأول، يقول: "الله حسبي، من كُتب أبي بكر بن رُشم بن أحمد ابن محمود الشرواني"⁽¹⁾، ولم يتكرر ذلك على بقية مجلدات الكتاب؛ فهل اكتفى بهذا التوقيع المذهب لإثبات ملكيته لكامل النسخة، أم أن الكتاب الأول [المقدمة] بجزأيه هو كل ما وقع له منها.

ونجد النسخة كاملةً بأجزائها الأربعة عشر قد أصبحت في إستانبول، موزعةً بين مكتبتيْن: الكتاب الأول [المقدمة] بجزأيه في خزانة التاماد⁽²⁾ إبراهيم باشا، بالمكتبة السلجانية، ورقمها 863. والمجلدات الست التالية وتشمل على اثني عشر جزءاً، محفوظة في مكتبة السلطان أحمد الثالث بطوقيو سراي، ورقمها المشترك 2924 (3-4) (5-6) (7-8) (9-10) (11-12) (13-14) التعريف).

⁽¹⁾ أديب من رجال الدولة العثمانية، لعله أقام أو ترَدَّد على مصر. له شرح على المجلد الأول من "تجزية الأصهار وتزجية الأصهار" لوصاف الحضرة، سناه: "ما لا بد منه للأديب من المشهور والغريب" توفي سنة 1135هـ/ 1722م. (البغدادى: هدية المارلين 1: 241، إسماعيل باشا: إيضاح المكنون 2: 420، حاجي خليفة: كشف الطون 1: 309) ونسبته إلى شُرَّان، من نواحي باب الأبواب "القرتند" كما يستيه الفرس. (معجم البلدان 3: 339) وعلى نسخة "أيا صوفيا" "للتعريف" خطُّه بالتعلُّك.

⁽²⁾ الصدر الأعظم (1660-1730م) عمل مبكراً في الإدارة العثمانية، فاستغل في محاسبة الحرمين، وتحرير أراضي جزيرة المورة، وافتتاح الصدرة بربنة وزير، وصاهر السلطان فأصبح داماد، ثم قتل في 30 أيلول 1730م، وكان شاعراً وخطاطاً، وله أعمال خيرية ومؤسسات ثقافية مهمة. Meydan Larousse, V, p.3 Istanbul, 1993

فهل دخلت النسخة مجموعة كاملة لمكتبة السلطان أحمد الثالث، ثم استعار
صهره إبراهيم باشا الكتاب الأول (المقدمة) وبقيت في كُتبه بعد موته. وخُتم عليه
ختم الوقف على مكتبته⁽¹⁾.

هذا وبآخر الجزء الأول من الكتاب الأول (الورقة 235):

"كل التصف الأول من المقدمة ، وبكماله كُمل السفر الأول من كتاب
الظاهرِي في العبر ، بأخبار العرب والعجم والتبزي ، يتلوه الجزء الثاني ، الفصل الرابع
من الكتاب الأول ، في البلدان والأنصار والمدن وسائر القفران الحضري ، إلى آخر
المقدمة ، والله ولي الإمداد والعون".

ويبدأ الجزء الثاني بالورقة 238 ، يتقدمها فهرسها في ثلاث صحائف ، وينتهي
بظهر الورقة 435 ، وفيه بعد خاتمة المؤلف التي احتفظ بها في جميع النسخ :

"كل الجزء الثاني من كتاب الظاهرِي في العبر ، بأخبار العرب والعجم
والتبزي ، وبكماله كُملت المقدمة العلمية المذكورة في أوله ، يتلوه في الجزء الثالث
الكتاب الثاني في أخبار القرب وأجياهم وذوهم منذ بدء الخليقة إلى هذا العهد ،
وأخبار مُعاصريهم من أُم العجم . والحمد لله حقَّ تحمده ، وصلواته على سيدنا
ومولانا محمد نبيّه وعُبدّه ، وعلى آله وصحبه وسلامه".

⁽¹⁾ ختم دائري كبير به : "هذا مما وقفه بأخلص النيات ، صاحب الحيرات والمسنات ، الصدر الأعظم ، والصهر
الأهم ، إبراهيم باشا ، يتر الله له بالخير ما يشاء ، وزير الحضرة السلطان الغازي أحمد خان ، خلّدت خلافته
إلى اقراض الدوران".

ونشير إلى أنَّ النسخة المشهورة بالنسخة الفارسيَّة الَّتِي كتبها ابنُ الفَخَّار
 التاسع الخاصَّ لابن خَلْدُون سنة 799م (1396م) وأُتخف بها - كما عبّر - خزانةُ
 السُّلْطَان أبي فارس عبد العزيز بن أبي الحسن ⁽¹⁾ المريني، هي نسخةٌ طبقُ الأُصل
 عن مخطوط الظَّاهري، كما تؤكد المقارنة بينه وبين طَبْعَةٍ بولاق الَّتِي اعتمدت أصلاً
 مننسخاً عنها .

⁽¹⁾ تذكر النسخ المطبوعة من التاريخ [الكتاب الأول] نص الإهداء في مقدِّمتها إلى خزانة أمير المؤمنين أبي فارس
 عبد العزيز ابن السلطان أبي الحسن المريني، وهذا الأمير توفي سنة 774هـ قبل أن يبدأ ابن خلدون كتابة
 العيبر. والصواب أن الإهداء كان باسم أبي فارس عبد العزيز بن أبي العباس أحمد ابن أبي سالم إبراهيم، ابن أبي
 الحسن. وانجز هذا الخطأ من فساد النسخة المعتمدة في الطبع، الَّتِي أسقطت آباء أبي فارس إلى أبي الحسن.
 وقد وقع في هذا التلاوي في الاستقصا، وشيخنا الجليل خير الدين الزركلي في الأعلام 4: 23 .

ويجزم شكهم عن ان سموه الى مشاركته في الحكم ويقرع عصمه
عن ذلك وسفره به ما استطاع حتى لا يترك لاحد منهم في الامن
ناقة ولا جلا فينفرد بذلك المجد بطيبته ويدفعهم عن مساكنته فيه
وقد تيسر ذلك للاول من ملوك الدولة وقد لا يتم الا للناسي او الثالث
على قدر مناعة العصبية وقوتها الا انه امر لا يد منه في الدول
سنة الله في عباده مع فصل

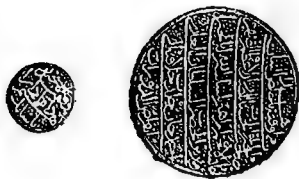
في ان من طبيعة الملك الترف

وذلك ان الامة اذا تغلبت وملك ما يايدي اهل الملك قبلها
كثروا بها ونعمتها فكثر عوايدهم وتجاوزوا عن ضرورات العيش
وخشونة اللبؤاقله ورقته وزينه ويذهبون الى اتباع رفاههم
في عوايدهم واحوالهم وتصير لتلك النواقل عوايد ضرورية في حيلها
وتزعمون مع ذلك الى رقة الاجال في المطاعم والملابس والفرش
والاينة ويتفاخرون في ذلك ويتفاخرون فيه غيرهم من الامم في اهل
الطيب وليس الا ببق ويكوب القبان وساغ خلفهم في ذلك
سلفهم الى اخر الدولة وعلى قدر ملكهم تكون حظهم من ذلك وترفع
فيه الى ان يبلغوا من ذلك الغاية التي للدولة ان تبلغها بحسب قوتها
وعوايد من قبلها سنة الله في خلقه فصل

في ان من طبيعة الملك الذعة والسلوك

وذلك ان الامة لا يحصل لها الملك الا بالمطالبة والمطالبة غائبة
الغلب والملك واذا حصلت الغاية انقضى السعي اليها
عجت لسعي بني وبينها فلتا انقضا ما بينا سكن الدهر
فاذا حصل الملك اقصر واعز الى ان كانوا يتلفونها في طلبه

بهمرات السيف والقلم ٥ في آشارات الملك الخاصة بهم الإله
والسرور والسكّة والخاتمة والطراز والقساطيط والسباح
والمقصود للصلوة والدعاء في الخطبة ٥ في الحروب ورتبها
عند الامور في الجباية وسبب وفورها ونقصها ٥ في ضرب
المكوس واخراج الدوله في ان تجاز السلطان مضره بالرعايا
مفسده للجباية ٥ في ان شروع السلطان وحاشيته انما
يكون وسط الدوله ٥ في ان نقص العطاء من السلطان نقص في الجبايه
في ان الظلم مؤذ في خراب العمران ٥ في الحجاب كيف يقع
الدول وانّه يعطو عند المهرور ٥ في تقسيم الدوله بدولتين
في المهرور اذا نزل بالدوله لا يرتفع ٥ في كفة طرق الخلل الدول
في ان الدوله المستعجه انما تستولى على الدوله المستعجه
بالمطاوله لا بالمناجحه ٥ في وفور العمران واخراج الدول وكثر
الموتان والمجاعات ٥ في ان العمران البشري لا بد لها من نسيان
بتظمرها امره ٥ في أمير القاطن واختلاف الناس في شأنه
في جد ثان الدول والملاحم والجفره



• آخر الفهرس الذي يتقدم الجزء الأول من مخطوط "الظاهرى"،
وختم الباماد إبراهيم باشا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْ

الكتاب الاول في طبعة العمران في الخلقة
وما عرض فيها من البدو والحضرة والتغلب
والكسب والمعاش والعُلوم والصنائع
ونحوها وما لذلك من العلل والاسباب

اعلم انما كانت حقيقة التاريخ انما جبر من الاجماع الانساني الذي هو
عمران العالم وما يفرض لطبيعة ذلك العمران من الاحوال مثل النوح
والناس والعصبات واصناف التغلبات للبشر بعضهم على بعض وما يشاء
عن ذلك من الملك والدول ومراتبها وما يتجمله البشر بما لهم ومسايعهم من
الكسب والمعاش والعُلوم والصنائع وما يربوا عنده في ذلك العمران
بطبيعته من الاحوال وما كان الكذب متطيرة قال الخبير بطبيعته وله
اسباب تقتضيه فيها التسبغات للأرا والمذاهب ان النفس اذا
كانت على حال الاغتراب التي قبول الخبر اعطته حقه من التحصيل والظفر
حتى تبين صدقه من كذبه واذا خاها لتسيع لرأي او غلبة قبلت ما يوافيها
من الاخبار لا أول وهلة وكان ذلك الميل والتسيع غطاء على غير بصيرة
عن الاستناد والتحصيل فتقع في قبول الكذب ونقله ومن الاسباب
المقتضية للكذب في الاخبار ايضا الثقة بالناس قلبن ويحضر في ذلك
رجحان القديلة والرجوع ومنها الذهول عن المقاصد فكثير من الناس
لا يعرف الصدق بما عاين او سمع وينقل الخبر على ما في ظنه وتجنبه فتقع
في الكذب ومنها توهم الصدق وهو كثير وانما يجي في الاكدم جهة
الثقة بالما قبلين ومنها الجهل بتطبيق الاحوال على الواقع لاجل ما يراه
من التليس والصنع فينتقل الخبر جاراها وفي الصنع على غير الحق نفسه

وأما مثل هذه الحروف فدلائلها على المراد منها مخصوصة
 بهذا الناظم فرايت كلام هذه الرجل الفاضل شتاً
 لما كان في النظم من هذه الملهمة وما كان لتهدي لولا أن هذا الله
 كمال التصف لاول من المقدمة وبكامله كمال السفر الأول
 من كتاب الظاهري في العبر باخبار العرب والجم والبربر
 يشلوع في الجزء الثاني الفصل الرابع من الكتاب الأول
 في البلدان والأمصار والمدن وسائر العرآن
 الحضري إلى آخر المقدمة والله ولي الإهداد والعرف

مكتبة جامعة القاهرة
مكتبة جامعة القاهرة

تحقيق وكلمة علم السباحة كما يحق ذلك انما ضربت
السبح بحل رياضات شرعية خاصة وذلك انما قد بينا ان النجس في
علم السباحة لصنفين من البشر هما الانبياء بالقرآن الالهية التي فطرت
عليها والشرع بالقوة النفسانية التي جعلها عليها وقد جعل الله تعالى
بالكلمة الالهية وهو من نباح العبد والسمانة ولا يقصد من تحصيله وانما
بانيهم عفواً والممكنون منهم اذا عرض لهم لوضوئهم واستعاذوا بالله منه
كذلك عن اي برئانه وافاشا طي دجلة عشاء مضطراً فالتقاطه فالروابي
فاستعاذ بالله وقال لا ابيع حظي من الله بدائق وركب السفينة من الملاحين
واما البحر فلا بد في التحصيل منه من الرياضة لتخرج من القوة الى الفعل وقد
يحصل ضرب من منه الاكساب وهو دور الاول فبما ان الرياضة كما نغانا في
الاول وهذه الرياضة البحرية معروفة وقد ذكرنا بعضها مسجلة للحرط في
كتاب الفوائد وحاسر رجا في بعض رسائله وعبرها ما قد استعملها كثر من
نقطة اكتساب البحر تعلمه على قوانينها وشروطها وكثر من الناس بقصر الحصول
على الصوف ويتخرج من ملازمة البحر فيتحول لذلك رياضة خاصة شرعية
من سبكات واذكار مناسبة للرياضة البحرية بنوع النتيجة وجنس الكلمات
وتحسين الطوالع وتجاهلها عن قصد الغرر في حشده لسعد بذلك من البحر
ومما تله ذلك ونفس الرجمة لتقصي التصرف في عين البحر مع ازاحة
هؤلاء اذا ما ملكتها نبت رياضة البحر من سبلاتها كما اعطى البوي على وفي
سائر كتبه واما ان كان غايتها في مشروعية ذلك كحصول التصرف في البحر
ذلك وليعلم ان الصوف من اصله غير مشروع وان اكره الاولياء بجانبون
له ومن تركه منهم فانما تركه باذن من امام أو حذر من بعض او غير ذلك
على ما عليه عاداتهم في الاسماء من قلوبهم المتورقة مع ان خوف الاولياء
بالكلمة الالهية لا بالقوة السمائية عزاء هو محقق علم السباحة وهذا
كما تراه من قنوق البحر وضروبه ولله العادي المحمدي

• الظاهري - إضافة بخطه

ما في الحساب من صحة المبادئ ومناقشة النفس فيصير له ذلك خلفا وتعود
 الصدق ولازمة مذهبها ومن احسن البوالغ البسوط فيها لهذا العهد
 بالمعذب قباب الحصار الصغير ولا ين لنا المراتبي فيه لمختص صايط
 لمع ابن اعماله مفيد ثم شرحه بكتاب سماء رفع الحجاب وهو متفق
 على المبتدئ ما فيه من البراهين الواسعة الباقى وهو كتاب جليل القدر
 ادرنا المشجعة تعظيمه وهو كتاب جدير بذلك وانما جاء الاستفلاق
 من طريق البرهان شان علوم التعاليم لان مسايلها واعمالها واتجه كلها
 واد اقصده شرحها فانها هو اعطى العلل في تلك الاعمال وفي ذلك من
 العسر على الفهم بالا يوجد في المسائل قنامله والله يهدي نوره من
 شتا ومن فرو وعلم الجبر والمقابلته وهو ضاعه يستخرج بها العدد
 المجهول ومن قبل العلوم المفروض اذا كان يلها نسبة سفي ذلك
 فاصطغوا فيها على ان جعلوا المجهولات مراتب من طريق التضعيف
 بالنسبة اولها العدد لانه لا تتعين المطلوب المجهول باستخراج من
 نسبة المجهول اليه وتاثيرها الشئ لان كل مجهول فهو من حيث ابهامه
 شئ وهو اما جدور لما يلزم من تضعيفه في المرتبة السادسة والتاثير
 المال وهو مربع بهم وما بعد ذلك فعلى نسبة الاس في المصروفين
 ثم يقع العمل المفروض في المسئلة فيخرج الى معادله من هذه الاجتناب
 فيقالون بعضها بعض ويحبرون ما فيها من السر حتى يصير محكي
 ويحطون المراتبة الى اقل الاسوس ان انكر حتى يصير الى اللاتة التي
 عليها مدار الجبر عندهم وهي العدد والشئ والمال وانه تنسب
 المعادله من واحد وواحد يعين فالمال او الجذر وزول ابهامه
 لمعادله العدد وسمن والمال ان عادل الجذور وسمن بعدتها

وما يؤلفه لكونه جديدا
 من كتابه الثاني الذي هو
 في حساب التفاضل والاضداد
 في حساب التفاضل والاضداد
 في حساب التفاضل والاضداد
 في حساب التفاضل والاضداد
 في حساب التفاضل والاضداد



• العنصر الزخرفي المضغوط على تجليد مخطوط الظاهري "ظ"

4. مخطوطات أفندي (ل)

المكتبة السليمانية، رقم 617

توجد هذه النسخة في المكتبة السلطانية بإستانبول، ضمن مجموعة خالت أفندي⁽¹⁾، وتمثل نصف المقدمة، والبقية المتصلة بها حديثه الخط لا قيمه لها. ورقها قطني سميك جيد السقي (شاي). وأبعاد النسخة 18,5 x 26,7 سم، مسطرة 21 سطراً، والمساحة المكتوبة 13 x 18,5، وبها 235 ورقة

والكراس الأخير من الورقة 228 إلى الآخر نالت منه رطوبة متفشية.

آخر هذا الجزء الأول: "وأما مثل هذه الحروف فدلائها على المراد منها مخصوصة بهذا التاظم. فرأيت من كلام هذا الرجل الفاضل شفاء لما كان في النفس من أمر هذه الملحة. ﴿وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله﴾ [سورة الأعراف، الآية 43].

(1) هو محمد سعيد الذي اشتهر باسم خالت أفندي، من رجال القولة العثمانية (1760-1822م) تخرّج في وظائف شتى، وشغل للبرلة في باريس سنة 1803، وأصبح رئيس مستشاري السلطان، وكان مولوياً ومناصراً للإبكتشارية. ومات مقتولاً.

أسس مكتبته سنة 1820م، وفيها من المخطوطات العربية 451 مخطوطاً. ترجمته في Islam Ansiklopedisi

XV, 247, Istanbul, 1997.

وهذا مُتطابق مع الوقف الذي انتهى إليه تقسيم الجزء الأول من الظاهري، وهو آخر فصل "حدثان التول والأُمم، وفيه الكلام على الملاجم والكشف عن مُسَمَّى الجُفَر".

وعلى الصفحة الأولى - وليست من وَرَق الأُضل - كُتب بخط التعليق اسم المُقدِّمة، وتحتها: صُحَّح بيد المؤلف، ثم ترجمهُ ابن خَلْدُون مُقتطعة من نَحْص الطيب⁽¹⁾، وأُخرى من حُسن المُحاضرة، ثم تَمَلَّكَن، الأول: "من كُتب الفقير إليه تعالى أحمد عفا الله عنه وعن أسلافه وأُخلافه سنة 1127هـ" (1715م).

والثاني: "الله حَسْبِي وبه تَقِي، من كتب العبد الفقير عليم عَزَّت عَنِي الله عنه وعن أسلافه".

وفي الصفحة التالية: "مَلِكُهُ مُحَمَّد بن محمد القوصوني"⁽²⁾ سنة 953هـ" (1546م).

يليه الفهرس المُلَخَّص لمحتوى الكتاب في ورقتَين ، ويتوقَّف بحسَب ما يَشْمَلُ عليه الجزء كما وَرَدَ في الظاهري، ولا يتعداه إلى ما في الجزء الثاني كما جاء في نُسخة عاطف مصطفى.

وخط النسخة نَشْخِي جميل، متأنِّي، وجاءت فيه أكثرُ الأَشْياء والكَلِمَات المُتَبَسِّطة مُشْكولةً بالحركات، الَّتِي رُفِها جَاءَتْ من ضَبْط ابن خَلْدُون نَفْسَهُ.

(1) فتح الطيب 7 : 106 .

(2) وهو من العلماء، يذكر المقرئ أَنَّهُ رَأَى خطَّهُ على نُسخة الإحاطة لابن الخطيب التي أوقتها على أهل العلم بمصر وجعل مقرها خاتمه سعيد السعداء، رآه إلى جانب خطوط المقرئ والتبويطي وعلي الهروي، وقد كتب: "انتهى منه داعياً لمؤلفه محمد بن محمد القوصوني سنة أربع وخمسين وتسعمائة".

وسقطت بعض الأوراق، واشتدركت بخط تعليق مضغوط، وذلك في
الورقتين 6، 7 ونصف صفحة الورقة 8 .

وقد ترك بياض لدائرة أرسطو الجيكية (26 أ) وللجغرافيا (35ب) . والنسخة
مكرسة كرايس عشرية الأوراق، وكُتب في الزاوية العليا للصفحة الأولى من كل
كراسة رقمها بالحروف وتُلخِص مَحتواها.

وبأعلى الصفحة الأخير ختم يتضاهي كبير بالتركية، يظهر فيه اسم حالت
وتاريخ هجري غير واضح (لعله 1227هـ).

وآخر النسخة : "تم الجزء الأول من كتاب العبر، في أخبار العرب والغنم
والبربر، يتلوه الجزء الثاني، الفصل الرابع من الكتاب الأول".

وتتميز هذه القطعة من العبر [نصف الكتاب الأول] إلى جانب ضبط
الأنشاء، بأنها نقلت من مخطوط عاطف زيادات وتوضيحات زيدت بعد نقل
نسخة الظاهري فدلت على أنها أخذت منها تاريخاً كما تبينها على ذلك في مواقعها
من فروق النسخ. والترمت طريقة رسم الحروف التي ليس لها مقابل في الحرف
الغربي على ما قرره ابن خلدون في أول المقدمة .

وناسخ هذه النسخة غير معروف، لكننا وجدنا بخطه بعض أجزاء العبر، من
ذلك قطعة الجزء المحفوظ في المتحف البريطاني رقم Add 23272 ، ومسطرتها 25
سطراً، على غير ما عليه هذا الجزء مما يعني أن الناسخ كتب لابن خلدون أكثر من
نسخة.

أفرقيده وله سميت وقيل ملكها جرجير وسمي البربر بعد الاسم كادركاه فقال وأقام في البربر من جرجير صنابحه وكناهه ففهمهم في اليوم انتهى ك وتنجسوا في الغرب واشتوا في نواحيه إلا أن جمهورهم كانوا لا والله يمشح الرده وطعنه تلك الفتى موطنين بأرياف قسنطينة في الحجوم بجابه غيا إلى جبل اوراس من ناحية القلعة وكانت تلك المواطن بلاد مذكورة الكثرها لهم ومن ديارهم وبحالات تغلبهم مثل الكيان وسطيف وبانايه ونابوس ولزينة وشكست وسله وقسنطينة والشيخنة والفل وجبل من حدود جبال اوراس لصف البربر بجابه وبؤنة وكانت بطونهم كثيرين جسامها غرس ويسودة ابتالك من بربر فمن مشودة فلاسه ودهاجه وشوشة وزينقن كهم بنو شوشة بن كيم والديها جبه ينسب قمر كاه بالغرب لهذا العهد ومن غرس صاله وفلذن وما وطن ومقاد بنو غرس ركم ولهم صه وجملته ومسانة بنو نواة ابن غرس ولطاية وأخجانه وعثمان وأوانس بنو شطاس بن غرس وملوسه من أتيان ابن غرس ومن ملوسه هؤلاء بنو زلوي أهل الجبل المطل على قسنطينة لهذا العهد وتبعد البربر من قمر كاه بن كيشين وقشيق ٥ ومسانة وبني قنيسلة وعبدان حرم منهم زواوة مجمع بطونهم وهو الحق على ما تقدم وكان من هذه الطون بالغرب الأقصى كثير متبدرون عن مواطنهم وهرموا إلى اليوم ولم يروا هذه المواطن وعلى هذه أماله من زل زوطور الله وسلك الغرب إلى دله الأغالبة ولزم من الدول شوهم بعضيه ولا تالهم بصف اعتزازهم على ما كثر جموعهم كادركه ابن الرق في تاريخه إلى أن كان من قيامه بد عين الشيعة ما ذكرناه في دولهم عند ذكر دول الفاطميين أثر دولة بني العباس فانظر هناك وصفيحة تجد تفصيله ولما صال الملك بالغرب زحفوا إلى دمشق لمعكوك الاسكندرية ومصر والشام واختلوا الفاضح اعطى الامصار مصر وارتحل العربا ربع خلفهم فنزلها وارتحل بعد كاه على بالهم واستغفل لدوله هناك وهدكوا في ترها وبسها وفي مواطنهم الأولى

• المخطوط "ل" - صفحة يبدو فيها ضبط الأسماء البربرية بالشكل

والنفس في العرش والعرش في العرش
والنفس في العرش والعرش في العرش
والنفس في العرش والعرش في العرش

١٧٦

المسند يتبعني أمام الموكب بالشعر ويظهر قبضته وهم الأبطال
بأفها ويتسارعون إلى الجبال للغروب ويتبع كل قرن إلى قرنه وكذلك
زأبه من إمام الغرب يتقدم الشاعر عند هم إمام الصوف
ويتبعني فيجرك بغنايه الجبال الرواسي ويتبع على الاستانة من لا يلق بها
وسيمول ذلك القنلة نأريهوكا شئ وأصله كله في حديث في
الغنى قنبت عنه الشجاعه كما تنعت عن شيوخ الخمر يحدث
عها من الفرج والله أعلم وأما شيوخ الرأيات وتلويها وإطالها
فالعصبة النبيل لا أكثر وما يحدث في النفوس من الهول زادة
والألام وأحوال النفوس وتلويها غريبة والله الخلاق العليم
سماز الملوك والدول يختلفون في اتخاذ هذه الشارات
فمن مكر ومقلل بحسب اتساع الدولة وعظمتها فاما الرأيات
فأنها شعار للغروب منذ عهد الخليفة وليرتزل الأمر بعدد ها
في موطن الجروب والغزوات ولمهد النبي صلى الله عليه وسلم
ويمنعه من الخلفاء وأما فرج الطبول والنفخ في الأبواق فكان
المسلمون لأول الجلب متباهين عنه تنزهها عن غلبة الملك ورفضا
لأحواله واحتقاراً لأبته التي ليست من الحق في شئ حتى إذا انقلب
الخليفة ملكاً ويختصوا زهرة الدنيا ونعيمها ولا يسهم الموالي
من الفرس والروم أهل الدول السالفة وأرضهم ما كان أوليك
يحتلونه من مفاهد البديع والترف فكان مما استغنى عنه
اتخاذ الإله فاحتذوها وأذ نوالهم في اتخاذها تنويعها بالملك
وأصله فكثيراً ما كان العامل صاحب الثروة أو قائد الجيش يعقده

• المخطوط "ل"



وملا حمر من هذا النوع مباح وبع واما ربعه وسبب جسمه
 الى اقبال عليه الشكر فاعجب به فاعجب به فاعجب به فاعجب به
 فاه تدي من تلك الرموز والعلامات الخائن وحب ظهورها وكان
 ذلك سبب لوزارتها مثل هذه الجمل الثمينة في اللغات والمجمل مثل
 هذه الامكان والظاهر ان هذه اللغة التي تسويها الى الخارج بقى
 من هذا النوع واكثر من ذلك اكل الدرر في الحقيقة من العجم
 بالذات المصرية عن هذه اللغة وعن هذه الجمل التي ليس له
 من الصوفية وهو الباقى تقي وكان على اقل من ايام فقال
 كان من اللغويات بالقرن له المستدعي لاجل اللغة وكان يحد
 عجم يكون من الملوك ليعجز بطريق الكشف ويومى الى رجال
 محبين عند - لفرعهم يعرفون بها في صميم الجمل من كلامهم
 وربما ظهر ذلك في ايات قليلة كان بها هذا ما قد كانت
 عنه ووليع الناس بها وجعلوها لغة من الملوك وزاد
 فيها الحزامون من ذلك الجنس في كل عصر وشغل العامة
 بقدريوزها في هذا الزمان والذين في هذا الزمان انما يدي الكسنة
 فانهم لم يبقوا في هذا الزمان وانما مثل هذه الحروف
 فدلتها على ما فيها من هذا الناطق في ايت من كلام
 هذا الرجل الفاضل شفا لما كان في النفس من امر هذه
 المصنعة وما كان يدي لولا ان هذا الله
 عما حجة الاول من كتاب التبر في الجمل والحق والبر
 بل في الجمل الثاني الفصل الرابع من الكتاب الاول

هذا هو النوع

هذا هو النوع

في البان وال...

٥٥ مخطوطيني جامع^(١) (ج)

المكتبة السليمانية رقم 888

هذه أحدث نسخة خرجت عن نسخة عاطف مصطفى تحمل تاريخ نسخها سنة 799 هـ / (1397م). أوراقها 273 ورقة، وأبعادها 31 x 21 سم، والمساحة المكتوبة 16 x 24 سم - مسطرة 29 سطرًا

على صدر⁽²⁾ النسخة بخط فارسي جميل حديث اسم الكتاب كاملاً، وذكر المؤلف محلياً باللقاب فحمة، منها: أنه "المقدم في الفنون العقلية والنقلية".

(١) أو يكي جامع كما يكتب بالعثمانية، ومعناه الجامع الجديد، ويسمى أيضاً والده جامعي، ويقع في إسطنبول في حي Eminonu، تفرّ بناؤه بين سنوات 1597م، و 1663م لتبديل الظروف السياسية، وقد أنجز حسب المخطط الذي صممه المعماري داود آغا من تلاميذ المعماري سنان، بدأت بنائه صفة سلطان، زوجة السلطان مراد الثالث، وأم محمد الثالث، وأكلته خديجة سلطان والدة السلطان محمد الخامس. (Meydan Larousse, xx, 327)

(2) يقابلها في الوحة الآخر نص مبثور، يستل كيف تحولت بعض سيرة ابن خلدون إلى أدب شعبي فيه مجال للتخيّل والتركيب الحكيم. يقول: [المصنف كان قاضياً على مذهب مالك بحلب المحروسة زمن فتنة تيمور، وحصل في قبضته أسيراً سميّاً، فكان يُصاحبه، إلى أن سافر معه قافلاً نحو شترقند وقرارة ملكه، فقال له: يا سلطان العالم، لي تاريخ كبير جمعت فيه الوقائع بأسرها، خلّفته بمصر، وسينظر به الجنون، ويشير إلى الملك الناصر بن بزنوق، فقال له: هل يمكن تلافي هذا الأمر واستخلاص الكتاب؟ فقال له: يمكن إذا قبل مني السلطان ما أقوله. فقال له: قلّ. فقال: يتفائل عني السلطان] [كنا ينتهي النص].

ثم ترجمة لمؤلف الكتاب تمتد إلى آخر الصفحة، منقولة باختصار من إنباء الغمر وتحتها: "خَرَرَهُ الْفَقِيرُ إِسْمَاعِيلُ". وَفُصِّحَ بِقِيَّةِ الْأَسْمِ.

وبجانب اسم الكتاب: "ثم سبقت به يد القضاء والتقدير، ونظمت في سلك ملك القند الفقير، المذنب، محمد إمام زاده"، ويليهِ تَمَلَّكَ (مُجِئِي اسْمُ صَاحِبِهِ)، تاريخه أواخر ذي القعدة من سنة 984هـ (فبراير 1577م).

ثم ختم كبير مستدير [38 ملم] به: وقف سلطان / أحمد خان بن غازي سلطان / محمد خان (ثم طغراء) 1115هـ (1703م).

وهذه النسخة تامة، تُشَمِّلُ الكتاب الأول [المقدمة] في مجلّد واحد، كتبه بخط نسخ محقق أنيق عبد الله بن حسن، ابن الفخّار، وهو ناسخ ارتبط به مبكراً وبفضل توقيعه على هذه النسخة خاصة عرفنا بالتحليل والمقارنة أنه ناسخ نسخة عاطف أفندي في زمن مبكر، وقد كتب أكثر نسخ كُتِبَ فيها وصلنا.

فهو الذي كتب نسخة القرويين في سبع مجلّدات، وكان خطّه فيها أكثر تلاخُفاً وتداخُلاً وتثويراً والتزاماً بإهمال الحروف المنقوطة، وكتب نسخة التعريف⁽¹⁾ المحفوظة في خزانة السلطان أحمد الثالث بطوقبو سراي رقم 3042-، وبعض نسخة آيا صوفيا رقم 3200-

وقد خصّص ابن الفخّار خمس صفحات لكتابة فهرس الكتاب، مُدْخِلاً التغيرات التي سجّلها المؤلّف على نسخة عاطف مصطفى، (1ب - 3ب).

(1) "التعريف"، من تقديم الأستاذ محمد بن تاويت الطنجي.

وفي بداية النص الخَلْبُونِيّ كتب البسملة والتّصليّة في سطرٍ واحد، وأفسح
بَعْدَهُ للمؤلّف، كما فعل في نسخة عاطف، ليكتب بخطّه الأندلسيّ الرّشيق.

"يقول العبد الفقيرُ إلى رحمة ربّه، الغنيّ بلطفه وفضله، عبد الرحمن بن محمد
ابن خَلْبُون الحَضْرِيّ وفقّه الله تعالى وعفّر له".

ويبدأ ابنُ الفَخَّار بعد هذا الاشتغال كتابة الكتاب الأول بخطّ قويّ موحد
التّسق، لم يتغيّر فيه أسلوب استرساله إلى آخر الجزء، وعندما أتى في مقدّمة
الكتاب على تسميته أقحم بعد قوله: وسميته كتاب [عنوان] العبر، مع أنّه في هذه
المرحلة التي نسخ فيها هذا الجزء سنة 799 هـ (1395م) كان المؤلّف قد عدّل هذا
الطباق اللّفظي في التّسمية الّتي جاءت في أوّل تاريخ التّصنيف في المرحلة
التونسيّة.

وجاء تدخّل المؤلّف بخطّه في تسجيل إضافة تتعلّق بالوزارة، في صفحة
104 ب. لكن خاتمة النّسخة تضمّنت إفادات مهمّة سجّلها كاتبها في أربعة أسطر،
يقول⁽¹⁾: "وكتب بيده الفانيّة أحوّج التّاس لرحمة ربّه، عبد الله بن حسن الشّهير
بابن الفخّار، حامداً الله على نعمه ومصلياً ومسلماً ومُحْسِلاً، ونَقْلَهُ من أضله
المتوجّ بخطّ مؤلّفه في بعض هامشه وملحقه وتخاريجه، وكتبها جميعها وأحاط بما
كتب، وقرأ في غالبه، والله المسؤول أن يبقّيه ويمتّع ببقائه آمين، وكتب في

(1) الورقة 273 أ .

العاشر من جمادى الأولى سنة تسع وتسعين وسبعمائة [9 فبراير 1397م] اللهم صل على سيدنا محمد وآله وسلّم".

فقد تضمنت: اسم الناسخ، وأتته نقله من أصله المشتمل على الهوامش والملحقات والتخارج، ولعلّه يُشير إلى نسخة عاطف مصطفى نفسها. وأن ابن خلدون أحاط بما كُتب في هذه النسخة وقرأ في غالبه. ثم تاريخ النسخ.

وتفيدنا هذه النسخة بفضل وضوح مراحل صناعتها، أن ابن الفخار هذا هو الذي نسخ النسخة الأولى من المقدمة إثر حضور ابن خلدون إلى مصر، وأعدّ هذه النسخة سنة 799هـ، وظلّ متابعاً لعمل المؤلف، ومُضيفاً للزيادات المهمة التي تطرأ على الكتاب.

فأمام الورقة 181 توجد بطاقة كبيرة بخطّ ابن الفخار تحدّث فيها ابن خلدون عن مصادرات الملوك، ومنها مصادرة الملك الظاهر برفوق لأستاذاره الأمير محمود ابن علي بن أصفر عينه، ومبلغ ما استضى منه، وكان ذلك في 20 جمادى الأولى سنة⁽¹⁾ 798هـ (1 مارس 1396م)، ولا يبدو ما في هذه البطاقة أنّه سقط مُستدرك، ولكنه إضافةٌ بُلغته بعد نسخ الكتاب، ولا توجد في الأصول الأخرى، وتوجد ملحقات أخرى غفل عن نسخها من متن الأصل، ثم استدركها منفصلة، مثل إضافة "علامات الرؤيا الصادقة" من فصل علم تعبير الرؤيا.

(1) ذكر ذلك القرطبي: السلوك 856/3/3 .

وفيه ورقة منفصلة بين الورقتين 85 - 86 عن عدم جواز عقد منصب
الخليفة لاثنين معاً، كان ابن خلدون قد أضافها في حاشية أصله بعد تاريخ نسخ
الجزء سنة 799، فأضافه ابن الفخار لنسخته نقلاً عنه.

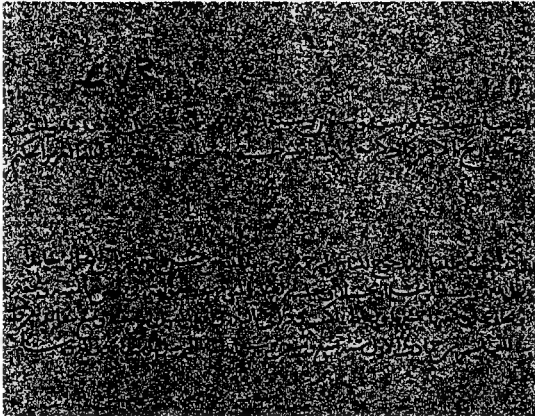
وتخلو هذه النسخة من خريطة الجغرافيا ومن الزايرة.

وكيف الصريح عندنا والجيم أو القاف مثل اسم يديك فاضعها كانا وانظها
 سقطت الجيم واحدة من أسفل أو سقطت القاف واحدة من فوق أو تثنيت مدلت
 ذلك على أنه متوسط بين الكاف والجيم أو القاف وهذا الفرق الذي ما يحق
 في لغة العرب وملحاً من غير فعل على هذا القياس اضبع الفرق المتوسط
 حرف من لغتنا بالعرض مع العلم القاطن بأنه متوسط وتطويعه كما فكأن
 قد دللنا عليه ولو وضعناه برسم الفرق الواحد من جانبيه لكاد حرفناه
 من بحرجه المخرج للفرق الذي عرفنا لغة النور فاعلم ذلك والله الموفق
 بسبحه الله الرحمن الرحيم صلى الله على سيدنا محمد وعلى آله
 الكتاب الأول في طبيعة العرائس في الطبقة وما يرضى فيها من
 البك والخصر والقلب والكسب والمعاشر والعلوم والصنائع
 ونحوها وما لذلك من العلل والأسباب

أعلمنا لما كان حقيقة التاريخ أنه خبر من الإحتياج الحسن إلى الذي هو عريان
 البعالم وما عرض لطبقة ذلك العرائس من الأحوال مثل الترخ والناشر والصبيات
 وأصناف العنانيات للشرعهم على بعض وما مشاعرك لك من الملك والدول
 ومرايتها وما شغلها البشائر الغمر وما عيهم من الكسب والمعاشر والعلوم والصنائع
 وما رماحت في ذلك العرائس طبقة من الأحوال ولما كان الكسب مطروفاً
 للغير طبقة وله أسباب معصية منها التفتتات للاراء والملاهب فاب
 البعض إذا كانت على حال الاحتمال في قول الجيم أعطته حقه من المحض والبطر
 حتى يمد صدقه من كايه وإذا خامها شيع لراى أو حلة قبلت ما بوايتها
 من الأخبار الأول وحله وكار ذلك الميل والفتنة غلاء على غير بصيرتها عن
 الأسفاد والمحصر يقع في قول الكسب وقوله ومن الأسباب المعصية
 للكذب في الأخبار أيضاً الثقة بالنافذ وبمحصر ذلك رجوع إلى المقدور والجرح
 ومنها الدهواع المقاصد فكمن الزا قبل لا يعرف الصدق بما عام أو سم وحل
 للغير على ما طينه ونجته يقع في الكذب ومنها فهو الصدق وهو كثر
 وأما ما يحق الأكثر فزجه التفتتات فيلزم ومنها الجهل تنطس الأحوال على
 الأوامر لاجل ما دخلها من التفتتات وتنصت مغفلة الخبر كما زاعها وهي التصنع
 على غير الحق في نفسه ومنها تغرب الناس في الأكثر لأحسان الظلة والمرايب
 تفتتات والمدح وغير الأحوال وإشاعة الذكر بذلك فتستفيد الأخبار بها على
 عن حقيقة فالعز من مولدة بحب الشاة والناس من تطلعون إلى الدنيا وأسمائها
 من

• من المخطوط "ج"، بخط ابن الفخار

ما بر وصا لولا طحال الجناح
 اوردت قلح جوفه والفتح
 واحد
 نادتها وشيعه قلوبها
 جردت قلبه قبله والفتح
 ولحقه
 قالت وتذكر ليل اولها
 ما طرد العطل بشي من روض
 ولحقه
 راولي شمس سفيحة من نور
 ما ط اللام تد ابد روي
 ولحقه
 اسيل حيا الشراة القلح طر
 رجم هذا اعطط الصبر
 واحد
 احادي العسر من الحطاط
 اعد على نزل الحايض
 واحد
 وصيحيهم بامن بدل الاجر
 ينهض صلي على ميت قبل الحبر
 ومن الذي يسموه دوسر
 قد استقر احبة بالان
 واحد
 بانار شوي فاقصدي
 لاسلامه اهدى النادر
 واحد
 بجني الكس طر كرهات
 ترقى الصومر والسهم
 واحد
 واسم من البر صابن فاقص
 وشكوى اعطاه اجر
 واحد
 وهو في منظر كرامه المحكم
 عزال على الاسود الصار بالهم
 واحد
 عصرا اذا ما انشأت النبال
 واذا تهلل في اللد مدود
 واحد
 واعلم ان الاذن في معرفة الملامه منها كلها انما حصل من طالع تلك
 الفقه وكذا سجاله لها فحاطبه من اجالها حتى يحصل ملكها كالماء في الفقه
 العرسه فلا شعر الاذنين بالراحه اليه في شعر اهل المغرب ولا العرسه بالراحه
 اليه في شعر اهل المشرق والاذنين ولا المشرق في الملاحه التي في شعر اهل اندلس
 والمغرب لان السار في الحزري وراكه محله منهم وكل احد منهم مدرك لافقه
 بعته ودان حاسن الشعر من اهل خلدته وفي حلو البهوب والارمر واملا
 المستكم والواكر امانات الجمالين وقتل كذا ان يخرج من العزم وعرضا
 ارمضه العزم من العزم في هذا الكتاب الاذنين الذي هو طعمه العزم وما
 بعض فيه مقدار استوفنا من سبله ما حبيبنا به فكله ولا يعلم ما في بعضنا
 من بول الله فكل صبيح وعلو من بعض من سبله على الكرامه كذا في بعضنا على
 مسقط العزم اسبله واما فله نصيب من موضع الصبيح وتزوج فضوله وما
 سكره والمناحون يلقون في المناهل من فطير خبثا فكلنا ان كل
 والله سلم وان لا في الحزري قال مولانا في كتابه جفا بعضه اتم
 هذا القدر الاذن بالفتح والمغفل السقيم والتهذب في هذه حبه اشهد
 لعنا



بيده الثانية، أحوج الناس لرحمة ربه، عبد الله بن حسن الشهير بابن الفخار، حامداً لنا
 نعمه ومصلياً ومُسَبِّحاً، وهاتين من أصله المتزوج بخط مؤلفه في بعض هامشه وملح
 ريجيه وكتبها جميعها وأحاط بما كتب وقرا في غالبه، والله المسؤول أن يقيه ويجمع بقاءه آمين، وكـ
 لعاشر من جمادى الأولى سنة تسع وتسعين وسبعمائة، اللهم صلّ على سيدنا محمد وآله وسـ

• خاتمة المخطوط "ج" التي كتبها ابن الفخار سنة 799هـ وأحاط بها ابن خلدون

أَنْظَارُ

لقد أمدتني قراءاتي المتكررة لثراث ابن خلدون بإيضاحات وتساؤلات عن جوانب متعددة حول فكره في التاريخ وفي الرجال، وفي تفسيره لإشكالات بعض مواقف التاريخ الإسلامي، وعن هويته، وصورته في عصره، وعلاقاته، وأسلوب بيانه، ولغته، ومصطلحه، ومصادره، والمواقع الحقيقية الأثرية التي أقام فيها وتردد عليها ولا تزال باقية على حالها، وما إلى ذلك مما نرجو أن نقرده في عمل مستقل، متركز على الشواهد والأدلة في قادم الأيام.

وأقتصر هنا على ذكر بعض الأنظار المتصلة بالكتاب خاصة، لعلّ فيها بعض

ما يفيد.

1 تُشار إشكاليته بأيّ الكتب الثلاثة من العبر بدأ ابن خلدون بكتابتها، ويغلب عند بعضهم أنّ المقدمة كانت المُستهلّ، وهو المشهور عنه. وهذا لم يُقْم على وثاقه بحث، لأن الأمر يقتضي الاعتماد على وجود نسخة مطبوعة من الكتاب، صالحة القراءة، واضحة في تفاصيلها، مفككة بالكشافات والفهارس، تسمح متابعتها من أن نعرف كيف استغلّ ابن خلدون الفقيه المفكر حمد ابن خلدون المؤرخ، وما هي علاقه نص التاريخ بتلك الإشارات التي يُلَمع لها في المقدمة بين حين وآخر،

وكيف كان سياق الأحداث المنظّمة في العبر وقيام الدّول وحاجتها إلى العصبيّة والمنعّة، وغير ذلك، كيف كان كلّ هذا مجالاً للتفكير والاستنتاج والمقايسة، والوصول إلى حقائق يُثبّته لها بذكائه ودرّيته على استخدام المنطق في استخراج ما يصحّ استخراجه، لأن كتاب العبر وحدةٌ قامتْ أوّل ما قامتْ على تصوّر أوليّ واضح، تطوّر في إطار التّصوّر الأوّل ولم يُلغَ، وتمدّد في عرضة للأُم والدّول إلى مناطق كانت مجهولةً لديه، ثم تعرّف عليها وتظلمها في منظومة عمّله. وكانت فصوله عن الدّول المتعاصرة والمتعاقبة متوازنةً في حجمها، وقد يُبْث فيها بين حين وآخر ما ضَبَطه من نواة القوانين التي فصلها في المقدّمة؛ وهذه العلاقة بين المقدّمة (الكتاب الأوّل) وكتابين التاريخ التاليين، لا يتاح البتّ فيها - كما ذكرت - قبل نشر كامل الكتاب على نهج أمينٍ مُلتزم بتوثيق نصّ المؤلّف كما كتبه.

ونلاحظ أن ابن خلدون يُفاجئنا بإشارات تصنّع إرباكاً لدارسي نشأة نُصوصه وتطوُّرها، كتبها في أحيان مختلفة وتصرّف فيها بالإضافة والإلغاء في النّص الواحد فزادها غموضاً.

يقول في "التعريف"⁽¹⁾:

1- "لحقّت بأحياء أولاد عريف قبلة جبل كزول، فتلقّوني بالتحقي والكرامة وأنزلوني بأهلي في قلعة ابن سلامة من بلاد بني توجين، التي صارت لهم بإقطاع السّلطان، فأقمت بها أربعة أعوام متخلياً عن الشّواغل كلّها،

(1) التعريف 236 ، مخطوط الظاهري (ط) 68 ب .

وشرعت في تأليف هذا الكتاب وأنا مُقيم بها، وأُكَلِّتُ ⁽¹⁾ المقدمة منه على ذلك التحو الغريب الذي اُختِذت إليه في ⁽²⁾ الحُلوة، فسألت فيها شَايِب الكلام والمعاني على الفكر حتى امتحضت زُبْدَهَا وتألّفت نتائجها".
ويقول ⁽³⁾:

2- "ولما نزلت قلعة ابن سلامة بين أحياء أولاد عريف ثم طال مُقامي هنالك وأنا *مستوحش من دولة المغرب وتلمسان* ⁽⁴⁾، وعاكف على تأليف هذا الكتاب، وقد فرغت من مقدمته ⁽⁵⁾ إلى أخبار العرب والبربر وزناته، وتشوّفت إلى مطالعة الكتب والتواوين التي لا توجد إلاّ بالأمنصار، بعد أن أمليْتُ الكثير من جُفطي، وأردتُ التنقيح والتصحيح".

وكتب عند الأوبة إلى تونس ومُقابلة السلطان أبي العباس أحمد الحفصي :

مخطوط الظاهري	النص الحديث، المعتمد للنشر
م 1394 هـ / 1797 م	وقد أنهاه المؤلف سنة 807 هـ / 1404 م

"وقد كلفني [أبو العباس] بتلخيص	"وقد كلفني بالإكباب على تأليف
كتاب في الأخبار، فاقتضبت له من	هذا الكتاب لتشوقه إلى المعارف

(1) ط: وأُتيت في المقدمة منهم بذلك .

(2) ط: في تلك .

(3) التعريف 237، الظاهري 69 ب .

(4) ما بين النجمين ساقط من ط .

(5) ط: من مقدمته ولم تكل أغراضها بعد .

هذا الكتاب ملخصاً استوعبت فيه
أخبار البر وزناة من أهل المغرب،
ويتضمّن من أخبار الثوّالين الأمويّة
والعباسيّة، وشيئاً من أخبار الثوّال
قبل الإسلام، ولم استوف ذلك ولا
أخبار المشرق ودوله في القرب والعجم
قبل الإسلام وتقدمه، وإني استوعبت
ذلك بعد الرحلة إلى المشرق، وفي هذا
الكتاب المتّوجّح باسم الملك الظاهر

فلما رفعت له ذلك الكتاب أنشدته

والأخبار واقتناء الفضائل، فأكلت
منه أخبار البر وزناة وكتبت من
أخبار الثوّالين وما قبل الإسلام ما
وصل إليّ منها، وأكملته منه نسخة
رفعتها إلى خزائنه.

فلما رفعت له الكتاب وتوجّهت باسمه،
أنشدته

[التعريف 240]

[الظاهريّ- آخر الجزء 14،

الورقة 69 ب]

ويُصارُكُ كلُّ هذا بما ذكره في آخر نُسخة المقدّمة، وهو النصّ المشهور الذي
حافظت عليه جميع النسخ:

3. "أُتممتُ⁽¹⁾ هذا الجزء الأول بالوضع والتّأليف قبل التنقيح والتّهنّيب، في
خمسة أشهرٍ، آخرها منتصف عام تسعة وسبعين وسبعائة، ثمّ نَحَختُه بعد
ذلك وهذَّبْتُه، وألحَقْتُ به من تواريخ الأمم كما ذكرته في أوّله وشرّطته".

(1) جاءت هذه الحاشية للكتاب الأول بآخر مخطوطة مكتبة السلطان أحمد الثالث 297 أ رقم 3042 / A 1
وهي أقدم أصل نقل نسخة عاطف مصطفى رقم 1936 كما تقدّم. وهذا نصّ حاشية مخطوط الظاهريّ الذي كُتب =

فإذا كان قد وصل قلعة ابن سلامة سنة ست وسبعين وسبعائة، وفتح من الشواغل وبدأ في تأليف الكتاب، ثم كتب المقدمة بدءاً من شهر صفر سنة تسع وسبعين وسبعائة، وأتمها في خمسة أشهر، آخر شهر جمادى منه، أي أنه كتبها بعد أن انقضت سنتان وشهر على قدمه! فإذا كان يفعل قبلها؟

وفي النص المأثور بين روايتين للمؤلف نفسه ورّدًا في كتاب "التعريف" عن علاقة الكتاب بأبي العباس الحفصي والظاهر برقوق، ما يساعد على ضبط بعض التصورات.

فهذه أنظار يمكن بحثها .

2 • تردّد في الكتاب الأول لفظة نحيء في آخر فصوله، استوقفتني تكرارها، فالتفتتها - من هذا القسم الأول المنشور - في صيغة ثابتة وفي معاني متصرفة، ذلك هو مُفرد الأمر من فعل اغتبر، وهو ما يثير الانتباه.

فقد جاءت:

1 • بمعنى: قاسرٍ ووازرٍ، في قوله: "فاعتبره تجذّه" [ظ 126 ب]. وفي قوله: "واعتبر ذلك أيضاً بأهل مصر، فإنّها في مثل عرض البلاد الجريدية وقرباً

= سنة 797 هـ، قال مؤلف الكتاب عفا الله عنه :

"أتممت هذا الجزء المشتمل على المقدمة بالوضع والتأليف قبل التفتيح والتذهيب في مدة خمسة أشهر آخرها منتصف عام تسعة وسبعين وسبعائة ثم سخّته بعد ذلك وهذّبه، وألحقت به من تواريخ الغزب والبر ما اخترته، ثم استنوفيت بعد ذلك في هذا الكتاب الملقب الطاهري خبز الدول في الخليفة والعالم، واستزعتّه حسباً ذكرته في أوّل وشرطته".

- منها، كيف غلب الفرح عليهم" [ط 160] 154 . وفي قوله: "واغْتَبِرْ ذلك في حيوان القَرَّ ومواطن الجَذْب مع أمثالها من حيوان التَّلُول" [ط 161] 158 .
- 2 • ومعنى: قَدَّرْهُ، في قوله: "فافهم ذلك واغْتَبِرْهُ فيما نورده عليك من بعد" [ط 128ب] .
- 3 • ومعنى: والْتَمَسْ ذلك، في قوله: "واغْتَبِرْ ذلك في أمة الفُرْس [ط 100ب] .
- 4 • ومعنى: التَّنْبِه والْوَعْي، في قوله بعد أن شَرَحَ مَعْنَى التَّبَيُّعَةِ في العُزْف: "واغْتَبِرْ ذلك من أفعالك مع الملوك" [ط 141ب] .
- 5 • ومعنى: قَتَمَسَكَ بِهِ واعْتَمَدَ، في قوله بعد أن قَرَّرَ أن بَقَاءَ التَّوَل كَأَغْمَارِ النَّاسِ وأن عمرها مائة عام: "فاغْتَبِرْهُ واتَّخِذْ مِنْهُ قَانُوناً" [ط 115أ] .
- 6 • ومعنى: واتَّخِذْ واعْتَمَدَ، في قوله: "واغْتَبِرْ ذلك علامةً تُمَيِّزُ لَهَا بَيْنَ الْمَكِيِّ والمَدَنِيِّ مِنَ السُّورِ والآيَاتِ" [ط 68ب] 179 .
- 7 • ومعنى: المُقَايَسَةِ، في قوله: "واغْتَبِرْ ذلك بجوائز ابن ذي يَزَنَ" [ط 120أ] .
- 8 • ومعنى: ابْهَثْ وانظُرْ، في قوله: "واغْتَبِرْ ذلك في الدُّوَلِ والزَّائِساتِ نَحْوَهُ" [ط 124أ]، وفي قوله: واغْتَبِرْ ذلك في الحاضر الشاهد والقريب المعروف تجد زعمهم باطلاً [ط 11أ] 14 .
- 9 • ومعنى: افهم، في قوله: "فاغْتَبِرْهُ واجْتَنِبِ المغالطَ فِيهِ" [ط 90ب] 235 .

10 • ومعنى: تَمَثَّلُ، في قوله: "واعتبر ذلك في الآدميين تجده كثيراً صحيحاً"

[ط 85 ب] 224 . وفي قوله: "واعتبر ذلك فيما حكاه القرآن عن إخوة

يوسف" 228.

11 • ومعنى: واسبر وتعمق فهم، في قوله: "فافهمه، واعتبر سر الله في

خليقته" [ط 189 ب] 233 .

12 • ومعنى: تأمل، في قوله: "واعتبر ذلك في الحيوانات العجم" [194] 243.

وفي قوله: "واعتبر حال القُرْمَطِي إِذْ كَانَ دَعِيّاً في انتسابه كيف تلاشت

دعوته" [ط 17 ا] 33 و [ط 62 ب] 162.

13 • ومعنى: فأدرك معنى هذا، في قوله: "فاغتنر هذا فيما قلناه فإنه كافٍ" [ط

965 ب] 249 .

14 • ومعنى: وقدّر - وليكن في تقديرك، في قوله: "واعتبر ذلك إذا حالت

صِبْغَةُ التِّينِ وفسدت" [ط 107 ب] 277، وفي قوله: "واعتبر هذا في دولة

الموحدين مع زناثة" [ط 107 ب] .

وهذه النماذج لهذا المفتاح الذي يتجه به لأكثر من باب ودلالة، سمة فيه

لمرونة الفكر وإثارة التأمل والبحث والفهم والمقارنة والمقايسة؛ وستقدم استعمالات

هذه اللفظة التي تجاوزت الحنسين، في معاجم الكتاب، لأهميتها.

وعلى هذا، فإنّ بعض ما قدّمته من نماذج - وهي قليلٌ من كثير - هي معنى "العبر" التي سُمّي بها كتابه، ولا تُنفَق عند معنى الموعظة التي انساق إليها تلميذه المقرئ، فستى كتابه في خطط القاهرة : المواعظ والاغتبار.

وقد ذكر اسم الكتاب بمعنى غامٍ غير محدّد في القصيدة⁽¹⁾ اللامية التي قدّمه بها في صيفته الأولى لأبي العباس أحمد الحفصي، فقال:

واليك من سير الزمان وأهله عبراً يدين بفضلها من يتدلّ

وليس في هذا البيت - فيما أرى - أيّ معنى للتوعظة .

وأصل استعمال الأمر بالاغتبار عنده، تأثّره منذ أوائل النشأة بما كان يتلقاه عن شيوخه أبي عبد الله محمد بن إبراهيم الآبلي، الذي درس عليه "مُحصل أفكار المتقدمين والمتأخرين"، للفخر الرازي، والذي أثنى عليه أبلغ الثناء⁽²⁾ في مقدّمة التلخيص الذي كتبه بتوجيه وسمّاه "لباب المُحصّل".

وطريقة الفخر الرازيّ أنه عندما يعرض أقوالَ المخالفين ويوردُها متتاليةً للردّ عليها، يبدأ نسق القول والردّ بمثل قوله: "التمسك بقوله تعالى ﴿فاعتبروا﴾" [المحصل في علم أصول الفقه 5: 349]، أو: "إن عموم قوله ﴿فاعتبروا﴾" ينفي هذا الشرط [المحصل 5: 367، 371، 399، 233، 341]. وهذا التصرف في معنى الاعتبار، قائم في فكر الرازي، في استعماله الجدلية، استمداً

(1) التعريف بابن خلدون 247 .

(2) ابن خلدون: لباب المحصل في أصول الدين 229 - 30 ، (دار المشرق - بيروت 1995) .

وإحياء لمفاهيم اللغة نفسها⁽¹⁾، وأوضحها ما قرره عند تفسير الآية الكريمة ﴿فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْأَبْصَارِ﴾⁽²⁾ "بأن الاعتبار مأخوذ من العبور والمجازة من شيء إلى شيء، ولهذا سُميت الغبرة غبرة لأنها تنتقل من الغين إلى الحدة؛ وسمي المغير مغيراً، لأن به تحصل المجازة؛ وسمي العلم المخصوص بالتعبير، لأن صاحبه ينتقل من المتخيل إلى المعقول؛ وسميت الألفاظ عبارات، لأنها تنقل المعاني من لسان القائل إلى عقل المستمع؛ ويقال: السعيد من اعتبر بغيره، لأنه ينتقل عقله من حال ذلك الغير، إلى حال نفسه، ولهذا قال المفسرون: الاعتبار هو النظر في حقائق الأشياء وجهات دلالتها، ليعرف بالنظر فيها شيء آخر من جنسها"⁽³⁾.

3 • كانت أشجاعة واضحة التكلف، يتصنعها اضطراراً في مناسباتها، حُطْبَةٌ في كتاب، أو درساً أمام من اعتادوا اعتبار العالم على مقدار إجادته لطريقة الغرض من إتقان فنّ التسجع وألوان البديع، وقد أفاد عن نفسه أنه عندما تولى في المرحلة المغربية الكتابة عن السلطان أبي سالم في شعبان 760 هـ / 1358م، كان يشاركه في الحظّة من مجيّد الكتابة في الأشجاع، لُصِفَ انتحاله لها، وأتته افرد بكتابة المُرسَل يومئذٍ وكان مُستغرباً عندهم بين أهل الصّناعة⁽⁴⁾. ومع أنه كثيراً ما يكرّر كلامه ويُعيد غرض الموضوع بأكثر من صيغة مقبولة، إلا أن الأمر في المسجوع يبدو أكثر إخراجاً لأدبه، فقد التجأ إلى الاستنجاد بفقره مسجّعة - وليست بذاك -

(1) لسان العرب (غير)

(2) سورة الحشر، الآية 2

(3) الرازي: مفاتيح الغيب 10 : 504 .

(4) التعريف: 72 - 73 .

استعملها ضمن خطبة دُرس قُدِّمه في المدرسة القمحية أول قُدومه على القاهرة⁽¹⁾، ثم نزلها في آخر دياجة المُقدِّمة (نسخة الظاهري ص 8).

4 • وفي هذه المُقدِّمة مداخل وفُصول⁽²⁾ معرفية تظل أَلغازاً للمتعالين معها، لاندثار مفاهيمها وصُعوبة إخضاعها للمنطق والفهم، وعُرض ابن خَلْدُون يشعرك بِمُشاركته في فهمها وربّما بتضديق مُحتواها أحياناً بما جعله يُطلب في تقديمها وتحليل محتواها وإذراجها في ذلك النّسق والإطار المُترابط لتركيب مادّة هذا الجزء من العِبَر (المُقدِّمة). ويعترض من يعترض بالسّؤال عن طبيعة هذا الإِفحام وعلاقته بالتركيب المغربي للفكر الإسلاميّ كما سجّله في عصره، والواقع أن تلك القضايا المعقّدة كانت جزءاً من ثقافة العالم الإسلاميّ وعصر ابن خَلْدُون خاصّة، فقد كانت المجتمعات تنتظر أجوبة عن مصيرها المُزبِك المهدّد باستمرار، فتطلبُ الإجابة من أولئك المُنتصين لتغزيهم بالقُدرة على اختراق الحاضر والتّماس أجوبة المُستقبل من عمق المُستقبل نفسه، وكثر أذعياء هذا الفن، يتوسّلون إليه بأساليب مُختلفة، ويَتعاملون فيه مع متون القصائد الجُفرية، أو يتلمّسون ذلك بالحلول الآنية التي تُحسب بضرب الرمل⁽³⁾ وغيره؛ وكان الملوك وأهل السُلطان خاصّة أكثر ولعاً بهذه الفنون، يَتدّبون لها المنجّمين يقيمون عندهم لكشف طالع كلّ سَعي يقومون به.

(1) العريف : 291 .

(2) من ذلك علوم السحر والطلسمات، وعلم أسرار الحروف، ومن فروع علم السيمياء وكيفية العمل في استخراج أجوبة المسائل من زائجة العالم، والاستدلال على ما في الضائر الخفية بالقوانين الحرفية.

(3) كانت أخت تمرلنك تجيد ضرب الرمل (إنباء الغمر 3 : 208) .

ومع الأهمية التاريخية لهذه الفصول، فإنها تَضَعُ عبئاً ثَقِيلاً على الكتاب،
وتفصل وُحْدته المعرفية، وتُنْقِلُ بالقارئ من المعقول إلى اللامعقول.



هذا وقد عملت⁽¹⁾ هذا العمل وليس في تقديرِي أن أحقِّم صحبتي على أبي
زَيْد، فغاية ما صنعتُه أَنِي قَدَمْتُ بأمانة وللمرة الأولى نصّاً واضحاً مصححاً بقلمه
وعلى أصوله نفسها، ومُسْتَكْمَلاً منها، بعد أن قضيتُ زمناً طويلاً، ألاحقُ تلك
الأصول حتَّى جُمِعَتْها لِبَعْضِها البعض، وميَّزْتُ⁽²⁾ مَنزِلَتها، ثم تعقبت النص لتدقيق
معانيه والتعرف على مُصطلحه ومصادره.

وحرصتُ فيه على تفكيك وفهم جُمْلِه الطويلة المددّة التي تكاد تذهب أحياناً
بالفكرة التي يقرؤها، ورقمتها بأدوات التّزجيم تيسيراً لمتابعها وفهمها، وأثبت الأرقام
الجانبية للسطور لتيسير الإحالة عليها في المعاجم، والتزمت شكل الكلمات بنسبة
معقولة، لما يؤدّيه ذلك من مُساعدة على تبين معاني المؤلف.

(1) اشتركت مع مقام أستاذي صديقي الدكتور إحسان عباس في إعداد هذا الجزء الأول من
الكتاب الأول، وقابلنا السّخ المخطوطة، ثم توقفتنا عند هذا الحد، وأقيمت ما أعددناه في مكتبه،
فتوفي إلى رحمة الله في 2003/7/29. وعندما استأنفت المشروع لم أجِدْ مما أعددناه إلا بعض
صفحات، فاضطرت إلى إعادة المقابلة، ومواصلة عمل ما يتطلبه الكتاب. واحتفظت باسم
الدكتور إحسان عباس على صدر الكتاب، وفاءً لذكرى صداقة متينة، وكراماً لما قدّمه في
خدمة تراث العربية كاتباً وناقداً ومؤلفاً ومحققاً.

(2) بعض هذه الأصول، كان يُكنى في التعريف بها في القوائم والفهارس المنشورة بأنها مخطوطة من القرن التاسع!

ثم خَرَجَتْ ما أورده من شِغْرِ - وهو قليل - وما أَسْتَدَه من نصوص ، وما أوردَه من أحاديث⁽¹⁾ ، إلّا في حالات محدودة لم تُسْعِفنا بها المَصَادِرُ الَّتِي بَيْنَ أَيْدِينَا ، وَتُسْتَنْزَرُهَا فِي فَوَاتِ التَّعَالِيقِ بَاخِرِ الْكِتَابِ.

وَنَبَّهْتُ عَلَى مَا لَمْ نَجِدْهُ مِنْ إِحَالَاتِهِ عَلَى الْمَصَادِرِ ، أَوْ مَا لَمْ نَجِدْهُ فِي إِحَالَاتِهِ الْمُحَدَّدة وَوُجِدْنَاهُ فِي غَيْرِ مَا حَدَّدَهُ . أَوْ مَا وَهَمَ فِيهِ وَلَيْسَ كَذَلِكَ ، أَوْ ضَبُطَ بَعْضُ الْأَسْمَاءِ "الْأَمَاكِيَّةِ" الْمُخْتَلَفِ فِيهَا ، أَوْ مَا تَأَكَّدَ تَوْضِيحُهُ مِنْ إشارات تاريخية ، أَوْ شَرَحَ بَعْضَ الْكَلِمَاتِ الَّتِي قُرِئَتْ خَطَأً فِي النسخ المنشورة .

وَعَلَّقْتُ فِيمَا تَدْعُو إِلَيْهِ الضَّرُورَةُ لِتَصْحِيحِ فَهْمِ خَاطِيءٍ أَوْ الْكَشْفِ عَمَّا يَحْتَاجُ لِلْكَشْفِ .

وَاخْتَرْتُ أَنْ يَكُونَ مُفْجِعُ ابْنِ خَلْبُونِ اللَّغَوِيِّ وَمَا يُكَثِّرُهُ مِنْ مَفْرَدَاتٍ وَاسْتِعْمَالَاتٍ خَاصَّةٍ بِهِ تَقْرِيباً . أَوْ مَا يَسْتَعْمَلُهُ أحياناً مِنْ عَامِيَّةِ الْمَغْرِبِ وَالْأَنْدَلُسِ ، ضَمَّنَ الْمَعْجَمَ اللَّغَوِيَّ الْمُنْفَصَلَ الَّذِي يَسْتَوْعِبُ كُلَّ مَا يَتَّصِلُ بِمَجْزِي الْكِتَابِ الْأَوَّلِ (المقدمة).

وَمَيَّزْتُ فِي الْفَهْرِسِ النُّصُولَ الَّتِي لَمْ يَتَّخِذْ عُنْوَاناً لَهَا ، وَذَلِكَ بِاسْتِخْرَاجِ عُنْوَانِهَا مِنْ نَصِّهَا ، مَعَ الْحَرَصِ عَلَى أَنْ يَكُونَ مِنْ لَفْتِهِ .

وَيُوجَدُ فَضْلَانِ لَمْ يَرِدَا فِي الْمَخْطُوطَاتِ الْمَعْمَدَةِ ، قَدْ يَكُونَانِ تَمَاماً أَضَافَهُ الْمُؤَلِّفُ بَعْدَ سَنَةِ 799 آخِرِ تَوَارِيخِ أَصُولِنَا الْخَمْسَةِ ، أَحَدَهُمَا وَضَعَ لَهُ عِلَامَةً مَخْرُجٍ فِي النسخة

⁽¹⁾ الشكر لصديقي العلامة الأستاذ الدكتور بشار عواد معروف الذي ساعد في ذلك كل المساعدة.

الأم (ع) وسقطت الورقة المضافة بعد أن نقلتها بعض النسخ الأخرى ، والفصلان هما:

● فصلٌ في أنَّ الرئاسة لا تزال في نصائبها المخصوص من أهل العصبيّة.

[ذكره د . عبد الواحد وافي في 2: 488 وهو ساقط من طبعة باريس ومن التيمورية] .

● فصل في اتّساع نطاق الدّولة أولاً إلى نهايته، ثم تضايقه دوراً بعد دور إلى فناء الدّولة واضمحلالها.

[ذكره د . عبد الواحد وافي في 2: 760، ويوجد في طبعة باريس 2: 114 - 117، والنسخة التيمورية].

وسنوردهما في آخر الكتاب حسبما اعتمدناه، مصححين على أصول خطيّة أخرى نشير إليها .



وعليّ واجب شكر أوّديه لكلّ الذين وجدت منهم القوّن العلميّ والمعنويّ، ودفعوني - رغم الشواغل الثّقيلة - إلى العودة لمشروعي القديم، وكنت أول من فكّر فيه وقدم خطّة متكاملة عنه، ألقيتها في المؤتمر الثّاني لبيت الحكمة بقرطاج، وكنت وقتها من أعضائها ، ثم ... ثم تراخيت عنه وأهملته.

فالشّكرُ لوزارة ووزراء الثقافة التونسية ، ولأصدقائي وإخواني : أ.د. إبراهيم النجار، د. الهادي البكوش، أ.د. المنجي الكفّعي، أ.د. أبو يقرب المرزوقي،

أ. عبد العزيز قاسم، أ. الطيّب العشّاش، أ. الحبيب شيبوب ، أ. رجحانة شبتوح ،
د. مراد الزماح، والسيد الحبيب اللّمسّي.

والشكر لوزارة الثقافة التركية، و أ.د. أكمل الدين إحسان أوغلو، ومدير
المكتبة السلجمانية د. نوزت كايا، ومساعدته أ. أمير، ومحافظ مكتبة عاطف مصطفى
أ. عثمان دوزجان، و أ. محمد التّمي.

وفي فرنكفورت : أ. د. فؤاد سرّكين الذي قدّم لي صور أكثر النّسخ التركية،
وصورة خريطة نسخة عاطف مصطفى التي تنشر في هذا الكتاب.

وفي المغرب الشّقيق: صديقي المرحوم أ. عبد الرحمن الفاسي مدير الخزّانة
العامة السابق، وإلى أ. د. محمد بن شريفة، و أ. د. أحمد شوقي بنين الذي لا أنسى
مساعدته.

وفي الجزائر الشّقيقة: د. أحمد طالب الإبراهيمي، وأ. د. أبو عبد الله غلام
الله، و أ. د. عمّار الطالبي.

وفي الجماهيرية الليبية: د. خليفة التّليسي.

وفي لبنان : أ. د. محمد يوسف نجم، و أ. د. رضوان السيد.

وفي عمّان: مؤسسة آل البيت للفكر الإسلاميّ، ثم، أ. د. عبد الكريم
غرايبة، و أ. د. محمد عدنان البخيت، و أ. د. فاضل بيّات، و أ. د. عبد العزيز
الدوري، وأ. صديقي حطّاب، و أ. فاروق جرّار، و أ. مهدي الزّواضية، و د.
إحسان ذنون.

وفي مصر: د. أمين فؤاد سيد .

وإلى مركز الملك فيصل، ومكتبة الملك فهد في الرياض.

وإلى أ. د. رشدي راشد (باريس).

وإلى أ. د. فيرنر شفارتس (جوتنجن، ألمانيا) .



ولا أدعي إصابة القرض فيما قصدت إليه، وإنما اجتهدت ما استطعت في إعداد هذا النص وإخراجه موثقاً على هذه الهيئة ، إسهاماً في خدمة تراث أبي زيد الذي امتدت صحتي له زمناً ، ووقفت على أصالة ما قدمه، ومن الله أستمدّ العون على إتمام ما بدأته ، ولواهب العقل الحمد بلا انتهاء.

إبراهيم سراج

بسم الله الرحمن الرحيم /

اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد وآله وصحبه وسلم

قال الشيخ الفقيه الإمام العالم ، فاضلي القضاة ، ولي الدين ، عبد الرحمن ابن خلدون ، أطال الله بقاءه⁽¹⁾ :

- 5 الحمد لله الذي له العزة والجبروت ، وبه الملك والملكوت ، وله الأسماء الحسنى والتعوت ، العالم فلا يغرب عنه ما تظهره النجوى^(ب) أو يخفيه^(ج) الشكوت ، القادر فلا يعجزه شيء في السماوات والأرض ولا يقوت . أنشأنا من الأرض نسماً ، واستغمرنا فيها أجيالاً وأتماً ، وسر لنا منها أزواقاً وقسماً ؛ تكيّفنا الأرحام والبيوت ، وكفّلنا الرزق والقوت ، وثبّلنا الأيام والوقوت ، وتعتوّرنا الآجال التي خطّ علينا كتابها الموقوت ؛ وله البقاء والثبوت ، وهو الحي الذي لا يموت . 10

(1) جاء هذا الاستدلال في الأصول الأخرى كما يلي :

في ج. ح. بخط المؤلف: يقول العبد الفقير إلى رحمة ربه، الفتي بلطفه [وفضله]، عبد الرحمن بن محمد بن خلّون الحضرمي رحمه الله تعالى وغفر له) والكلمات المحصورة من نسخة ج. وفي نسخة ي نفس مستهل نسخة ع نفسه. وفي ل: قال سيدنا ومولانا العبد الفقير إلى الله تعالى ، الإمام العالم العلامة شجاع الإسلام ، فاضلي قضاة المسلمين، ولي الدين أبو زيد ، عبد الرحمن بن محمد بن خلّون ، ممنا الله بعلومه. (ب) في ل : يديه الطلق (ج) في ساشية ع : ينفيره .

والصلاة والسلام على سيدنا ومولانا^(أ) محمد النبي العربي المكتوب في التوراة والإنجيل المَنعوت ، الذي تَمَحُّضُ لِفِصَالِهِ^(ب) الكونُ قبل أن تتعاقبَ الآحادُ والسُّبُوت ، ويتباينَ زُحُلُ والنَهْمُوتُ^(ج) ؛ وشهد بصِدْقِهِ الحمامُ والعنكبوت . وعلى آله وأصحابه الَّذِينَ لَمْ فِي مَحَبَّتِهِ وَاتِّبَاعِهِ الْأَثَرُ الْبَعِيدُ وَالضَّيْتُ ، وَالشُّمْلُ الْجَمِيعُ فِي مُظَاهَرَتِهِ وَلَعْدُوهُمْ الشُّمْلُ الشَّتِيتُ؛ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَيْهِمْ مَا أَتَصَلُّ لِلْإِسْلَامِ جَدُّهُ 5 الْمُنْبَخُوتُ ، وَانْقَطَعَ بِالْكَفْرِ حَبْلُهُ الْمُبْتَوْتُ ؛ وَسَلَّمْ تَسْلِيمًا كَثِيرًا .

أَمَّا بَعْدُ :

فَلِإِنَّ فَرَسَ التَّارِيخِ مِنَ الْفُنُونِ الَّتِي تُتَدَاوَلُهَا الْأُمَمُ وَالْأَخْيَالُ، / وَتُشَدُّ إِلَيْهِ الرُّكَائِبُ [15] وَالرُّحَالُ، وَتُسَمُّو إِلَى مَعْرِفَتِهِ السُّوْفَةُ وَالْأَغْفَالُ، وَتَتَنَافَسُ فِيهِ الْمُلُوكُ وَالْأَقْيَالُ، وَيَتَسَاوَى فِي فَهْمِهِ الْعُلَمَاءُ وَالْجُهَالُ. إِذْ هُوَ فِي ظَاهِرِهِ لَا يَزِيدُ عَلَى إِبْخَارٍ عَنِ 10 الْأَيَّامِ وَاللَّوَلِ، وَالسُّوَابِقِ مِنَ السُّرُونِ الْأَوَّلِ، تُتَمَقُّ^(د) لَهَا الْأَقْوَالُ، وَتُصَرَّفُ فِيهَا الْأَمْتَالُ، وَتُفَرَّقُ بِهَا الْأَنْدِيَةُ إِذَا غَضَّهَا^(هـ) الْإِحْتِفَالُ، وَتُؤَدِّي لَنَا شَأْنَ الْخَلِيقَةِ كَيْفَ تَقَلَّبَتْ بِهَا الْأَحْوَالُ ، وَاتَّسَعَ لِلنَّوَلِ النِّطَاقُ فِيهَا وَالْمَجَالُ ، وَعَمَرُوا الْأَرْضَ حَتَّى نَادَى بِهِمِ الْإِزْتِمَالُ ، وَحَانَ مِنْهُمْ الرَّوَالُ . وَفِي بَاطِنِهِ نَظَرٌ وَتَحْقِيقٌ ، وَتَعْلِيلٌ 15 لِلْكَلِمَاتِ وَمُبَادَاهَا ذَقِيقٌ، وَعِلْمٌ بِكَيْفِيَّاتِ الزُّوَانِعِ وَأَسْنَابِهَا عَمِيقٌ. فَهُوَ لِذَلِكَ أَصِيلٌ فِي الْحِكْمَةِ غَرِيقٌ، وَجَدِيرٌ بِأَنْ يُعَدَّ فِي عُلُومِهَا وَخَلِيقٌ .

(أ) سقط من ل (ب) ع: فضاله (ج) ع: ل: البهوت (د) كذا في ط ع ، وفي ل ي : تنمو فيها (هـ) كذا في ي ل ، وفي ع: تمها ، ولعلها تصحيف تمها .

وإنَّ فُحول المؤرِّخين في الإسلام قد استوعبوا أخبارَ الأيامَ وجمَّعوها، وسَطَّروها في صَفحات الدِّفَاتير وأودَّعوها، وخَلَطَها المتطَفِّلون بِدَسائس من الباطل وهُمُّوا فيها أو ابتدَّعوها، ورُخِّب من الرِّوايات المُضَعَّفَة لِقَوِّها ووضَّعوا . واقفَى تلك الآثارُ الكثيرُ ممَّن تقدَّم وأتبعوها، وأدَّوها إلينا كما سَمِعَوها . ولم يلاحظوا أسباب الوقائع والأحوال ولم يراعوها ، ولا رَفَضُوا نَزَّهات الأحاديث ولا دَفَّعوها . فالتَّحْقِيقُ 5 قليلٌ، وظرف التَّنْقِيح في الغالب كَلِيلٌ، والغَلَطُ والوَهْمُ نَسِيبٌ للأخبار وحَلِيلٌ، والتَّقليد عَرِيقٌ في الاديَمِيِّين وسَلِيلٌ، والتَّطَفُّل على الشُّنون عَرِيسٌ طَوِيلٌ، ومزعى الجَهْل بين الأنام وَبِيلٌ . والحقُّ لا يَقاوم سُلْطانَه، والباطلُ يَشْدُقُ بِشَهاب النُّظر [ب5] شَيْطانَه، / والناقلُ إِنَّمَا هو يُنْقِلُ وينقُلُ، والبصيرةُ تَنقُدُ الصَّحيحَ إذا تَنقَلُ، والعَلَمُ يَجْلُو لها صفحات الصُّواب ويتَضَلُّ .

10

هذا، وقد دَوَّن الناس في الأخبارَ وأكثروا، وجمَّعوا توارِخَ الأممِ والتَّوَلَّ في العالمِ وسَطَّروا . والَّذينَ ⁽¹⁾ ذهبوا بِفَضْلِ الشُّهرة والإمامَةِ المُتَغَيِّرة، واستَفَرَّغوا دِواوِينَ مَن قَبْلَهُم في صُحُفهم المتأخِّرة، هُم قليلون لا يكادون يُجاوِزونَ عَدَدَ الأنامِ، ولا حَرَكاتِ العوامِل، بِمثل ابنِ إسحاق، والطَّبْرِيِّ، وابنِ الكلَّيِّ، ومحمد بنِ عُمَرَ الواقديِّ، وسَيْفِ بنِ عُمَرَ الأَسديِّ، والمنعُودِيِّ، وغيرهم من المشاهير، المُمَيِّزين عن الجَماهير . 15 وإن كان في كُتب المُسعوديِّ والواقديِّ من المَطْعَن والمَغْمَز ما هو مَعْرُوفٌ عند الأثبات ، ومشهورٌ بَيْنَ ^(ب) الحَفَظَةِ الثَّقاتِ . إلَّا أنَّ الكَفاةَ اختَصُّوهُم بِقبول أخبارهم، واقتفاء سَنَنهم في التَّصنيفِ واتِّباع آثارهم ؛ والناقدُ البَصِيرُ قِسْطائِ

(1) ع: وإنَّ الذينَ (ب) ي: من .

نفسه في تزييفهم فيما يتقلون أو اغتبارهم ؛ فليُغمَران طبائع في أخواله ترجع إليهما
الأخبار ، وتُحمَلُ عليها⁽¹⁾ الروايات والآثار.

ثم إن أكثر التواريخ لهؤلاء عامة المناهج والمسالك ، لعموم الدولتين صدر
الإسلام في الآفاق والممالك . وتناولها البعيد من الغايات في المآخذ والمتارك ؛ ومن
5 هؤلاء من أوعب ما قبل الملة من الدول والأُمم ، والأمر القم ، كالمسعودي ومن
نحنا منحه .

وجاء من بعدهم من غدل عن الإطلاق إلى التقييد ، ووقف في العموم
والإحاطة عن الشأو البعيد ، فقيد شوارذ غصره ، واستوعب أخبار أفيقه وقطره ،
واقصر على أحاديث دولته ومصره ، كما فعل ابن خيَّان مؤرخ الأندلس / والدولة [16]
10 الأموية بها ، وابن الرقيق مؤرخ إفريقية والدولة التي كانت بالقبروان .

ثم لم يأت من بعد هؤلاء إلا مقلد ، ويليذ الطبع والعقل أو مثبِّل ، يُنسج
على ذلك المينوال ، ويختنذي منه بالمثال ، ويذهل عما أحالته الأيام من الأحوال ،
واستبدلت به من عوائد الأُمم والأخيار . فيجلبون الأخبار عن الدول ، وحيكايات
الوقائع في الفصور الأول ، صوراً قد تجردت من موادها ، وصفاً انتضيت من
15 أغادها ، ومعارف تُستنكر للجهل بطايفها وتلايها . إنما هي حوادث لم تُعلم أصولها ،
وأنواع لم تُعتبر أجناسها ولا تحققت فصولها ؛ يكررون في موضوعاتها الأخبار
المتداولة بأغانيها ، اتباعاً لمن عُني من المتقدمين بشأنها ، ويُفعلون أمر الأجيال
الثابتة في ديوانها ، بما أعوز عليهم من تزيانها ؛ فنستفجم صُغفهم عن بيانها . ثم إذا

(1) ل: لب .

تعرضوا لذكر التَّوَلَّى نَسَقُوا أخبارها نَسَقاً، مُحَافِظِينَ عَلَى ثَقْلِهَا وَهَمَّاءُ أَوْ صِدْقاً، لَا يَتَعَرَّضُونَ لِبِدَائِهَا، وَلَا يَذْكُرُونَ السَّبَبَ الَّذِي رَفَعَ مِنْ رَأْيِهَا، وَأَظْهَرَ مِنْ آيَتِهَا، وَلَا عِلَّةَ الْوُقُوفِ عِنْدَ غَايَتِهَا؛ فَيَبْتَنِي التَّاطَرُ مُتَطَلِّعاً بَعْدَ إِلَى مَبَادِيءِ الْأَحْوَالِ وَمَرَاتِبِهَا، مُفْتَشِّحاً عَنْ أَسْبَابِ تَزَاحُمِهَا أَوْ تَعَاقُبِهَا، بَاحِثاً عَنِ الْمَفْتَحِ فِي ثَبَاتِهَا أَوْ تَنَاسُلِهَا؛ حَسْبَمَا نَذَكُرُ⁽¹⁾ ذَلِكَ كُلَّهُ فِي مَقْدَمَةِ الْكِتَابِ .

5

ثمَّ جَاءَ آخَرُونَ بِإِفْرَاطِ الْإِخْتِصَارِ ، وَذَهَبُوا إِلَى الْإِكْتِفَاءِ بِأَشْيَاءِ الْمُلُوكِ وَالْإِفْتِصَارِ^(ب) ، مَقْطُوعَةً عَنِ الْأَسْبَابِ وَالْأَخْبَارِ ، مَوْضُوعَةً عَلَيْهَا أَعْدَادُ أَيَّامِهِمْ [ب6] بِحُرُوفِ الْغُبَارِ ؛ كَمَا فَعَلَ ابْنُ زَرْشِقٍ فِي مِيزَانِ الْعَمَلِ ، وَمَنِ افْتَنَى / هَذَا الْأَثَرُ مِنْ الْهَمَلِ . وَلَيْسَ يُغْتَبَرُ لَهُوَءَ مَقَالٍ ، وَلَا يُعَدُّ لَهُمْ ثُبُوتٌ وَلَا انْتِقَالٌ ، لَمَّا ذَهَبُوا بِالْفَوَائِدِ ، وَأَخْلَوْا بِالْمَذَاهِبِ الْمَعْرُوفَةِ لِلْمُؤَرِّخِينَ وَالْعَوَائِدِ .

10

وَلَمَّا طَالَعْتَ كُتُبَ الْقَوْمِ، وَسَبَرْتَ غَوْرَ الْأُمَسِ وَالنُّيُومِ، تَبَهَّتُ عَيْنُ الْقَرِيبَةِ مِنْ سِنَةِ الْغَفْلَةِ أَوْ النَّوْمِ، وَنَمَتْ التَّضْيِيفُ مِنْ نَفْسِي - وَأَنَا الْمَفْلِسُ - أَحْسَنَ السُّوْمِ. فَأَنْشَأْتُ فِي التَّارِيخِ كِتَاباً، رَفَعْتُ فِيهِ عَنْ أَحْوَالِ النَّاشِئَةِ مِنَ الْأَخْيَالِ حِجَاباً، وَقَصَّلْتُهُ فِي الْأَخْبَارِ وَالْإِغْتِبَارِ بَاباً تَاباً، وَأَبْدَيْتُ فِيهِ لِأَوَّلِيَةِ الدُّوَلِ وَالْمَغْرَبِ عِلَلاً وَأَسْبَاباً، وَبَنَيْتُهُ عَلَى أَخْبَارِ الْجِيلَيْنِ اللَّذَيْنِ عَمَرُوا الْمَغْرِبَ فِي هَذِهِ الْأَغْصَارِ، وَمَلَأُوا أَكْنَافَ الصَّوَاخِي مِنْهُ وَالْأَمْصَارِ، وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنَ الدُّوَلِ الطُّوَالِ أَوْ الْقِصَارِ، وَمَنْ سَلَفَ لَهُمْ مِنَ الْمُلُوكِ وَالْأَنْصَارِ؛ وَهِيَ الْقَرَبُ وَالْبَرَزِيرُ؛ إِذْ هُمَا الْجِيلَانِ اللَّذَانِ عُرِفَ بِالْمَغْرِبِ مَأْوَاهُمَا، وَطَالَ فِيهِ عَلَى الْأَخْطَابِ مَنَوَاهُمَا، حَتَّى لَا يَكَادُ يُتَصَوَّرُ عَنْهُ

15

(1) ج: يَذَكُر (ب) ل: الْأَمْسَار .

مُتَوَاتِرًا، وَلَا يَعْرِفُ أَهْلُهُ مِنْ أَخْيَالِ الْآدَمِيِّينَ سِوَاهُمَا. فَهَذَّبْتُ مَنَاجِيهَ^(أ) تَهْذِيًا،
وَقَرَّبْتُهُ لِأَفْهَامِ الْعُلَمَاءِ وَالْخَاصَّةِ قَرِيبًا، وَسَلَكْتُ فِي تَبْيُوهِهِ وَتَرْتِيبِهِ مَسْلَكًا غَرِيبًا،
وَاخْتَرَعْتُهُ مِنْ بَيْنِ الْمَنَاحِي مَذْهَبًا عَجِيبًا، وَطَرِيقَةً مُبْتَدَعَةً وَأَسْلُوبًا، وَشَرَحْتُ فِيهِ مِنْ
أَحْوَالِ الْغُفْرَانِ وَالْتِمُذُّنِ وَمَا يَغْرِضُ فِي الْاجْتِمَاعِ الْإِنْسَانِي مِنَ الْأَغْرَاضِ الذَّاتِيَّةِ مَا
5 يُفْتَعَلُ بِعِلَلِ الْكَوَائِنِ وَأَسْأَلِهَا، وَيَعْرِفُكَ كَيْفَ دَخَلَ أَهْلُ الدُّوَلِ مِنْ أَبْوَابِهَا، حَتَّى
تُشْرَعَ مِنَ التَّقْلِيدِ يَدُكَ، وَتَقَفَ عَلَى أَحْوَالِ مَا^(ب) قَبْلَكَ مِنَ الْأَيَّامِ وَالْأَخْيَالِ وَمَا
تَعْدُكَ .

[17]

وَرَتَّبْتُهُ عَلَى مُقَدِّمَةٍ ، / وَثَلَاثَةِ كُتُبٍ:

المُقَدِّمَةُ : فِي فَضْلِ عِلْمِ التَّارِيخِ وَتَحْقِيقِ مَذَاهِبِهِ ، وَالْإِلْهَامِ بِمَقَالِطِ الْمُؤَرِّخِينَ .
10 الْكِتَابُ الْأَوَّلُ : فِي الْغُفْرَانِ، وَذَكَرَ مَا يَغْرِضُ فِيهِ مِنَ الْقَوَارِضِ الذَّاتِيَّةِ، مِنْ
الْمُلْكِ ، وَالسُّلْطَانِ، وَالْكُنُوبِ ، وَالْمَعَاشِ ، وَالصَّنَائِعِ ، وَالْعُلُومِ،
وَمَا لِلنَّاسِ مِنَ الْعِلَلِ وَالْأَسْبَابِ .

الْكِتَابُ الثَّانِي : فِي أَخْبَارِ الْقَرَبِ وَأَجْيَالِهِمْ وَدَوْلِهِمْ مُنْذُ مَبْدَأِ الْخَلْقِ إِلَى هَذَا الْعَهْدِ.
وَفِيهِ الْإِلْهَامُ بِبَغْضِ مَنْ عَاصَرَهُمْ مِنَ الْأُمَمِ الْمَشَاهِيرِ وَدَوْلِهِمْ ، مِثْلَ
15 النُّبُطِ ، وَالسَّرِّيَاثِيِّينَ ، وَالْفَرَسِ ، وَبَنِي إِسْرَائِيلَ ، وَالْقَيْطِ ،
وَيُونَانَ ، وَالرُّومِ^(ج) .

الْكِتَابُ الثَّلَاثُ : فِي أَخْبَارِ الْبَرَزِ، وَمَنْ إِلَيْهِمْ مِنْ زَنَاتِهِ ، وَذَكَرَ أَوْلِيَّتَهُمْ وَأَجْيَالَهُمْ،
وَمَا كَانَ لَهُمْ بِدْيَارِ الْمَقَرَبِ خَاصَّةً مِنَ الْمُلْكِ وَالْقَوْلِ .

(أ) ج: ع: مباحته (ب) ج: من: (ج) في: ع: ح:، أضيف اسم: الترك .

ثم كانت الرحلة إلى المشرق، لاجتلاء أنواره، وقضاء الفرض والسنة في مطافه ومزاره، والوقوف على آثاره، في دواوينه وأشفاظه؛ فأفدت ما قصني من أخبار ملوك العجم بتلك الديار، ودول الترك فيما ملكوه من الأقطار، وأنشئت بها ما كتبت في تلك الأساطير، وأدرجتها في ذكر المعاصرين لتلك الأجيال من أمم النواحي، وملوك الأمصار منهم والضواحي؛ سالكاً سبيل الاختصار والتلخيص، مُقتدياً^(أ) بالمرام السهل من القويص، داخلاً من باب الأنساب على العموم إلى الأخبار على الخصوص. فاستوعب^(ب) أخبار الخليقة استيعاباً، وذلل^(ج) من الحكم التافهة صعباً، وأعطى لحوادث الدول عللاً وأسباباً، وأضحى للحكمة صواباً وللتاريخ جراباً.

ولما كان مُشتملاً على أخبار العرب والبربر، من أهل المدي والوثر، والإلهم [7ب] بمن عاصروهم من الدول الكبرى، / وأفصح بالذكرى والبربر، في مُبتدأ^(ج) الأحوال 10 وما بعدها من الخبر، سميته :

كتاب^(د) البربر، وديوان المُبتدأ والخبر، في أيام العرب والعجم^(هـ)
والبربر، ومن عاصروهم من ذوي السُلطان الأكبر

ولم أترك شيئاً في^(د) أولية الأجيال والدول، وتفاصيل الأمم الأولى، وأسباب التصرف والجول، في القرون الحالية والمُثلل، وما يُفرض في القمران من دولة 15

(أ) ج : مقتدياً (ب) في ج، ح فاستوعب، وأذلل (ح) ل: مبادئ، وفي ع مثله، ومعدلة في الحاشية بخط المؤلف إلى: مبتدأ (د) في ج، ل: كتاب عنوان البربر (هـ) جاء اسم "العجم"، مستدرجاً في حاشية ع بخط المؤلف، وسقط من ي (و) ل: من .

وملّة، ومدينة وجلّة، وعزة وذلة، وكثرة وقلة، وعلم وصناعة، وكسب وإضاعة، وأحوال مُتقلّبة مُشاعة، وبذو وخَصَر، وواقع ومُنْتَظَر، إلّا واستوغبَتْ جُلّة، وأوضَحَتْ براهينه وعِلّله. فجاء هذا الكتابُ فذّاً بما ضَمَّنْته من العلوم الفريية، والحكم المحجوبة الفريية. وأنا من بعدها مُوقِنٌ بالقصور، بين أهل العصور؛ 5 مُعْتَرِفٌ بالعجز عن المُضاء، في مثل هذا القضاء^(أ)، راعِبٌ من أهل اليد البيضاء، والمعارف المُتسعة القضاء، النظر^(ب) بعين الانقياد لا بعين الانقضاض، والتفَعُّد لما يُفَعَّرُون عليه، بالإصلاح والإغضاء. فالْبِضَاعُ بين أهل العلم مُزجاة، والاعتِراف من اللؤم مُنْجاة، والحسنَى من الإخوان مُزجاة. والله أَسْأَلُ أَنْ يُجْعَلَ أَعْمَالُنَا خَالِصَةً لَوْحْمِهِ، وهو خَشِيي ونِعم الوكيل.

- 10 • (ج) وقد أن استَوْفِيَتْ عِلاجِهِ، وَأَنْزَتْ مِشْكَاتَهُ لِلْمُسْتَبْصِرِينَ وَأَذْكِيَتْ سِرَاجَهُ، وَأَوْضَحَتْ بَيْنَ الْعُلُومِ طَرِيقَهُ وَمِنْهَاجَهُ، وَأَوْسَعَتْ فِي فِضَاءِ الْمَعَارِفِ بَطَاقَتَهُ، وَأَذْرَتْ سِيَّاجَهُ. طَفِيفٌ أَزْنَادُ لَهُ الْمَحَلُّ الَّذِي يَتَكَلَّفُ بِرِفْعَةِ شَيْئِهِ، وَيُمَهِّدُ لَهُ أَكْنَافَ الرِّضَى وَالرِّضْوَانِ فِي مَقَاصِرِ إِبْوَانِهِ، / وَيُثَبِّتُ لَهُ حُطُوطَ الْعِنَايَةِ فِي مَرَامِسِ دِيْوَانِهِ، وَيُجَنِّئُ لَهُ ذَخَائِرَ الْمُبَرَّةِ فِي مُودَعِهِ وَصَوَانِهِ. فَتَرَجُّهُ بِأَحْسَنِ شَيْئَانِهِ، وَدَعْوَتُهُ بِالطَّاهِرِيِّ، 15 اسْتِيقَافاً مِنْ أَشْرَفِ أَشْيَائِهِ وَصِفَاتِهِ، وَجَلِيَّةٌ تُضْفِي مَلَائِسَ السَّعَادَةِ وَالْبُخْتِ مِنْ سَعَادَةِ هَذَا اللَّقَبِ وَسِمَاتِهِ؛ أَفْتِدَاءً مِنْ سَلَفٍ قَبْلِي فِي نَسَبِ الْكِتَابِ إِلَى صَاحِبِ عَصْرِهِ مِنَ الْمُلُوكِ وَمِيقَاتِهِ، وَإِنْ كَانَتْ آيَاتُهُمْ فِي الْمُلْكِ دُونَ آيَاتِهِ. وَجَلَوْنُهُ فِي

(أ) كما في ط.ع، ي، وفي ل، ج: القضاء (ب) ع، ح: في النظر (ج) من هنا إلى آخر نص الإهداء المحصور بين النجمين، ثم تفردت به نسخة الظاهري "ط".

مواقفه الشريفة مُلتَمِحاً أشيعة القبول من لحظاته السعيدة ولَمَحَاتِهِ ، فصار اسمه :

الظاهرِي فِي الْعَبَرِ ، بِأَخْبَارِ الْعَرَبِ وَالْعَجَمِ وَالْبَرْبَرِ

وأهديته إلى خزانته العالية ، وإنه من بَقِيهِ وَحَسَنَاتِهِ ، وَمَا أَعَانَ عَلَيْهِ كَفَائِهِ
الْمُهِمِّ ، حَتَّى تَفَرَّغَتْ لَتَدْوِينِهِ وَإِثَابِهِ ، وَتَجَمَّعَ مُفَرَّقُهُ وَنُظُمُ شَتَائِهِ ، وَصَانَ وَنَحْيِي عَنْ
ابْتِدَالِهِ لِلخَلْقِ وَالتَّيَقَانِ ، وَتَعَرَّفِي بِمَا يُعْجَزُ الشُّكْرُ مِنْ جَزِيلِ هِبَاتِهِ ، فَأَنَا أَبْوءُ بِنِعْمَتِهِ 5
لِمَنْ يُجَازِي الْمُحْسِنَ عَلَى ذَرَاتِهِ ، فَضْلاً عَنْ ثَرَاتِهِ ، وَأَتَهَيَّلُ بِالْأَدْعَاءِ لَهُ ابْتِهَالُ الْمُخْلِصِ
فِي غُرَفَاتِهِ ، وَهُوَ مَوْلَانَا السُّلْطَانُ الْمَلِكُ الظَّاهِرُ ، الْعَزِيزُ الْقَاهِرُ ، الْعَادِلُ الظَّاهِرُ ،
الْقَائِمُ بِأُمُورِ الْمُسْلِمِينَ عِنْدَمَا أَغْنَى خَمْلُهَا الْأَكْثَادَ ، وَقَطَبُ دَائِرَةِ الْمُلْكِ الَّذِي أَطْلَعَ
اللَّهُ مِنْ حَاشِيَتِهِ الْأَنْبِيَاءَ وَأَثَبَ الْأَوْتَادَ ، وَمُنْفِقُ أَسْوَاقِ الْعِزِّ بِمَا أَتَقَى فِيهَا ، مِنْ
جَمِيلِ نَظَرِهِ ، الْمَذْخُورَ وَالْعَتَادَ ، رَحْمَةُ اللَّهِ الْكَافِلَةُ لِلخَلْقِ ، وَيَدَاهُ الْمُبْسُوطَتَانِ بِالْأَجَلِ 10
وَالرِّزْقِ ، وَظُلَّةُ الْوَاقِي لِلْعِبَادِ بِمَا أَكْتَنَفَهُمْ مِنَ الْعَدْلِ وَالْحَقِّ ، قَاصِمُ الْجَبَابِرَةِ ، وَالْمُعْطِي
عَلَى آثَارِ الْأَعَاطِمِ مِنَ الْقِيَاصَةِ ، وَذَوِي التَّيْبَانِ مِنَ التَّبَاعَةِ وَالْأَكَابِيرَةِ ، أُولِي
الْأَقْيَالِ وَالْأَسَاوِرَةِ ، وَحَائِزُ قُصْبِ السَّبْقِ بَيْنَ الْمُلُوكِ عِنْدَ الْمُنَاصَلَةِ وَالْمُفَافِرَةِ ،
وَمَفْضُزُ الْأُمُورِ بِإِخْلَاصِهِ إِلَى وَلِيِّ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ، الَّذِي اسْتَوَى بِغَزْوِهِ النَّاقِبِ ،
[ب] 8 / وَزَايَهُ الْكَرِيمِ الْمُنَاقِبِ ، الْحَمِيدِ الْعَوَاقِبِ ، عَلَى كَرِسِيِّ الْمُلْكِ ، وَانْتَضَمَتْ عُقُودُ 15
الدَّوَلِ فِي لَبَّاتِ الْأَيَّامِ فَكَانَتْ ذَوُلُّهُ وَاسِطَةً السَّلْكِ ، وَتَجَمَّعَ اللَّهُ لَهُ الدِّينُ بِوَلَايَةِ
الْحَرَمَيْنِ ، وَالدُّنْيَا بِسُلْطَانِ التُّرْكِ ، وَأَجْزَى لَهُ أَنْهَارُ مَضَرِّ الْمَاءِ وَالْمَالِ فَكَانَ لِحَازِهِ
فِيهَا بِالْعَدْلِ فِي الْأَخْذِ وَالتُّرْكِ ، وَتَجَمَّعَ عَلَيْهِ قُلُوبُ الْعِبَادِ فَشَهِدَ سِرُّهَا بِمَحَبَّةِ اللَّهِ لَهُ
شَهَادَةً خَالِصَةً لَهُ مِنَ الرَّهْبِ بَرِيئَةً مِنَ الشُّكِّ . مُؤَيِّدُ كَلِمَةِ الْمُؤَخِّدِينَ ، وَرَافِعُ دَعَائِمِ

الدين ، وظهير خلافة المؤمنين ، سلطان المسلمين أبو سعيد صَنَقَ الله فيما
يُنْتَبِئ من الله ظُنُونَه ، وجعل التصرّ ظهيرَه كما جعل السَّعْدَ قُرْبِيته ، والعزّ حُدَيْته ،
وكان وليه على القيام بأُمور المسلمين ومُعِينَه ، وبلغ الأُمّة في اتّصال إِيامه ودوام
سُلْطانه ما يُزَجُّونه من الله ويؤَمِّلُونَه . والمواقف السُّلْطانيّة - إن شاء الله - بنظرها
5 الشريف ، وفُضِّلها الغني عن التعريف ، تُوطِّئ له من القبول مهاداً ، وتُشْبِخ له في
جانب الرِّضوان آماداً ، فتوضّح له أدلّة على الولاء والخلوص وإشهاداً ، ففي سُوْقها
تَنَفَّق بضائع الكتّاب ، وعلى خُصْرَتها تَعَكِّف زكائب العلوم والآداب ، ومن مدّد
بصائرُها المنيرة نتائج القرائح والألباب .

وإنّا وإن كُنْث بقُصور البُضاعة ، متأخراً عن الجماعة ، وسُعود الهِمّة ، عِيالاً
10 على الأُبتّة ، فسنفُحهم يَغْطِي ويُلْجِف ، ومواهب العفو والتَّجاوز يُتَحَف ، وإنّا هي
زحمة من مولانا السلطان تُخَصّ كما تَعَمّ ، وتُشَحو شَعَت الإغفال والإهمال وتُثَمّ ،
وتُكَلِّل مواهب عَظْفه وجَبْرَه وتُثَمّ ؛ وقد يَنْتَظِمُ الدَّر مع المَرْجان ، وتَلْتَبِسُ الغصائِبُ
بالتَّيجان ، وتُراوِضُ العرابُ المُسَوِّمة على مُسابقة الهِجان ، / والكَلّ في نَظَر مَوْلانا
[19] السلطان وقُصْرُفِه ، والأهليّة بتأهيله والمعرفة بتغريفه ، وقوام الحياة والآمال بلطائف
15 إِيحسانه وُصْنُوفِه . والله يُوزِغُنا شُكْرَ مَعْرُوفِه ، وَيُجَيِّجُنا مِنْ غَيْرِ الدَّهرِ وُصْرُوفِه ،
ويُفِيء على ممالك الإسلام ظلال أغلامه ورماحه وسُيوفه ، ويُرِيء قُرّة العَيْن في
نفسه وبنيه وحاشيته وذويه وخاصّته ولُفْيَفِه ؛ بِمَنْ الله وقُضِلَه *⁽¹⁾ .

(1) انتهى من الإهداء الذي تهرّث به نسخة ط .

فِي فَضْلِ عِلْمِ التَّارِيخِ، وَتَحْقِيقِ مَذَاهِبِهِ، وَالْإِلْمَاعِ بِمَا يَغْرِضُ
لِلْمُؤَرِّخِينَ مِنَ الْمَغَالِطِ وَالْأَوْهَامِ، وَذِكْرِ شَيْءٍ مِنْ أَسْبَابِهَا

اعْلَمْ أَنَّ قَدْ التَّارِيخُ مِنْ عَزِيزِ الْمَذْهَبِ ، جَمُّ الْفَائِدَةِ ، شَرِيفُ الْغَايَةِ ؛ إِذْ هُوَ
يُوقِنُ عَلَى أَحْوَالِ الْمَاضِينَ مِنَ الْأُمَمِ فِي أَخْلَاقِهِمْ ، وَالْأَنْبِيَاءِ فِي سَيْرِهِمْ ، وَالْمُلُوكِ فِي 5
دَوْلِهِمْ وَسِيَاسَتِهِمْ ؛ حَتَّى يَتِمَّ فَائِدَةُ الْإِفْتِدَاءِ فِي ذَلِكَ لِمَنْ يَرُومُهُ فِي أَحْوَالِ الدِّينِ
وَالدُّنْيَا . فَهُوَ مُخْتِاجٌ إِلَى مَا خِذَ مُتَعَدِّدَةً ، وَمَعَارِفَ مُتَنَوِّعَةً ، وَحُسْنِ نَظَرٍ وَثَبَّتٍ ،
يُفْضِيَانِ بِصَاحِبِهَا إِلَى الْحَقِّ ، وَيُنَكِّبَانِ بِهِ عَنِ الْمَزَالَتِ وَالْمَغَالِطِ ، لِأَنَّ الْأَخْبَارَ إِذَا
اعْتَمِدَ فِيهَا مُجَرَّدُ الثَّقَلِ ، وَلَمْ تُحْكَمْ أَصُولُ الْعَادَةِ وَقَوَاعِدُ السِّيَاسَةِ وَطَبِيعَةُ الْعُمُرَانِ
وَالْأَحْوَالِ فِي الْاجْتِمَاعِ الْإِنْسَانِيِّ ، وَلَا قِيَاسُ الْغَائِبِ مِنْهَا بِالشَّاهِدِ ، وَالْحَاضِرِ 10
بِالذَّاهِبِ ، فَزَيُّهَا لَمْ يُؤْمَرْ فِيهَا مِنَ الْعُثُورِ ، وَمَزَلَّةِ الْقَدَمِ ، وَالْحَيْدَ عَنْ جَادَةِ الصَّدْقِ .

وَكثيرًا مَا وَقَعَ لِلْمُؤَرِّخِينَ وَالْمُفَسِّرِينَ وَأَيُّمَةَ الثَّقَلِ الْمَغَالِطُ فِي الْوَقَائِعِ ، لِإِعْتِمَادِهِمْ
فِيهَا عَلَى مُجَرَّدِ الثَّقَلِ غَنًّا أَوْ سَمِينًا ، لَمْ يَغْرِضُوهَا عَلَى أَصُولِهَا ، وَلَا قَاسُوهَا
بِأَشْبَاهِهَا ، وَلَا سَبَرُوهَا بِمِغْيَارِ الْحِكْمَةِ ، وَالْوَقُوفِ عَلَى طَبَائِعِ الْكَائِنَاتِ ، وَتَحْكِيمِ النَّظَرِ
وَالْبَصِيرَةِ فِي الْأَخْبَارِ . فَضَلُّوا عَنِ الْحَقِّ ، وَتَاهُوا فِي تَبَدُّلِ الْوَهْمِ وَالْغَلْطِ ؛ سَيِّئًا فِي 15

إخفاء الأعداء والأموال والفساكر إذا غرَضَتْ في الحكايات، إذ هي مَطْئَةُ الكَذِبِ
وَمَطِئَةُ الْهَذَرِ، ولا بُدَّ من رَدِّها إلى الأصول، وعَرْضها على القواعد .

وهذا كما نَقَلَ الْمَسْعُودِيُّ⁽¹⁾ / وكثير من المؤرخين في جيوش بني إسرائيل ، وأن [10]
موسى ، عليه السَّلامُ ، أحصاهم في التَّيَّةِ بعد أن أجازَ من يُطَبِّقُ حَمْلَ السَّلاحِ ،
5 خاصَّة من ابنِ عشرين فما فوقَها ، فكانوا سِتِّماتَةَ ألفٍ أو يزيدون .

ويُذْهِلُ في ذلك عن تَقديرِ مَضَرِ والشَّامِ واتِّساعِها لمثل هذا العَدَدِ من
الجيوش ، فكلُّ مملكةٍ من الممالك حِصَّة من الحامية تُنَّسَعُ لها، وتقومُ بوظائفها ،
وتضيقُ عَمَّا فوقَها ؛ تَشْهَدُ بذلك العوائدُ المعروفةُ والأحوالُ المألوفةُ .

ثم إنَّ مثلَ هذه الجيوش البالغة إلى مثل هذا العَدَدِ ، يَنْبَغُ أنْ يَتَّعَ بينها
10 رَخَفٌ أو قِتالٌ لضيقِ ساحة الأرضِ غَناها ، ويُعْديها إذا اضْطَلَّتْ عن مَدَى البَصَرِ
مَرَّتَيْنِ وثلاثاً أو أزيدَ ؛ فكيف يُقْتَتَلُ هذان الفَرِيقانِ ، أو تَكُونُ غَلْبَةُ أَحَدِ الصَّفَيْنِ ،
وشيءٌ من جوانبه لا يَشْعُرُ بالجانبِ الآخرِ ؟ والحاضرُ يَشْهَدُ لذلك ؛ فالماضي أَشْبَهُ
بالآتي من الماءِ بالماءِ .

ولقد كان مُلْكُ الْفُرسِ ودَوْلَتُهُم أعظَمُ من مُلْكِ بني إسرائيلَ بكثيرٍ ؛ يَشْهَدُ
15 لذلك ما كان من غَلْبِ مُحَمَّدٍ نَصْرَ لَهُم ، والتهابهِ بلادِهِم ، واستيلائِهِ على أَمْرِهِم ،
وتَحْزِينِ بَيْتِ الْمَقْدَسِ قاعِدَةَ مِلَّتِهِم وسُلْطانِهِم ، وهو من بَغْضِ عَمالِ مَمْلَكَةِ فارسِ ؛
يَقالُ إنَّهُ كان مَرْزُبَانُ الْمَغْرِبِ من نُحُومِها . وكانت تَمالِكُهُم بالعِراقَيْنِ وَخُرَاسَانَ وما

(1) مروج الذهب 1: 54 (87) و 2: 369 (1347) يذكر أن جميع من كان مع بني إسرائيل في التَّيَّةِ سِتِّماتَةَ ألفٍ
بالغ في آخرين .

وراء النهر والأبواب أوسع من ممالك بني إسرائيل بكثير. ومع ذلك فلم تبلغ جيوش
 الفرس قط مثل هذا الغد ولا قرينا منه. وأعظم ما كانت جموعهم بالقادسية مائة
 وعشرين ألفا كلهم متبوع ، على ما نقله سيف ؛ قال : وكانوا في أتباعهم / أكثر من
 مائتي ألف. وعن عائشة⁽¹⁾ والزهرى: أن جموع رستم التي زحف بها لسد القادسية
 إنما كانوا سيتين ألفا ، كلهم متبوع .

وأيضاً ، فلو بلغ بنو إسرائيل مثل هذا الغد ، لانتع نطاق ملكتهم وانفتح
 مدى دولتهم ؛ فإن الغلات والممالك في الدول على نسبة الحامية والقبيل القائمين بها
 في قوتها وكثرتها ؛ حسبما يتبين في فضل الممالك من الكتاب الأول. والقوم لم تنسغ
 ممالكهم إلى غير الأردن وفلسطين من الشام ، وبلاد يثرب وخيبر من الحجاز ، على
 ما هو المعروف .

وأيضاً فالذي بين موسى وإسرائيل إنما هو ثلاثة آباء على ما ذكره المحققون ؛
 فإنه موسى بن عمران بن قاهت بفتح الهاء أو كسرهما ، ابن لاوي بكسر اللام أو
 فتحها ، ابن يعقوب ، وهو إسرائيل الله ، هكذا نسبته في التوراة ؛ والمدة بينهما على
 ما نقله المسعودي⁽²⁾ ، قال: دخل إسرائيل بضر مع ولده الأشباط وأولادهم حين أتوا إلى
 يوسف ، سبعين نفساً ؛ وكان مقامهم بمصر إلى أن خرجوا مع موسى ، عليه السلام ،

(1) الطبري 3 : 505 وفيه سند سيف بن عمر عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة ، ولم يف على خبر
 الزهرى .

(2) لم يرد في المروج هذا الخبر عن مقام إسرائيل وأولاده الأشباط في مصر إلى خروجهم إلى أبيه . وأشار آتة أن
 على خبر يوسف في الكتاب الأوسط فقد يكون فيه . ونسخته غير موجودة . مروج الذهب 2 : 86
 (809)

إلى التيه ، مائتين وعشرين سنة ، يتداولهم ملوك القبط من الفراعنة؛ ويتبعُد أن
يتشعب النسل في أربعة أجيال إلى مثل ذلك العدد .

وإن زعموا أن عدد تلك الجيوش إنما كان في زمن سليمان ومن بعده ، فبعد
أيضاً ؛ إذ ليس بين سليمان وإسرائيل إلا أحد عشر أباً ؛ فإنه سليمان بن داود ، بن
إشبائى ، بن عوبد ، ويقال عوفد ، بن باعز ، (ويقال بوغز) ^(١) بن شلمون بن تخشون ،
ابن عيمناذب ويقال حيناذب ^(ب) بن دام ^(ج) بن خضرون ^(د) ويقال خسرون ، بن
بارس ، ويقال بيرس ، بن يهوذا ، بن يعقوب . ولا يتشعب النسل في أحد عشر من
الولد / إلى مثل هذا العدد الذي زعموه ؛ اللهم إلى الميتين والألوف ^(هـ) فربما يكون ؛ [11]
وأما أن يتجاوز إلى ما بعدهما من عقود الأعداد فبعد .

واعتبر ذلك في الحاضر الشاهد والقريب المعروف ، تجد زعمهم باطلاً وتلهم
كاذباً ؛ والذي ثبت في الإسرائيليات أن جنود سليمان كانت اثني عشر ألفاً خاصة ،
وأن مقرباته ^(و) كانت ألفاً وأربعمائة فرس مرتبطة على أبوابه ^(ز) . هذا هو الصحيح من
أخبارهم ، ولا يلتفت إلى خرافات العامة منهم ، وفي أيام سليمان عليه السلام كان
عنفوان دولتهم واتساع ملكهم .

هذا ، وقد تجد الكافة من أهل العصر إذا أفاضوا في الحديث عن عساكر
البلد التي لعندهم أو قريباً منه ، وتفاوضوا في الأخبار عن جيوش المسلمين أو التتارى ،
أو أخذوا في إحصاء أموال الجبايات وخرج السلطان ، وفتات المترفين وتضائع الأغنياء

(أ) من ل (ب) في ل مكانه ، ويقال : جاء مكان العين المملة أوله (ج) في ل : رام (د) في ي : ل ج ع : حضرون (هـ) ي
ل : آلاف (و) ظ ، بتسديد الراء المفتوحة خطأ (ز) في ح : إياه .

الموسرين؛ توَعَّلُوا في الغَدَد، ومجاوَزُوا حُدُودَ العَوَائِد، وطلَّوَعُوا وَسَاوِسَ الإِغْرَاب. فإذا اسْتَكْشَفَ أَصْحَابُ التَّوَاوِينِ عَنْ عَسَاكِرِهِمْ، وَاسْتَنْصَطَتْ أحوَالُ أَهْلِ الثَّرْوَةِ في بَضَائِعِهِمْ وَقَوَائِدِهِمْ، وَاسْتَجْلَيْتِ عَوَائِدُ الْمُتَرْفِينَ في ثَقَفَاتِهِمْ، لَنْ تَجِدَ مِفْشَارَ مَا يَغْدُونَهُ. وما ذَلِكَ إِلَّا لَوْلُوعِ النَّفْسِ بِالْغَرَابَةِ، وَسُهولةِ التَّجَاوُزِ عَلَى اللِّسَانِ، وَالْفُتْلَةِ عَنْ الْمُعَقَّبِ وَالْمُنْتَقِدِ؛ حَتَّى لَا يُحَاسِبَ نَفْسَهُ عَلَى خَطَأٍ وَلَا عَمْدٍ، وَلَا يُطَالِبُهَا فِي الْخَبَرِ 5 بِنُوسِطٍ وَلَا عَدَالَةٍ، وَلَا يُرْجِعُهَا إِلَى بَحْثٍ وَتَفْتِيْشٍ؛ فَيُرْسِلُ عَنَانَهُ، وَيُسِمِّي في مَرَاتِعِ الكَذِبِ لِسَانَهُ، وَيُسْتَحْرِ لَهْوَ الحَدِيثِ لِئَضِلَّ عَنْ سَبِيلِ الْحَقِّ؛ وَخَسْبُكَ بِهَا صَفْقَةٌ خَاصِرَةٌ.

[وَقَدْ يُقَالُ إِنَّ الْعَوَائِدَ إِنَّمَا تَمْنَعُ مِنْ نُمُو الدَّرِيَةِ إِلَى مِثْلِ هَذَا الْعَدَدِ فِي غَيْرِ بَنِي إِسْرَائِيلَ، لِأَنَّ ذَلِكَ كَانَ مُعْجَزَةً عَلَى مَا يُقَالُ أَنَّهُ كَانَ فِيمَا أُوجِيَّ إِلَى آبَائِهِمْ مِنْ 10 الْأَنْبِيَاءِ، إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ، صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ، أَنَّ اللَّهَ يَكْثُرُ ذَرِّيَّتَهُمْ حَتَّى تُكَاتِرَ نَحْوَمُ السَّمَاءِ وَخَصَى الْأَرْضُ؛ وَأُنْجِزَ اللَّهُ لَهُمْ هَذَا الْوَعْدُ كَرَامَةً لَهُمْ ⁽¹⁾، وَمُعْجَزَةً خَارِقَةً لِلْعَادَةِ فِي حَقِّهِمْ، فَلَا تَقْتَرِضُهُ الْعَوَائِدُ، وَلَا يُطْلَعُنَ فِيهِ.

وهو وإن كَانَ أَحَقَّ بِالطَّلَعِ عَلَى خَبَرِ ذَلِكَ، وَأَنَّهُ إِنَّمَا زَرَدَ فِي التَّوَرَةِ، وَاليَهُودُ قَدْ بَدَّلُوهَا عَلَى مَا هُوَ مَعْرُوفٌ، فَالْقَوْلُ بِهَذَا التَّبْدِيلِ مُرْجُوحٌ عِنْدَ الْمُحَقِّقِينَ، 15 وَلَيْسَ عَلَى ظَاهِرِهِ، لِأَنَّ الْعَادَةَ مَانِعَةٌ مِنْ اعْتِمَادِ أَهْلِ الْأَذْيَانِ ذَلِكَ فِي صُحُفِهِمُ الْإِلَهِيَّةِ، كَمَا ذَكَرَهُ الْبَخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ. فَيَكُونُ هَذَا التَّمَوُّ الْكَثِيرُ فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ مُعْجَزَةً خَارِقَةً لِلْعَادَةِ، وَتَبْقَى الْعَادَةُ مَانِعَةً مِنْ ذَلِكَ فِي غَيْرِهِمْ عَلَى حُكْمِ دِلَالَتِهَا.

(1) في الأصل ع: ٣٣

وأما استبعاد الرّخف بينهم فصحيح، لكنه لم يقع ولم تدعُ إليه حاجة. واختصاص كلّ مملكة بقذرها من الحامية صحيح، وبنو إسرائيل لم يكونوا أولاً حامية، ولم تكن لهم دولة، وإنما تمّوا هذا الثّمّو لينتقوا [لوا] على أرض كنعان التي وعدهم الله بها، وظهر لهم بقعتها؛ وكلّ هذه معجزات. والله الهادي إلى الحق⁽¹⁾.

- 5 ومن الأخبار الواهية للمؤرخين، ما ينقلونه كافة في أخبار التّبايعه مملوك اليمن وجزيرة العرب، أنهم كانوا يغزون من قراهم باليتن إلى إفريقية والبريز من بلاد المغرب، وإلى الترك وبلاد الثّبت من بلاد المشرق، وأن إفريقيس بن قيس بن ضيفي من أعظم مملوكهم الأول، وكان لعهد موسى، عليه السلام، أو قبله بقليل، غزا إفريقية وأنحن في البريز، وأنه الذي ستاهم بهذا الاسم حين سمع زلاتهم، وقال: 10 ما هذه / البريز؟! فأخذ هذا الاسم عنه ودعوا من يومئذ به^(ب)؛ وأنه لما انصرف [11ب] عن المغرب، جسر هنالك قبائل من حمير فأقاموا بها [واختلطوا بأهلها]^(ج)، ومنهم صنهاجة وكثانة. ومن هذا ذهب الطبري⁽¹⁾ والجزجاني⁽²⁾ والمنسعودي⁽³⁾ وابن الكلبي⁽⁴⁾ والبيهقي إلى أنّ صنهاجة وكثانة من حمير؛ وأباه نسابه البريز، وهو الصحيح.

(1) علّق ابن خلدون بحطه إضافة مطوّلة في حاشية ع (عاطف مصطفى)، ثم ألغى أكثرها بالنقط. واستحق هذا النص. وأشار إلى موقعه بعلامة الإخراج الرومحة إليه. والمؤكد أن المؤلف كتب هذا بعد نهاية القرن الثامن؛ لأن الأصول المتبعة الأخرى لم تنقله عنه. وظهر في نسخة التهجيرة التي نقلت الأصول ع متأخراً، وفي بعض التعريف في القراءة، وأعطيت في ربط هذه الزيادة بموقعها، فأدرجتها في الحاشية (للتجيرة 15 أ) (ب) في ل ع ج: به من يومئذ (ج) من ع ل ج .

(1) تاريخ الطبري 1 : 442 .

(2) المروج 2 : 244 (1104) ذكر أنهم اتجهوا إلى المغرب بعد الطوفان .

(3) ابن السائب الكلبي : نسب معد واليمن الكبير 2 : 548 .

وذكر المسعودي⁽¹⁾ أيضاً أن ذا الأذعار من ملوكهم بعد إفريقس ، وكان على عهد سليمان [عليه السلام]⁽²⁾ غزا المغرب ودوّخه ؛ وكذلك ذكر⁽²⁾ مثله عن يابسر ابنه من بعده ، وأنه بلغ وادي الزمل من بلاد المغرب ، ولم يجد فيه مسلّكاً لكثرة الزمل ، فرجع .

- وكذلك يقولون في تُبُع الآخر⁽³⁾ ، وهو أسعد أبو كرب ، وكان على عهد 5
يستاسب من ملوك الفرس الكينية ، إنه ملك الموصل وأذربيجان ، ولقي الترك فهزّمهم وأنّخ فنيهم ؛ ثم غزاهم ثانية وثالثة كذلك ، وإنه بعد ذلك أغزى ثلاثة من بنيهِ إلى بلاد فارس ، وإلى بلاد الصغد من أمم الترك فيما وراء النهر ، وإلى بلاد الروم ؛ فلَمَك بالأوّل البلادَ إلى سَمَرْقَنْد ، وقطع المفازة إلى الصين ، فوجد أخاه الثاني الَّذي غزا إلى الصغد قد سبقه إليها ، فَأَتَحْنَا في بلاد الصين ورجعا جميعاً بالقنّام ، 10
وتركوا في بلاد الثُبَّت قبائل من جَمَر⁽⁴⁾ ، فهم بها لهذا العهد ، وبلغ الثالث إلى قُسطنطينية فحاصرها ودوّخ بلاد الروم ، وزجع .

وهذه الأخبار كلّها بعيدة عن الصحة ، وعريقة^(ب) في الزُهم والغلط ، وأشبهُ بأحاديث القصص الموضوعة .

(1) من ع (ب) واو المطلب سائفة في ع .

(1) المروج 2: 197 (1002) .

(2) المصدر نفسه 2: 209 (1028) ، والطبري 1: 566 قال: فزعم أهل اليمن .

(3) تاريخ الطبري 1: 566 .

(4) المصدر نفسه 1: 567 .

وذلك أن مُلْكَ التَّابِيعَةِ إِنَّمَا كَانَ بِجَزِيرَةِ الْغَرْبِ، وَقَرَارِهِمْ وَكُرْسِيَّهُمْ بِضَنْعَاءِ
الْيَمَنِ، وَجَزِيرَةُ الْعَرَبِ مُحِيطٌ بِهَا الْبَحْرُ مِنْ ثَلَاثِ جِهَاتِهَا: فَبَحْرُ الْهِنْدِ مِنَ الْجَنُوبِ؛
وَبَحْرُ فَارِسَ، الْهَابِطُ مِنْهُ إِلَى الْبَصْرَةِ، مِنَ الْمَشْرِقِ؛ وَبَحْرُ السُّوَيْسِ، الْهَابِطُ مِنْهُ
أَيْضاً إِلَى السُّوَيْسِ مِنْ أَعْمَالِ بَصْرَ، مِنْ جِهَةِ الْمَغْرِبِ؛ كَمَا تَرَاهُ فِي مُصَوِّرِ جُغْرَافِيَا؛
5 فَلَا يَجِدُ السَّالِكُ مِنَ الْيَمَنِ إِلَى الْمَغْرِبِ طَرِيقاً مِنْ غَيْرِ السُّوَيْسِ، وَالْمَسْلُوكُ هُنَاكَ
مَا بَيْنَ بَحْرِ السُّوَيْسِ وَالْبَحْرِ الشَّامِيِّ / قَدْزُرَ مَرَحِلَتَيْنِ فَمَا دُونَهَا. وَيَتَعَدُّ أَنْ يَمُرَّ بِهَذَا
الْمَسْلُوكِ مَلِكٌ عَظِيمٌ فِي عَسَاكِرِ مَوْفُورَةٍ مِنْ غَيْرِ أَنْ تَقْصِرَ مِنْ أَغْمَالِهَا؛ هَذَا مُمْتَنِعٌ فِي
الْعَادَةِ، وَقَدْ كَانَ بَتْلَكِ الْأَغْيَالِ الْعِمَالِقَةُ وَكُنْعَانُ بِالشَّامِ، وَالْقَبْطُ بِمِصْرَ. ثُمَّ مَلِكُ
الْعِمَالِقَةِ مِصْرَ وَمَلِكُ بَنِي إِسْرَائِيلَ الشَّامَ؛ وَلَمْ يُنْقَلْ قَطُّ أَنَّ التَّابِيعَةَ حَازِبُوا أَحَدًا مِنْ
10 هَؤُلَاءِ الْأُمَمِ، وَلَا مَلَكَوْا شَيْئاً مِنْ تِلْكَ الْأَغْيَالِ.

وَأَيْضاً فَالْشَّقَّةُ مِنَ [الْيَمَنِ] ⁽¹⁾ إِلَى الْمَغْرِبِ بَعِيدَةٌ، وَالْأَزُودَةُ وَالْعُلُوفَةُ
لِلْعَسَاكِرِ كَثِيرَةٌ؛ فَإِذَا سَارُوا فِي غَيْرِ أَغْمَالِهِمْ اخْتَجَاوْا إِلَى انْتِسَافِ الزُّرُوعِ وَالتَّعَمُّ
وَانْتِهَابِ الْبِلَادِ فَمَا يَمْرُونَ عَلَيْهِ. وَلَا يَكْفِي ذَلِكَ لِلْأَزُودَةِ وَالْعُلُوفَةِ عَادَةً؛ وَإِنْ نَقَلُوا
كِفَافَتَهُمْ مِنْ ذَلِكَ مِنْ أَغْمَالِهِمْ، فَلَا تَقِي لَهُمُ التَّوَاجِلُ بَثْلَهُ؛ فَلَا بُدَّ وَأَنْ يَمُوتُوا فِي
15 طَرِيقِهِمْ كُلُّهَا بِأَعْمَالٍ قَدْ مَلَكَوْهَا وَدَوَّخَوْهَا، لِتَكُونَ الْمِيرَةُ مِنْهَا. وَإِنْ قُلْنَا إِنَّ تِلْكَ
الْعَسَاكِرَ تَمُرُّ بِهَؤُلَاءِ الْأُمَمِ مِنْ غَيْرِ أَنْ تَهْجِيَهُمْ فَتَحْصُلُ لَهُمُ الْمِيرَةُ بِالسَّالَةِ، فَذَلِكَ
أَيْضاً أَبْعَدُ وَأَشَدُّ امْتِنَاعاً، فَدَلٌّ عَلَى أَنَّ هَذِهِ الْأَخْبَارَ وَاهِيَةٌ أَوْ مَوْضُوعَةٌ.

(1) من : ل ع ج . وفي ظ : البحر .

وأما وادي الزمل الذي يُعجزُ السالك ، فلم يُسمع قط ذكره في المغرب على كثرة سالكيه، ومن قَصَّ طُرُقَه من الرّكّاب والغزّى في كلّ عَصْر وكلّ حِمّة؛ وهو على ما ذكره من الغرابة مما توفّر الدواعي على نقله .

وأما غزوهم بلاد المشرق وأرض التّرك، وإن كانت طريقه أوسع من منسلك السّويس ، إلا أن الشّقة هنا أبعد ، وأتمّ فارس والروم مُغترضون فيها دون التّرك . 5 ولم يُنقل قط أن التّابعة ملكوا بلاد فارس ولا بلاد الروم ؛ وإنّا كانوا يحاربون أهل فارس على حدود أرض العراق وبلاد الغرب ، ما بين البخرين والحيرة، للمُتأخّمة بينهما في الأعمال . وقد وقع ذلك بين ذي الأذعار [منهم] ^(أ) وكيفاوس من ملوك الكينية ، وبين شجّ الأصغر أبو كرب ^(ب) ، ويستاسب منهم أيضاً، ومع ملوك الطّوائف بعد الكينية والسّاسانية من بغداد؛ مُجاوِزة التّابعة أرض فارس بالغزو 10 / إلى بلاد التّرك والتّثبت مُفتنّج عادة، [من أجل الأمّ المُقرضة دونهم] ^(ج)، والحاجة ^(د) إلى الأزوذة والغلوفات، مع بُعد الشّقة كما مرّ. فالأخبار بذلك واهيةٌ مذخولةٌ، وهي لو كانت صحيحة الثّقل لكان ذلك قاذخاً فيها؛ فكيف وهي لم تُنقل من وجهٍ صحيح.

وقول ابن إسحاق ⁽¹⁾ [في خبر يُربّ والأوس والخزرج] ^(هـ) أن تبعاً الآخر سار إلى المشرق محمولاً على العراق وبلاد فارس . وأما بلاد التّرك والتّثبت فلا 15 يصحّ غزوهم إليها بوجهٍ لما تَقَرّر. فلا يَثْبُتُ بما يُلْقَى إليك من ذلك، وتأمل الأخبار

(أ) من: ع (ب) كذا في الأصول على بء باسم على الرفع (ج) من: ع (د) في ط: بالحاجة (هـ) من: ج ل .

(1) السير والمغازي 52 .

واغريها على القوانين الصحيحة يَتَّعْ لك تمنحيتها بأحسن وجهه. والله الهادي إلى الصواب.

1. [فَضْلٌ ^(١)] :

وأبعدُ من ذلك وأغرِقُ في الوهم ، ما يتناقله المفسرون في تفسير سورة
5 الفجر، في قوله تعالى: ﴿أَلَمْ نَكْنِمْ فَعْلَ رَبِّكَ بَعْدَ إِرْمَ ذَاتِ الْعِمَادِ﴾ [سورة الفجر،
الآية 6، 7]، فيجعلون لَفْظَةَ إِرْمَ اسماً لمدينة وُصِفَتْ بأنها ذات العِمَادِ، أي الأساطين.
ويتقنون أنه كان لعَادِ بن عوص بن إرم ابنان، هما شديد وشَدَاد، مَلَكَا من بعده،
وهلِكَ شديدٌ فَخَلَصَ الْمَلِكُ لَشَدَاد، وذاتٌ له مَلُوكُهُم. وسمع وَضَفَ الْجَنَّةَ، فقال:
لَأَبْنَيْنِ مِثْلَهَا ؛ فَبَنَى مَدِينَةً إِرْمَ فِي صَحَارَى عَدَنَ فِي مُدَّةِ ثَلَاثِمِائَةِ سَنَةٍ ، وكان عُمُرُهُ
10 تسعمائة سنة . وإنَّهَا مَدِينَةٌ عَظِيمَةٌ ، فَصَوَّرَهَا مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ ، وَأَسَاطِينُهَا مِنْ
الزَّيْجَرِ وَالْيَاقُوتِ ، وَفِيهَا أَصْنَافُ الشَّجَرِ وَالْأَنْهَارِ الْمَطْرَدَةِ؛ وَلَمَّا تَمَّ بِنَاؤُهَا سَارَ إِلَيْهَا
بِأَهْلِ مَمْلَكَتِهِ؛ حَتَّى إِذَا كَانَ مِنْهَا عَلَى مَسِيرَةِ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ، بَعَثَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ صَنِيعَةً مِنْ
السَّمَاءِ ، فَهَلَكُوا. ذَكَرَ ذَلِكَ الطَّبْرِيُّ ^(١) وَالتَّعَالِي ^(٢) وَالزَّمَخْشَرِيُّ ^(٣) ، وَغَيْرُهُمْ مِنْ
المفسرين.

(١) سقط هذا الفصل من الظاهري ، وأثبت في : ل ج ع ي .

(1) جامع البيان 30 : 212 وما بعدها .

(2) كذا في الأصول ، ويعني به أحد بن محمد بن إبراهيم الثعلبي النيسابوري ، المفسر المتوفى سنة 427هـ / 1035م ، وتفسيره الكشف والبيان في تفسير القرآن ، غير مطبوع .

(3) الكشف عن حقائق التنزيل 4 : 750 - 751 .

وينقلون عن عبد الله بن قِلَابَةَ⁽¹⁾ من الصَّحَابَةِ، أَنَّهُ خَرَجَ فِي طَلَبِ إِبِلٍ لَهُ
فَوْقَ عَلِيهَا، وَحَمَلَ مِنْهَا مَا قَدَّرَ عَلَيْهِ، وَبَلَغَ خَبْرَهُ إِلَى مُعَاوِيَةَ، فَأَخْضَرَهُ وَقَصَّ عَلَيْهِ؛
فَبَحِثَ عَنْ كَغَبِ الْأَخْبَارِ وَسَأَلَهُ عَنْ ذَلِكَ، فَقَالَ: هِيَ إِزْمٌ ذَابَتِ الْعِمَادُ، وَسَيَذْخُلُهَا
رَجُلٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ فِي زَمَانِكَ، أَحْمَرُّ أَشْقَرُ قَصِيرٌ، عَلَى حَاجِبِهِ خَالٌ، وَفِي عُنُقِهِ
خَالٌ، يُخْرِجُ فِي طَلَبِ إِبِلٍ لَهُ؛ ثُمَّ التَفَّتْ فَأَبْصَرَ ابْنَ قِلَابَةَ فَقَالَ: هَذَا وَاللَّهِ ذَلِكَ 5
الرَّجُلُ. انْتَهَى.

وهذه المدينة لم يُسَمَّعْ لَهَا خَبَرٌ مِنْ يُؤْمَنُ فِي شَيْءٍ مِنْ بَقَاعِ الْأَرْضِ،
وَصَحَارَى عَدَنَ الَّتِي زَعَمُوا أَنَّهَا بُنِيَتْ فِيهَا هِيَ فِي وَسْطِ الْيَمَنِ، وَمَا زَالَ عُمْرَانُ مُتَعاقِباً
وَالزَّكَّابُ وَالْإِدْلَاءُ تَنْفُضُ طُرُقَهُ مِنْ كُلِّ رُجْهٍ؛ وَلَمْ يُنْقَلْ عَنْ هَذِهِ الْمَدِينَةِ خَبَرٌ،
وَلَا ذَكَرَهَا أَحَدٌ مِنَ الْأَخْبَارِيِّينَ وَلَا مِنَ الْأُمَمِ. وَلَوْ قَالُوا إِنَّهَا دَرَسَتْ فِيهَا دَرَسٌ مِنْ 10
الْآثَارِ لَكَانَ أَشْبَهَ، إِلَّا أَنَّ ظَاهِرَ كَلَامِهِمْ أَنَّهَا مُوجُودَةٌ. وَبَعْضُهُمْ يَقُولُ إِنَّهَا دِمَشْقُ؛
بَنَاءٌ عَلَى أَنَّ قَوْمَ عَادٍ مَلَكُوهَا. وَقَدْ يَنْتَهِي الْهَذَا بِبَعْضِهِمْ إِلَى أَنَّهَا غَائِيَةٌ عَنِ الْجِسِّ،
وَإِنَّمَا يَغْتَرُّ عَلَيْهَا أَهْلُ الرِّيَاضَةِ أَوْ الشَّحَرَةِ؛ مَرَامٌ كُلُّهَا شَبِيهَةٌ بِالْخُرَافَاتِ.

وَالَّذِي حَمَلَ الْمُفَسِّرِينَ عَلَى ذَلِكَ، مَا اقْتَضَتْهُ صِنَاعَةُ الْإِغْرَابِ فِي لَفْظَةِ ذَاتِ
الْعِمَادِ، مِنْ أَنَّهَا صِفَةٌ إِزْمٍ، وَحَمَلُوا الْعِمَادَ عَلَى الْأَسَاطِينِ، فَتَعَيَّنَ أَنْ يَكُونَ بَنَاءٌ؛ 15
وَزَعَمَ لَهُمْ ذَلِكَ قِرَاءَةُ ابْنِ الزَّيْبَرِ: عَادِ إِزْمٍ، عَلَى الْإِضَافَةِ مِنْ غَيْرِ تَوْعِينٍ. ثُمَّ وَقَفُوا
عَلَى تِلْكَ الْحِكَايَاتِ الَّتِي هِيَ أَشْبَهُ بِالْأَقَاصِيصِ الْمَوْضُوعَةِ، [وَأَقْرَبَ لِنَفَاسِيرِ

(1) ليس بصحابي، وقد وُجِدَ المؤلف فيه، وهو يعني به عبد الله بن زَيْدٍ بن عمرو الجَزْمِيُّ، أَبَا قِلَابَةَ
الْبَصْرِيِّ، تَابَعِيٍّ مَاتَ بِالشَّامِ سَنَةَ 104 هـ (تهذيب الكمال 14: 542، تهذيب التهذيب 304).

سَيَقُوهُ^(١) المنقولة في عداد المضحكات ؛ وإلا فالعباد هي عباد الجيام ، وإن أريد بها الأساطين فلا يذع في وصفهم بأنهم أهل بناء وأساطين على العموم ، بما اشتهر من قوتهم ؛ لا أنه بناء خاض في مدينة معينة أو غيرها . وإن أضيفت كما في قراءة ابن الزبير ، فعلى إضافة الفصلة إلى القبيلة ، كما تقول : قريش كنانة ، والياس 5 مضر ، وزبيعة نزار ؛ من غير ضرورة إلى هذا المخمل البعيد الذي يجلب لتوجيه أمثال هذه الحكايات الواهية التي تتره كتاب الله تعالى^(ب) عن مثله ، لبغدها عن الصحة^(ج) .

ومن الحكايات المدخولة للمؤرخين ، ما ينقلونه كافة في سبب نكبة الرشيد للبرامكة ، من قصة العباسة أخته مع جعفر بن يحيى بن خالد مولاة ، وأنه لكلفه 10 بمكانها من مغافرة إياها الحفر ، أذن لها في عقد التكاح دون الخلوة ، جزصاً على اجتماعها في مجلسه ، وأن العباسة تحيلت عليه في التماس الخلوة به ، لما شغفها من حبه ، حتى واقفها - زعموا في حالة سُكْرٍ - فحملت ، ووُشي بذلك للرشيد ، فاستغضب .

وهيات ذلك من منصب العباسة في دينها وأبوتها وجلالها ، وأنها بنت عبد 15 الله بن عباس ، ليس ينها ويتنه إلا أربعة رجال ، هم أشراف الدين وعظماء الملة من بعده ؛ العباسة بنت محمد المهدي ، ابن عبد الله ، أبي جعفر المنصور ، ابن محمد الشجاع ، ابن علي أبي الخلفاء ، ابن عبد الله تَرْجَمَان القرآن ، ابن العباس عم النبي ﷺ ؛ بنت خليفة أخت خليفة ، محفوفة بالملك العزيز والخلافة النبوية وصحبة

(١) من : ل ج ح ، وسقط من ي ظ (ب) من : ل (ج) نهاية سقط الظاهري المستكمل من : ل ج ع ي .

الرسول وعموميته ، وإمامة الملة ونور الوحي ومهبط الملائكة من سائر جهاتها ؛
 قرية عهد بنداوة الغروبية وسناجة الدين ، البعيدة عن غوائد الترف ومواقع
 الفواحش . فأين يطلب الضوئ والعاف إذا ذهب عنها ؟ أو أين توجد الطهارة
 والزكاة إذا فقد من بيتها ؟ وكيف تلجم نسبها بجعفر بن يحيى وتدس شرفها العربي
 بمولى من موالى العجم ؟! تملك جده من الفرس أو تولاه جدها من عمومة الرسول
 وأشرف قريش ، وغايته أن جذبت دولتهم بضبعه وضنع أبيه ، واستخلصتهم
 ورقتهم إلى منازل التشريف . وكيف يسوغ من الترشيده أن يضرهم إلى موالى الأعاجم
 على بُعد هجته ، وعظم آباته⁽¹⁾ ؟. ولو نظر المتأمل في ذلك نظر المنصف ، وقاس
 العباسية بآبنة ملك من أعظم ملوك زمانه ، لاستنكف لها عن مثله مع مولى من
 موالى دولتها ، وفي سلطان قوما ، / واستنكره وج في تكذيبه ، وأين قدر العباسية
 10 والترشيده من الناس ؟

وإنما تكب البرامكة ما كان من استبدادهم على الدولة ، واختجانهم أموال
 الجباية ، حتى كان الرشيد يطلب اليسير من المال فلا يصل إليه ، فغلبوه على
 أمره وشركوه في سلطانه ، ولم يكن له معهم تصرف في أمور ملكه ، فعضلت
 آثارهم وبُعد صيغهم ، وعمروا مراتب الدولة وخططها بالرؤساء من ولدهم وصنائعهم ،
 15 واختاروها عن سواهم : من وزارة ، وكتابة ، وقيادة ، وجباية ، وسيف ، وقلم .
 يقال إنه كان بدار الرشيد من ولد يحيى بن خالد ، خمسة وعشرون رئيساً
 من بين صاحب سيف وصاحب قلم ، زاحوا فيها أهل الدولة بالمناكب ، ودفعوهم

(1) ع: لياته .

عنها بالراح ، لكان أيهم ينجي من كفالة هارون ، ولي عهد وخليفة ؛ حتى شَبَّ في ججره ، ودرج من عَشَّة ، وعلَّبه على أمره ، وكان يَدْعُوهُ يا أَيْبَ ؛ فتوجه الإبنار من السلطان إليهم ، وعظمت الدَّالَّةُ منهم ، وانبسط الجاه عندهم ، وانصرفت نحوهم الوجوه ، وخضعت لهم الرقاب ، وقُصِرَتْ عليهم الآمال ، وتَحَطَّتْ إليهم من أقصى الثخوم هدايا الملوك وتَحَفُّ الأُمراء ، وتسَرَّبت إلى خزائهم - في سبيل الترف والاستمالة - أموال الجبابرة ، وأفادوا في رجال الشيعة وعظماء القراية الغطاء ، وظَفَرُوا مِنَ الْمَنِّ ، وكسوا^(١) من يَبُوتات الأشراف المُعَدِّم ، وفكوا العاني ، ومُدِّحُوا بما لم يُمدح به خليفَتهم ، وأَسْنَوْا لِفَقَاتِهِمِ الْجَوَائِزَ وَالصَّلَات ، واستولوا على القُرَى والصَّيَاحِ مِنَ الصَّوَاحِي وَالْأَمْصَارِ فِي سَائِرِ الْمَمَالِك ؛ حتى آسَفُوا الْبَطَانَةَ ، وَأَخْقَدُوا الْخَاصَّةَ ، وَأَغْصَوْا أَهْلَ الْوِلَايَةِ ، فَكُشِفَتْ لَهُمْ وُجُوهُ الْمُنَافَسَةِ وَالْحَسَدِ ، وَذَبَّتْ إِلَى مِهَادِمِ الْوُثَيْرِ مِنَ الدَّوْلَةِ / عَقَارُبُ السَّعَايَةِ ، حَتَّى لَقْدَ كَانَ بَنُو قُحْطَبَةَ أَخْوَالُ [13 ب] جَعْفَرٍ مِنْ أَعْظَمِ السَّاعِينَ عَلَيْهِمْ ، لَمْ تَغْطِفْهُمْ - لَمَّا وَقَرَ فِي شُؤْسِهِمْ مِنَ الْحَسَدِ - عَوَاطِفُ الرَّجَمِ ، وَلَا وَزَعَتْهُمْ أَوَاصِرُ^(ب) الْقَرَابَةِ ، وَقَارَنَ ذَلِكَ عِنْدَ مَخْذُومِهِمْ نَوَاشِيءُ الْفَقْرِ ، وَالِاسْتِنكَافُ مِنَ الْحَجَرِ ، وَالْأَثَقَةُ ، وَكَامِنُ الْحَقُودِ الَّتِي بَقِثَتْهَا مِنْهُمْ صَفَائِرُ الدَّالَّةِ ، وَانْتَهَى بِهِمْ^(ج) الْإِضْرَارُ عَلَى شَأْنِهِمْ إِلَى كِبَائِرِ الْمُخَالَفَةِ . كَقَبْضِهِمْ فِي يَدَيْ بَنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَسَنِ بْنِ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ ، أَخِي مُحَمَّدِ الْمُهَدِيِّ ، الْمَلَقَّبِ بِالنَّفْسِ الزَّكِيَّةِ ، الْخَارِجِ عَلَى الْمَنُصُورِ ؛ وَيَنْجِي هَذَا هُوَ الَّذِي اسْتَنْزَلَهُ الْفَضْلُ بْنُ يَحْيَى مِنْ بِلَادِ الدَّيْلَمِ عَلَى أَمَانِ الرَّشِيدِ بِخَطِّهِ ، وَبَذَلَ لَهُ فِيهِ أَلْفَ أَلْفٍ يَزُهُمُ عَلَى

(١) ل: ح: كسوا (ب) سقط من ج (ح) في: ل: ج ع ي: ما .

ما ذكره الطبري⁽¹⁾ . ودفعه الرشيد إلى جعفر وجعل اعتقاله بداره وإلى نظره ،
 فحبسه مدة ، ثم حلّته الدالة على تخليته سبيله ، والاستبداد بحلّ عقاله ، حُرماً
 ليماء أهل التبت برغمه ، ودالة على السلطان في حكمه . وسأله الرشيد عنه لما
 وشي به إليه ، فظن ، وقال : أطلقته؛ فأبدى له رجة الاستخسان وأمرها في
 نفسه . فأوجد السبيل بذلك على نفسه وقومه ؛ حتى نلّ عزّشهم ، وأكفيت عليهم 5
 سماؤهم ، وخيفت الأرض بهم ودارهم ، وذهبت سلفاً ومثلاً للآخرين أئامهم .
 ومن تأمل أخبارهم ، واستقصى سير الدولة وسيرهم ، وجد ذلك محقق
 الأثر ، مُمهّد الأسباب .

وانظر ما نقله ابن عبد ربه⁽²⁾ في مُفاوضة الرشيد عمّ جدّه داود بن علي في
 شأن نكبتهم ، وما ذكره في باب الشعراء من كتاب العقد⁽³⁾ ، في مُحاوره الأَصمعي 10
 للرشيد وللفضل بن يحيى في سمرهم ، تنهّهم أنّه إنما قتلهم الغيرة والمنافسة في الاستبداد
 من الخليفة فتنّ دونه . وكذلك ما تحيل به أعداؤهم⁽⁴⁾ من البطانة فيما دسّوه للمُغتني
 من الشعر ، اختيالاً على إشباعه للخليفة وتحريك خفافظه لهم ، وهو قوله⁽⁵⁾ : [من الرمل]

(1) تاريخ الرسل والملوك 8 : 242 ، 289 .

(2) العقد الفردي 5 : 66 وفيه سُمي عمّ جدّ الرشيد "إسحاق" . ولا يوجد في أعلام جدّه اسم إسحاق هذا كما
 في جمهرة النسب لابن حزم (ص 20) في تعداد أبناء علي بن عبد الله بن عباس ، وهم : محمد ، سليمان ،
 داود ، عبد الله ، صالح ، عيسى ، عبد الصمد ، إسحاق .

(3) العقد الفردي 5 : 309 - 317 .

(4) البيهقي : الحاسن والساوي 2 : 80 .

(5) الشعر لعمر بن أبي ربيعة ، ديوانه 320 . الطبري 9 : 127 ورواية البيت الأول عنده :
 وعدت هند وما كانت تبذل ليبت هنكاً أنجزتنا ما تبذل

لَيْتَ هَذَا أَنْجَرْتَنَا مَا تَعِذُ وَشَفَقَتْ أَنْفُسَنَا مِمَّا تَحِذُ

[i14]

/ وَاسْتَبَدَّتْ مِرَّةً وَاجِدَةً إِنَّمَا الْعَاجِزُ مِنْ لَا يَسْتَبِيدُ

وَأَنَّ الرَّشِيدَ لِمَا سَمِعَهَا قَالَ : إِي وَاللَّهِ ، عَاجِزٌ ؛ حَتَّى نَعْبُوهُ بِأَمْثَالِ هَذِهِ
كَامِنْ غَيْرَتِهِ ، وَسَلَّطُوا عَلَيْهِمْ بَأْسَ انْتِقَامِهِ . نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ غَلْبَةِ الرِّجَالِ وَسُوءِ الْحَالِ .
5 وَأَمَّا مَا تَمَوَّه⁽¹⁾ بِهِ الْحِكَايَةُ مِنْ مُعَاوَرَةِ الرَّشِيدِ الْخَفَرِ ، وَافْتِرَانِ سَكْرِهِ بِسُكْرِ
النَّدَمَانِ ، فَخَاشَ اللَّهُ ﴿ مَا عَلِمْنَا عَلَيْهِ مِنْ سُوءٍ ﴾ [سورة يوسف ، من الآية 51] ، وَأَيْنَ
هَذَا مِنْ حَالِ الرَّشِيدِ وَقِيَامِهِ بِمَا يَجِبُ لِلْمُنَاصِبِ الْخِلَافَةِ مِنَ الدِّينِ وَالْعَدَالَةِ ، وَمَا كَانَ
عَلَيْهِ مِنْ صَحَابَةِ الْعُلَمَاءِ وَالْأَوْلِيَاءِ ، وَمُحَاوَرَتِهِ لِلْفُضَيْلِ بْنِ عِيَّاضَ ، وَابْنِ السَّكَّاتِكِ ،
وَالْعُمَرِيِّ ، وَمَكَاتِبَتِهِ سُفْيَانَ ، وَبِكَائِهِ مِنْ مَوَاعِظِهِمْ ، وَدَعَائِهِ بِمَكَّةَ فِي طَوَافِهِ ، وَمَا كَانَ
10 عَلَيْهِ مِنَ الْعِبَادَةِ وَالْمُحَافَظَةِ عَلَى أَوْقَاتِ الصَّلَوَاتِ وَشُهُودِ الصُّبْحِ لِأَوَّلِ وَقْتِهَا .

حَكَى الطَّبْرِيُّ⁽²⁾ وَغَيْرُهُ أَنَّهُ كَانَ يَصَلِّي كُلَّ يَوْمٍ مِائَةَ رُكْعَةٍ نَافِلَةً ؛ وَكَانَ يَتَرَوُّ
عَاماً وَبَحْجَ عَاماً . وَلَقَدْ رَجَعَ ابْنُ أَبِي مَرْزُومٍ مُضْجِكَةً سَمَرَهُ حِينَ تَعَرَّضَ لَهُ بِمِثْلِ ذَلِكَ
فِي الصَّلَاةِ ، لَمَّا سَمِعَهُ يَقْرَأُ ﴿ وَمَالِي لَا أَعْبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي ﴾ [سورة يس ، من الآية 22] ،
قَالَ : وَاللَّهِ لَا أَذْهَبُ لِمَ ؟ فَمَا تَمَّا لَكَ الرَّشِيدُ أَنْ ضَحِكَ ، ثُمَّ التَفَتَ إِلَيْهِ مُغْضَباً ، وَقَالَ :
15 يَا ابْنَ أَبِي مَرْزُومٍ ، فِي الصَّلَاةِ أَيْضاً ؟ ! إِنَّا نَكُ إِتَاكَ وَالْقُرْآنَ وَالَّذِينَ ، وَلَكِ مَا شِئْتَ
بَعْدَهُمَا .

(1) ع : تَمَوَّه .

(2) تاريخ الرسل والملوك 8 : 349 .

وأيضاً، فقد كان من العلم والسداجة بمكان، لقرب عهده من سلفه المنتجلين
لذلك، ولم يكن بينه وبين جده أبي جعفر بعيد زمان، إنا خلّفه غلاماً، وقد كان أبو
جعفر بمكان من العلم والدين قبل الخلافة وتبعدها، وهو القائل لملك حين أشار عليه
بتأليف الموطن: يا أبا عبد الله، إنه لم يبق على وجه الأرض أعلم مني ومنك، وإنني
قد شغلّني خلافة، فضع أنت للناس كتاباً ينفعون به، تجبّب فيه رخص ابن عباس،
5 وشدائد ابن عمر، ووطئه للناس توطئة. قال مالك: فوالله لقد علّمني التصنيف يؤمنذ.
[14] ولقد أدركه ابنه المهدي أبو الرشد هذا وهو يتوزّع عن كسوة الجديد / لعياله من بنت
المال. ودخل عليه يوماً وهو بمجلسه يباشر الخياطين في إزقاع الخلقان من ثياب
عياله، فاستنكف المهدي من ذلك، وقال: يا أمير المؤمنين، عليّ كسوة هذه العيال
غانما هذا من عطائي، فقال: لك ذلك، ولم يصدّه عنه، ولا سمح بالإفاق من أموال
10 المسلمين. فكيف يليق بالرشد على قرب العهد من هذا الخليفة وأبوته، وما زبني
عليه من أمثال هذه السير في أهل بيته، والتخلّق بها، أن يعاقر في الخمر أو يجاهر
بها، وقد كانت حال الأشراف من القرب الجاهلية في اجتناب الخمر مغلومة، ولم تكن
الكرّم شجرتهم، وكان شرها مذمة عند الكثير منهم؛ والرشد وآبأوه كانوا على شبح من
اجتناب المذمومات في دينهم ودنياهم، والتخلّق بالحامد وأوصاف الكمال ونزعات القرب.
15 وانظر ما نقله الطبري⁽¹⁾ والمسعودي⁽²⁾ في قصة جبريل بن جثنشوع
الطليبي، حين أحضر له السمك في مايدته فخافه عنه، ثم أمر صاحب المائدة بحمله

(1) لم تحدد موقع الخبر في تاريخ الطبري، وأورده ابن أبي أصيبعة أكثر عصبلاً في طبقات الأطاء 191

(2) مروج الذهب 4: 205 (2511)

إلى منزله؛ وقطن الرشيذ وازناب به، وذس خادمه حتى عابته يتناولوه؛ فأعد ابن
 بختنشوع للاغتيال ثلاث قطع من السمك في ثلاثة أفداح: خلط إحداهما باللحم
 المعالج بالتوابل والبقول والبرارد والحلوى؛ وضب على الثانية ماء مثلجاً؛ وعلى
 الثالثة خمرًا صرّفًا، وقال في الأول والثاني: هذا طعام أمير المؤمنين، إن خلط
 السمك بغيره أو لم يخلطه؛ وقال في الثالث: هذا طعام ابن بختنشوع، ودفعها إلى
 5 صاحب المائدة، حتى إذا انبث الرشيذ وأخضره للتوبيخ، أخضر الأفداح، فوجد
 صاحب الحفر قد اختلط وأماع وثقت، ووجد الآخزين قد فسدا وتغيرت رائحتهما؛
 فكانت له في ذلك مغذرة، وتبين من ذلك أن حال الرشيذ في اجتناب الحفر
 كانت مغروفة عند بطانته وأهل مائدته؛ ولقد ثبت عنه أنه عهد بحبس أبي نواس
 10 لئلا يبلغه من انهماكه في المعامرة، حتى تاب / وأقلع .

[15]

وإنما كان الرشيذ يشرب تبيذ الثمر على مذهب أهل العراق، وفتاوم فيها
 مغروفة؛ وأما الحفر الصرفة⁽¹⁾، فلا سبيل إلى اتهامها، ولا تقليد الأخبار
 الواهية فيها، فلم يكن الرجل بحيث يواقع مخزماً من أكبر الكبار عند أهل الملة،
 ولقد كان أولئك القوم كلهم بمنجاة من حبت^(ب) السرف والترف في ملاسهم
 15 وزيتهم وسائر متنازلاتهم، لما كانوا عليه من خشونة البداوة وسذاجة الدين التي لم
 يفارقوها بعد؛ فما طئك بما يخرج عن الإباحة إلى الحظر، وعن الجليّة إلى الحرمة .

ولقد اتفق المؤرخون: الطبري والمسعودي (وغيرهم^(ج))، على أن جمع من
 سلف من خلفاء بني أمية وبني العباس إنما كانوا يزكون بالجليّة الحقيقية من النضة

(1) من طوع، وفي ج الصرف (ب) كذا في ط ل ج ي، وفي ع: خث (ج) سقط من ط وحسباً .

في المناطق والسيوف واللُجُم والسُروج⁽¹⁾. وأنَّ أولَ خَليفَةٍ أٌخذتِ الرُكُوبَ بحَليَّةِ الذهبِ هو المَعترِ بنُ المَتوكل⁽²⁾ ، ثامُنُ الخُلفاء بَعْدَ الرُشيدِ ، وهكُذا كانَ حالُهُم أَيْضاً في مَلابِسِهِم ، فَمَا ظَنُّكَ بِشَعارِهِم. وَيَتَبَيَّنُ ذَلِكَ بِأَتَمِّ مِنْ هَذَا ، إِذَا فَهَمْتَ طَبِيعَةَ الدَّوْلَةِ فِي أَوَّلِهَا مِنَ الْبِدَاوَةِ وَالْفَضَاضَةِ ، كَمَا نَشْرُحُ فِي مَسَائِلِ الْكِتَابِ الْأَوَّلِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ .

- 5 وَيُنَاسِبُ هَذَا أَوْ قَرِيباً مِنْهُ ، مَا يُتَقَوْلُونَهُ كَافَّةً عَنْ يَحْيَى بْنِ أَكْثَمَ ، قَاضِي الْمَأْمُونِ وَصَاحِبِهِ ، وَأَنَّهُ كَانَ يُعَاقِرُ الْمَأْمُونُ الْحَمَزَ ، وَأَنَّهُ سَكَرَ لَيْلَةً مَعَ شَرِيهِ ، فَدُفِنَ فِي الرُّيْحَانِ حَتَّى أَفَاقَ ، وَيُشَيِّدُونَ عَلَى لِسَانِهِ⁽²⁾ : [مِنَ الْبَسِيطِ]

يَا سَيِّدِي وَأَمِيرَ النَّاسِ كُلِّهِمْ قَدْ جَازَ فِي حُكْمِهِ مَنْ كَانَ يَسْتَقِينِي
إِنِّي غَقَلْتُ عَنْ السَّاقِي ، فَصَيَّرَنِي كَمَا تَرَانِي ، سَلِيبَ الْعَقْلِ وَالدِّينِ

- 10 وَحَالُ ابْنِ أَكْثَمَ وَالْمَأْمُونِ فِي ذَلِكَ مِنْ حَالِ الرُّشِيدِ ، وَشَرَاهُمُ إِذَا كَانَ التَّيِيدُ ؛ وَلَمْ يَكُنْ مَخْظُوراً عِنْدَهُمْ ، وَأَمَّا السَّكْرُ فَلَيْسَ مِنْ شَأْنِهِمْ ، وَصِحَابَتُهُ لِلْمَأْمُونِ إِذَا كَانَتْ خَلَّةً [فِي الدِّينِ]^(ب) ، وَلَقَدْ ثَبَّتَ أَنَّهُ كَانَ يَتَأَمُّ مَعَهُ [فِي الْبَيْتِ]^(ب) .

وَيُقَالُ مِنْ فَصَائِلِ الْمَأْمُونِ وَحُسْنِ عَشِيرِهِ ، أَنَّهُ انْتَبَهَ ذَاتَ لَيْلَةٍ ، فَقَامَ يَتَحَسَّسُ وَيُلْتَمِسُ الْإِنَاءَ ، / مَخَافَةَ أَنْ يَوْقِظَ يَحْيَى بْنِ أَكْثَمَ ؛ وَبَقِيَ أَنَّهَا كَانَا يُصَلِّيَانِ الصُّبْحَ جَمِيعاً ، فَأَيْنَ هَذَا مِنَ الْمُعَاقَرَةِ ؟!

15

(1) فِي طَرَفِ وَجْهِهِ السُّجُجِ (ب) مِنْ : ج ع ل ي .

(1) مَرْجُوحُ الذَّهَبِ 5 : 90 (3102) .

(2) الْحَبَرُ فِي الْمَقَدِّ الْفَرِيدِ 6 : 345 ، وَلَا يَعْرِفُ قَاتِلُ الْآيَاتِ .

وأيضاً فيخبرني بن أكرم كان من أهل الحديث ، وقد أثنى عليه (الإمام أحمد)^(١)
ابن حنبل ، وإسماعيل القاضي . وخريج عنه الترمذي ، وذكر المزي الحافظ^(٢) أن
البخاري روى عنه في غير الجامع ، فالقدح فيه قدح في جميعهم .

وكذلك ما يثبته المجال بالمنيل إلى الغلمان ، هبتاً على الله وزيه على العلماء ؛
5 ويستقيدون في ذلك إلى أخبار القصاص الواهية ، التي لعلها من افتراء أعدائه ؛ فإنه
كان محسداً في كماله وحلته للسلطان ؛ وكان مقامه من العلم والدين مئزهاً عن مثل
ذلك ؛ ولقد ذكر لابن حنبل ما يرميه به الناس ؛ فقال : سبحان الله ، سبحان الله ،
ومن يقول هذا؟! وأتكر ذلك إنكاراً شديداً . وقيل لإسماعيل القاضي مما كان يقال
فيه ؛ فقال : معاذ الله أن ثرول عدالة مثله بتكذب باع^(ب) أو حاسد ؛ وقال
10 [أيضاً^(ج)] : كان يحيى بن أكرم أترا إلى الله من أن يكون فيه شيء مما كان يرمى به
من أمر الغلمان ؛ ولقد كثأف على سرائره فأجده شديد الخوف لله ، لكنه
كانت فيه دعاية وحسن خلق ، فزعمي بما زعمي به . وذكره ابن جبان^(٢) في الثقات ،
وقال : لا يشتغل بما يحكى عنه ، لأن أكثرها لا يصح عنه .

ومن أمثال هذه الحكايات ، ما نقله ابن عبد ربه صاحب العقد^(٣) ، من
15 حديث الزنيل ، في سبب إظهار المأمون إلى الحسن بن سهل في بيته بوران ، وأنه

(١) من ل ي (ب) ل ي ل ع ج : و (ج) من ي .

(1) تهذيب الكمال : 31 : 209 .

(2) الثقات : 9 : 265 .

(3) العقد الفريد : 6 : 457 - 470 ، والخبر فيه أكثر تفصيلاً .

عَثَرَ فِي بَغْضِ اللَّيَالِي فِي تَطْلُوفِهِ بَيْسَكَ بَغْدَادَ بَرْزِيلَ مُدْلًى مِنْ بَغْضِ السَّطُوحِ ،
 بِمَعَالِقٍ وَجُدُلٍ مُغَارَةِ الْقَتْلِ مِنَ الْحَرِيرِ ، فَاقْتَعَدَهُ وَتَنَاوَلَ الْمَعَالِقَ ، فَاهْتَرَّتْ ، وَذَهَبَ بِهِ ضُعْدًا
 إِلَى مَجْلِسٍ شَأْنُهُ كَذَا ، وَوُصِفَ مِنْ زِينَةِ فَرْشِهِ وَتَضْيِيدِ آيَتِهِ وَجَمَالِ رِوَايِهِ مَا يُسْتَوْقَفُ
 الطَّرْفُ وَيَمْلِكُ النَّفْسُ ، وَأَنَّ امْرَأَةً بَرَزَتْ لَهُ مِنْ حَلْلِ الشُّتُورِ فِي ذَلِكَ الْمَجْلِسِ ، رَائِعَةٌ
 الْجَمَالِ ، فَتَاتَهُ الْمَحَاسِنُ ، / حُجَّتْهُ وَدَعَتْهُ إِلَى الْمُنَادِمَةِ ، فَلَمْ يَزَلْ يُعَاقِرُهَا الْحَزْرَ حَتَّى الصَّبَاحِ ، 5
 وَرَجَعَ إِلَى أَصْحَابِهِ بِمَكَانِهِمْ مِنْ انْتِظَارِهِ وَقَدْ شَفَقَتْهُ حُبًّا بَعَثَهُ [عَلَى] ^(١) الْإِضْهَارِ إِلَى أَبِيهَا .
 وَأَيُّ هَذَا كُلِّهِ مِنْ خَالِ الْمَأْمُونِ الْمَعْرُوفَةِ فِي دِينِهِ وَعِلْمِهِ وَاقْتِفَانِهِ سَنَنَ الْخُلَفَاءِ
 الزَّائِدِينَ مِنْ آبَائِهِ ، وَأَخَذَهُ بِسَيْرِ الْخُلَفَاءِ الْأَزْيَعَةِ أَزْكَانِ الْعِلْمَةِ ، وَمُنَازَلَتِهِ لِلْعُلَمَاءِ ،
 وَحِفْظِهِ لِحُدُودِ اللَّهِ فِي صَلَواتِهِ وَأَحْكَامِهِ ؛ فَكَيْفَ تَصُحُّ عَنْهُ أَحْوَالُ الْفُسْطَاقِ الْمُسْتَهْتَرِينَ
 فِي التَّطْلُوفِ بِاللَّيْلِ وَطُرُوقِ الْمَنَازِلِ ، وَعِشْيَانِ السَّمَرِ ؛ سَبِيلِ عُشَاقِ الْأَغْرَابِ ، وَأَيُّ 10
 ذَلِكَ مِنْ مَنْصَبِ بِنْتِ الْحَسَنِ بْنِ سَهْلٍ وَشَرَفِهَا ، وَمَا كَانَ بَدَارَ أَبِيهَا مِنَ الصُّونِ
 وَالْعِفَافِ .

وَأَمثالُ هذه الحكايات كثيرةٌ ، وفي كُتُبِ الْمُؤَرِّخِينَ مَعْرُوفَةٌ ؛ وَإِنَّمَا يَتِمُّ عَلَى
 وَضْعِهَا وَالْحَدِيثِ بِهَا الْإِنْهَافُ فِي اللَّذَاتِ الْمُحَرَّمَةِ ، وَهَنُكَ قِنَاعِ الْمُرُوءَاتِ ، وَيَتَعَلَّلُونَ
 بِالْقَوْلِ فِيمَا يَأْتُونَهُ مِنْ طَاعَةِ لَذَاتِهِمْ ، فَلَنَلِكَ تَرَاهُمْ كَثِيرًا مَا يُلْهَجُونَ بِأَشْبَاهِ هذه الْأَخْبَارِ ، 15
 وَيُتَّقِرُونَ عَنْهَا عِنْدَ تَصَفُّحِهِمْ لِأَوْرَاقِ الدَّوَابِّ ، وَلَوْ اتَّسَعُوا بِهِمْ فِي غَيْرِ هَذَا مِنْ
 أَخْوَالِهِمْ وَصِفَاتِ الْكَمَالِ اللَّائِقَةِ بِهِمْ الْمَشْهُورَةِ عَنْهُمْ ، ﴿لَكُنْ خَيْرًا لَهُمْ﴾ (سورة
 النساءِ ، مِنَ الْآيَةِ 66) لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ^(ب) .

(١) كُنَّا فِي النسخِ ع ل ي ، وَفِي ظ : إِلَى (ب) فِي ع ي : يَعْلَمُونَ .

ولقد عَذَلْتُ يوماً بفض الأُمراء من أبناء الملوك في كَلْفِهِ بتعلُّم الغناء وولوعه بالأوتار، وقُلْتُ له : لَيْسَ هذا من شَأْنِكَ ، ولا يَلِيقُ بِمَنْصِبِكَ؛ فقال لي : أفلا تَنزِي إلى إبراهيم بن المَهْدِيِّ كَيْفَ كان إمام هذه الصَّنَاعَةِ ورئيس المُتَنَبِّين في زَمَانِهِ؟ فقلت له : يا سُبْحَانَ اللَّهِ ! وهَلَا تَأْسَيْتُ بِأَبِيهِ أو بِأَخِيهِ ؟! أو ما رَأَيْتَ كَيْفَ قَعَدَ 5 ذلك إبراهيم عن مناصبِهِمْ ؟ فَصَمَّ عن غَذْلِي وأَعْرَضَ!

ومن الأخبار الواهية، ما يَذْهَبُ إليه الكثير من المؤرِّخين في العُبيديين ،
خُلَفَاءُ الشَّيْعة بالقُيُروان والقاهرة، من نَقَبِهِم عن أهل البيت، صلواتُ اللَّهِ عليهم،
والطُّغْنُ/ يَنْسَبُهُم إلى إسماعيل الإمام ابن جعفر الصادق. يَغْتَفِدُونَ في ذلك على [16 ب]
أَحَادِيثَ لَفَّتْ لِلْمُسْتَضْعَفِينَ من خُلَفَاءِ بَنِي العباس، تَزَلُّوا إِلَيْهِم بِالْفَدْحِ فِيمَنْ نَاصَبَهُم،
وَتَفَتَّنُوا في الشَّهَابِ بَعْدَهُمْ؛ حَسْبُهَا تَذَكُّرُ بَعْضِ هذه الأحاديث في أخبارهم. وَيُغْفَلُونَ 10
عن التَّقَطُّنِ لشواهد الواقعة وأدلة الأحوال التي اقْتَضَتْ خِلَافَ ذلك من
تَكْذِيبِ دَعْوَاهُمْ والردِّ عليهم . فَإِنَّهُمْ مُتَقَفِّونَ في حَدِيثِهِم عن مَبْدَأِ دَوْلَةِ الشَّيْعة ،
أَنَّ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ الْمُخَضَّبِ لما دَعَا بِكُتَامَةِ اللَّزْزِيِّ من آلِ مُحَمَّدٍ ، واشتَهَرَ خبرُهُ ،
وعُلِمَ تَحْوِيْمُهُ على عُبيدِ اللَّهِ المَهْدِيِّ وإنَّه أَبِي القاسم، خَشِيَ على أَنْفُسِهِما ، فَهَرَبَا من
المَشْرِقِ مَحَلَّ الخِلافةِ ، واجْتَارَا بِمِصْرَ ؛ وَأَتَاهَا خَرَجَا من الإسْكَندَريَّةِ في رَيْيِ الثَّجَارِ، 15
وَوُثِّي خبرُهُمَا إلى عيسى التُّوَشَّرِيِّ عاملِ مِصْرَ والإسْكَندَريَّةِ ، فَسَرَّحَ في طَلَبِهِمَا
الْحِثَالَةَ؛ حَتَّى إِذَا أَذْرَكَ خَفِيَ حَالُهُمَا على تَابِعِيهِمَا . بما لَبَسُوا بِهِ من النِّشَارَةِ والرَّيِّ؛
فَأَقْلَبُوا إلى المَغْرِبِ ؛ وَأَنَّ الْمُعْتَضِدَ أَوْعَزَ إلى الأَغَالِيَةِ أُمَرَاءِ إفْرِيقِيَّةِ بالقُيُروان ، وَبَنِي
مِزْرَارٍ أُمَرَاءِ سِجِلْمَاسَةَ ، بِأَخْذِ الأَفَاقِ عَلَيْهَا وإِذْكَاءِ العُيُونِ في طَلَبِهِمَا ؛ فَعَثَرَ النِّسْعُ

صاحب سِجْلَاسَة من آل مِذْرَار على خَفِي مَكَانِهَا بِبَلَدِهِ ، وَاعْتَقَلَهَا مَرْضَاةً لِلْخَلِيفَةِ .
هَذَا قَبْلَ أَنْ تَظْهَرَ الشَّيْعَةُ عَلَى الْأَعَالِيَةِ بِالْعَبْرَانِ .

ثُمَّ كَانَ بَعْدَ ذَلِكَ مَا كَانَ ، مِنْ ظُهُور دَعْوَتِهِمْ بِالْمَغْرِبِ وَإِفْرِيقِيَّةِ ، ثُمَّ بِالْيَمَنِ ،
ثُمَّ بِالْإِسْكَانْدَرِيَّةِ ، ثُمَّ بِمِصْرَ وَالشَّامِ وَالْحِجَازِ . وَقَاسَمُوا بَنِي الْعَبَّاسِ فِي مَمَالِكِ الْإِسْلَامِ
شَيْقَ الْأَبْلَهَةِ ، وَكَادُوا يَلْجُونَ عَلَيْهِمْ مُوَاطِنَهُمْ وَيُدِيلُونَ مِنْ أَمْرِهِمْ .

وَلَقَدْ أَظْهَرَ دَعْوَتَهُمْ بِنِغْدَادٍ [وَعِرَاقُهَا] ⁽¹⁾ الْأَمِيرُ الْبُتْسَاسِيرِيُّ - مِنْ مَوَالِي الثَّيْنَلَمِ
[17] الْمُتَغَلِّبِينَ عَلَى / خُلَفَاءِ بَنِي الْعَبَّاسِ - فِي مُغَاضَبَةِ جَرِثَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ أَتْرَاءِ الْعَجَمِ ،
وَخَطَبَ لَهُمْ عَلَى مَنَابِرِهَا حَوْلًا كَرِيئًا . وَمَا زَالَ بَنُو الْعَبَّاسِ يَفْضُونَ بِمَكَانِهِمْ وَدَوْلَتِهِمْ ،
وَمُلُوكُ بَنِي أُمَيَّةٍ وَرَاءَ الْبُخْرَى يُنَادُونَ بِالْوَيْلِ وَالْحَرْبِ مِنْهُمْ . وَكَيْفَ يَفْقَهُ هَذَا كُلُّهُ لَدَعِي
فِي النَّسَبِ مَكْدُبٍ فِي اشْتِحَالِ الْأَمْرِ ؟

وَاعْتَرِ حَالَ الْقَرْمَطِيِّ إِذْ كَانَ دَعِيًّا فِي انْتِسَابِهِ ، كَيْفَ تَلَاسَّثَتْ دَعْوَتُهُ وَتَفَرَّقَ
أَتْبَاعُهُ ، وَظَهَرَ سَرِيعًا عَلَى خَبِيئِهِمْ ^(ب) وَمَكْرِهِمْ ، فَسَاءَتْ عَاقِبَتُهُمْ ، وَذَاقُوا وَبَالَ
أَمْرِهِمْ . وَلَوْ كَانَ أَمْرُ الْفَتِيدِينَ كَذَلِكَ لَعَرَفَ وَلَوْ بَعْدَ مُهْلَةٍ . [مِنْ الطَّوِيلِ]

وَمِنْهَا تَكُنْ عِنْدَ أَمْرِيءٍ مِنْ خَلِيفَةٍ وَإِنْ خَالَهَا تَخْفَى عَلَى النَّاسِ تَعْلَمُ ⁽¹⁾

فَقَدْ اتَّصَلَتْ دَوْلَتُهُمْ نَحْوًا مِنْ مِائَتَيْنِ وَسَبْعِينَ سَنَةً ، وَمَلَكَوا مَقَامَ إِبْرَاهِيمَ
وَمُضْلَاهُ ، وَمَوْطِنَ الرُّسُولِ وَمَذْفَنَهُ ، وَمَوْقِفَ الْحَجَّاجِ وَمَهْبِطَ الْمَلَانِكَةِ ، ثُمَّ انْقَرَضَ

(1) من: ل ج ع ي (ب) في: ع ل ي ج: جيتهم .

(11) أَلَيْتَ لَزْهَرِ بْنِ أَبِي سُلَيْمٍ ، مِنْ مَعْلَقَتِهِ ، انْظُرْ ابْنَ الْأَثَارِيِّ: شَرْحُ الْقَصَائِدِ السَّبْعِ الطُّوَلِ 289 ، وَرَوَايَتُهُ:
وَلَوْ خَالَهَا .

أمرهم، وشيعتهم في ذلك كله على أنهم ما كانوا عليه من الصّاعية إليهم، والحُبّ فيهم، واعتقادهم بنسب الإمام إسماعيل بن جعفر الصادق .

ولقد خرجوا مراراً بعد ذهاب الدولة ودروس أثرها، داعين إلى بذعهم هاتفين بأساء صبيان من أعقابهم ، يزعمون استحقاقهم للخلافة ، ويذهبون إلى تسنيهم 5 بالوصية ممن سلف قبلهم من الأئمة، ولو ازنابوا في نسبهم لما زكوا أغنائ الأخطار في الانتصار لهم؛ فصاحب البذعة لا يلبس في أمره، ولا يشبه في بذعته، ولا يكذب نفسه فيما ينتجله.

والعجب من القاضي أبي بكر الباقلاني⁽¹⁾، شيخ الظّار من المتكلمين، ينجح إلى هذه المقالة المروجة؛ ويرى هذا الرأي الضعيف . فإن كان ذلك لما كانوا 10 عليه من الإلحاد في الدين والتعمق في الرافضية، فليس ذلك بدافع في صدر بذعهم، وليس إثباتاً مُنتسبهم بالذي يغني عنهم من الله شيئاً في كفرهم؛ فقد قال تعالى لنوح عليه السلام في شأن ابنه: ﴿ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ فَلَا تُشَاكِلْهُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ ﴾ [سورة هود، من الآية 46] . وقال: ﷺ / لفاطمة [17 ب] يعظها⁽²⁾: "يا فاطمة، اغملي فلن أغني عنك من الله شيئاً".

(1) لم يذكر شيئاً من هذا في كتابه التمهيد في الرد على الملحدة المعطلة والرافضة والخوارج والمعتزلة، وإنما تناول هذا الموضوع في كتاب له مفقود، ذكره الشبكي في طبقات الشافعية 7: 18 وسماه كشف الأشرار الباطنية، وأن الباقلاني كشف في أوله بطلان نسب الفاطميين إلى الإمام علي .

(2) روي في الصحيحين البخاري 4: 7، و 6: 140، ومسلم 206، من حديث أبي هريرة بنظ مقارب. باب: ﴿وأنبئ عشرينك الأقرين﴾ [الشعراء، الآية 214] .

ومثي عَرَفَ امْرُؤٌ قَضِيَّةً أَوْ اسْتَيْقَنَ أَمْرًا ، وَجَبَ عَلَيْهِ أَنْ يَضْذَعَ بِهِ ،
﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقُّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾ [سورة الأحزاب، من الآية 4] . والقوم كانوا
في مجالٍ لظنون الدول بهم ، وَتَحْتَ رِقْبَةٍ مِنَ الطُّغَاةِ ، لِتَوْفُرِ شِيعَتِهِمْ ، وَاتِّبَاشَرِهِمْ فِي
الْقَاصِيَةِ بِذَعْوَتِهِمْ ، وَتَكَثُّرِ خُرُوجِهِمْ مَرَّةً بَعْدَ أُخْرَى ، فَلَاذَتْ رِجَالُهُمْ بِالِاخْتِفَاءِ وَلَمْ
يَكَادُوا يُعْرِفُونَ ، كَمَا قِيلَ ⁽¹⁾ : [من الطويل]

5

فَلَوْ تَسَالَى الْأَيَّامَ مَا اسْتَمِي ، مَا دَرَثَ وَأَيْنَ مَكَانِي ؟ مَا عَرَفَنَ مَكَانِي

حَتَّى لَقَدْ سُمِّيَ مُحَمَّدٌ بْنُ إِسْبَاعِيلَ الْإِمَامَ ، جُدَّ غُبَيْدَ اللَّهِ الْمُهَدِّيَ ، بِالْمَكْتُومِ ؛
سَمَّيْتُهُ بِذَلِكَ شِيعَتُهُمْ لِأَنَّهُمْ أَتَقَوْا عَلَيْهِ مِنْ إِخْفَائِهِ ، خَذَرُوا مِنَ الْمُتَغَلِّبِينَ عَلَيْهِمْ . فَتَوَصَّلَ شِيعَةُ
آلِ الْعَبَّاسِ بِذَلِكَ عِنْدَ ظُهُورِهِمْ إِلَى الطُّغْنِ فِي نَسَبِهِمْ ؛ وَازْدَلَقُوا بِهَذَا الرَّأْيِ الْفَائِلِ إِلَى
الْمُسْتَضْعَفِينَ مِنْ خُلَفَائِهِمْ ، وَأَعْجَبَ بِهِ أَوْلِيَائُهُمْ وَأَمْرَاءُ دَوْلَتِهِمْ ، الْمُسَوِّدُونَ لِحُرُوبِهِمْ مَعَ
10 الْأَعْدَاءِ ، يُدْفَعُونَ بِهِ عَنْ أَنْفُسِهِمْ وَسُلْطَانِهِمْ مَعَرَّةَ الْعُجْزِ عَنِ الْمَقَاوِمَةِ وَالْمُدَافَعَةِ لِمَنْ عَلَيْهِمْ
عَلَى الشَّامِ وَمِصْرَ وَالْحِجَازِ مِنَ الْبَرِّيرِ الْكُتَامِيِّينَ ، شِيعَةِ الْعَبَّاسِيِّينَ وَأَهْلَ دَعْوَتِهِمْ ؛
حَتَّى لَقَدْ أَسْجَلَ ⁽²⁾ الْقَضَاءُ بِبَغْدَادَ بِنْتَقِيهِمْ عَنْ هَذَا النَّسَبِ ، وَشَهِدَ بِذَلِكَ عِنْدَهُمْ مِنْ
أَغْلَامِ النَّاسِ جَبَاعَةً ، مِنْهُمْ : الشَّرِيفُ الرِّضْوِيُّ ، وَأَخُوهُ الْمُزْتَضِيُّ ، وَابْنُ الْبُظْهَاطِيِّ ⁽³⁾ ،

(1) من ع ج ل ي ، وفي ط : الطحاوي .

(2) البيت لأبي نواس ، من قصيدته :

لَنْ ظَلَلْتُ لَمْ أَنْجِحْ وَشِجَالِي وَهَاجَ الْهَوَى ، أَوْ هَاجَهُ الْأَوَانُ

الديوان 650 - (صادر) .

(3) نض السجل في المنتظم لابن الجوزي 7 : 255 .

ومن العلماء: أبو حامد الإسفراييني⁽¹⁾، والقُدوري، والصنبري، وابن الأَکفاني، والأبيوزدي، وأبو عبد الله ابن الثُّعْمان، فقيه الشيعة، وغيرهم من أعلام الأمة ببغداد، في يوم مشهود، وذلك سنة ثنتين وأربعائة، في أيام القادر. وكانت شهادتهم في ذلك على السماع لما اشتهر وعُرف بين الناس ببغداد، وغالبها شيعة / بني [18] العباس الطاعنون في هذا النسب؛ فتَقَلَّه الأخباريون كما سَمِعوه، وَرَوَّوه حُسْماً 5 وَعَوْه؛ والحق من ورائه.

وفي كتاب المُغْتَضَد⁽²⁾، في شأن عُتَيْدِ الله، إلى ابن الأَغْلَبِ بالقُيُروان، وابن مِذْزَارٍ بِسِجْلِمَاسَة، أَصْدَقُ شَاهِدٍ وَأَوْضَحُ ذَلِيلٍ عَلَى صِحَّةِ نَسَبِهِمْ، فَالْمُغْتَضَدُ أَفْقَدُ بِنَسَبِ أَهْلِ الْبَيْتِ مِنْ كُلِّ أَحَدٍ. وَالدَّوْلَةُ وَالسُّلْطَانُ سَوَقٌ لِلْعَالَمِ، تُجْلِبُ إِلَيْهِ 10 بَضَائِعُ الْعُلُومِ وَالصَّنَائِعِ، وَتُلْتَمَسُ فِيهِ ضَوَالُ الْحِكْمِ، وَتُحْدَى إِلَيْهِ رَكَائِبُ الرِّوَايَاتِ وَالْأَخْبَارِ، وَمَا تَقَّ فِيهَا تَقَّ عِنْدَ الْكَافَّةِ. فَإِنْ تَرَزَّهتِ الدَّوْلَةُ عَنِ التَّقَشُّفِ وَالْمَلِيلِ وَالْأَقْفِ وَالسُّفْسَفَةِ، وَسَلَكَتِ النَّهْجَ الْأَمَمَ، وَلَمْ تَجْزُ عَنِ قُدْسِ السَّبِيلِ، تَقَّ فِي سَوَاقِهَا الْإِبْرِيرُ الْخَالِصُ وَاللُّجَيْنُ الْمُصْقَى؛ وَإِنْ ذَهَبَتْ مَعَ الْأَعْرَاضِ وَالْحَقُودِ، وَمَاجَتْ بِسَمَائِرَةِ الْبَغْيِ وَالْبَاطِلِ، تَقَّ الْبَهْرَجُ وَالزَّائِفُ؛ وَالنَّافِذُ الْبَصِيرُ قِنْطَاسُ 15 نَظَرِهِ، وَمِيزَانُ بَحْثِهِ وَمُلْتَمِسِيهِ.

(1) كنا في كل الأصول بياض واحدة كما ضبطها ابن خلكان (وفيات الأعيان 1: 74) مع كسر المعزة وفتح الفاء نسبة إلى إنشرايين، بلد صغير من نواحي نيسابور. وضبطها ياقوت بالفتح ثم السكون وفتح الفاء، وآخرها يآن، ياء مكسورة وأخرى ساكنة بعدها نون، "إشرايين" (معجم البلدان 1: 177).

(2) أعاد هذا الخبر بنصه تقريباً في كتاب العبر 4: 31.

ومثل هذا وأتخذ منه كثيراً، ما يتناحى به الطاعون في سبب إدريس بن
 إدريس بن عبد الله بن حسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب، رضوان الله
 عليهم وصلاحه وسلامه، الإمام بقدر أبيه بالمغرب الأقصى. ويُعرضون تعريض الحد
 بالتظن في الحمل المخلف عن إدريس الأكبر، أنه لراشد مولاهم. فبجهم الله وأنقدهم؛
 ما أحملهم ! أما يعلمون أن إدريس الأكبر كان إضهاره في البربر، وأنه مذ دخل
 المغرب إلى أن توفاه الله [تعالى] ^(أ) عريق في البدو، وأن حال البادية في مثل ^(ب)
 ذلك غير خافية، إذ لا مكائن لهم تتأذى فيها الرئب؛ وأحوال حرمهم أنجعين بمنزلة
 من جارائهن ومسنع من جيرانهن، لتلاصق الجدران وتطامن البناء وعدم الفواصل
 بين ^(ج) المساكن. وقد كان راشد يتولى خدمة الحرم أجمع من بقدر مولا، بمشهد من
 أوليائهم وشبيقتهم، ومراقبة من كافئهم .

10

وقد اتفق برايزة المغرب الأقصى عامة على بئنة إدريس الأصغر من بقدر أبيه،
 [18 ب] / وآتوه طاعتهم عن رضا وإضافي، وبأيعوه على الموت الأحمر، وخاصوا دونه بحار
 المنايا في خروبه وغزواته. ولو حدثوا أنفسهم بمثل هذه الرئية، أو قرعت أسماهم
 ولو من عدو كاشح، أو منافق مرناب، لتخلف عن ذلك ولو بتضهم، كلاً والله،
 وإنما صدرت هذه الكلمات من بني العباس أفتالهم، ومن بني الأغلب، عمالهم كانوا
 15 بأفريقته ومولاهم. وذلك أنه لما قر إدريس الأكبر إلى المغرب من وقعة فتح، أوغر
 الهادي إلى الأغالية أن يقتلوا له بالمرصاد ^(د) ويذكوا عليه العيون، فلم يظفروا به،

(أ) من : ل ي ج (ب) ج : كل (ج) ي : من (د) ي : بالمرصاد .

وَخَلَصَ إِلَى الْمَغْرِبِ، فَتَمَّ أَمْرُهُ وَظَهَرَتْ دَعْوَتُهُ. وَظَهَرَ الرَّشِيدُ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَلَى مَا
 كَانَ مِنْ وَاضِحِ مَوْلَاهُمْ وَعَامِلِهِمْ عَلَى الْإِسْكَندَرِيَّةِ، مِنْ دَسِيسَةِ النَّشِيعِ لِلْعُلُوِّيَّةِ،
 وَإِذْهَابِهِ فِي نَجَاةِ إِذْرِيسَ إِلَى الْمَغْرِبِ، فَقَتَلَهُ؛ وَدَسَّ الشَّمَاخَ مِنْ مَوَالِي أَبِيهِ
 لِلتَّحْيِيلِ عَلَى قَتْلِ إِذْرِيسَ، فَأَظْهَرَ اللَّحَاقَ بِهِ وَالْبِرَاءَةَ مِنْ بَنِي الْعَبَّاسِ مَوَالِيَهُ،
 5 فَاشْتَمَلَ عَلَيْهِ إِذْرِيسُ وَخَلَطَهُ بِنَفْسِهِ، وَنَاوَلَهُ الشَّمَاخَ فِي بَغْضِ خَلَوَاتِهِ سُبْحًا اسْتَهْلَكَهُ
 بِهِ. وَوَقَعَ خَبْرُ مَهْلَكَهُ مِنْ بَنِي الْعَبَّاسِ أَحْسَنَ الْمَوَاقِعِ، لِمَا رَجَّوْهُ مِنْ قَطْعِ
 أَسْبَابِ الدَّعْوَةِ الْعُلُوِّيَّةِ بِالْمَغْرِبِ [الْأَقْصَى] ^(أ) وَاقْتِلَاعِ جُزْئِ مَمْلَكَتِهِ. وَلَمَّا يَتَأَدُّ ^(ب)
 إِلَيْهِمْ خَبْرُ الْحَمَلِ الْمُخْلَفِ لِإِذْرِيسَ، فَلَمْ يَكُنْ إِلَّا كَلًّا وَلَا، وَإِذَا بِالْأَغْوَةِ قَدْ
 غَاذَتْ، وَالشَّيْعَةُ بِالْمَغْرِبِ قَدْ ظَهَرَتْ، وَذَوُلُهُمْ بِإِذْرِيسَ بْنِ إِذْرِيسَ [قَدْ] ^(ج)
 10 تَجَدَّدَتْ؛ فَكَانَ ذَلِكَ عَلَيْهِمْ أَنْكَى مِنْ وَقْعِ السَّهَامِ؛ وَكَانَ الْفَشْلُ وَالْهَزْمُ قَدْ نَزَلَ
 بِذَوْلَةِ الْعَرَبِ عَنْ أَنْ يَسْمُوا إِلَى الْقَاصِيَةِ، فَلَمْ يَكُنْ مُنْتَهَى قُدْرَةِ الرَّشِيدِ عَلَى
 إِذْرِيسَ الْأَكْبَرِ بِمَكَانِهِ مِنْ قَاصِيَةِ الْمَغْرِبِ وَاشْتِمَالِ الْبَرَنْزِ عَلَيْهِ، إِلَّا بِالتَّحْيِيلِ فِي
 إِهْلَاكِهِ بِالسُّمُومِ. فَعِنْدَ ذَلِكَ قَرَعُوا إِلَى أَوْلِيَائِهِمْ مِنَ الْأَعَالِيَةِ بِإِفْرِيقِيَّةِ ^(د) فِي
 سَدِّ تِلْكَ الْفُرْجَةِ مِنْ نَاجِيَّتِهِمْ، وَخَسَمَ الدَّاءَ الْمُتَوَقَّعَ بِالذُّوْلَةِ مِنْ قِبَلِهِمْ، وَاقْتِلَاعِ
 15 تِلْكَ الْعُرُوقِ قَبْلَ أَنْ تَنْشِيعَ مِنْهُمْ، يُخَاطِبُهُمْ بِذَلِكَ الْمَأْمُورُ وَمَنْ بَعْدَهُ مِنْ
 خُلَفَائِهِمْ. فَكَانَ الْأَعَالِيَةُ عَنْ بَرَابَرَةِ / الْمَغْرِبِ الْأَقْصَى أُعْجِزُ، وَلِخَلَاهَا مِنَ الزَّبُونِ ^(هـ) [19] ^(أ)
 عَلَى مُلُوكِهِمْ أَخْوَجُ، لِمَا طَرَقَ الْخِلَافَةُ مِنْ انْتِزَاعِ الْمَالِكِ ^(هـ) الْفُجْمِ عَلَى سُدَّتِهَا،
 وَامْتِطَانِهِمْ ضَهْوَةَ التَّغْلِبِ عَلَيْهَا، وَتَضَرُّفِهِمْ أَحْكَامَهَا طَوَّعَ أَغْرَاضِهِمْ فِي رِجَالِهَا

(أ) من: ل (ب) ج: لم يتأد (ج) من: ل ج (د) سقط من ل (هـ) كذا في: ظ ل ع، وفي ج ي: المالك .

وجبايتها وأهل حُطَّطها⁽¹⁾، وسائر نُفُضِها وإبراهيم؛ كما قال شاعرُ عَصْرِهِم: [من مجزوء
الرجز]

خليفةٌ في قَفَصٍ بَيْنَ وَصَيْفٍ وَنَعَا
يَقُولُ مَا قَالَا لَهُ كَمَا تَقُولُ الْبَيْعَا⁽²⁾

فَحَشَى هَؤُلَاءِ الْأُمَرَاءُ الْأَغَالِبَةُ بَوَاذِرِ السَّعَايَاتِ، وَتَلَوُّوا بِالْمَعَاذِرِ؛ فَطُورُوا بِاخْتِقَارِ 5
الْمَغْرِبِ وَأَهْلِهِ؛ وَطُورُوا بِالْإِزْهَابِ بِشَأْنِ إِدْرِيسِ الْخَارِجِ بِهِ وَمَنْ قَامَ مَقَامَهُ^(ب) مِنْ
أَعْقَابِهِ، يُخَاطِبُونَهُم بِتَجَاوُزِهِ حَدُودَ التَّخَوُّمِ مِنْ عَمَلِهِ، وَيُنْفِذُونَ سِكِّتَهُ فِي تَحْفِهِمْ
وَهَدَايَاهُمْ وَمُزْنَقِ جَبَايَاهُمْ، تَغْرِضًا بِاسْتِحْطَالِهِ، وَتَهْوِيلًا بِاسْتِدَادِ شَوْكِهِ، وَتَعْظِيمًا لِمَا
دُعِعُوا إِلَيْهِ مِنْ [مُطَالَبَتِهِ]^(ج) وَمِرَاسِيهِ، وَتَهْدِيدًا بِقَلْبِ الدَّعْوَةِ إِنْ أُلْجِئُوا إِلَيْهِ؛ وَطُورُوا
يَطْعَنُونَ فِي نَسَبِ إِدْرِيسٍ بِمِثْلِ ذَلِكَ الطَّعْنِ الْكَاذِبِ، تَخْفِضًا لِنِسَانِهِ، لَا يُبَالُونَ 10
بِصَدَقِهِ مِنْ كَذِبِهِ، لِبُعْدِ الْمَسَافَةِ، وَأَقْنُ عُقُولٍ مِنْ خَلْفٍ مِنْ صِبْنَةِ بَنِي الْعَبَّاسِ
وَمِمَّا لِيَكْهَمُ الْعَجْمُ فِي الْقَبُولِ مِنْ كُلِّ قَائِلٍ، وَالسَّمْعُ لِكُلِّ نَاعِقٍ. وَلَمْ يَزَلْ هَذَا ذَأْبُهُمْ
حَتَّى انْقَضَى أَمْرُ الْأَغَالِبَةِ؛ فَفَرَعَتْ هَذِهِ الْكَلِمَةُ الشَّنْعَاءُ أَسْمَاعُ الْقَوْعَاءِ، وَصَرَّ عَلَيْهَا
بَعْضُ الطَّاعِنِينَ أُذُنَهُ، وَاعْتَدَّهَا ذَرِيعَةً إِلَى التَّيْلِ مِنْ خَلْفِهِمْ عِنْدَ الْمُنَافَسَةِ. وَمَا لَهُمْ

(1) فوقها بحطه في ج: رتبها، وفي ج: رتبها، مشطوبة (ب) سقط من ي (ج) كذا من ع ل ح ي، وفي ط، مطالبة.

(2) ورد البيتان في ترجمتي المُعْرَضِ بهما في تاريخ الإسلام 6: 58، الوافي 10: 173، 27: 445، ولا يعرف
القائل، ويرد التعريف بالأمرين بقا الشرايين، ووصف التركي الفاتحين الزائقين زمن المتوكل والمستعين
والمعتز، في الجزء المفرد للحواشي واللغة والمصطلح.

- قَبَّحَهُمَ اللهُ - والعدولُ عن مَقاصِدِ الشَّريعة؛ فلا تَعَارَضَ فيها بَيْنُ المَقْطُوعِ والمُظَنُّونِ . وإدريسُ وُلِدَ على فراشِ أبيه، والولَدُ للفراشِ، على أَنَّ تَثْنِيَةَ أَهْلِ البَيْتِ عن مِثْلِ هَذَا من عَقَائِدِ الإِيْمَانِ؛ فَاللهُ سُبْحَانَهُ قَدْ أَذْهَبَ عَنْهُمْ الرُّجْسَ وَظَهَّرَهُمْ نَظْهِيْرًا . ففِرَاشُ إدْرِيسَ طَاهِرٌ مِنَ الدَّنَسِ وَمُتَزَّةٌ عَنِ الرُّجْسِ بِحُكْمِ الْقُرْآنِ ؛ وَمَنْ اعْتَقَدَ خِلَافَ هَذَا فَقَدْ بَاءَ بِإِثْمِهِ وَوَجَّحَ الْكَفْرَ مِنْ بَابِهِ.

وإِنَّمَا أَطْلَبْتُ فِي هَذَا الرَّدِّ سَدًّا لِأَبْوَابِ الرَّيْبِ، / وَدَفَعًا فِي ضَرْبِ الْحَاسِدِ؛ لِمَا سَمِعْتُهُ أَذْنَائِي مِنْ قَائِلِهِ الْمُعْتَدِّ عَلَيْهِمْ بِهِ، الْقَادِحِ فِي نَسَبِهِمْ بِفِرْيَتِهِ ؛ وَتَقْلَهُ بِرَغْبِهِ عَنِ بَقْضِ مُؤَرِّخِي الْمَغْرِبِ تَمَنُّهُنَّ عَنْ أَهْلِ الْبَيْتِ، وَازْتَابَ فِي الْإِيْمَانِ بِسَلَفِهِمْ . وَإِلَّا فَالْمَحَلُّ مُتَزَّةٌ عَنِ ذَلِكَ مَغْصُومٌ مِنْهُ، وَتَقِي الْعَيْنُ حَيْثُ يَسْتَحِيلُ الْعَيْنُ عَيْبًا. 10 وَلَكِنِّي جَادَلْتُ عَنْهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا، وَأَزْجُو أَنْ يَجَادِلُوا عَنِّي يَوْمَ الْقِيَامَةِ .

وَلَتَعْلَمَنَّ أَنَّ أَكْثَرَ الطَّاعِينَ فِي نَسَبِهِمْ إِنَّمَا هُمُ الْحَسَدَةُ لِأَعْقَابِ إدْرِيسَ هَذَا، مِنْ مُتَمِّينَ إِلَى أَهْلِ الْبَيْتِ أَوْ دَخِلُوا فِيهِمْ؛ فَإِنَّ ادِّعَاءَ هَذَا النَّسَبِ دَعْوَى شَرِيفٍ غَرِيضَ عَلَى الْأُمَمِ وَالْأَجْيَالِ مِنْ أَهْلِ الْآفَاقِ، فَتَغْرِضُ الشُّهْمَةَ فِيهِ.

وَلَمَّا كَانَ نَسَبُ بَنِي إدْرِيسَ هَؤُلَاءِ ، بِمَوَاطِنِهِمْ مِنْ فَاسٍ وَسَائِرِ بِلَادِ (1) الْمَغْرِبِ ، قَدْ بَلَغَ مِنَ الشُّهُورَةِ وَالْوُضُوحِ مَبْلَغًا لَا يَكَادُ يُلْحَقُ وَلَا يَطْلُعُ أَحَدٌ فِي ذِكْرِهِ ، 15 إِذْ هُوَ شَلُّ الْأُمَّةِ وَالْجَلِيلِ مِنَ الْخَلْفِ عَنِ الْأُمَّةِ وَالْجَلِيلِ مِنَ السَّلَفِ . وَبَيْنَتْ جَدَّهُمْ إدْرِيسَ مَخْطَطَ فَاسٍ وَمُؤَسَّسَهَا بَيْنَ يُيُوتِهِمْ، وَمُسْجِدَهُ لِيُضِقَ مَحَلَّتَهُمْ وَدُرُوبَهُمْ ، وَسَيِّفُهُ

(1) كَذَا فِي ط ج ، وَفِي ع ل ي: دِيَار .

مُنْتَضَى برَأْسِ المِلَّةِ العُظْمَى من قَرَارِ بَلَدِهِمْ ، وَغَيْرِ ذَلِكَ من آثَارِهِ الَّتِي جَاوَزَتْ
أَخْبَارُهَا حُدُودَ التَّوَاتُرِ مَرَّاتٍ ، وَكَادَتْ تُلْحِقُ بِالْعِيَانِ ، فَإِذَا نَظَرَ غَيْرُهُمْ من أَهْلِ
هَذَا النَّسَبِ إِلَى مَا آتَاهُم اللهُ من أَمْثَالِهَا ، وَمَا عَصَدَ شَرْفُهُمُ التَّبَوُّيُّ من جَلَالِ
الْمَلِكِ الَّذِي كَانَ لِسُلْطَنِهِمْ بِالْمَغْرِبِ ، وَاسْتَيْقَنَ أَنَّهُ بِمَغْزَلٍ عَنِ ذَلِكَ ، وَأَنَّهُ لَا يَبْلُغُ مُدَّ
أَخْدِهِمْ وَلَا نَصِيغَهُ . وَأَنَّ غَايَةَ أَمْرِ الْمُتَمَيِّنِ إِلَى الْبَيْتِ الْكَرِيمِ مَنْ لَمْ يَحْضُلْ لَهُ أَمْثَالُ 5
هَذِهِ الشُّوَاهِدِ ، أَنْ يَنْسَلَمَ لَهُمْ حَالُهُمْ ، لِأَنَّ التَّاسِ مُصَدِّقُونَ فِي أَنْسَابِهِمْ ؛ وَيَتَوَّنُ
مَا بَيْنَ الْعِلْمِ وَالظَّنِّ وَالْيَقِينِ وَالتَّسْلِيمِ ، فَإِذَا عَلِمَ ذَلِكَ مِنْ شَيْئِهِ غَضَّ بَرِيْقَهُ ، وَوَدَّ
كَثِيرَ مِنْهُمْ لَوْ يُرَدُّونَهُمْ عَنِ شَرَفِهِمْ ذَلِكَ سَوْفَةً وَوَضْعَاءَ، حَسَدًا مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ،
فَيَرْجِعُونَ إِلَى الْعِزَادِ وَارْتِكَابِ اللَّجَاجِ وَالتَّهَيُّتِ بِمَثَلِ هَذَا الطَّغْنِ الْفَائِلِ وَالْقَوْلِ
الْمَكْنُوبِ، / تَغْلَلًا بِالمَسَاوَاةِ فِي الطَّنَّةِ وَالْمُشَابَهَةِ فِي تَطَرُّقِ الْاِخْتِمَالِ ، وَهَيْهَاتَ لَهُمْ 10
ذَلِكَ ! فَلَيْسَ فِي الْمَغْرِبِ - فِيمَا نَعْلَمُهُ - مِنْ أَهْلِ هَذَا الْبَيْتِ الْكَرِيمِ ، مَنْ يَبْلُغُ
فِي صِرَاحَةِ نَسَبِهِ وَوُضُوحِهِ مِبَالِغَ أَغْقَابِ إِدْرِيسِ هَذَا مِنْ آلِ الْحَسَنِ . وَكِبَرَاؤُهُمْ
لِهَذَا الْقَهْدِ بَنُو عِمْرَانَ بِفَاسَ ، مِنْ وَلَدِ يَحْيَى الْجَوْطِيِّ ابْنِ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى الْعَدَامِ ابْنِ
الْقَابِسِ بْنِ إِدْرِيسِ بْنِ إِدْرِيسَ ، وَهُمْ تُبَاءُ أَهْلُ الْبَيْتِ هُنَاكَ ، وَالسَّاكِنُونَ بَيْنَتِ
جَدَّهُمْ إِدْرِيسَ ، وَلَهُمُ السِّيَادَةُ عَلَى أَهْلِ الْمَغْرِبِ كَافَّةً ، حَسْبَمَا نَذَكُرُهُمْ عِنْدَ ذِكْرِ 15
الْأَدَارِسَةِ ، إِنْ شَاءَ اللهُ .

وَيُلْحَقُ بِهَذِهِ الْقَالَاتِ الْفَاسِيَّةِ وَالْمَذَاهِبِ الْفَائِلَةِ، مَا يَتَنَاوَلُهُ ضَعْفَةُ الرَّأْيِ مِنْ
فُقَهَاءِ الْمَغْرِبِ، مِنْ الْقَدَحِ فِي الْإِمَامِ الْمُهَدِّي صَاحِبِ دَوْلَةِ الْمُوَحِّدِينَ، وَنَسَبَتِهِ إِلَى
السَّغْوَةِ وَالتَّبْلِيسِ، فِيمَا آتَاهُ مِنَ الْقِيَامِ بِالتَّوْحِيدِ الْحَقِّ، وَالتَّعْنِي عَلَى أَهْلِ الْبَيْتِ قَبْلَهُ،

وتكذيبهم لجميع مُدَّعِيَاتِهِ فِي ذَلِكَ، حَتَّى فِيمَا يَزْعُمُ الْمُؤْمِنُونَ أَتْبَاعَهُ مِنْ اتِّبَاعِهِ فِي أَهْلِ الْبَيْتِ . وَإِنَّمَا حَمَلَ الْفَقَهَاءُ عَلَى تَكْذِيبِهِ مَا كَثُرَ فِي نَفْسِهِمْ مِنْ حَسَدِهِ عَلَى شَأْنِهِ ؛ فَإِنَّهُمْ لَمَّا رَأَوْا مِنْ أَنْفُسِهِمْ مُنَاهِضَتَهُ فِي الْعِلْمِ وَالْفَنَاءِ فِي الدِّينِ بَزَعْنَاهُمْ، ثُمَّ ائْتَنَزَ عَنْهُمْ بِأَنَّهُ مَتَّبِعُ الرَّاْيِ ، مَسْمُوعُ الْقَوْلِ ، مَوْطَأُ الْعَقَبِ ، نَقَبُوا ذَلِكَ عَلَيْهِ وَغَضُّوا مِنْهُ بِالْقُدْحِ فِي مَذَاهِبِهِ وَالتَّكْذِيبِ لِمُدَّعِيَاتِهِ . وَأَيْضاً فَكَانُوا يُؤْنِسُونَ 5 مِنْ مُلُوكِ لَفْتَوْنَةِ - أَعْدَائِهِ - حَجَلَةً وَكَرَامَةً لَمْ تَكُنْ لَهُمْ مِنْ غَيْرِهِمْ، لِيَا كَانُوا عَلَيْهِ مِنَ السَّذَاجَةِ وَاتِّحَالِ الدِّيَانَةِ . فَكَانَ لِحَمَلَةِ الْعِلْمِ بِدَوْلَتِهِمْ مَكَانٌ مِنَ الْوُجَاهَةِ وَالْإِتِّصَابِ لِلشُّوَرَى، كُلٌّ فِي بَلَدِهِ وَعَلَى قَدَرِهِ فِي قَوْمِهِ؛ فَأَصْبَحُوا بِذَلِكَ شِيعَةً لَهُمْ وَحِزْباً لِعَدُوِّهِمْ.

وَقَمُّوا عَلَى الْمَهْدِيِّ مَا جَاءَ بِهِ مِنْ خِلَافِهِمْ وَالتَّزْيِيبِ عَلَيْهِمْ وَالْمُنَاصَبَةِ لَهُمْ ، نَشِيعاً لِلْمَفْتُونَةِ وَتَعْصُباً لِدَوْلَتِهِمْ . وَمَكَانُ الرَّجُلِ غَيْرُ مَكَانِهِمْ ، وَحَالُهُ عَلَى غَيْرِ مُعْتَقَدَاتِهِمْ . وَمَا ظَنُّكَ بِرَجُلٍ يَقُمُ عَلَى الدَّوْلَةِ مَا يَقُمُ مِنْ أَخْوَالِهِمْ ، / وَخَالَفَ اجْتِهَادَهُ [20 ب] فَتَقَاهُؤُهُمْ، فَنَادَى فِي قَوْمِهِ وَدَعَا إِلَى جِهَادِهِمْ بِنَفْسِهِ، فَاقْتُلَعَ الدَّوْلَةُ مِنْ أَصُولِهَا، وَجَعَلَ غَايَهَا سَاقِلَهَا ، أَعْظَمَ مَا كَانَتْ قُوَّةً وَأَشَدَّ شَوْكَةً وَأَعَزَّ أَنْصَارًا وَحَامِيَةً ، وَتَسَاقَطَتْ 15 فِي ذَلِكَ مِنْ أَتْبَاعِهِ نَفُوسٌ لَا يُحْصِيهَا إِلَّا خَالِفُهَا، قَدْ بَايَعُوهُ عَلَى الْمَوْتِ، وَوَقُوهُ بَأَنْفُسِهِمْ مِنَ الْهَلَكَةِ، وَتَقَرَّبُوا إِلَى اللَّهِ بِإِثْلَافٍ مُهْجِهِمْ فِي إِظْهَارِ تِلْكَ الدَّعْوَةِ، وَالتَّعْصِبِ لِتِلْكَ الْكَلِمَةِ حَتَّى غَلَّتْ عَلَى الْكَلِمِ، وَأَدَاكَتْ بِالْفُتُوْقَيْنِ مِنَ الثُّوَلِ. وَهُوَ بِحَالِهِ مِنَ التَّشْشُفِ وَالْحَضَرِ، وَالضُّبْرِ عَلَى الْمَكَارِهِ، وَالتَّقَلُّلِ مِنَ الدُّنْيَا ، حَتَّى قَبِضَهُ اللَّهُ، وَلَيْسَ عَلَى شَيْءٍ مِنَ الْحِظِّ وَالْمَتَاعِ فِي دُنْيَاهُ، حَتَّى الْوَلَدَ الَّذِي رَزَمْنَا تَجَنُّحَ إِلَيْهِ

التقوس، وتُخادع عن تَمَنِيهِ. فليت شِغري ما الذي قصَدَ بذلك إن لم يكن وجه الله، وهو لم يَحْضُرْ له حَظٌّ من الدُّنيا في عاجِلِهِ، ومع هذا فلو كان قَصْدُهُ غَيْرَ صَالِحٍ لما تَمَّ أَمْرُهُ وانْفَسَحَتْ دَعْوَتُهُ، ﴿سُئِلْتُ اللَّهُ الَّتِي قَدْ خَلَتْ فِي عِبَادِهِ﴾ (سورة غافر، من الآية 85).

- 5 وأما إنكارهم نسبته في أهل البيت ، فلا تَغْضُدُهُ حُجَّةٌ لَهُمْ ؛ مع أَنَّهُ إِنَّ⁽¹⁾ بَيَّنَّ أَنَّهُ ادَّعَاهُ وانتسب إليه، فلا دليل يَقُومُ على بُطْلَانِهِ، لأنَّ النَّاسَ مُصَدِّقُونَ في أنسابهم . وإن قالوا إِنَّ الرِّئاسةَ لا تكون على قومٍ في غير أَهْلِ جَلَدَتِهِمْ، كما هو الصَّحِيحُ، حَسْبُ مَا بَاقِيَ في الفُضْلِ الأوَّل من هذا الكتاب، والرَّجُلُ قد رَأَسَ سائِرَ المصَابِدَةِ، ودانوا بِاتِّبَاعِهِ والانتِقادِ إِلَيْهِ وإلى عَصَابَتِهِ من هَزَعَةٍ، حَتَّى تَمَّ أَمْرُ اللَّهِ في دَعْوَتِهِ، فَاعْلَمْ أَنَّ هذا النِّسْبَ الفاطِمِيَّ لم يكن أَمْرُ المَهْدِيِّ يَتَوَقَّفُ عَلَيْهِ، ولا اتَّبَعَهُ 10 النَّاسُ بِسَبَبِهِ، وَإِنَّمَا كان اتِّبَاعُهُمْ لَهُ بِعَصَبِيَّةِ الهَزَعِيَّةِ والمُضْمُودِيَّةِ ومَكَانِهِ مِنْهَا ، وَرُسُوحُ شَجَرَتِهِ فِيهَا. وَكانَ ذَلِكَ النِّسْبُ الفاطِمِيَّ خَفِيًّا قد دَرَسَ عِنْدَ النَّاسِ، وَبَقِيَ عِنْدَهُ وَعِنْدَ عَشِيرَتِهِ يَتَنَاقَلُونَ بَيْنَهُمْ ، فيكون النِّسْبُ الأوَّلُ كَأَنَّهُ اسْتَلْخَ مِنْهُ وَلَبَسَ جِلْدَةً هَؤُلَاءِ / وَظَهَرَ فِيهَا ، فلا يَضُرُّهُ الاتِّسَابُ الأوَّلُ في عَصَبِيَّتِهِ ، إِذْ هو مَجْهُولٌ [121] عِنْدَ أَهْلِ الْعِصَابَةِ؛ ومثل هذا واقعٌ كَثِيرًا إِذَا كان النِّسْبُ الأوَّلُ خَفِيًّا. وَانْظُرْ قِصَّةَ⁽¹⁾ 15 عَزْفَجَةَ وَجَرِيرٍ في رِئاسةِ جَبِيلَةٍ، وَكَيْفَ كان عَزْفَجَةُ مِنَ الْأَزْدِ وَلَبَسَ جِلْدَةَ جَبِيلَةٍ،

(1) من : ج ي ع .

(1) انظر تفاصيل هذا الخبر منذ وقعة الجسر بين العرب والفرس وخبر عرغبة وجرير، في الطبري، تاريخ الرسل والملوك 3 : 471 .

حتى تتنازع مع خبر رِأَسَتَهُمْ عند عُمر، رضي الله عنه، كما هو مذكور، تنهتُ منه
وجه الحق. والله الهادي للصواب.

وقد كُذِّبَ أنْ تُخْرَجَ عن غرض الكتاب بالإطّباب في هذه المغالط؛ فقد
زُلْتُ أقدم كثير من الأثبات والمؤرخين الحقائق في مثل هذه الأحاديث والآراء،
5 وعُغِلَتْ بأفكارهم ولقَّها عنهم الكافَّة من صَعَفَةِ النَّظَرِ والعَفَلَةِ عن القياس، ولَقَّوْها هم
أيضاً كذلك من غير مَحَبٍّ ولا رَوِيَّة، وانْدَرَجَتْ في مَحْضِوْطائِهِمْ، حتى صار قُرْنُ
التاريخ واهياً⁽¹⁾ مختلطاً، وناظِرُهُ مُزَيَّكاً، وعُدَّ من مناحي العامة.

فإذن، يحتاجُ صاحبُ هذا الفن إلى: العلم بقواعد السياسة، وطبائع
الموجودات، واختلاف الأمم والبقاع والأغصار في السَّير والأخلاق والقوائد والتَّخل
10 والمذاهب وسائر الأحوال، والإحاطة بالحاضر من ذلك، ومُماثَلَةُ ما يَبْنِيهِ وَيَبْنِ
الغائب من الوفاق، أو يَبْنِ ما يَبْنِيها من الخلاف، وتعليل المُتَّفِقِ منه والمُخْتَلِفِ،
والقيام على أصول الدُّوَلِ والمِلَلِ، ومبادئ ظُهورِها، وأسباب حُدُوثِها، ودَواعي
كُؤْنِها، وأحوال القائمين بها وأخبارهم، حتى يكون مُستَوْعِباً لأسباب كلِّ حادث،
واقفاً على أصول كلِّ خَبَرٍ. وحينئذٍ يَغْرُضُ خَبْرَهُ المنقولَ على ما عِنْدَهُ من القَواعِدِ
15 والأصول، فإن وافَقها وجَرى على مُقتضاها كان صحيحاً، وإلا زَيَّفَهُ واستغنى عنه.
وما استَكْبَرُ القُدماءُ عِلْمُ التاريخ إلا لذلك؛ حتى ائْتَحَلَهُ الطَّبَرِيُّ والبُخَارِيُّ
وابنُ إِسْحاقَ من قَبْلِها، / وأمثالهم من علماء الأُمَّة. وقد ذَهَلَ الكثيرُ عن هذا السَّرِّ [21 ب]

(1) سقط من ج .

فيه، حتى صار انبعاثه مَجْهَلَةً، واستخفَّ العوامُ ومن لا رُسوخَ له في المعارف مُطالَعَتَهُ وخَمَلَهُ والحوُصُ فيه والتَطَلُّعُ عليه، فاختلط المَزْعِيُّ بالهَلْهَلِ، واللُّبَابُ بِالْقِشْرِ، والصَّادِقُ بالكاذِبِ. ﴿وإلى الله عاقِبَةُ الْأُمُورِ﴾ [سورة لقمان، من الآية 22].

ومن الغلط الحَقِيق في التاريخ، الذَهْوُ عن تَبَدُّلِ الْأَحْوَالِ في الْأُمَمِ والأَجْيَالِ، بِتَبَدُّلِ الْأَغْصَارِ ومُرُورِ الْأَيَّامِ، وهو دَاءٌ ذَوِي شَدِيدِ الْحَقَاءِ، [إِذْ⁽¹⁾ لَا يَقَعُ إِلَّا بَعْدَ 5 أَخْقَابٍ مُتَطَاوِلَةٍ، فلا يَكَادُ يَتَفَضَّنُ لَهُ إِلَّا الْآحَادُ من أَهْلِ الْحَلِيقَةِ؛ وذلك أَنَّ أحوالَ الْعَالَمِ والأُمَمِ وعَوَانِدَهُمْ ونَحْلَهُمْ لا تَدُومُ على وَتِيرَةٍ وَاحِدَةٍ وَمُنْهَاجٍ مُسْتَقَرٍّ، إِنَّمَا هو اخْتِلَافٌ على الْأَيَّامِ والأَزْمَنَةِ، وانتقالٌ من حَالٍ إِلَى حَالٍ. وكَمَا يَكُونُ ذَلِكَ فِي الْأَشْخَاصِ والأَوْقَاتِ والأَمْصَارِ، فَكَذَلِكَ يَقَعُ فِي الْآفَاقِ والأَقْطَارِ والأَزْمَنَةِ والدُّوَلِ، ﴿سُئِلَ اللَّهُ الَّتِي قَدْ خَلَتْ فِي عِبَادِهِ﴾ [سورة غافر، من الآية 85]. 10

وقد كانت في الْعَالَمِ أُمَمُ الْفُرْسِ الْأَوَّلَى، وَالسَّرِّيَانِيُّونَ، وَالنَّبِيطُ، وَالتَّبَّاعَةُ، وَبَنُو إِسْرَائِيلَ، وَالْقَبِيطُ، وَكَانُوا عَلَى أحوالٍ خَاصَّةٍ بِهِمْ فِي دُؤُلِهِمْ وَمَمَالِكِهِمْ وَسِيَاسَتِهِمْ وَصَنَائِعِهِمْ وَلُغَاتِهِمْ وَاضْطِلَاحَاتِهِمْ، وَسَائِرُ مُشَارَكَاتِهِمْ مع أَبْنَاءِ جِنْسِهِمْ؛ وَأَحْوَالُ اغْتِيَارِهِمُ لِلْعَالَمِ تَشْهَدُ بِهَا آثَارُهُمْ.

ثم جَاءَ مِنْ بَعْدِهِمُ الْفُرْسُ الثَّانِيَّةُ وَالتَّرُومُ وَالغَزَبُ وَالفِرَنْجِيَّةُ^(ب)، فَتَبَدَّلَتْ تِلْكَ 15 الْأَحْوَالُ، وَانْقَلَبَتْ بِهَا^(ج) الْعَوَانِدُ إِلَى مَا يُجَانِسُهَا وَيُشَابِهُهَا، وَإِلَى مَا يُبَايِنُهَا وَيُبَاعِضُهَا. ثم جَاءَ الْإِسْلَامُ بِبَوَلَةِ مُضَرٍّ، فَانْقَلَبَتْ تِلْكَ الْأَحْوَالُ أَجْمَعُ انْقِلَابَةً أُخْرَى، وَصَارَتْ

(1) من: ع ل ج ي (ب) انشأ المؤلف في الأصل "ع" ثم شطب، ولم ترد في الأصول الأخرى إلا في ط (ج) سقط من ل .

إلى ما أكثره متعارف لهذا العهد، يأخذه الخلف عن السلف. ثم دَرَسَتْ دولة
القرب وأيامهم، وذهب الأسلاف الذين شَتَدوا عِزَّهُمْ وَمَهَّدُوا مُلْكَهُمْ، وصار الأمر
في أيدي سيواهم من العجم، مثل التُّرك بالْمَشْرِقِ، والبَرْبَرِ بِالْمَغْرِبِ، / والفِرَنْجَةِ بالشَّمالِ ؛ [i 22]
فذهبتْ بذهايهم أُمَمٌ، واقْتَلَبَتْ أحوالٌ وعوائد، نُسِيَتْ شَأْنُهَا وأُغِيلَ أَمْرُهَا.

5 والسَّبَبُ الشَّائِعُ في تَبَدُّلِ الأَحْوالِ والعَوائِدِ، أَنَّ عَوَائِدَ كُلِّ جِيلٍ تَابِعَةٌ لعَوَائِدِ
سُلْطَانِهِ، كما يُقَالُ في الْأَمْثَالِ الْحَكِيمَةِ : النَّاسُ عَلَى دِينِ الْمَلِكِ . وَأَهْلُ الْمَلِكِ
وَالسُّلْطَانِ إِذَا اسْتَوَلَوْا عَلَى التَّوَلَةِ وَالْأَمْرِ، فَلَا يَدُّ وَأَنْ يَنْزَعُوا إِلَى عَوَائِدِ مَنْ قَبْلِهِمْ ،
وَيَأْخُذُونَ الْكَثِيرَ مِنْهَا ، وَلَا يُغْفِلُونَ عَوَائِدَ جِيلِهِمْ مَعَ ذَلِكَ، فَيَقَعُ فِي عَوَائِدِ التَّوَلَةِ
بِقَصْرِ الْمُخَالَفَةِ لعَوَائِدِ الْجِيلِ الْأَوَّلِ ؛ فَإِذَا جَاءَتْ دَوْلَةٌ أُخْرَى مِنْ بَعْدِهِمْ وَمَرَجَتْ مِنْ
10 عَوَائِدِهِمْ وَعَوَائِدِهَا، خَالَفَتْ أَيْضاً بَعْضَ الشَّيْءِ ؛ وَكَانَتْ لِلأَوَّلَى أَشَدَّ مُخَالَفَةً. ثُمَّ
لَا يَزَالُ التَّدْرِجُ فِي الْمُخَالَفَةِ حَتَّى يَنْتَهِيَ إِلَى الْمُبَايَنَةِ بِالْجُمْلَةِ؛ فَمَا دَامَتِ الْأُمَمُ وَالْأَجْيَالُ
تَعَاقَبُ فِي الْمَلِكِ وَالسُّلْطَانِ، لَا تَزَالُ الْمُخَالَفَةُ فِي الْعَوَائِدِ وَالْأَحْوالِ وَاقِعَةً.

وَالْقِيَاسُ وَالْمُحَاكَاةُ لِلإِنْسَانِ طَبِيعَةٌ مَعْرُوفَةٌ، وَمِنَ الْقَلْطِ غَيْرُ مَأْمُونَةٍ، تُخْرِجُهُ
مَعَ الذُّهُولِ وَالْغَفْلَةِ عَنْ قَضِيَّتِهِ، وَتُغَوِّجُ بِهِ عَنْ مَرَامِهِ. فَزَيْدًا يَسْمَعُ السَّامِعَ كَثِيرًا مِنْ
15 أَخْبَارِ الْمَاضِينَ، وَلَا يَتَفَتَّحُ لِمَا وَقَعَ مِنْ تَغْيِيرِ الْأَحْوالِ وَانْقِلَابِهَا، فَيُخْرِجُهَا لِأَوَّلِ وَهْلَةٍ عَلَى
مَا عَرَفَ، وَيَقِسُّهَا بِمَا شَهِدَ؛ وَقَدْ يَكُونُ الْفَرْقُ بَيْنَهُمَا كَثِيرًا، فَيَقَعُ فِي مَهْوَاةٍ مِنَ الْقَلْطِ.

فَمِنْ هَذَا الْبَابِ، مَا يَتَقَلَّهُ الْمُؤَرِّخُونَ مِنْ أَحْوالِ الْحَجَاجِ، وَأَنَّ أَبَاهُ كَانَ مِنْ
الْمُعَلِّمِينَ؛ وَمَعَ أَنَّ التَّعَلَّمَ لِهَذَا الْعَهْدِ مِنْ جُمْلَةِ الصَّنَاعِ الْمَعَاشِيَةِ الْبَعِيدَةِ مِنْ اغْتِرَازِ
أَهْلِ الْعَصَبِيَّةِ، وَالْعُلَمَاءِ مُسْتَضَفِّينَ يَسْكِنُونَ، مُنْقَطِعِ الْجُذُمِ، فَيَتَشَوَّفُ الْكَثِيرُ مِنْ

المُسْتَغْفِرِينَ أَهْلِي الْحِرْفِ وَالصَّنَاعِ الْمَعِيشِيَّةِ إِلَى تَبَلُّغِ الرُّتَبِ الَّتِي لَيْسُوا لَهَا بِأَهْلٍ ،
وَيَعْتَدُونَهَا مِنَ الْمُفَكِّنَاتِ لَهُمْ؛ فَتَذْهَبُ بِهِمْ وَسَاوِسُ الْمَطَامِعِ ، وَرُبَّمَا انْقَطَعَ خَبْلُهَا مِنْ
أَيْدِيهِمْ / فَتَسْقُطُوا فِي مَهْوَاةِ الْهَلَكَةِ وَالْثَّلَفِ ، وَلَا يَعْلَمُونَ اسْتِحْجَالَهَا فِي حَقِّهِمْ ، [22 ب]
وَأَتَمُّهُمْ أَهْلُ حِرْفٍ وَصَنَائِعٍ لِلْمَعَاشِ ، وَأَنَّ التَّعْلِيمَ صَدَرَ الْإِسْلَامِ وَالتَّوَلَّيْنِ لَمْ يَكُنْ كَذَلِكَ ،
وَلَمْ يَكُنِ الْعِلْمُ بِالْجُمْلَةِ صِنَاعَةً ، إِنَّمَا كَانَ نَقْلًا لِمَا سُمِعَ مِنَ الشَّارِعِ ، وَتَعْلِيمًا لِمَا تَحْمِلُ مِنْ 5
الَّذِينَ عَلَى جَهَةِ الْإِبْلَاحِ . فَكَانَ أَهْلُ الْأَنْسَابِ وَالْعَصِيَّةِ الَّذِينَ قَامُوا بِالْمِلَّةِ ، هُمُ الَّذِينَ
يُعَلِّمُونَ كِتَابَ اللَّهِ وَسُنَّةَ نَبِيِّهِ ﷺ ، عَلَى مَعْنَى التَّبْلِيغِ الْحَقَرِيِّ ، لَا عَلَى وَجْهِ التَّعْلِيمِ
الصَّنَاعِيِّ ؛ إِذْ هُوَ كِتَابُهُمُ الْمُنَزَّلُ عَلَى الرَّسُولِ مِنْهُمْ ، وَبِهِ هِدَايَتُهُمْ ، وَالْإِسْلَامُ دِينُهُمْ ،
قَاتَلُوا عَلَيْهِ وَقُتِلُوا ، وَاخْتَصَمُوا بِهِ مِنْ بَيْنِ الْأُمَمِ وَشَرَفُوا ؛ فَيَخْرِصُونَ عَلَى تَعْلِيمِ ذَلِكَ
وَتَفْهِيمِهِ لِلأُمَّةِ ، لَا تُضَدِّمُ عَنْهُ لَائِمَةُ الْكِبَرِ ، وَلَا يَزَعُغُهُمْ عَاذِلُ الْأَنَفَةِ . وَيَشْهَدُ لَذَلِكَ بَعَثُ 10
الَّذِي ﷺ ، كَبَارِ أَصْحَابِهِ مَعَ وَفُودِ الْقَرَبِ يَعْلَمُونَهُمْ حُدُودَ الْإِسْلَامِ وَمَا جَاءَ بِهِ مِنْ
شَرَائِعِ الدِّينِ ؛ بَعَثَ فِي ذَلِكَ مِنْ أَصْحَابِهِ الْقَشْرَةَ فَمَنْ بَعْدَهُمْ . فَلَمَّا اسْتَقَرَّ الْإِسْلَامُ
وَوُشِّحَتْ عُرُوقُ الْمِلَّةِ ، حَتَّى تَنَازَلَهَا الْأُمَمُ الْبَعِيدَةُ مِنْ أَيْدِي أَهْلِهَا ، وَاسْتَحَالَتْ
بِمُرُورِ الْأَيَّامِ أَخْوَالُهَا ، وَكَثُرَ اسْتِنْبَاطُ الْأَحْكَامِ الشَّرْعِيَّةِ مِنَ الثُّبُوصِ لَتَقْدُدِ الْوَقَائِعِ
وَنَاحِيَّاتِهَا ، فَاجْتَازَ ذَلِكَ إِلَى قَانُونٍ يَحْفَظُهُ مِنَ الْخَطَا ، وَصَارَ الْعِلْمُ مَلَكَةً تَحْتَاجُ إِلَى 15
التَّعْلَمِ ، فَأُضْهِجَ مِنْ جُمْلَةِ الصَّنَائِعِ وَالْحِرْفِ ، كَمَا يَأْتِي ذِكْرُهُ فِي فَضْلِ الْعِلْمِ وَالتَّعْلِيمِ .

وَاسْتَفَلَ أَهْلُ الْعَصِيَّةِ بِالْقِيَامِ بِالْمُلْكِ وَالسُّلْطَانِ ، فَذَفَعَ لِلْعِلْمِ مَنْ قَامَ بِهِ مِنْ سِوَاهُمْ ،
وَأُضْهِجَ جَزْفَةً لِلْمَعَاشِ ، وَشَمَخَتْ أَنْوْفُ الْمُتَزَوِّجِينَ وَأَهْلُ السُّلْطَانِ عَنِ التَّصَدِّيِّ لِلتَّعْلِيمِ ^(١) ،

(١) ل : للتعلّم .

واختَصَّ انتِحَالَهُ بِالْمُسْتَظْغِفِينَ ، وصار مُنْتَجِلُهُ مُخْتَفَرًا عند أَهْلِ / الْعَصِيَّةِ وَالْمَلِكِ . [121]

وَالْحَاجَّاجُ بْنُ يَوْسُفَ كَانَ أَبُوهُ مِنْ سَادَاتِ ثَقِيفٍ وَأَشْرَافِهِمْ ، وَمَكَانُهُمْ مِنْ غَصْبِيَّةِ الْعَرَبِ وَمُنَاهِضَةِ قُرَيْشٍ فِي الشَّرَفِ مَا عَلِمَتْ . وَلَمْ يَكُنْ تَعْلِيمُهُ لِلْقُرْآنِ ⁽¹⁾ عَلَى مَا هُوَ الْأَمْرُ عَلَيْهِ لِهَذَا الْعَهْدِ ، مِنْ أَنَّهُ جَزَفَهُ لِلْعَاشِ ، وَإِنَّمَا كَانَ عَلَى مَا وَصَفْنَاهُ مِنَ الْأَمْرِ الْأَوَّلِ فِي الْإِسْلَامِ .

5 ومن هذا الباب ، ما يتوَهَّمُهُ الْمُتَصَفِّحُونَ لِكُتُبِ التَّارِيخِ ، إِذَا سَمِعُوا أَحْوََالَ الْقَضَاءِ وَمَا كَانُوا عَلَيْهِ مِنَ الزَّانِثَةِ فِي الْحُرُوبِ وَقُدُودِ الْعَسَاكِرِ . فَتَتَرَامَى بِهِمْ وَسَاوِشُ الْهَوَمِ إِلَى مِثْلِ تِلْكَ الرُّتَبِ ، يَحْسِبُونَ أَنَّ الشَّأْنَ فِي خُطَّةِ الْقَضَاءِ لِهَذَا الْعَهْدِ عَلَى مَا كَانَ عَلَيْهِ مِنْ قَبْلُ . وَيُظَنُّونَ بَابْنَ أَبِي عَامِرٍ ، حَاجِبِ هِشَامِ الْمُسْتَبَدِّ عَلَيْهِ ، وَابْنَ عَبَّادٍ مِنْ مُلُوكِ الطَّوَائِفِ بِأَشْبِيلِيَّةٍ ، إِذَا سَمِعُوا أَنَّ آبَاءَهُمْ كَانُوا قَضَاءَةً أَنَّهُمْ مِثْلُ الْقَضَاءِ لِهَذَا الْعَهْدِ ، وَلَا يَتَنَفَّطُونَ لِمَا وَقَعَ فِي رُتْبَةِ الْقَضَاءِ مِنْ مُخَالَفَةِ الْغَوَائِدِ ، كَمَا نُبَيِّنُهُ 10 فِي فَصْلِ الْقَضَاءِ مِنَ الْكِتَابِ الْأَوَّلِ .

وَإِبْنُ أَبِي عَامِرٍ وَابْنُ عَبَّادٍ ، كَانَا مِنْ قِبَائِلِ الْعَرَبِ ، الْقَائِمِينَ بِالرَّوْلَةِ الْأُمَوِيَّةِ بِالْأَنْدَلُسِ وَأَهْلِي غَصْبِيَّتِهَا ، وَكَانَ مَكَانُهُمْ فِيهَا مَغْلُومًا ، وَلَمْ يَكُنْ نَيْلُهُمْ لِمَا نَالُوهُ مِنَ الزَّانِثَةِ وَالْمَلِكِ بِخُطَّةِ الْقَضَاءِ كَمَا هِيَ لِهَذَا الْعَهْدِ ، بَلْ إِنَّمَا كَانَ الْقَضَاءُ فِي الْأَمْرِ الْقَدِيمِ 15 لِأَهْلِ الْغَصْبِيَّاتِ مِنْ قِبَلِ الرَّوْلَةِ وَمَوَالِيهَا ، كَمَا هِيَ الْوِزَارَةُ لِعَهْدِنَا بِالْمَغْرِبِ .

وَانْظُرْ خُرُوجَهُمْ بِالْعَسَاكِرِ فِي الصَّوَائِفِ ، وَتَقْلِيدَهُمْ عِظَائِمَ الْأُمُورِ الَّتِي لَا تُثَقَّلُ إِلَّا لِمَنْ لَهُ الْغِنَاءُ فِيهَا بِالْغَصْبِيَّةِ . فَيَغْلُطُ السَّامِعُ فِي ذَلِكَ وَيَحْجِلُ الْأَحْوََالَ عَلَى غَيْرِ مَا هِيَ [عَلَيْهِ] ^(ب) . وَأَكْثَرُ مَا يَقَعُ فِي هَذَا الْغَلَطِ ضُعْفَاءُ الْبَصَائِرِ مِنْ أَهْلِ الْأَنْدَلُسِ لِهَذَا

(1) ل : القرآن (ب) من ل .

[23] العهد، لفقدان العَصِيَّة / في مواطنهم مُنذُ أَعْصَارٍ بَعِيدَةٍ، لِفناء العَرَبِ وذُولَتهم بها ،
 وَخُرُوجهم عن مَلَكَةِ أَهْلِ العَصِيَّةِ مِنَ البَرِّيرِ ؛ فَبَقِيَتْ أُنْسَابُهُم العَرَبِيَّةَ مَحْفُوظَةً،
 وَالذَّرْعَةُ إِلَى الْعَرِ من العَصِيَّةِ وَالتَّنَاصُرُ مَفْقُودَةٌ، بَلْ صَارُوا مِنْ جُمْلَةِ الزَّعَايَا الْمُتَخَاذِلِينَ
 الَّذِينَ تَعَبَّدَهُم الْقَهْرُ ، وَزَيَّمُوا الْمَذَلَّةَ ؛ يَخْسِبُونَ أَنَّ أُنْسَابَهُمْ مَعَ مُخَالَطَةِ التَّوَلَةِ هِيَ
 الَّتِي يَكُونُ بِهَا الْقَلْبُ وَالتَّحَكُّمُ . فَتَجِدُ أَهْلَ الْحِرَفِ مِنْهُمْ وَالصَّنَائِعَ مُتَصَدِّينَ لِذَلِكَ 5
 سَاعِينَ فِي نَيْلِهِ . فَأَمَّا مِنْ بَاشَرَ أَحْوَالِ الْقَبَائِلِ وَالْعَصِيَّةِ وَذُولِهِمْ بِالْعُدُوَّةِ الْمَغْرِبِيَّةِ،
 وَكَيْفَ يَكُونُ التَّقَلُّبُ بَيْنَ الْأُمَمِ وَالْعَشَائِرِ ، فَقَلْبًا يَغْلُطُونَ فِي ذَلِكَ أَوْ يُخْطِئُونَ فِي
 اغْتِيَابِهِ .

ومن هذا الباب أيضاً، ما يَسْلُكُهُ الْمُؤَرِّخُونَ عِنْدَ ذِكْرِ الدُّوَلِ وَنَشَقِ مُلُوكِهَا،
 فَيَذْكُرُونَ اسْمَهُ، وَنَسَبَهُ، وَأُمَّهُ ، وَأَبَاهُ ، وَنِسَاءَهُ، وَلَقَبَهُ، وَخَاتِمَتَهُ ، وَقَاضِيَتَهُ، وَحَاجَتَهُ، 10
 وَوَزِيرَهُ؛ كُلَّ ذَلِكَ تَقْلِيداً لِمُؤَرِّخِي الدُّوَلَتَيْنِ مِنْ غَيْرِ تَقَطُّنٍ لِمَقَاصِدِهِمْ . وَالْمُؤَرِّخُونَ لِذَلِكَ
 الْعَهْدِ، كَانُوا يَضَعُونَ تَوَارِيخَهُمْ لِأَهْلِ الدُّوَلَةِ، وَأَبْنَاؤُهَا مُتَشَوِّفُونَ إِلَى سِيرِ سَلَفِهِمْ
 وَمَعْرِفَةِ أَسْوَالِهِمْ، لِيَشْفَوْا آثَارَهُمْ وَيُنَسِّجُوا عَلَى مَنَوَالِهِمْ، حَتَّى فِي اضْطِنَاعِ الرِّجَالِ مِنْ
 خَلْفِ دَوْلَتِهِمْ ، وَتَقْلِيدِ الْخَطِّطِ وَالْمَرَاتِبِ لِأَبْنَاءِ صَنَائِعِهِمْ وَذَوِيهِمْ . وَالْقَضَاءُ أَيْضاً كَانُوا
 مِنْ أَهْلِ عَصِيَّةِ الدُّوَلَةِ وَفِي عِدَادِ الْوُزَرَاءِ كَمَا ذَكَرْنَاهُ لَكَ ؛ فَيَخْتَاوُونَ إِلَى ذِكْرِ 15
 ذَلِكَ كُلِّهِ . وَأَمَّا حِينَ ثَبَاتَتِ الدُّوَلُ ، وَتَبَاعَدَ مَا بَيْنَ الْعُصُورِ ، وَوَقَّفَ الْغُرُصُ عَلَى
 مَعْرِفَةِ الْمُلُوكِ بِأَنْفُسِهِمْ خَاصَّةً، وَنَسَبِ الدُّوَلِ بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ فِي قُوَّتِهَا وَغَلَبِهَا ، وَمِنْ
 كَانِ يُنَاقِشُهَا مِنَ الْأُمَمِ أَوْ يَقْصُرُ عَنْهَا، فَمَا الْفَائِدَةُ لِلْمُصَنِّفِ لِهَذَا الْعَهْدِ فِي ذِكْرِ الْأَبْنَاءِ
 وَالنِّسَاءِ وَنَشَقِ الْحَوَاتِمِ وَاللَّقَبِ / وَالْقَاضِي وَالْوَزِيرِ وَالْحَاجِبِ مِنْ دَوْلَةٍ قَدِيمَةٍ لَا نَعْرِفُ [24]

فما أصولهم ولا أنسابهم ولا مقاماتهم؟! إنما حملهم على ذلك التقليد والعقلة عن مقاصد المؤلفين الأقدمين، واللُّهُولُ عن تحزبي الأغراض من التاريخ؛ اللهم إلا ذكر الوزراء الذين عظمّت آثارهم، وعُتِّت على الملوك أخبارهم؛ كالخجاج، وبني المهلب، والبرامية، وبني سهل بن نوح، وكافور الإخشيد، وابن أبي عامر، وأمثالهم؛ 5 فغير تكبر الإلماع بأنسابهم، والإشارة إلى أحوالهم، لانتظامهم في عداد الملوك.

ولنذكر هنا فائدة نختم كلامنا في هذا الفصل بها، وهي: أن التاريخ إنما هو [ذكر] ⁽¹⁾ الأخبار الخاصة بغضير أو جليل. فأما ذكر الأحوال العامة للأفاق والأجيال والأغصار، فهو أش للمؤرخ يتبنى عليه أكثر مقاصده وتثبيّن به أخباره. وقد كان الناس يقرّونه بالتأليف؛ كما فعله المسعودي في كتاب مروج الذهب؛ شرح فيه 10 أحوال الأمم والأفاق لعهد في عصر الثلاثين والثلاثمائة غرباً وشرقاً، وذكر نحلهم وعوائدهم، ووصف البلدان والجبال والبحار والممالك والدول، وفرّق شعوب العرب والغنم؛ فصار أمّا للمؤرخين يرجعون إليه، وأضلاًّ يقولون في تحقيق الكثير من أخبارهم عليه. ثم جاء البكري من بعده، ففعل مثل ذلك في المسالك والممالك خاصة دون غيرها من الأحوال؛ لأنّ الأمم والأجيال لعهد لم يقع فيها كبير ^(ب) انتقال 15 ولا عظيم تغير.

وأما لهذا العهد وهو آخر المائة الثامنة، فقد ائبلت أحوال المغرب الذي نحن شاهدوه، وتبدلت بالجملة، واعتاض من أجيال البربر أهله على القديم، بمن طراً فيه من لذن المائة الخامسة من أجيال العرب، بما كثروهم وغلبوهم، / وائترعوا [24 ب]

(1) من: ل ح ي، وفي ظه: هو إخبار الخاصة (ب) في ج: كبير.

منهم عامة الأوطان ، وشاركهم فيما بقي من البلدان لِمَلَكْتِهِمْ؛ هذا إلى ما نزل
 بالعُمران شَرْقاً وغرباً في مُنْتَصَف هذه المائة الثامنة من الطَّاعون الجارف، الَّذِي
 تَحَيَّفَ الأُمَمَ وَذَهَبَ بأهل الجبل، وطوى كثيراً من محاسن العُمران ومَحَاها، وجاء
 للذُّول على حين هزيمها وبلوغ الغاية من مَداها، فقلَّص من ظلالها، وقلَّ من خَدَّها،
 وأَوْهَنَ من سُلْطَانِها، وتَدَاعَتْ إلى التلاشي والاضمحلال أحوالها، وانتقص⁽¹⁾ عُمران
 الأرض بانتقاص⁽²⁾ البَشَر، فخرِبَتْ الأُمُصَار والمصانع، وَدَرَسَتْ السُّبُل والمعالم ،
 وَحَلَّتِ الدِّيَارُ والمنازل، وَضَعُفَتِ الدُّول والقَبَائِل، وَتَبَدَّلَ السَّاكِنُ. وكَأَنِّي بِالْمَشْرِقِ
 قد نَزَلْ به مِثْلُ ما نَزَلَ بِالْمَغْرِبِ، لَكِنْ عَلَى نِسْبَتِهِ وَمِقْدَارِ عُمرَانِهِ. وكَأَنَّمَا نَادَى لِسَانُ
 الكَوْنِ فِي الْعَالَمِ بِالْخُحُولِ وَالْإِثْيَابِ، فبادر إلى الإجابة، واللَّهِ وَارِثُ الْأَرْضِ وَمَنْ
 عَلَيْهَا .

10

وَإِذَا تَبَدَّلَتِ الْأَحْوَالُ جُمْلَةً، فَكَأَنَّمَا تَبَدَّلَ الْخَلْقُ مِنْ أَضْلِهِ، وَتَحَوَّلَ الْعَالَمُ بِأَسْرِهِ،
 وَكَأَنَّهُ خَلَقَ جَدِيدًا، وَنُشِئَتْ مُسْتَأْنَفَةٌ، وَعَالَمٌ مُخْدَتٌ. فاحتاج لهذا العهد من يَدُونِ
 أحوالِ الحليقة ، والآفاقِ وأجْيالِها ، والقوائِدِ والتَّحَلُّ التي تَبَدَّلَتْ لأَهْلِها، وَيَقْفُو
 مَسَلِّكَ^(ب) الْمُسْعُودِيِّ لِعَصْرِهِ، لِيَكُونَ أَضْلًا يَقْتَدِي بِهِ مَنْ يَأْتِي مِنَ الْمَوْرَخِينَ مِنْ بَعْدِهِ.

وَأَنَا ذَاكِرٌ فِي كِتَابِي هَذَا مَا أَمْكِنُنِي مِنْهُ فِي هَذَا الْقَطْرِ الْمَغْرِبِيِّ ، إِمَّا صَرِيحًا ،
 أَوْ مُنْدَرَجًا فِي أَخْبَارِهِ وَتَلْوِيحًا ، لِاخْتِصَاصِ قَضَدِي فِي التَّأْلِيفِ بِالْمَغْرِبِ ، وَأَحْوَالِ
 أَجْيَالِهِ وَأُمَمِهِ، وَذِكْرِ مَمَالِكِهِ وَدَوْلِهِ دُونَ مَا سِوَاهُ مِنَ الْأَقْطَارِ ، لَعَدَمِ أَطْلَاعِي عَلَى
 أَحْوَالِ الْمَشْرِقِ وَأُمَمِهِ، وَأَنَّ الْأَخْبَارَ الْمُتَنَاقِلَةَ لَا تُوفِّي كُنْهَ مَا أُرِيدُهُ مِنْهُ. وَالْمُسْعُودِيُّ

(1) في ج : انتقص ... بانتقاص (ب) ج : مسالك .

إِنَّمَا اسْتَوْفَى ذَلِكَ لِبُعْدِ رَحْلَتِهِ وَتَقْلَبِهِ فِي الْبِلَادِ، كَمَا ذَكَرَ فِي كِتَابِهِ؛ مَعَ أَنَّهُ لَمَّا ذَكَرَ
 الْمَقْرَبَ قَصَّرَ فِي اسْتِيفَاءِ أَحْوَالِهِ ؛ ﴿وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ﴾ [سورة يوسف، من الآية
 76] ، / وَمَرَدُّ الْعِلْمِ كُلِّهِ إِلَى اللَّهِ، وَالْبَشَرُ عَاجِزٌ قَاصِرٌ، وَالْاعْتِرَافُ مُتَعَيِّنٌ وَاجِبٌ ؛ [25]
 وَمَنْ كَانَ اللَّهُ فِي عَوْنِهِ تَبَسَّرَتْ عَلَيْهِ الْمَذَاهِبُ ، وَأُنْجِحتْ لَهُ الْمَسَاعِي وَالْمَطَالِبُ .
 5 وَنَحْنُ آجِذُونَ، بِعَوْنِ اللَّهِ، فِيمَا زُمْنَاهُ مِنْ أَغْرَاضِ التَّأْلِيفِ، وَاللَّهُ الْمُسَدِّدُ وَالْمُعِينُ ،
 وَعَلَيْهِ التَّكْلَانِ .



وَقَدْ بَقِيَ عَلَيْنَا أَنْ نُقَدِّمَ مُقَدِّمَةً فِي كَيْفِيَّةِ وَضْعِ الْحُرُوفِ الَّتِي لَيْسَتْ مِنْ
 لُغَةِ الْعَرَبِ إِذَا عَرَضَتْ فِي كِتَابِنَا هَذَا .

10 وَاعْلَمْ أَنَّ الْحُرُوفَ فِي التَّنْطِقِ، كَمَا يَأْتِي شَرْحُهُ بَعْدُ، هِيَ كَيْفِيَّاتٌ لِلْأَصْوَاتِ
 الْخَارِجَةِ مِنَ الْحَنَجَرَةِ ، تَغْرِضُ مِنْ تَقْطِيعِ الصَّوْتِ ، بِقَرْعِ اللَّهَاءِ وَأَطْرَافِ اللِّسَانِ مَعَ
 الْحَلْقِ أَوْ الْحَنَكِ وَالْأَضْرَاسِ ، أَوْ بِقَرْعِ الشِّفَتَيْنِ أَيْضاً ، فَتَتَفَايَرُ كَيْفِيَّاتُ الْأَصْوَاتِ
 بِتَغْيِيرِ ^(١) ذَلِكَ الْقَرْعِ ، وَتَحْيِئُ الْحُرُوفُ مُتَمَايِزَةً فِي السَّمْعِ، وَتَرْكَّبُ مِنْهَا الْكَلِمَاتُ الْبَدَالَةُ
 عَلَى مَا فِي الضَّمَانِ .

15 وَلَيْسَتْ الْأُمَمُ كُلُّهَا مَتَسَاوِيَةً فِي التَّنْطِقِ بِتِلْكَ الْحُرُوفِ ، فَقَدْ يَكُونُ لِأُمَّةٍ مِنْ
 الْحُرُوفِ مَا لَيْسَ لِأُمَّةٍ أُخْرَى. وَالْحُرُوفُ الَّتِي تَقْلُتُ بِهَا الْعَرَبُ هِيَ ثَمَانِيَةٌ وَعِشْرُونَ

(١) فِي: ل ج ي: بِتَغَايَرِ .

حرفاً كما غلفت؛ ونَجِدُ للعبرانيين حروفاً ليست في لغتنا ، وفي لغتنا أيضاً حروفاً
ليست في لغتهم ، وكذلك الإفرنج والترك والبربر وغير هؤلاء من العجم.

ثم إن أهل الكتاب من العرب اضطلحوا في الدلالة على حروفهم المسموعة
بأوضاع حروف مكتوبة مُمَيِّزة بأشخاصها ، كوضع ألف وباء وجيم وزاء وطاء ، إلى
آخر الثمانية والعشرين ؛ فإذا غرض لهم الحرف الذي ليس من [حروف] لغتهم 5
بقي مُهْمَلاً عن الدلالة الكتابية مُعْغِلاً عن البيان ؛ وربما يَرْمِهُ بعض الكتاب
بشكل الحرف الذي يَكْتَنِفُهُ من لغتنا قَبْلَهُ أو بَعْدَهُ ، وليس ذلك بكافٍ في الدلالة ؛
بل هو تَقْيِيرٌ للخزف من أصله .

ولما كان كتابنا مُشْتَمِلاً على أخبار البربر ونقض العجم ، وكانت تَقْرُضُ لنا في
أسمائهم أو بعض كلماتهم حروف ليست من لغة كتابتنا ولا اصطلاح أوضاعنا ، 10
اضطررنا إلى بيانها ، ولم نكتفِ بِرِسْمِ الحرف الذي يليه كما قلناه ؛ لأنه عندنا غير
[ب25] وافٍ بالدلالة عليه ، / فاضطلخْتُ في كتابي هذا على (ب) أن أصغ ذلك الحرف
العجمي بما يَدُلُّ على الحرفين الذين يَكْتَنِفَانِهِ ، ليتوسط القارئ بالنطق به بين
مخرجي دَيْنِكَ الحرفين ، فتخلص تأديته .

وإنما اقتبستُ ذلك من رسم أهل المصحف حروف الإشمام ، كالصراط في 15
قراءة خَلْفَ ، فإنَّ النُّطْقَ بضاده فيها مُفْخَمٌ مُتَوَسِّطٌ بين الصاد والزاي ، فوضعوا
الصادَ وَرَسَمُوا في داخلها شكل الزاي ؛ ودلَّ ذلك عندهم على التوسط بين الحرفين.

(1) من: ي ل (ب) سقط من ل .

فكذلك رُسِمْتُ أنا كُلُّ خَرْفٍ يَتَوَسَّطُ بَيْنَ خَرْفَيْنِ مِنْ حُرُوفِنَا ، كالْكَافِ
 الْمُتَوَسِّطَةِ عِنْدَ الْبَرِّزِ ، بَيْنَ الْكَافِ الصَّرِيحَةِ عِنْدِنَا وَالْجِيمِ أَوِ الْقَافِ ، مِثْلَ اسْمِ بُلُكَّيْنِ ،
 فَأَضَعُهَا كَافاً وَأَقْطَعُهَا بِنُقْطَةِ الْجِيمِ وَاحِدَةً مِنْ أَشْفَلِ ، أَوْ بِنُقْطَةِ الْقَافِ وَاحِدَةً مِنْ
 فَوْقِ ، أَوْ ثِنْتَيْنِ ، فَيَذَلُّ ذَلِكَ عَلَى أَنَّهُ مُتَوَسِّطٌ بَيْنَ الْكَافِ وَالْجِيمِ أَوِ الْقَافِ . وَهَذَا
 5 الْحَرْفُ أَكْثَرُ مَا يَجِيءُ فِي لُغَةِ الْبَرِّزِ ، وَمَا جَاءَ مِنْ غَيْرِهِ فَعَلَى هَذَا الْقِيَاسِ : أَضَعُ
 الْحَرْفَ الْمُتَوَسِّطَ بَيْنَ خَرْفَيْنِ مِنْ لُغَتِنَا بِالْخَرْفَيْنِ مَعاً ، لِيَعْلَمَ الْقَارِئُ أَنَّهُ مُتَوَسِّطٌ
 فَيَنْطَلِقُ بِهِ كَذَلِكَ ، فَنَكُونُ قَدْ دَلَّلْنَا عَلَيْهِ . وَلَوْ وَضَعْنَاهُ بِرِسْمِ الْحَرْفِ الْوَاحِدِ عَنْ
 جَانِبَيْهِ لَكُنَّا قَدْ صَرَفْنَاهُ مِنْ مَخْرَجِهِ إِلَى مَخْرَجِ الْحَرْفِ الَّذِي مِنْ لُغَتِنَا ، وَغَيْرَنَا لُغَةُ
 الْقَوْمِ ، فَاعْلَمْ ذَلِكَ ، وَاللَّهُ الْمَوْفِقُ ⁽¹⁾ .

(1) ترك النسخ بقية الصفحة 25 ب بيضاء ، وكذلك كامل الصفحة 26 أ من الأصل ط .

النَّشِيعَاتِ لِلآرَاءِ وَالْمَذَاهِبِ ؛ فَإِنَّ النَّفْسَ إِذَا كَانَتْ عَلَى حَالِ الْاِغْتِدَالِ فِي قَبُولِ الْخَبَرِ ، أَغْطَتْهُ حَقُّهُ مِنَ التَّمْحِصِ وَالنَّظَرِ ، حَتَّى تَنْبَيِّنَ صِدْقَهُ مِنْ كَذِبِهِ . وَإِذَا خَامَرَهَا تَشْجَعُ لِرَأْيِ أَوْ يَخْلَعُ ، قَبِلَتْ مَا يُوَافِقُهَا مِنَ الْأَخْبَارِ لِأَوَّلِ وَهْلَةٍ ، وَكَانَ ذَلِكَ الْمَيْلُ وَالتَّشْجَعُ غِطَاءً عَلَى عَيْنِ بَصِيرَتِهَا عَنِ الْاِثْتِقَادِ وَالتَّمْحِصِ ، فَتَقَعُ فِي قَبُولِ الْكُذْبِ وَثَقْلِهِ . 5

وَمِنَ الْأَسْبَابِ الْمُتَضَمِّنَةِ لِلْكَذْبِ فِي الْأَخْبَارِ أَيْضًا ، النَّفَقَةُ بِالنَّاقِلِينَ ؛ وَتَمْحِصُ ذَلِكَ يَرْجِعُ إِلَى التَّعْدِيلِ وَالتَّجْرِيعِ .

وَمِنْهَا : الدَّهْوُلُ عَنِ الْمَقَاصِدِ ؛ فَكَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ ^(أ) لَا يَعْرِفُ الْقَصْدَ بِمَا عَيْنٌ أَوْ سَمْعٌ ، وَيَثْقُلُ الْخَبَرَ عَلَى مَا فِي ظَنِّهِ وَتَحْمِينِهِ ، فَيَقَعُ فِي الْكُذْبِ .

وَمِنْهَا : تَوَهُُّمُ الصَّدَقِ ، وَهُوَ كَثِيرٌ ؛ وَإِنَّمَا يَجِيءُ فِي الْأَكْثَرِ مِنْ هِمَّةِ الثَّقَةِ بِالنَّاقِلِينَ . 10
* وَمِنْهَا : الْجَهْلُ بِتَطْبِيقِ الْأَحْوَالِ عَلَى الْوَقَائِعِ ^(ب) ، لِأَجْلِ مَا يُدَاخِلُهَا مِنَ الثَّلْبُسِ وَالتَّضَعُّعِ ؛ فَيَنْقَلِبُ الْمُخْبِرُ كَمَا رَأَاهَا ، وَهِيَ بِالتَّضَعُّعِ عَلَى غَيْرِ الْحَقِّ فِي نَفْسِهِ * ^(ج) .

/ وَمِنْهَا : تَقَرُّبُ النَّاسِ فِي - الْأَكْثَرِ - لِأَصْحَابِ التَّجَلُّةِ وَالْمَرَاتِبِ بِالنِّسَاءِ [i 27] 15
وَالْمَذْحِ ، وَتَحْسِينِ الْأَحْوَالِ ، وَإِسَاءَةِ الذِّكْرِ بِذَلِكَ ، فَتَسْتَفِضُّ الْأَخْبَارُ بِهَا عَلَى غَيْرِ حَقِيقَةٍ ؛ فَالْنَفْسُ مَوْلَعَةٌ بِحُبِّ النِّسَاءِ ؛ وَالنَّاسُ مُتَنَظِّلُونَ إِلَى الدُّنْيَا وَأَسْبَابِهَا مِنْ جَاءِ أَوْ ثَرْوَةٍ ؛ وَلَيْسُوا - فِي الْأَكْثَرِ - بِرَاجِعِينَ فِي الْفَضَائِلِ وَلَا مُتَنَافِسِينَ فِي أَهْلِهَا .

(أ) ل ج ي ع : النَّاقِلِينَ (ب) ي ج : الْوَقَائِعِ (ج) سَقَطَ مَا بَيْنَ النَجْدَيْنِ مِنْ ل .

ومن الأسباب المُقتضية له أيضاً ، وهي سابقة على جميع ما تقدّم ، الجهل بطبائع الأحوال في الغمران؛ فإنّ كلّ حادث من الحوادث ، ذاتاً كان أو فعلاً ، لا بدّ له من طبيعة تُخصّه في ذاته وفيما يفرض له من أحواله ؛ فإذا كان السامع عارفاً بطبائع الحوادث والأحوال في الوجود ومقتضياتها ، أعانته ذلك في تثخيص الخبر على تمييز الصدق من الكذب ، وهذا أبلغ في التثخيص من كلّ وجه يفرض .

وكثيراً ما يفرض للسامعين قبول الأخبار المستحيلة ، ويثقلونها وتؤثّر عنهم . كما نقله المسعودي⁽¹⁾ عن الإسكندر لما صدّته ذواّب البحر عن بناء الإسكندرية ، وكيف اتخذ تابوت الخشب وفي باطنه صندوق الزجاج ، وغاص فيه إلى قعر البحر ، حتّى كتب صوّر تلك الدواّب الشيطانية التي رآها ، وعمل تماثيلها من أجساد معدنية ، ونصبها جذاء النبيان ، ففرّث تلك الدواّب حين خرجت وعابتها ، وتمّ له بناؤه ، في حكاية طويلة من أحاديث خرافة مستحيلة ، من قبل اتخاذ التابوت الزجاجي ، ومصادمة البحر وأمواجه بجزمه ؛ ومن قبل أن الملوك لا تحمّل أنفسهم على مثل هذا القدر ، ومن اعتمدت منهم فقد عرض نفسه للهلكة ، وانتفاض العفدة ، واجتماع الناس إلى غيره ، وفي ذلك تلافه ، لا ينتظرون به رجوعه من غمره ذلك طرفة عين . ومن قبل أن الجن لا تعرف لها صوّر ولا تماثيل تختصّ بها ، إنّما هي قادرة على التشكّل ، وما يذكر من كثرة الزّووس لها فإنما المراد به البشاعة والتهويل ، لا أنّه حقيقة . وهذه كلّها قاذخة في تلك الحكاية .

[27 ب] والقادح المحيل لها من طريق الوجود بآيتين من هذا / كلّه ، أنّ المنعس في الماء

(1) مروج الذهب 2 : 101 (830-831) .

ولو كان في الصُّندوق يَضِيْقُ عليه الهواءُ لِلتَّنَفُّسِ الطَّبِيعِيِّ ، وَتَتَسَخَّنُ رَوْحُهُ⁽¹⁾
 بِسَرْعَةٍ لِقَلَّتِيهِ ، فَيَقْدِرُ صَاحِبُهُ الهَوَاءَ البَارِدَ المَعْدَّلَ لِمَزَاجِ الرِّثْمَةِ وَالرَّوْحِ القَلْبِيِّ ، وَيَهْلِكُ
 مَكَانَهُ . وَهَذَا هُوَ السَّبَبُ فِي هَلَاكِ أَهْلِ الحَمَامَاتِ إِذَا أَطْبَقَتْ عَلَيْهِمُ عَنِ الهَوَاءِ
 البَارِدِ ، وَالمُتَنَدِّلِينَ فِي الآبَارِ وَالمَطَامِيرِ الغَمِيقَةِ المَهْوَى ، إِذَا سَخُنَ هَوَاؤُهَا بِالْعَفْوَةِ وَلَمْ
 5 تُدَاجِلْهُمُ الرِّيحُ فَتُخَلِّجْهُمُ ؛ فَإِنَّ المُتَنَدِّلِي فِيهَا يَهْلِكُ لِحَيْنِهِ . وَبِهَذَا السَّبَبِ يَكُونُ مَوْتُ
 الحَوْتِ إِذَا فَارَقَ البَحْرَ ؛ فَإِنَّ الهَوَاءَ لَا يَكْفِيهِ فِي تَغْدِيلِ رِثْمِهِ ، إِذْ هُوَ حَارٌّ بِإِفْرَاطٍ ،
 وَالمَاءُ الَّذِي يَغْدِلُهُ بَارِدٌ ، وَالهَوَاءُ الَّذِي خَرَجَ إِلَيْهِ حَارٌّ ، فَيَسْتَوِلِي عَلَى رَوْحِ الحَيَوَاتِي
 وَيَهْلِكُ دَفْعَةً . وَمِنْهُ هَلَاكِ المَضْعُوقِينَ ، وَأَمْثَالُ ذَلِكَ .

وَمِنَ الْأَخْبَارِ المُسْتَحِيلَةِ ، مَا قُلَّه المَسْعُودِيُّ⁽²⁾ أَيْضاً ، فِي تَمَثُّلِ الرُّزْزُورِ
 10 الَّذِي بِرُومَةِ ، تَجْتَمِعُ إِلَيْهِ الرُّزَّازِيرُ فِي يَوْمٍ مَعْلُومٍ مِنَ السَّنَةِ حَامِلَةً لِلزَّيْتُونِ ، وَمِنْهُ
 يَتَجَذَّوْنَ زَيْتَهُمْ . وَانْظُرْ مَا أَبْعَدَ ذَلِكَ عَنِ المَجْزَى الطَّبِيعِيِّ فِي اتِّخَاذِ الزَّيْتِ .

وَمِنْهَا مَا قُلَّه البَكْرِيُّ⁽²⁾ فِي بِنَاءِ المَدِينَةِ المُسَمَّاةِ ذَاتِ الْأَبْوَابِ ، تُحِيطُ بِأَكْثَرِ
 مِنْ ثَلَاثِينَ مَرَّخَلَةً ، وَتَشْتَمِلُ عَلَى عَشْرَةِ آلَافِ بَابٍ . وَالمُنُّ إِنَّمَا اتَّخَذَتْ لِلتَّحْصَنِ
 وَالاغْتِصَامِ كَمَا يَأْتِي ؛ وَهَذِهِ خَرَجَتْ عَنْ أَنْ يُحَاطَ بِهَا ، فَلَا يَكُونُ فِيهَا حِصْنٌ وَلَا
 15 مُغْتَنَمٌ .

(1) سقط من ي .

(1) مروج الذهب 2: 401 (1422)، ويبدو أنه ذكر هنا الخبر في أخبار الطلائعات عن بلينوس وغيره مفضلة
 في كتابه أخبار الزمان المفقود .
 (2) المسالك والممالك 1: 262-263 .

وكما نقله المسعودي⁽¹⁾ أيضاً في حديث مدينة النحاس ، وأنها مدينة كلها من نحاس بصخراء سجلماسة ، طرّقها موسى بن نصير في غزاته إلى المغرب ، وأنها مغلقة الأبواب ، وأنّ الصاعد إليها من أسوارها إذا أشرف على الحائط صُقّ ورمى بنفسه ، فلا يزعج آخر الدهر ، في حديث مُستجلبٍ من خرافات القصص .
 وصخراء سجلماسة قد [نقضها]⁽²⁾ الركاب والأدلاء ولم يبقوا لهذه المدينة على خبر . ثم 5
 إنّ هذه الأحوال التي ذكروا عنها كلها مُستحيلٌ عادةً ، مُنافٍ للأمور الطبيعية في بناء المُدن واختطاطها ؛ وأنّ المعادن غايبةٌ الموجود منها أن يُصرف في الآنية والحُرّيّ ؛ وأما تشييد / مدينة منها فكما تراه من الاستحالة والبُعد ، وأمثال ذلك [128] كثير .

وتخصيصه إنّما هو بمعرفة طبائع الثمران ، وهو أحسن الوجوه وأوثقها في 10
 تمحيص الأخبار وتمييز صدقها من كذبها . وهو سابقٌ على التمهّص بتعديل الرواة . ولا يرجع إلى تعديل الرواة حتى نعلم [أنّ]^(ب) ذلك الخبر في نفسه مُمكنٌ أو مُمتنع . وأما إذا كان مُستحيلاً فلا فائدة للنظر في التّعديل والتّجريح .
 ولقد عدَّ أهلُ النظر من المطاعين في الخبر ، استحالة مدلول اللفظ أو تأويله
 15 إنّ تُؤوّل بما لا يقبله العقل . وإنّما كان التّعديل والتّجريح هو المعبرُ في صحة الأخبار

(1) في الأصول وفي ط : نقضا (ب) من ل ، وسقط من ط ، وفي ج ع : هل .

(2) في المروج 2 : 409 حديث مقتضب عن مدينة الصُفر بمغاز الأندلس ، وخبر مدينة أخرى في أطراف مغاز الهند أسوارها من الصُفر ، ولعل ابن خلدون يشير إلى نصٍّ أوسع تفصيلاً ، قد يكون في كتاب المسعودي المفقود أخبار الزمان .

الشرعية ، لأنَّ مُعْظَمَها تكاليف إنشائية أوجب الشارع العمل بها متى حصل الظنُّ بصِدْقِها ؛ وسبيلُ جِصَّةِ الظنِّ الثَّقةُ بالزَّواةِ للعَدالةِ والضَّبْطِ .

وأما الأخبار عن الواقعات ، فلا بُدَّ في صِدْقِها وصحَّتِها من اغْتِيَارِ المُطابَقةِ .
فلذلك وجِبَ ^(١) أن يُنظَر في إمكان وقوعه ، وصار ذلك فيها أهم من التقدُّيل
5 ومقدِّماً عليه ؛ إذ فائدةُ الإنشاء مُقتبسة منه فقط ، وفائدة الخبر منه ومن الخارج
بالمطابقة . وإذا كان ذلك ، فالتَّانُونُ في تمييز الحق من الباطل في الأخبار بالإمكان
والاستحالة ، أن تُنظَر في الاجتماع البشريِّ الَّذي هو الغُمران ، ويُعزِّز ما يُلحِّقه
من الأحوال لذاته ومقتضى طَبْعِه ، وما يكون عارِضاً لا يُعتدُّ به ، وما لا يمكن أن
يُعرض له . وإذا قلنا ذلك ، كان ذلك ^(ب) لنا قانوناً في تمييز الحق من الباطل في
10 الأخبار ، والصدِّق من الكذب بوجه بَرهاني لا مدخل للشك فيه . وحينئذٍ ، فإذا
سمِعنا عن شيء من الأحوال الواقعة في الغُمران ، علِّفنا ما نَحْكُم بقبوله بما نَحْكُم
بترجيُّفه . وكان ذلك لنا مِغْيَازاً صعباً يَتَحَرَّى به المؤرِّخون طريقَ الصدِّق والصواب
فيما يَتَقَلَّبونه . وهذا هو غَرَضُ هذا الكتاب الأوَّل من تأليفنا .

وكانَ هذا علِمَ مُستَقِلَّ بِنَفْسِه ، فإنه ذو موضوع : وهو الغُمران البشريِّ
15 والاجتماع الإنساني ، / وذو مسائل : وهي بيان ما يُلحِّقه من الأحوال لذاته واحدة ^(28 ب)
بعد أخرى . وهذا شأنُ كلِّ علِم من العلوم ، وَضْعِيّاً كان أو عَقْلِيّاً .

واعلَمَ أنَّ الكلامَ في هذا الغرض مُستَخْدَثُ الصَّنْعةِ ، غريبُ التَّزْعةِ ، عزيزُ
الفائدة ، أغثَرُ عليه البَحْثُ ، وأدنى إليه الغَوْضُ . وليس من علِم الخطابة الَّذي هو

(١) ل : وجب علينا أن ننظر (ب) سقط من ع .

أحد الكتب المنطقية ؛ فإن موضوع⁽¹⁾ الخطابة إنما هو الأقوال المثبتة النافعة في استمالة الجمهور إلى رأي ، أو صدهم عنه ؛ ولا هو أيضا من علم السياسة المدنية ؛ إذ السياسة المدنية هي تدبير المنزل أو المدينة ، بما يجب بمقتضى الأخلاق والحكمة ، ليحمل الجمهور على منهاج يكون فيه حفظ النوع وبقاؤه . فقد خالف موضوعه موضوع هذين الفئتين اللذين رتبنا يُشبهانه .

5

وكأنه علم مُستنبط النشأة . ولعنري لم أقف على الكلام في منحه لأحد من الحليقة ، ما أذري لعقلهم عن ذلك ؟ وليس الظن بهم ، أو لعلمهم كتبوا في هذا الغرض واستوفوه ولم يصل إلينا ؛ فالعلوم كثيرة ، والحكماء في أمم النوع الإنساني متعددون ؛ وما لم يصل إلينا من العلوم أكثر مما وصل . فأين علوم الفرس التي أمر عمر رضي الله عنه بمخوها عند الفتح ؟ وأين علوم الكلدانيين 10 والسريانيين وأهل بابل ، وما ظهر عليهم من آثارها وتأنجها ؟ وأين علوم القبط من قبلهم ؟ وإنما وصل إلينا علوم أمة واحدة وهم يونان خاصة ، لكلف المأمون بإخراجها من لغتهم ، واقتداره على ذلك بكثرة المترجمين ، ونذل الأموال فيها . ولم نقف على شيء من علوم غيرهم .

15 وإذا كانت كل حقيقة متعلقة طبيعية يصلح أن يُبحث عما يعرض لها من القوارض لناها ، وجب أن يكون باعتبار كل مفهوم وحقيقة علم من العلوم يخصه . لكن الحكماء^(ب) لعلمهم إنما لاحظوا في ذلك العناية بالثمرات ؛ وهذا إنما ثمرته - كما رأيت - في الأخبار فقط ، وإن كانت مسائله / في ذاتها وباخصاصاتها شريفة ؛ لكن

[129]

(1) سقط من ج (ب) ح: العلماء .

ثمرته تضيح الأخبار ، وهي ضعيفة ، فلهذا هجره ، والله أعلم . ﴿وما أوتيتُم من العلم إلا قليلاً﴾ [الإسراء، من الآية 85] .

وهذا الفن الذي لاح لنا النظر فيه ، نجد منه ⁽¹⁾ مسائل تجري بالعرض لأهل العلوم في براهين علومهم ، وهي من جنس مسائله بالموضوع والمطلب ، مثل ما يذكره الحكماء في إثبات النبوة ، من أن البشر متعاونون في وجودهم ، فيحتاجون فيه إلى الحاكم والوازع . ومثل ما يذكر في أصول الفقه ، في باب إثبات اللغات ، أن الناس يحتاجون للعبارة عن المقاصد بطبيعة التعاون والاجتماع ، وشأن العبارات أخف . ومثل ما يذكره الفقهاء في تغليل الأحكام الشرعية بالمقاصد ، في ^(ب) أن الرضا مخلط للأشباب مفيد للتنوع ، وأن القتل أيضاً مفيد للتنوع ، وأن الظلم مؤذن بخراب القرآن المُقضي فساد النوع ، وغير ذلك من سائر المقاصد الشرعية في الأحكام ؛ فإنها كلها مبنية على المحافظة على القرآن ، فكان لها النظر فيما يعرض له ، وهو ظاهر من كلامنا هذا في هذه المسائل الممتلئة .

وكذلك أيضاً يقع إلينا القليل من مسائله في كلمات متفرقة لحكماء الخليفة ، لكنهم لم يستوفوه . فمن كلام المؤيد بن بهرام ، في حكاية اليوم التي نقلها المسعودي ⁽¹⁾ : أيها الملك ، إن الملك لا يتم عزه إلا بالشرعية ، والقيام لله بطاعته ، والتصرف تحت أمره ونهيه ، ولا قوام للشرعية إلا بالملك ؛ ولا عز للملك إلا بالرجال ، ولا قوام للرجال إلا بالمال ، ولا سبيل إلى المال إلا بالعبارة ، ولا سبيل

(1) ح: فيه (ب) سقط م ع ح .

(1) مروج الذهب 1 : 294 (597) .

إلى العمارة إلا بالغذل ، والغذلُ الميزانُ المنصوبُ بين الخليفة ، نصبه الربُّ ، وجعل له قتيلاً وهو الملك .

ومن كلام أنوشروان⁽¹⁾ في هذا المعنى بقينه :

الملكُ بالجند ، والجندُ بالمال ، والمالُ بالخراج ، والخراجُ بالعارة ، والعارة بالغذل ،
والغذلُ بإصلاح العقال ، وإصلاح العقال / باستقامة الوزراء ، ورأس الكلِّ بافتقاد⁽²⁾ 5
الملك حالَ زعيمته بنفسه ، واقتداره على تأديها ، حتى يملكها ولا تملكه .

وفي الكتاب المنسوب لأرسطو⁽²⁾ في السياسة ، المتداول بين الناس ، جزءٌ صالحٌ منه ، إلا أنه غير مُستوفٍ ولا مُعطى حقّه من البراهين ومُختلطٌ بغيره ؛ وقد أشار في ذلك الكتاب إلى هذه الكليات التي نقلناها عن المؤنذان وأنوشروان ، وجعلها في الدائرة⁽³⁾ الغريبة التي أعظم القول فيها ، وهي قوله : 10

العالمُ بُسْتانٌ ، سيّاجُه الدولةُ ، النُولةُ سلطانٌ ، تحيا^(ب) به السُّنةُ ، السُّنةُ سياسةٌ ، يسوسُها الملكُ ، الملكُ^(ج) نظامٌ ، يفضّده الجندُ ، الجندُ أعوانٌ ، يكفلهم

(1) في مروج الذهب : ورأس الكلِّ نقدُ الملكِ أمورُ نفسه واقتداره على تأديها ... (ب) ابن جليل وابن أبي أصيمة: تحججه السُّنة (ج) المصدر نفسه: الملكُ راعٍ بضده الجيش .

(1) مروج الذهب 1: 311 (631) .

(2) السياسة في تدبير الرئاسة ، ويعرف بسرّ الأسرار ، ترجمه يوحنا بن البطريق ، (ميكروفيلم بمعهد المخطوطات العربية ، عن نسخة سوهاج رقم 167) . نُشر منه قسم باسم السياسة العامة . ولا يوجد فيه النصّ التالي . ويشكّك ابن خلدون - فيما يلي - في نسبة الكتاب لأرسطو (المقدمة 1: 208) .
(3) طبقات ابن جليل 26 وابن أبي أصيمة 102 أن أرسطوطاليس أوصى أن يُبنى عليه بعد موته قبةٌ عظيمةٌ ، يكتب في كل جانب منها كلمة من الكلمات الثمانية .

*المال: المالُ بَزَقَ، تَجَمَّعَ الزَّعِيَّةُ؛ الرِّعْيَةُ عَيْدٌ، يَكْنُفُهُمُ ^(١) العَدْلُ ^(ب)، العَدْلُ مألُوفٌ ^(ج)، وبه قِيَامُ ^(د) العالم. العالمُ بستان.. ثم يرجع إلى أول الكلام.

[صورة النائرة] (هـ)



فهذه ثمان كلماتٍ حِكْمِيَّةٍ سِيَّاسِيَّةٍ اِزْبَطَ بَعْضُهَا بَعْضٌ ، وارتدَّتْ اَعْجَازُهَا
 على صُورِهَا، / واقتضت في دائِرَةٍ لا يَتَعَيَّنُ طَرَفُهَا، فَخَرَّ بِمُشَوْرِهِ عَلَيْهَا، وَعَظَّمْ مِنْ
 قَوَائِدِهَا. وَأَنْتَ إِذَا تَأَمَّلْتَ كَلَامَنَا فِي فَضْلِ الْمَلِكِ وَالذُّوْلِ، وَأَعْطَيْتَهُ حَقَّهُ مِنْ
 التَّصَنُّعِ وَالتَّقَنُّمِ، عَثَرْتَ فِي أَثْنَائِهِ عَلَى تَفْسِيرِ هَذِهِ الْكَلِمَاتِ، وَتَفْصِيلِ إِجْزَالِهَا مُسْتَوْفَى
 مُبَيَّنًا بِأَوْعَبِ بَيَانٍ، وَأَوْضَحِ دَلِيلٍ وَبُرْهَانٍ ؛ أَطْلَعْنَا اللَّهَ عَلَيْهِ مِنْ غَيْرِ تَعْلِيمِ أَرِسْطُو 5
 وَلَا إِفَادَةِ الْمُؤَيَّدَانِ.

وكذلك تجدُ في كلام ابن المَقْفَعِ، وما يَنْسَطِرُ فِي رِسَالَتِهِ مِنْ ذِكْرِ
 السِّيَّاسَاتِ، الْكَثِيرِ مِنْ مَسَائِلِ كِتَابِنَا هَذَا غَيْرِ مُبَرَّهَنَةٍ كَمَا يَزْهَتَاهُ؛ إِنَّمَا يَجْلِيهَا فِي الذِّكْرِ
 عَلَى مَنْحَى الْخُطَابَةِ فِي أَسْلُوبِ التَّرْسِيلِ وَبَلَاغَةِ الْكَلَامِ.

وكذلك خَوِّمَ الْقَاضِي أَبُو بَكْرٍ الطَّرطُوشِيُّ فِي كِتَابِ سِرَاجِ الْمُلُوكِ، وَنَوْبَهُ 10
 عَلَى أَبْوَابِ قَرْبٍ مِنْ أَبْوَابِ كِتَابِنَا وَمَسَائِلِهِ؛ لَكِنَّهُ لَمْ يُصَادَفْ فِيهِ الرُّمِيَّةُ وَلَا أَصَابَ
 الشَّائِكَةُ، وَلَا اسْتَوْفَى الْمَسَائِلَ، وَلَا أَوْضَحَ الْأَدِلَّةَ؛ إِنَّمَا يَبُورُ الْبَابُ لِلْمَسْأَلَةِ، ثُمَّ يَنْشَكُرُ
 مِنَ الْأَحَادِيثِ وَالْأَثَارِ، وَيَنْقُلُ كَلِمَاتٍ مَتَفَرِّقَةً لِحُكَمَاءِ الْفُرْسِ، مِثْلَ [بَرْزَجَهْر] ^(١)،
 وَالْمُؤَيَّدَانِ، وَحُكَمَاءِ الْهِنْدِ، وَالْمَأْثُورَ عَنْ دَانِيَالٍ وَهَزْمَسَ وَغَيْرِهِمْ مِنْ أَكْبَرِ الْخَلِيقَةِ ،
 وَلَا يَكْشِفُ عَنِ التَّحْقِيقِ قِنَاعًا ، وَلَا يَزْفِعُ بِالْبُرَاهِينِ الطَّبِيعِيَّةِ حِجَابًا؛ إِنَّمَا هُوَ قَلَّ 15
 شَبِيهٌ بِالْمَوَاعِظِ؛ وَكَأَنَّهُ خَوِّمَ عَلَى الْغَرَضِ وَلَمْ يُصَادِفْهُ، وَلَا تَحَقَّقْ قَضَدَهُ، وَلَا
 اسْتَوْفَى مَسَائِلَهُ.

(١) مِنْ لَوْحِ وَحْدِهِ فِي ظِي ع ح: بَرْزَجَهْر، وَفِي حَاشِيَةِ ع: هَبِطَهُ مِنْ لِسَانِ النَّمَمِ: بَرْزَجَهْر.

وَنَحْنُ أَلْهَمْنَا اللَّهَ إِلَى ذَلِكَ إِلْهَامًا ، وَأَعْتَرْنَا عَلَى عِلْمٍ جَعَلْنَا سِرًّا بِكَرِهِ وَجُحْنَةٍ
خَبْرِهِ . فَإِنْ كَثُرَ قَدْ اسْتَوْفَيْتُ مَسَائِلَهُ ، وَمِيزْتُ عَنْ سَائِرِ الصَّنَاعِ أَنْظَارَهُ وَأَنْجَاءَهُ ،
فَتَوْفِيقُ مِنَ اللَّهِ وَهِدَايَةٌ . وَإِنْ فَاتَنِي شَيْءٌ فِي إِخْصَانِهِ ، وَاسْتَشْبَهْتُ بغيرِهِ مَسَائِلُهُ ،
فَلِلْمُتَاطِرِ الْحَقِّ إِصْلَاحُهُ ؛ وَلِيَ الْفَضْلِ أَنِّي نَهَجْتُ لَهُ السَّبِيلَ ، وَأَوْضَعْتُ الطَّرِيقَ ،
5 / وَاللَّهُ يَهْدِي بِنُورِهِ مَنْ يَشَاءُ .

[30 ب]



وَنَحْنُ الْآنَ نُبَيِّنُ فِي هَذَا الْكِتَابِ مَا يَغْرُضُ لِلنَّشْرِ فِي اجْتِمَاعِهِمْ ، مِنْ أَخْوَالِ
الْغُرَبَانِ فِي الْمُلْكِ وَالْكَسْبِ وَالْعُلُومِ وَالصَّنَاعِ ، بِوُجُوهِ بَرْهَانِيَّةٍ يَتَضَحُّ بِهَا التَّحْقِيقُ فِي
مَعَارِفِ الْخَاصَّةِ وَالْعَامَّةِ ، وَتُدْفَعُ بِهَا الْأَوْهَامُ وَتَرْفَعُ الشُّكُوكُ ، وَقَوْلُ :

لَمَّا كَانَ الْإِنْسَانُ مُتَمَيِّزًا عَنْ سَائِرِ الْحَيَوَانَاتِ بِخَوَاصِّ اخْتِصَّصَ بِهَا . 10

فَهِيَ : الْعُلُومُ وَالصَّنَاعُ الَّتِي هِيَ نَتِيجَةُ الْفِكْرِ الَّتِي تَمَيَّزُ بِهِ عَنِ الْحَيَوَانَاتِ ،
وَشَرَفُ بَوْضُفِهِ عَلَى الْمَخْلُوقَاتِ .

ومنها: الحاجة إلى الحكم الوازع والسلطان القاهر؛ إذ لا يُمكن وجوده دون
ذلك من يَبِينُ الْحَيَوَانَاتِ كُلَّهَا ، إِلَّا مَا يُقَالُ عَنِ التَّخَلُّ وَالْجَرَادِ ؛ وَهَذِهِ ، وَإِنْ كَانَ لَهَا
15 مِثْلُ ذَلِكَ ، فَبِطَرِيقِ الْإِلْهَامِ لَا بِفِكْرٍ وَزَوِيَّةٍ .

ومنها: السَّغْيُ فِي الْمَعَاشِ وَالِاغْتِمَالُ فِي تَخْصِيلِهِ مِنْ وَجُوهِهِ وَاكْتِسَابُ أَشْيَائِهِ ،
لَمَّا جَعَلَ اللَّهُ فِيهِ مِنَ الْإِفْتِقَارِ إِلَى الْغِنَاءِ فِي حَيَاتِهِ وَبَقَاتِهِ ، وَهَدَاةً إِلَى النَّجَاسَةِ
وَطَلَبِهِ ؛ قَالَ تَعَالَى : ﴿ أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى ﴾ [سورة طه، من الآية 50] .

ومنها : الغفران، وهو السَّكَن والتَّنازل في مَضَرٍ أو جَلَّةٍ للأُنس بالعِشْرَة
 وأقْبِضاء الحاجات، لما في طباعهم من التعاون على المعاش كما نَبَيْتَه. ومن هذا
 الغفران ما يَكُونُ بَدَوِيًّا، وهو الَّذي يَكُونُ في الصَّوْاحِي والجبال، وفي الحِلَلِ المُنتَجِعَة
 للفقار وأطراف الزَّمال. ومنه ما يَكُونُ حَضْرِيًّا، وهو الَّذي بالأَمْصَار والقُرَى والمُدُن
 والمدائِشِر، للاعتصام بها والتَّحَصُّن بِجُدْرانِها ؛ وله في كُلِّ هذه الأحوال أُمُورٌ تَعْرِضُ 5
 من حَيْثُ الاجتماع عُرُوضاً ذَاتِيًّا لَهُ.

فلا يَجْرَمُ الحُضْرُ الكَلَامُ في هذا الكتاب في سِتَّةِ فصول:

الأوَّل: في الغفران البَشَرِيَّ على الجُمْلَةِ، وأصنافه وقسطه من الأرض .

الثَّاني: في الغفران البَدَوِيَّ، وذَكَرَ القَبَائِلَ والأُتَمَّ الوَحْشِيَّةَ .

الثَّالث: في الدَّولِ والخِلافةِ والمُلْكِ، وذَكَرَ المَرَاتِبَ السُّلْطَانِيَّةَ . [131] /

الرَّابِع: في الغفران الحَضْرِيَّ، والبُلْدَانَ والأَمْصَارَ .

الخامِس: في الصَّنَاعِ والمَعاشِ، والكَنْسَبِ ووجوهه .

السَّادِس: في العُلُومِ واكْتِناسِها وتَعَلُّمِها .

وقَدَّمْتُ الغفرانَ البَدَوِيَّ لِأَنَّهُ سَابِقٌ على جَمِيعِها، كما يَتَبَيَّنُ لك بعد ؛ وكذا
 تَقْدِيمَ المُلْكِ على البُلْدَانِ والأَمْصَارِ؛ وأَمَّا تَقْدِيمُ المَعاشِ، فِلَا نَ ضروري 15
 طَبِيعِي، وتَعَلُّمُ العِلْمِ كَالْأَوَّلِ أو حَاجِي، والطَبِيعِي أَقْدَمُ من الكَمَالِي. وجعلْتُ الصَّنَاعَ
 مع الكَنْسَبِ، لِأَنَّهُما مِنْهُ يَبْغِضُ الوجوهَ ومن حَيْثُ الغفران، كما يَتَبَيَّنُ بعدُ .

والله الموفق والمعين .

الفصل الأول من الكتاب الأول:

في العمران البشري على الجملة، وفيه مقدمات،

الأولى:

- في أن الاجتماع للإنسان ضروري، ويعبر الحكماء عن هذا بقولهم: الإنسان
مدني بالطبع؛ أي لا بُدَّ له من الاجتماع الذي هو المدينة في اصطلاحهم، وهو معنى
العمران. وبيانه: أن الله سبحانه خلق الإنسان وركّبه على صورة لا تصحُّ حياتها
وتقاؤها إلا بالغذاء، وهذا إلى التماسه بفطرته، وما ركّب فيه من القدرة على
تحصيله. إلا أن قدرة الواحد من البشر قاصرة عن تحصيل حاجته من ذلك الغذاء،
غير موفية له بمادة حياته منه. ولو فرضنا منه أقل ما يمكن فرضه وهو قوت يوم من
الحنطة مثلاً، فلا يحصل إلا بعلاج كبير من الطحن والغجن والطبخ. وكل واحد
من* هذه الأعمال الثلاثة، يحتاج إلى مواعين وآلات لا تتم إلا بصناعات متعدّدة
من⁽¹⁾ حداد وتجار وفخّار^(ب). هب أنه يأكله حَباً من غير علاج؛ فهو أيضاً
يحتاج في تحصيله حَباً إلى أعمال أخرى أكثر من هذه، من الزراعة والحصاد والدرس

(1) سقط ما بين النجيين من ج (ب) كلها في ط ج ل ع، وفي و حانية ع: فاخوري .

الَّذِي يُخْرِجُ الْحَبَّ مِنْ غِلَافِ السُّبُلِ . وَيُخْتَاجُ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْ هَذِهِ / إِلَى آلَاتِ [31 ب] مُتَعَدَّةٍ وَصَنَائِعٍ كَثِيرَةٍ أَكْثَرُ مِنَ الْأُولَى بِكَثِيرٍ . وَيَسْتَحِيلُ أَنْ تُوفِيَ بِذَلِكَ كُلُّهُ أَوْ يَنْفَعَهُ قُدْرَةُ الْوَاحِدِ . فَلَا بُدَّ مِنْ اخْتِمَاعِ الْقُدْرِ الْكَثِيرَةِ مِنْ أُنْبَاءٍ جُنْسُهُ لِنَحْصِلِ الْقَوْتَ لَهُ وَلَهُمْ؛ فَيَحْضُلُ بِالتَّعَاوُنِ قُدْرُ الْكَفَايَةِ مِنَ الْحَاجَةِ لِأَكْثَرِ مِنْهُمْ بِأَضْعَافٍ .

5 * وَكَذَلِكَ يَخْتِاجُ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ أَيْضاً فِي الدِّفَاعِ عَنْ نَفْسِهِ إِلَى الْإِسْتِعْنَةِ بِأَنْبَاءِ جُنْسِهِ⁽¹⁾؛ لِأَنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ لَمَّا رَكَّبَ الطَّبَاعَ^(ب) الْحَيَوَانِيَّةَ كُلَّهَا، وَقَسَمَ الْقُدْرَ بَيْنَهَا، جَعَلَ خُطُوطَ كَثِيرٍ مِنَ الْحَيَوَانَاتِ الْعُجْمِ مِنَ الْقُدْرَةِ أَكْمَلَ مِنْ حِطِّ الْإِنْسَانِ، فَقُدْرَةُ الْفَرَسِ مِثْلًا أَعْظَمُ بِكَثِيرٍ مِنْ قُدْرَةِ الْإِنْسَانِ؛ وَكَذَا قُدْرَةُ الْجِهَارِ وَالثَّوْرِ؛ وَقُدْرَةُ الْأَسَدِ وَالْفِيلِ أَضْعَافٌ مِنْ قُدْرَتِهِ . وَلَمَّا كَانَ الْغَدَوَانُ طَبِيعِيًّا فِي الْحَيَوَانِ، جُعِلَ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهَا عَضْوٌ يَخْتَصُّ بِمُدَافَعَةٍ مَا يَصِلُ إِلَيْهِ مِنْ عَادِيَةِ غَيْرِهِ . وَجُعِلَ لِلْإِنْسَانِ عِوَضًا مِنْ 10 ذَلِكَ كُلِّهِ الْفِكْرُ وَالْيَدُ، فَالْيَدُ مَحْمِيَّةٌ لِلصَّنَائِعِ بِحِجْمَةِ الْفِكْرِ؛ وَالصَّنَائِعُ تُحْصَلُ لَهُ بِالْآلَاتِ الَّتِي تَتَوَّبَعُ لَهُ عَنْ الْجَوَارِحِ الْمُعَدَّةِ فِي سَائِرِ الْحَيَوَانَاتِ لِلدِّفَاعِ، مِثْلَ الزَّمَاكِ الَّتِي تَتَوَّبَعُ عَنْ الْقُرُونِ التَّاطِعَةِ؛ وَالسِّيُوفِ النَّائِبَةِ عَنْ الْمَخَالِبِ الْجَارِحَةِ؛ وَالنَّارِ النَّائِبَةِ عَنْ الْبَشَرَاتِ الْجَائِيَةِ؛ إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ تَمَّا ذَكَرَ جَالِينُوسُ فِي كِتَابِ مَنَافِعِ الْأَعْضَاءِ .

15 فَالْوَحْدُ مِنَ الْبَشَرِ لَا تَقَاوِمُ قُدْرَتُهُ قُدْرَةَ وَاحِدٍ مِنَ الْحَيَوَانَاتِ الْعُجْمِ، سِوَى الْمُفْتَرَسَةِ؛ فَهُوَ عَاجِزٌ عَنْ مُدَافَعَتِهَا وَخَدِّهَا بِالْجُنَّةِ؛ وَلَا تَقِي قُدْرَتُهُ أَيْضًا بِإِسْتِغْثَالِ الْآلَاتِ الْمُعَدَّةِ لِلْمُدَافَعَةِ، لِكَثَرَتِهَا وَكَثْرَةِ الصَّنَائِعِ وَالْمَوَاعِينِ الْمُعَدَّةِ لَهَا . فَلَا بُدَّ فِي ذَلِكَ كُلِّهِ مِنْ التَّعَاوُنِ عَلَيْهِ بِأَنْبَاءِ جُنْسِهِ . وَمَا لَمْ يَكُنْ هَذَا التَّعَاوُنُ، فَلَا يَحْضُلُ^(ج) لَهُ قَوْتُ

(1) سقط ما بين النجسين من ج (ب) ل: الطباع (ج) كنا في الأصول وفي ط وحدها: يكن .

ولا غداة ولا يتم حياته ؛ لما ركبهُ الله عليه من الحاجة إلى الغذاء في حياته ؛
ولا يحصل له أيضاً دفاع عن نفسه، لفقدان السلاح ، فيكونُ فريسةً للحيوانات ،
[132] و[يعاجله]^(أ) الهلاك عن مدى حياته ، / ويتطلَّ نوعُ البشر .

وإذا كان التعاون، حصل له القوت للغذاء، والسلاح للمدافعة ، وتمت
حكمة الله في بقائه وحفظ نوعه . فإذن، هذا الاجتماع ضروري للتَّوَع الإنساني ؛
5 والآ لم يكْمَل وجودهم وما أرادَهُ الله [من]^(ب) اغتار العالم بهم واشتغلافه إياهم ؛
وهذا هو معنى العُمران الذي جعلناه موضوعاً لهذا العلم .

وفي هذا الكلام نوعٌ إثباتٍ للموضوع في فته الذي هو موضوعٌ له . وهذا
وإن لم يكن واجباً على صاحب الفن ، لما تقرر في الصناعة المنطقية أنه ليس على
صاحب علم إثبات الموضوع في ذلك العلم ؛ فليس أيضاً من المنوعات عندهم ؛
10 فيكون إثباته من التبرعات ، والله الموفق بفضله .

ثم إن هذا الاجتماع إذا حصل للبشر، كما قررناه، وتمَّ عمران العالم بهم،
فلا بدَّ من وازعٍ يذفع بعضهم عن بعض؛ لما في طباعهم الحيوانية من الغدوان
والظلم . ولتست السلاح التي جعلت دافعة لعدوان الحيوانات الضم عنهم بكافية
في دفع الغدوان بينهم، لأنها موجودة لجميعهم، فلا بدَّ من شيء آخر يذفع عدوان
15 بعضهم عن بعض . ولا يكون من غيرهم لقصور جميع الحيوانات عن مداركهم
والهاماتهم . فيكون ذلك الوازع واجداً منهم ، تكون له عليهم القلبة والسلطان
واليد القاهرة ؛ حتى لا يصل أحدٌ إلى غيره بغدوان ؛ وهذا هو معنى الملك . وقد

(أ) من ع ل ج ي، وفي ظ : يعاجله (ب) في ظ وحدها : في .

تَبَيَّنَ لَكَ هَذَا أَنَّهُ خَاصَّةٌ لِلإِنْسَانِ طَبِيعِيَّةٌ لَا بَدَّ لَهُمْ مِنْهَا. وَقَدْ تَوَجَّدَ فِي بَعْضِ
الْحَيَوَانَاتِ الْعُجْمُ عَلَى مَا ذَكَرَهُ الْحُكَمَاءُ، كَمَا فِي الثَّخْلِ وَالْجَرَادِ، لَمَّا اسْتَقْرَى فِيهَا مِنْ
الْحُكْمِ وَالْإِتْقَانِ وَالْإِتْبَاعِ لِرَبِّسٍ مِنْ أَشْخَاصِهَا، مُمَيِّزٍ عَنْهُمْ فِي خَلْقِهِ وَجُثَانِهِ؛ إِلَّا
أَنَّ ذَلِكَ مَوْجُودٌ لِغَيْرِ الْإِنْسَانِ بِمُقْتَضَى الْفِطْرَةِ وَالْهُدَايَةِ، لَا بِمُقْتَضَى الْفِكْرَةِ وَالسِّيَاسَةِ:

5 ﴿أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى﴾ [سورة طه، من الآية 50] .

ويزيد الفلاسفة على هذا البرهان ، حيث يحاولون إثبات التَّبَوُّعَ بِالذَّلِيلِ
الْعَقْلِيِّ، وَأَنَّهَا خَاصَّةٌ طَبِيعِيَّةٌ لِلإِنْسَانِ، فَيَقْرَرُونَ هَذَا الْبَرْهَانَ إِلَى غَايَتِهِ ، وَأَنَّهُ لَا بَدَّ
لِلنَّبَشْرِ مِنَ الْحُكْمِ الْوَازِعِ ، / ثُمَّ يَقُولُونَ بَعْدَ ذَلِكَ: وَذَلِكَ الْحُكْمُ يَكُونُ بِشَرْعٍ مَفْرُوضٍ [ب32]
مِنْ عِنْدِ اللَّهِ يَأْتِي بِهِ وَاحِدٌ مِنَ النَّبَشْرِ ، يَكُونُ مُتَمَيِّزًا عَنْهُمْ بِمَا يُودَعُ اللَّهُ فِيهِ مِنْ
خَوَاصِّ هُدَايَتِهِ ، لِيَقَعُ التَّسْلِيمُ لَهُ وَالْقَبُولُ مِنْهُ ، حَتَّى يَمَّ الْحُكْمَ فِيهِمْ وَعَلَيْهِمْ مِنْ غَيْرِ
10 إِنْكَارٍ وَلَا تَثْرِيبٍ .

وهذه القضية للحُكَمَاءِ غَيْرُ بُزْهَائِيَّةٍ كَمَا تَرَاهُ ؛ إِذِ الْوُجُودُ وَحَيَاةُ النَّبَشْرِ قَدْ تَبَيَّنَ
مِنْ دُونِ ذَلِكَ بِمَا يَفْرُضُهُ الْحَاكِمُ لِنَفْسِهِ، أَوْ بِالْعَصِيَّةِ الَّتِي يَقْتَدِرُ بِهَا عَلَى فَهْرِهِمْ
وَتَحْلُمِهِ عَلَى جَادَّتِهِ . فَأَهْلُ الْكِتَابِ وَالْمُتَّبِعُونَ لِلْأَنْبِيَاءِ قَلِيلُونَ بِالنِّسْبَةِ إِلَى الْمَجُوسِ
الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ كِتَابٌ؛ فَإِنَّهُمْ أَكْثَرُ أَهْلِ الْعَالَمِ، وَمَعَ ذَلِكَ فَقَدْ كَانَتْ لَهُمُ التَّوَلُّ وَالْأَنَارُ
15 فَضْلًا عَنِ الْحَيَاةِ؛ وَكَذَلِكَ هِيَ لَهُمْ لِهَذَا الْغَهْدِ فِي الْأَقَالِمِ الْمُنْخَرِفَةِ إِلَى الشِّمَالِ
وَالْجَنُوبِ. بِخِلَافِ حَيَاةِ النَّبَشْرِ فَوْضَى دُونَ وَازِعِ الْبَيْتَةِ، فَإِنَّهُ مُفْتَنِعٌ . وَهَذَا يَتَبَيَّنُ لَكَ
عَلَّطُهُمْ فِي وُجُوبِ التَّبَوُّعَاتِ، وَأَنَّهُ لَيْسَ بِعَقْلِيٍّ ، وَإِنَّمَا مُذَرَكَةُ الشَّرْعِ كَمَا هُوَ مَذْهَبُ
السَّلَفِ مِنَ الْأُمَّةِ . وَاللَّهُ وَلِيُّ التَّوْفِيقِ وَالْهُدَايَةِ.

المقدمة الثانية:

في قِسطِ العُمران من الأرض ، والإشارة إلى بعض ما فيه
من البحار والأنهار والأقاليم

إنه قد تبين في كتب الحكماء التاظرين في أحوال العالم ، أن شكل الأرض
كروي ، وأنها محفوفة بمنصر الماء كأنها عتبة طافية عليه . فانحسر الماء عن بعض 5
جوانبها ، لما أراذه الله تعالى من تكون⁽¹⁾ الحيوانات فيها ، وعمرانها بالتوسع البشري الذي
له الخلافة على سائرها . وقد يتوهم من ذلك أن الماء تحت الأرض ؛ وليس بصحيح ؛
وإنما تحت الطبيعي قلب الأرض ووسط كرتها الذي هو مركزها ، والكل يطلبه
بما فيه من الثقل ؛ وما عدا ذلك من جوانبها . والماء المحيط بها فهو فوق ؛ وإن قيل
في شيء منها إنه تحت فبالإضافة إلى جهة أخرى عنه . وهذا الذي انحسر عنه الماء 10
من الأرض هو التصف من سطح كرتها في شكل دائرة ، أحاط الفنصر المائي بها
من جميع جهاتها نجراً يستوى البحر المحيط ، ويستوى أيضاً لبلاية ، بتفخيم اللازم
الثانية ، ويسمى أوقيانوس ، أساء أعجمية ، ويقال له البحر الأخضر ، والأشود .

ثم إن هذا المنكشف من الأرض للعُمران ، فيه القفار ، والخلاء أكثر من
عُمرانه ، والحالي من جهة الجنوب منه / أكثر من جهة الشمال ؛ وإنما المعمور منه 15 [133]

(1) من ج ، وفي ع ل ي : تكون ، وفي ط : تكبر .

قطعة أميلُ إلى جانب الشمال ، على شكل سطح كُرِّيّ ينتهي من جهة الجنوب إلى خط الاستواء ، ومن جهة الشمال إلى خط كُرِّيّ ، وراءه الجبالُ الفاصلة بينه وبين الماء العُصْرِيّ التي بينها سدّ ياجوج وماجوج . وهذه الجبالُ ماثلةٌ إلى جهة الشرق . وتنتهي من الشرق والغرب إلى عُصْر الماء أيضًا بقطعتين من الدائرة المحيطة .

5 وهذا المكتشف من الأرض ، فالوا هو مقدارُ التصف من الكرة أو أقلّ؛ والمعومر منه مقدار رُئعه ؛ وهو المنقسم بالأقاليم السبعة .

وخط الاستواء يقسم الأرض بنصفين من المغرب إلى المشرق ، وهو طول الأرض ، وأكبر خط في كُرْتها ؛ كما أنّ منطقة البروج ودائرة معدّل النهار أكبر خط في الفلك .

10 ومنطقة البروج مُتقسمة بثلاثمائة وستين درجة ؛ والدرجة من مسافة الأرض خمسة وعشرون فرسخًا ، والفرسخ اثنا عشر ألف ذراع في ثلاثة أميال ، لأنّ الميل أربعة آلاف ذراع ، والذراع أربعة وعشرون إصبعا ، والإصبع ست حبات شعير مضفوفة مُلصق بعضها إلى بعض ظهرًا لبطن .

15 وبين دائرة معدّل النهار التي تقسم الفلك بنصفين ، وتُسمّى خط الاستواء من الأرض ، وبين كلّ واحد من القطبين ، تسعون درجة . لكنّ العبارة في الجهة الشمالية من خط الاستواء أربعة وستون درجة ، والباقي منها خلا لا عبارة فيه ، لشدة البرد والجُمود ، كما كانت الجهة الجنوبية خلاّ كلّها لشدة الحرّ ، كما تُبين ذلك كلّهُ إن شاء الله [تعالى] ⁽¹⁾ .

(1) من : ل ي ج ع .

ثم إنَّ المخبرين عن هذا المغمور وحدوده ، وما فيه من الأمصار والمُدن والجلال والقفار والزمال ، مثل بطلانيوس في كتاب الجغرافيا ، وصاحب كتاب رُجَّار من بعده ، قَسَمُوا هذا المعمورَ بسبعةِ أقسام ، يُسمونها السَّبع الأقاليم ، بحدود وهَمِيَّة بين المشرق والمغرب ، مُتساوية في الغرض مختلفة في الطول ؛ فالإقليم الأول أطولُ مما بعده ، وكذا الثاني ، إلى آخرها ؛ فيكون السَّابع أقصرُ لما اقتضاه 5 وَضَعُ الدَّائِرَةِ الثَّلاثَةِ من انحسار الماء عن كُرَةِ الأرض . وكلُّ واحدٍ من هذه الأقاليم عندهم / مُنقسم بـعشرة أجزاء ، من المغرب إلى المشرق على التوالي ؛ وفي كلِّ جزء [33ب] الخبرُ عن أحواله وأحوال عُمرانه .

وذكروا أنَّ هذا النُخر المحيطُ يَخْرُجُ منه من جهةِ المَغْرِبِ من ^(أ) الإقليم الرابع ، البحرُ الرُّومِيّ المَعْرُوف . يَبْدَأُ في خَلِيجِ مُتَضَائِقٍ في غَرْضِ اثْنَيْ عَشَرَ مِائِلًا أو نَحْوَهَا، 10 ما بَيْنَ طَنْجَةِ وَطَرِيف ، وَيُسَمَّى الرُّقَاق ؛ ثُمَّ يَذْهَبُ مُشْرِقًا ، وَيَنْفَسِحُ إِلَى غَرْضِ سِتِّمَانَةِ مِيلٍ . وَنَهَائِهِ فِي آخِرِ الْجُزْءِ الرَّابِعِ مِنَ الْإِقْلِيمِ الرَّابِعِ ، عَلَى أَلْفِ فَرَسَخٍ وَمِائَةِ وَسْتَيْنِ فَرَسَخًا مِنْ مَبْدِئِهِ ؛ وَعَلَيْهِ هُنَالِكَ سَوَاجِلُ الشَّامِ .

وعليه من جهة الجنوب سواحل المغرب، أولها طَنْجَةُ عِنْدَ الْخَلِيجِ ، ثُمَّ إِفْرِيْقِيَّةُ ، ثُمَّ بَرْقَةُ إِلَى الْإِسْكَانْدَرِيَّةِ . وَمِنْ جِهَةِ الشَّمَالِ سَوَاجِلُ الْقُسْطَنْطِينِيَّةِ ، ثُمَّ الْبَنَاقِيَّةُ ، ثُمَّ 15 رُومَةُ ، ثُمَّ الْإِفْرَنْجِيَّةُ ، ثُمَّ الْأَنْدَلُسُ إِلَى طَرِيفٍ عِنْدَ الرُّقَاقِ قُبَالَةَ طَنْجَةِ . وَيُسَمَّى هَذَا الْبَحْرُ ، الرُّومِيّ وَالشَّامِيّ ؛ وَفِيهِ جُزُرٌ كَثِيرَةٌ عَامِرَةٌ ، كَبَارُهَا مِثْلُ أَقْرِطِشَ ، وَقُبْرُصَ ، وَصِقْلِيَّةَ ، وَمَيُورْقَةَ ^(ب) ، وَسَرْدَانِيَّةَ ، وَذَانِيَّةَ .

(أ) فِي بَقِيَّةِ الْأَصُولِ: فِي (ب) طَي : بِبَرْقَةِ .

قالوا: ويخرج منه في جهة الشمال بحران آخران⁽¹⁾، من خليجين، أحدهما: مُسَامِثٌ لِلْقُسْطَنْطِينِيَّةِ، يبدأ من هذا البحر مُتَضَايِقًا في غَرْضِ زُمِيَّةِ السَّهْمِ وَيَمُرُّ ثَلَاثَةً [بحار]^(ب)، فَيَتَّصِلُ بِالْقُسْطَنْطِينِيَّةِ؛ ثُمَّ يَنْفَسُجُ فِي غَرْضِ أَرْزَمَةِ أُمَيَالٍ، وَيَمُرُّ فِي جَزِيرَةِ سِتِّينَ مَيْلًا، وَيُسَمَّى خَلِيجَ الْقُسْطَنْطِينِيَّةِ، ثُمَّ يَخْرُجُ مِنْ قُوْهَةِ عَرْضِهَا سِتَّةَ أُمَيَالٍ، فَيُمِدُّ بِحَرِّ نِيَطُسْ^(ج)؛ وَهُوَ بَحْرٌ يَتَحَرَّفُ مِنْ هُنَاكَ فِي مَذْهَبِهِ إِلَى نَاحِيَةِ الشَّرْقِ، فَيَمُرُّ بِأَرْضِ هَرَقْلِيَّةِ، وَيَنْتَهِي إِلَى بِلَادِ الْحَزْرِيَّةِ عَلَى أَلْفٍ وَثَلَاثِمِائَةٍ مَيْلٍ مِنْ قُوْهَتِهِ، وَعَلَيْهِ مِنَ الْجَانِبَيْنِ أُمَمٌ مِنَ الرُّومِ وَالتُّرْكِ وَبَرْجَانِ^(د) وَالرُّوسِ.

وَالْبَحْرُ الثَّانِي مِنْ خَلِيجِي هَذَا الْبَحْرِ الرُّومِيِّ وَهُوَ بَحْرُ الْبِنَادِقَةِ، يَخْرُجُ فِي بِلَادِ الرُّومِ عَلَى سَمْتِ الشَّمَالِ، فَإِذَا انْتَهَى إِلَى شَتَّى أَنْجَلٍ انْحَرَفَ فِي سَمْتِ الْغَرْبِ إِلَى بِلَادِ الْبِنَادِقَةِ، وَيَنْتَهِي إِلَى بِلَادِ أُنْكَلَايَةِ عَلَى أَلْفٍ وَمِائَةٍ مَيْلٍ مِنْ مَبْدَئِهِ. وَعَلَى ضِفَّتَيْهِ مِنَ الْبِنَادِقَةِ وَالرُّومِ وَغَيْرِهِمْ أُمَمٌ، وَيُسَمَّى خَلِيجَ الْبِنَادِقَةِ.

قالوا: وَيَلْسَاحُ مِنْ هَذَا الْبَحْرِ الْحَيْطُ أَيْضًا مِنَ الشَّرْقِ، وَعَلَى ثَلَاثِ عَشْرَةَ دَرَجَةً فِي الشَّمَالِ مِنْ خَطِّ الْإِسْتَوَاءِ، بَحْرٌ عَظِيمٌ مُتَّسِعٌ، يَمُرُّ إِلَى الْجَنُوبِ قَلِيلًا حَتَّى يَنْتَهِيَ إِلَى الْإِفْلِيمِ الْأَوَّلِ، ثُمَّ يَمُرُّ فِيهِ مُعَرَّبًا / إِلَى أَنْ يَنْتَهِيَ فِي الْجُزْءِ الْخَامِسِ [134] 15 مِنْهُ إِلَى بِلَادِ الْحَبَشَةِ وَالزَّنْجِ، وَإِلَى بَابِ الْمُنْدَبِ مِنْهُ عَلَى أَرْبَعَةِ أَلْفٍ فَرَسَخٍ وَخَمْسِمِائَةٍ فَرَسَخٍ مِنْ مَبْدَئِهِ. وَيُسَمَّى الْبَحْرُ الصِّينِيُّ وَالْهِنْدِيُّ وَالْحَبَشِيُّ.

(1) ج: زاخران (ب) في ظ وحدها: بحار (ج) كذا في جميع الأصول، وصوابه المعروف بنطس أو بنطس، وعلق

Ch. Pellat في نهارس المروج: أن الكتاب حرفوا اسم Ποντος فنصار بنطس، وانظر الموسوعة الإسلامية E. I.

بحر بنطس 334 (المروج: 6: 209) (د) ي: بوجار

وعليه من جهة الجنوب، بلاد الرّنج وبلاد بَرْزَا التي ذكرها امرؤ القيس في
شعره⁽¹⁾ ، وَلَيْسُوا مِنَ الْبَرْزِ الَّذِينَ هُمْ قِبَائِلُ الْمَغْرِبِ . ثم بلد مَقْدِشُو ، ثم بلد
سُقَالَةَ ، وأَرْضُ الْوَاقِ واق ، وأُمُّ أُخْرَى ليس يقدّمهم إلا الْفَقَارُ وَالْحَلَاءُ .

وعليه من جهة الشّمال الصّينُ من عند مَبْدَته ، ثم الهند ، ثم السّندُ ، ثم
سواحلُ اليمن من الْأَخْفَافِ وَزَبِيدَ وَغَيْرَهَا ، ثم بلاد الرّنج عند نهايته؛ وبعدهم الْبُجَّةُ . 5
قالوا : ويَخْرُجُ من هذا البحر الْحَبَشِيُّ بَحْرَانِ آخَرَانِ ، يَخْرُجُ أَحَدُهُمَا من نهايته
عند باب الْمَذْدَبِ ، فَيَبْدَأُ مُتَضَايِقًا ، ثم يَمُرُّ مُسْتَبْحِرًا إلى ناحية الشّمال وَمُعَرَّبًا
قَلِيلًا ، إلى أن يَنْتَهِيَ إلى مدينة الْقُلُزْمِ في الجزء الْخَامِسِ من الإقليم الثّاني، على ألف
وَأَرْبَعِمِائَةِ مِيلٍ من مَبْدَته، وهو بَحْرُ الْقُلُزْمِ وَبَحْرُ السُّوَيْسِ . وَيَبْنُو بَيْنَ فُسْطَاطِ مِصْرَ
من هُنَاكَ ثَلَاثَةَ مَرَاجِلَ . وعليه من جهة الشّرق سواحلُ اليمن، ثم الْحِجَازُ وَحُدُودُهُ ، 10
ثم مَدَنٌ ، وَأَيْلَةٌ ، وَقَارِزَانُ عند نهايته .

ومن جهة الغرب، سواحلُ الصّعيدِ وَغَيْزَابِ وَسَوَاكِنِ وَزَالِغِ ، ثم بلاد الْبُجَّةِ
عند مَبْدَته، وَآخِرُهُ عند الْقُلُزْمِ يُسَامَتُ الْبَحْرُ الرَّوْمِيُّ عند الْغَرِيشِ . وَبَيْنَهُمَا نَحْوُ
سِتِّ مَرَاجِلَ . وما زَالَ الْمُلُوكُ في الْإِسْلَامِ وَقَبْلَهُ يَرْمُونَ خَرْقَ مَا بَيْنَهُمَا وَلَمْ يَمِمْ ذَلِكَ .
وَالْبَحْرُ الثّانِي من هذا الْبَحْرُ الْحَبَشِيُّ ، وَيُسَمَّى الْخَلِيجُ الْأَخْضَرُ ، يَخْرُجُ ما 15
بَيْنَ بِلَادِ السّندِ وَالْأَخْفَافِ مِنَ الْيَمَنِ ، وَيَمُرُّ إِلَى نَاحِيَةِ الشّمالِ مَقَرَّبًا قَلِيلًا إِلَى أَنْ

(1) يشير إلى قوله :

على كل مقصوص الدّنانيّ معاود يريد السرى بالليل من خَيْلِ بَرْزَا

الدّيوان : 66 .

يُنْتهِي إلى الأَبْلَةِ من سواحل البصرة ، في الجزء السادس من الإقليم الثاني ، وعلى أربعمائة فرسخٍ وأربعين فرسخًا من مَبدَته ، ويُسَمَّى بَحْرُ فارس .

وعليه من جهة الشرق سواجلُ السند ومُكران وكرمان وفارس ، والأَبْلَةُ عند نهايته؛ ومن جهة الغرب سواجلُ البَحْرَيْنِ، / واليَمامة، وُعْمان، والشَّخَر، والأَخفاف [34 ب] 5 عند مَبدَته. وفيما بين [بَحْر] ⁽¹⁾ فارس والقُلْزُم هي جزيرة العرب ، كانتها دَخَلَةً ^(ب) من البرِّ في البَحْر، يُحيط بها البحرُ الحَبشي من الجنوب، وبَحْرُ القُلْزُم من الغرب، وبَحْرُ فارس من الشرق ؛ وتُفْضي إلى العراق فيما بين السَّام والبصرة ، على ألف وخمسمائة ميل بينها . وهناك الكوفةُ ، والقَادِسيَّة ، وبَغداد ، وإيوان كِشْرى ، والحيرة . ووراء ذلك أُمَمُ الأعاجم من التَّرك والخَزَر وغيرهم .

10 وفي جزيرة الغرب بلادُ الحِجاز في جهة الغرب منها ، وبلادُ اليَمامة والبَحْرَيْنِ وُعْمان في جهة الشرق منها ، وبلادُ اليَمَن في جهة الجنوب [منها] ^(ج) ، وسواجلُهُ على البَحْرِ الحَبشي .

قالوا : وفي هذا المعمور بَحْرٌ آخرٌ مُنْقَطِعٌ عن سائر البحار في ناحية السَّمال بأَرْضِ الدَّيْلَم ، يُسَمَّى بَحْرُ حُزْجان وطَبْرِستان ، طولُ ألف ميل في عَرْضِ سِتِّمائة 15 ميلٍ ؛ في غربيهِ أَذْرَبِيجان والدَّيْلَم ، وفي شرقيهِ أَرضُ التُّرك وخَوَازِمْ ، وفي جنوبيهِ طَبْرِستان ^(د) ، وفي شماليهِ أَرضُ الخَزَر واللائَن .

هذه جُمْلَةُ البحار المشهورة الَّتِي ذَكَرَها أَهْلُ الجغرافيا .

(أ) سَقَطَتْ مِنْ طَوْدَةٍ وَحَدَّهَا (ب) ي : دَاخِلَةٌ (ج) سَقَطَتْ مِنْ طَوْدَةٍ (د) ضَبَطَهَا فِي عِصَا الْحَرَكَاتِ : طَبْرِسْتَان .

قالوا : وفي هذا الجزء المغمور أنهارٌ كثيرة ، أعظمها أربعة أنهار ، وهي :
التيل، والفرات ، ودجلة، و^(١) نهر بلخ المستى جيخون .

فأما التيل فَمَبْدَوْهُ من جَبَلٍ عَظِيمٍ وراءَ خطِّ الاستواءِ بِسِتِّ عَشْرَةَ دَرَجَةً ،
وعلى سَمْتِ الجزءِ الرَّابِعِ من الإقليمِ الأولِ ، ويُسمى جَبَلُ القُمرِ ، ولا يُعَلَمُ في الأرضِ
جَبَلٌ أَعْلَى منه ، تَخْرُجُ منه عُيُونٌ كثيرةٌ ، فَيَصُبُّ بَعْضُهَا في بَحِيرَةٍ هُنَاكَ ، وَبَقِيَّةُ
5 في أُخْرَى ، ثُمَّ تَخْرُجُ أَنْهَارٌ مِنَ الْبَحِيرَتَيْنِ ، فَتَصُبُّ كُلُّهُمَا في بَحِيرَةٍ وَاحِدَةٍ عِنْدَ خَطِّ
الاستواءِ ، وعلى عَشْرِ مَرَاكِلَ مِنَ الْجَبَلِ .

وَيَخْرُجُ من هذه الْبَحِيرَةِ نَهْرَانِ : يَذْهَبُ أَحَدُهُمَا إِلَى نَاحِيَةِ الشِّمَالِ عَلَى سَمْتِهِ ،
وَيُسَمَّى بِلَادِ الثَّوْبَةِ ، ثُمَّ بِلَادِ مِصْرَ ، فَإِذَا جَاوَزَهَا^(ب) تَشَعَّبَ في شُعَبٍ مُتَقَارِبَةٍ يُسَمَّى
كُلُّهَا خَلِيجًا ، وَتَصُبُّ كُلُّهَا فِي الْبَحْرِ الزَّوَيِّ عِنْدَ الْإِسْكَانْدَرِيَّةِ ، وَيُسَمَّى نَيْلُ مِصْرَ ،
10 وَعَلَيْهِ الضَّعِيدُ مِنْ شَرْقِيَّتِهِ ، وَالْوَاهِتُ مِنْ غَرْبِيَّتِهِ . وَيَذْهَبُ الْآخَرُ مُنْعَطِفًا إِلَى
الْغَرْبِ ، / ثُمَّ يَمُرُّ عَلَى سَمْتِهِ إِلَى أَنْ يَصُبَّ فِي الْبَحْرِ الْمَحِيطِ وَهُوَ نَيْلُ السُّودَانِ ؛
[135] وَأَمَمَهُمْ كُلُّهُمْ عَلَى ضَفْتِيَّةٍ .

وَأَمَّا الْفُرَاتُ فَمَبْدَوْهُ من بِلَادِ أَرْمِينِيَّةٍ فِي الْجِزَاءِ السَّادِسِ مِنَ الْإِقْلِيمِ الْخَامِسِ ،
وَيَمُرُّ جَنُوبًا فِي أَرْضِ الرُّومِ وَمَلَطِيَّةٍ إِلَى مَنبِجٍ ، ثُمَّ يَمُرُّ بِصَفَيْنَ ، ثُمَّ بِالرَّوَّةِ ، ثُمَّ بِالْكُوفَةِ ،
15 إِلَى أَنْ يَنْتَهِيَ إِلَى الْبَطْحَاءِ الَّتِي بَيْنَ الْبَصْرَةِ وَوَأَسِطَ ، وَمِنْ هُنَاكَ يَصُبُّ فِي الْبَحْرِ
الْحَبَشِيِّ ؛ ^(ج) وَتَحَلُّبٌ إِلَيْهِ فِي طَرِيقِهِ أَنْهَارٌ كَثِيرَةٌ ، وَتَخْرُجُ مِنْهَا أَنْهَارٌ أُخْرَى تَصُبُّ
فِي دِجْلَةَ .

(١) في ل : وهو نهر بلخ (ب) ل : جنوها (ج) سقط ما بين الحيتين من ج

وأما دجلة ، فبدؤها أعين بلاد جلاط من أزمينية أيضا ، ويترى على سمت الجنوب بالموصل وأذربيجان وتغداد إلى واسط ، فيفترق في خلجان تصب كلها في بحيرة البصرة ، وتفضي إلى بحر فارس ؛ وهو في الشرق على^(١) نهر الفرات^(ب) . وتتخلب إليه أنهار كثيرة عظيمة من كل جانب . وفيما بين الفرات ودجلة من أوله ، هي جزيرة الموصل ، قبالة الشام من غدوق الفرات ، وقبالة أذربيجان من غدوق دجلة .

وأما نهر خيخون فبدؤه من بلخ ، في الجزء الثامن من الإقليم الثالث ، من غيون هناك^(ج) كثيرة؛ وتتخلب إليه^(د) أنهار عظام ؛ ويذهب من الجنوب إلى الشمال ، فيمر ببلاد خراسان ؛ ويخرج منها إلى بلاد خوارزم في الجزء الثامن من الإقليم الخامس ؛ فيصب في بحيرة الجرجانية التي أسفل^(هـ) مدينتها ، وهي مسيرة شهر في مثله ، وإليها ينصب نهر فرغانة والشاش الآتي من بلاد الترك . وعلى غربي نهر خيخون بلاد خراسان وخوارزم ؛ وعلى شرقيته بلاد بخارى والترمذ وسمرقند ؛ ومن هنالك إلى ما وراء بلاد الترك وفرغانة والخرجنية وأمم الأغاجم .

وقد ذكر ذلك كله بطليموس في كتابه ، والشريف في كتاب زجار ، وصوروا في الجغرافيا جميع ما في المغمور من الجبال والبحار والأودية ، واستوفوا من ذلك ما لا حاجة لنا به لطوله ، ولأن عنايتنا في الأكثر إنما هي بالمغرب الذي هو وطن البربر ، وبالأوطان التي للغرب من المشرق . والله واهب المعونة .

(١) ع ج ل ي : عن (ب) هاية سقط من ج (ج) ل : هنالك (د) في ط وحدها : عليه (هـ) ل : أسفل .

تَكْمِلَةُ هَذِهِ الْمَقْدَمَةِ الثَّانِيَةِ

{ 35 ب } / فِي أَنَّ الرِّبْعَ الشَّمَالِيَّ مِنَ الْأَمْرَضِ أَكْثَرُ عُمرًا نَأْمَنِ الرِّبْعِ الْجَنُوبِيِّ ،
وَذِكْرُ السَّبَبِ فِي ذَلِكَ

نَحْنُ نَرَى بِالْمُشَاهَدَةِ وَالْأَخْبَارَ الْمُتَوَاتِرَةَ ، أَنَّ الْأَوَّلَ وَالثَّانِيَّ مِنْ أَقَالِمِ الْمَعْمُورِ
أَقْلُ عُمرًا تَمَّا بَعْدَهُمَا ، وَمَا وَجَدَ مِنْ عُمرَانِهِ فَيَتَحَلَّلُهُ الْخَلَاءُ وَالْقِفَارُ وَالزَّمَالُ ، وَالْبَحْرُ
5 الْهِنْدِيُّ [الَّذِي] ⁽¹⁾ فِي الشَّرْقِ مِنْهَا. وَأَمَّا هَذَيْنِ الْإِفْلَاجَيْنِ وَأُنَاسِيَّتُهَا لَيْسَتْ لَهَا الْكَثْرَةُ
الْبَالِغَةُ؛ وَأَمْصَارُهُ وَمُدُنُهُ كَذَلِكَ. وَالثَّلَاثُ وَالرَّابِعُ وَمَا بَعْدَهُمَا بِخِلَافِ ذَلِكَ ، فَالْقِفَارُ
فِيهَا قَلِيلَةٌ ، وَالزَّمَالُ كَذَلِكَ أَوْ مَقْدُومَةٌ ، وَأَمُّهَا وَأُنَاسِيَّتُهَا بَحْرٌ زَاخِرٌ مِنَ الْكَثْرَةِ ،
وَأَمْصَارُهَا وَمُدُنُهَا تَجَاوَزُ الْحَدَّ عَدْدًا ، وَالْعُرَّانُ فِيهَا مُتَدَوِّجٌ مَا بَيْنَ الثَّلَاثِ وَالسَّادِسِ ،
وَالْجَنُوبُ خِلَاءٌ كُلَّهُ .

10

وَقَدْ ذَكَرَ كَثِيرٌ مِنَ الْحُكَمَاءِ أَنَّ ذَلِكَ لِإِفْرَاطِ الْحَرِّ ، وَقَلَّةِ مِثْلِ الشَّمْسِ فِيهَا
عَنْ سَمْتِ الزُّوُوسِ. فَلْتَوْضُحْ ذَلِكَ بِبُرْهَانِهِ ، وَتَثْبِيتِ مِنْهُ سَبَبِ كَثْرَةِ الْعِجَازَةِ فِيهَا بَيْنَ
الثَّلَاثِ وَالرَّابِعِ مِنْ جَانِبِ الشَّمَالِ إِلَى الْخَامِسِ وَالسَّابِعِ ، فَنَقُولُ :

إِنَّ قُطْبَيْي الْفَلَكَ الْجَنُوبِيِّ وَالشَّمَالِيِّ إِذَا كَانَا عَلَى الْأُفُقِ ، فَهَنَّاكَ دَائِرَةٌ عَظِيمَةٌ
تَقْسِمُ الْفَلَكَ بِضَفَّتَيْنِ ، هِيَ أَعْظَمُ التَّوَاتُرِ الْمَازَةِ مِنَ الْمَغْرِبِ إِلَى الْمَشْرِقِ؛ وَتَسْمَى دَائِرَةُ

15

(1) مِنْ ج ل ي .

مُعَدَّل النَّهَار. وقد تَبَيَّنَ في مَوْضِعِهِ من الهَيْئَةِ أَنَّ الْفَلَكَ الْأَعْلَى مُتَحَرِّكٌ من الْمَشْرِقِ إلى الْمَغْرِبِ حَرَكَةً يَوْمِيَّةً يَحْرُكُ بِهَا سَائِرَ الْأَفْلَاكِ الَّتِي فِي خَوْفِهِ قَسْرًا ، وهذه الْحَرَكَةُ مَخْسُوسَةٌ. وكذلك تَبَيَّنَ أَنَّ لِلْكَوَاكِبِ في أَفْلَاكِهَا حَرَكَةً مَخَالِفَةً لِهَذِهِ الْحَرَكَةِ، وهي من الْمَغْرِبِ إلى الْمَشْرِقِ، وَتَخْتَلِفُ آمَالُهَا بِاخْتِلَافِ حَرَكَاتِ الْكَوَاكِبِ فِي السَّرْعَةِ وَالْبَطْءِ. 5 وَمُمَرَّاتُ هَذِهِ الْكَوَاكِبِ فِي أَفْلَاكِهَا تُوَازِنُهَا كُلُّهَا دَائِرَةُ عَظِيمَةٍ من الْفَلَكَ الْأَعْلَى تَقْسِمُهَا بِنِصْفَيْنِ، وهي دَائِرَةُ فَلَكِ الْبُرُوجِ، مُتَقَسِّمَةٌ بِاثْنَيْ عَشَرَ بُرْجًا، وهي - على مَا تَبَيَّنَ في مَوْضِعِهِ - مُقَاطِعَةٌ لِدَائِرَةِ مُعَدَّلِ النَّهَارِ على نِطْقَتَيْنِ مُتَقَابِلَتَيْنِ من الْبُرُوجِ، هُمَا، أَوَّلُ الْحَمَلِ وَأَوَّلُ الْمِيزَانِ، فَتَقْسِمُهَا / دَائِرَةُ مُعَدَّلِ النَّهَارِ بِنِصْفَيْنِ: يَضِفُ مَائِلٌ عَنِ مُعَدَّلِ [136] النَّهَارِ إلى الشَّمَالِ، وهو من أَوَّلِ الْحَمَلِ إلى آخِرِ الشُّبْلَةِ؛ وَنَضِيفُ مَائِلٌ عَنْهُ إلى الْجَنُوبِ، وهو من أَوَّلِ الْمِيزَانِ إلى آخِرِ الْحَوْتِ. وَإِذَا وَقَعَ الشُّطْبَانِ على الْأَفْقِ في جَمِيعِ نَوَاحِي الْأَرْضِ، كَانَ على سَطْحِ الْأَرْضِ خَطٌّ وَاحِدٌ يُسَامِيْتُ دَائِرَةَ مُعَدَّلِ النَّهَارِ، حِينَئِذٍ، يَمُرُّ من الْمَغْرِبِ إلى الْمَشْرِقِ وَيُسَمَّى خَطَّ الاسْتِواءِ. وَوَقَعَ هَذَا الْخَطُّ بِالرَّضْدِ على مَا رَزَمُوا فِي مَبْدَأِ الْإِقْلِيمِ الْأَوَّلِ من الْأَقَالِيمِ السَّبْعَةِ؛ وَالْغُفْرَانِ كُلِّهِ فِي الْجِهَةِ الشَّمَالِيَّةِ عَنْهُ.

وَالْقُطْبُ الشَّمَالِي يَرْتَفِعُ على آفَاقِ هَذَا الْمَعْمُورِ بِالتَّدرِجِ، إلى أَنْ يَنْتَهِيَ ارْتِفَاعُهُ 15 إلى أَرْبَعٍ وَسِتِّينَ دَرَجَةً؛ وَهَنَالِكَ يَنْقَطِعُ الْغُفْرَانُ، وَهُوَ آخِرُ الْإِقْلِيمِ السَّابِعِ. وَإِذَا ارْتَفَعَ على الْأَفْقِ تِسْعِينَ دَرَجَةً، وهي الَّتِي يَتَنُ الْقُطْبُ وَدَائِرَةُ مُعَدَّلِ النَّهَارِ، صَارَ الشُّطْبُ على سَنَمِ التَّرْوُوسِ، وَصَارَتِ دَائِرَةُ مُعَدَّلِ النَّهَارِ على الْأَفْقِ، وَفِيَتْ سِتَّةً من الْبُرُوجِ فَوْقَ الْأَفْقِ، وهي الشَّمَالِيَّةُ، وَسِتَّةً تَحْتَ الْأَفْقِ، وهي الْجَنُوبِيَّةُ. وَالْعَجَارَةُ فِيمَا بَيْنَ الْأَرْبَعَةِ وَالسَّتِّينَ إلى التَّسْعِينَ مُتَقَسِّمَةٌ؛ لِأَنَّ الْحَرَّ وَالْبَرْدَ حِينَئِذٍ لَا يَحْصِلَانِ مُتَتَرَجِّحِينَ لِبُعْدِ الزَّمَانِ 20 بَيْنَهُمَا، فَلَا يَحْصُلُ تَكْوِينُ.

فإذن ، الشمسُ تُسامتُ الرُّؤوس على خطِّ الاستواء في رأس الحمل والميزان ، ثم تميلُ عن المُسامَنة إلى رأس السرطان وإلى رأس الجدي ، وتكون نهايَةُ مَيلها عن دائرة مُعدّل النهار أربعاً وعشرين درجةً . ثم إذا ارتفع القطب الشمالي عن الأفق ، مالت دائرة مُعدّل النهار عن سمت الرُّؤوس بمقدار ارتفاعه ، وانخفض القطب الجنوبي كذلك بمقدار مُتساوٍ في الثلاثة ، وهو المُسمّى عند أهل المواقيت غرض البلد . 5 وإذا مالت دائرة مُعدّل النهار عن سمت الرُّؤوس ، علّت عليها البروج الشماليّة متدرّجةً في مقدار عُلوّها إلى رأس السرطان ، وانخفضت البروج الجنوبيّة / عن الأفق [36 ب] كذلك إلى رأس الجدي ، لانحرافها إلى الجانبين في أفق الاستواء كما قلناه . فلا يزالُ الأفقُ الشماليّ يَرتفع حتّى يصير أبعد الشماليّة ، وهو رأس السرطان في سمت الرُّؤوس ؛ وذلك حيث يكون غرض البلد أرباعاً وعشرين في الحجاز وما يليه . وهذا هو المِيل 10 الذي [إن] (1) مالَ رأس السرطان عن مُعدّل النهار في أفق الاستواء ، ارتفع بازتفاع القطب الشماليّ حتّى صار مُسامتاً . فإذا ارتفع القطب أكثر من أربع وعشرين ، نزلت الشمس عن المُسامَنة ، ولا تزالُ في انخفاض إلى أن يكونَ ارتفاعُ القطبِ أربعاً وستين ، ويكون انخفاضُ الشمس عن المُسامَنة كذلك ، وانخفاضُ القطب الجنوبيّ عن الأفق مثلاً ، فينقطعُ التكوين لإفراط البرد والجَمَد ، وطول زمانه غير مُفترج بالحر . 15

ثم إن الشمس عند المُسامَنة وما يَماريها تبعثُ الأشعة على الأرض على زوايا ، وفيما دون المُسامَنة على زوايا مُنفرجة وحادة ، وإذا كانت زوايا الأشعة قائمة عَظُم الصَّوء وانتشر ، بخلافه في المُنفرجة والحادة . فلهذا يكونُ الحرُّ عند المُسامَنة

(1) زيادة يقتضيه السياق .

وما قَرَّبَ منها أكثرَ منه فيها بَعْدَ ؛ لأنَّ الصَّوَّ سبَّبَ الحَرَّ والتَّسْحِينَ . ثم إنَّ المُسَامَـةَ في خطِّ الاستواء تكون مَرَّتَيْنِ في السَّنَةِ ، عند قُطْبَي الحَمَلِ والمِيزَانِ ؛ وإذا مَالَتْ فغيرُ بعيد ، ولا يَكَاذُ الحَرَّ يَغْتَدِلُ في آخرَ مِيلِها عند رأسِ السَّرْطَانِ والجُذْيِ إلَّا وقد صَعِدَتْ إلى المُسَامَـةِ ، فَتَبْقَى الأشْعَةُ القَائِمَةُ الزَّوَايا تُلْحَقُ على ذلك الأفق ، 5 ويطولُ مَكْنَهَا أو يَدُومُ ، فيشتعلُ الهواءُ حرارَةً ، ويُفْرِطُ في شِدَّتِها . وكذا ما دامت السَّمْسُ نُسَامِيَتْ مَرَّتَيْنِ فيما بَعْدَ خطِّ الاستواء إلى غَرْضِ أربعةٍ وعشرين ، فإنَّ الأشْعَةَ / مُلِحَّةً على الأفق في ذلك الأفق بِقَرِيبٍ من إلحاحها في خطِّ الاستواء . وإفراطُ [137] الحَرِّ يَفْعَلُ في الهواءِ تَجَنُّفًا وَيَنْسَا يَمْنَعُ من التَّكْوِينِ ؛ لأنَّه إذا أَفْرَطَ الحَرُّ جُعَتْ المِياهُ والرَّطوباتُ ، وَفَسَدَ التَّكْوِينُ في المَعْدِنِ والتَّيَاتِ والحيوانِ ؛ إذ التَّكْوِينُ لا يَكُونُ إلَّا بِالرَّطُوبَةِ . ثم إذا مَالَ رأسُ السَّرْطَانِ عن سَمْتِ الرُّؤُوسِ في غَرْضِ خَمْسَةِ وَعِشْرِينَ 10 فما بَعْدَهُ ، نَزَلَتْ السَّمْسُ عن المُسَامَـةِ ، فيصيرُ الحَرُّ إلى الاغْتِدالِ أو يَمِيلُ عنه قليلاً ، فيكونُ التَّكْوِينُ ، وَيَزِيدُ^(أ) على التَّدرِجِ ، إلى أن يَفْرِطَ البَرْدُ في شِدَّتِهِ بَقَلَةً الصَّوَّ ، وَتَكُونُ الأشْعَةُ مُنْفَرَجَةً الزَّوَايا ، فينْقُصُ التَّكْوِينُ وَيَقْشَدُ . إلَّا أنَّ فسادَ التَّكْوِينِ من جَهَةِ شِدَّةِ الحَرِّ أَعْظَمُ منه من جَهَةِ شِدَّةِ البَرْدِ ؛ لأنَّ الحَرَّ أَسْرَعُ تَأْثِيرًا في التَّجَنُّفِ 15 من تَأْثِيرِ البَرْدِ في الحَمْدِ . فلذلك كانَ العُمرانُ في الإقْلِيمِ الأوَّلِ والثَّانِي قَلِيلًا ؛ وفي الثَّالِثِ والرَّابِعِ والخامسِ مَتَوَسَّطًا ، لاغْتِدالِ الحَرِّ بِنُقْصانِ الصَّوَّ ، وفي السَّادِسِ والسَّابِعِ كَثِيرًا لِنُقْصانِ الحَرِّ ، وأن كَيْفِيَّةَ البَرْدِ لا تُؤَثِّرُ عندَ أوَّلِها في فسادِ التَّكْوِينِ كما يَفْعَلُ الحَرُّ ؛ إذ لا تَجَنُّفُ فيها إلَّا عندَ الإفراطِ بما يَغْرِضُ لها حينئِذٍ من اليَبْسِ كما بَعْدَ السَّابِعِ . فلهذا كانَ العُمرانُ في الرِّيعِ الشَّمَالِيِّ أَكْثَرَ^(ب) وَأَوْفَرَ ؛ والله أَعْلَمُ .

(أ) ع: يَزِيدُ ، ي: يَتَزَيَّدُ (ب) في ط وحدها : إلى أَكْثَرِ .

ومن هنا أخذ الحكماء خلافاً خط الاستواء وما وراءه. وأورد عليهم أنه مَعمورٌ بالمُشاهدة والأخبار المتواترة، فكيف يتمّ البرهان على ذلك؟! . والظاهر أنهم لم يريدوا امتناع العُمران فيه بالكليّة؛ إنّما أذاهم البرهان إلى أنّ فساد التكوّن فيه قوّيٌّ بإفراط الحرّ، فالعمران فيه إمّا مُمتنع / أو مُمكن أَقلّيٌّ. وهو كذلك؛ فإنّ خط [37ب]

الاستواء والذي وراءه، وإن كان فيه عُمران كما يُقَل، فهو قليلٌ جدّاً. وقد زعم ابنُ 5 رُشد⁽¹⁾ أنّ خطّ الاستواء مُعتدِلٌ وأن ما وراءه في الجنوب بمثابة ما وراءه في الشمال، فيعمر منه ما عُمِر من هذا. والذي قاله غَيْرُ مُمتنع من جهة فساد التكوّن؛ وإنّما امتنع فيما وراء خطّ الاستواء في الجنوب، من جهة أنّ العُنصر المائيّ [عُمُر⁽¹⁾] وَجْه الأرض هنالك، إلى الحدّ الذي كان مقابلُه من الجهة الشماليّة قابلاً للتكوّن؛ ولما 10 اُمتنع المُعتدِلُ لعلّبة الماء تَبَعُ ما سواه؛ لأنّ العُمران مُتدرّج*^(ب) ويأخذ في التدرّج من جهة الوجود لا من جهة الامتناع؛ وأمّا القولُ بامتناعه في خطّ الاستواء، فبرّده التقلُّ المتواتر. والله أعلم.

ولنُزَسَم بعد هذا الكلام^(ج) صورة الجغرافيا^(د) كما رسمها صاحبُ كتاب رُجّار، ثم نأخذُ في تَفْصِيل الكلام عليها إلى آخره*^(ب):

(1) من ج، وفي ظي ل ع: عمر (ب) سقط ما بين السمين من نسخة ي (ج) ل: وهذه صورة الجغرافيا وتلوها الكلام عليها مفصلاً (د) جاءت صورة الجغرافيا في ع وحدها وترك لها فراغاً في بقية النسخ.

(1) لم نوفق إلى تحديد مصدر نصه.



غروب

شَرْق



الخريطة الوحيدة في النسخ المعتمدة جاءت في نسخة "ع" وحدها،
وكتب أسماء البلدان والشعوب فيها بخط ابن خلدون

خريطة كثرية الشكل، أعلاها الجنوب، وأسفلها الشمال، وبمينا الغرب، ويسارها الشرق.
تسم دائرة الكرة إلى خطوط عرضية قوسية شمعية، حُصرت بينها الأقاليم السبعة، ووزع في
كل إقليم بعض المواقع والشعوب الموجودة فيه. وقد استخرجنا تفاصيل محتواها كما يلي:
[كتب في أعلاها: خال وراء خط الاستواء من الحز.

فالإقليم الأول أدرج فيه مبتدء من جهة الغرب على اليمين إلى الشرق، ما يلي:
بلاد للم - بلاد نقارة - كاتم - بزنو - كوكو - زغائي - التاجوين - التوبة - الحبشة .

والإقليم الثاني :

بلاد غانة - لقطه وصنهاجة - قزان - كوار - الواحات - الصعيد - البجة - الججاز - اليمن -
اليامه - عُمان - الشحر - السند - مكران - كرمان - المنازة - الهند - الصين .

والإقليم الثالث :

السوس - المغرب الأقصى - طنجة - دزغة - إفريقية - الجريد - صحراء بزنق - مصر -
الشام - البصرة - فارس - خراسان - السند - التفرغر.

والإقليم الرابع:

العراق - التهلوس - أذربيجان - حواززم - الشاش - خلخية - كيكاك

والإقليم الخامس:

ترويه (؟) - غشكوتية - البنادقة - مقدونية - التيلقان - طبرستان - غزبة - تركش - أذكش - ياجوج

والإقليم السادس:

برطانية - إفريقية - لمانية - جنولية - جرمانية - ؟ - الحزير - اللان - بلغار - المنقة - الحراب.

والإقليم السابع:

سجرت - بجنائية - ماجوج.

وكتب بأسفلها: خال ... الشمال من البرد .]

١ / تفصيل الكلام على هذه الجغرافيا^(١)

اعلم أن الحكماء قسموا هذا المعمور ، كما تقدم ذكره ، بسبعة أقسام ، من الجنوب إلى الشمال ، يُستون كل قسم منها إقليمًا . فانقسم المعمور من الأرض

(١) انقردت نسخة "ع" بهذا المجلد في اختلاف الجغرافيين في عروض الأقاليم والساعات والأميال ، وأغفلت الأصول الأربعة الأخرى مستبضة عنه بما أثبتناه من نصها . وبدأ تطابق نسخة "ع" مع بقية الأصول التي أجمعت على المدخل المثبت ، عند قوله بعده : "والمحكّمون على هذه الجغرافيا قسموا ... " وأثر هذين المقدمتين غير واضح ، لغيب مقدمة "ع" عن بقية النسخ ، وغيب المقدمة المثبتة عن نسخة "ع" ، فكيف نشأ هذا الاختلاف ، خاصة وأن نص "ع" مثبت إثر الحارطة في متن النص ويخط كاتب النسخة نفسه ، وليس طارئاً في الحواشي والزوائد التي يضيفها المؤلف . ونشير إلى أن الناسخ ترك صفحة يتصاء بين هذا الجزء الذي انقرد به وبين ما التقى فيه مع بقية النسخ .

النص :

وهو على نوعين ، مُفصل ومُجمل . فالمفصل هو الكلام في بلدان هذا المعمور وجباله وبحاره وأنهاره واجنأ واجنأ ؛ وشيأتي في الفصل بتد هذا . وأما المجمل ، فالكلام في انقسام المعمور بالأقاليم السبعة [التي التاح أو الموات نحو سطين] وذكر عروضها وساعات نهارها ؛ وهو الذي تضمنه هذا الفصل . فلنأخذ في بَيانه :

قد تقدم لنا أن الأرض طافية على الماء المُضَرِّي كالهيئة ، فانكشف لذلك بعضها لحكمة الله في الثمران والتكوين المُضَرِّي . فيقال إن هذا المُنْكَشَف هو النصف من سطح الأرض . فالمعمور منه زُئنه والباقي خرابٌ ؛ وقيل المعمور سُدْسه فقط . فالخلاء من هذا المُنْكَشَف في جَمْعِي الجنوب والشمال ؛ والثمران بينهما مُتصل من المَرْب إلى المَشْرِق ؛ وليس يَتَه وبين البحر من الجهتين خلاء . قالوا : وفيه خطٌ وهمي يَمُز من المَرْب إلى المَشْرِق مُساويتاً للآخرة مُغدل التَّهَار حيث يكون قُطْبُ الفلك على الأفق وهو أول الثمران إلى ما يتده من الشمال . وقال بَطْلَمَيْوس : بل يتده في جهة الجنوب عُمران ، وقدره بقرض البلد كما يأتي . وعند إسحاق بن الحسن الحارثي أن وراء الإقليم السَّاع عُمران آخر ، وقدره بقرض بلدة كما يذكر ؛ وهو من اثنته هذه الصناعة . =

كله هذه السبعة الأقاليم ، كل واحد منها آخذ من الغرب إلى الشرق على طوله ،
فالأول منها مأز من الغرب إلى الشرق مع خط الاستواء يحده من جهة الجنوب ،
وليس وراءه هنالك إلا القفار والزمال ، وبعض عبارة إن صحت فهي كلاً عبارة .

= ثم إن الحكمة قديماً قسموا هذا المعمور في جهة الشمال بالأقاليم السبعة بخطوط وهمية آخذة من الغرب إلى الشرق ؛ وغروصها مختلفة عنهم ، كما يأتي تفصيله .

فالأقليم الأول منها مأز مع خط الاستواء من جهة شماليه ، وليس في جنوبه إلا تلك العبارة التي أشار إليها بطلانيوس ، ونقدها القفار والزمال إلى دائرة الماء المستاة بالبحر المحيط .

ويليه من جهة شماليه الإقليم الثاني كذلك ، ثم الثالث ، ثم الرابع والخامس والسادس والسابع ، وهو آخر العُمران في جهة الشمال ، وليس وراءه إلا الحلاء والقفار إلى البحر المحيط . إلا أن الحلاء في جهة الجنوب أكثر منه في جهة الشمال بكثير .

وأما غروص هذا الأقاليم وساعات نهارها ، فاعلم أن قُطبي الفلك يكونان في خط الاستواء على الأفق من غزبه إلى شرقه ، والشمس تسابت رؤوس أهلها ؛ فإذا تبد العُمران إلى جهة الشمال ، انزعفت القطب الشمالي قليلاً وانخفض الجنوبي مثله وبثدت الشمس عن دائرة مُعدل النهار إلى سمتته يمثل ذلك ، وصارت هذه الأبعاد الثلاثة متساوية ، يُسمى كل واحد منها غرض البلد ، كما هو معروف عند أهل المواقيت .

وقد اختلف الناس في بمقدار هذه الغروض ، ومقدارها في الأقاليم ؛ فالذي عند بطلانيوس ، أن غرض المعمور كله سبع وسعون درجة ونصف درجة ؛ فنُفرض المعمور خلف خط الاستواء إلى الجنوب منها ، إحدى عشرة درجة وست وستون درجة ونصف ، هي غروض الأقاليم الشماليّة إلى آخرها . فنُفرض الإقليم الأول منها عنده ست عشرة درجة ، والثاني عشرون ، والثالث سبع وعشرون ، والرابع ثلاث وثلاثون ، والخامس ثمان وثلاثون ، والسادس ثلاث وأربعون ، والسابع ثمان وأربعون . ثم قُدر الترتبة في الفلك بسنة وستين ميلاً وتُلقَى ميل من مسافة الأرض . فتكون أميال الإقليم الأول ما بين الجنوب والشمال ألف ميل وسبعة وستين ميلاً ؛ وأميال الإقليم الثاني معه ألفي ميل وثلاثمائة ميل وثلاثة وعشرين ميلاً ؛ وأميال الثالث معها ألفي ميل وسبع مائة وتسعين ؛ والرابع معها ألفين ومائة وخمسة وعشرين ، والخامس ألفين وخمسة وعشرين ، والسادس ألفين ومائة وأربعين ، والسابع ثلاثة آلاف ومائة وخمسين .

ثم إن أريمة الليل والنهار تتفاوت في هذه الأقاليم بنسب مثل الشمس عن دائرة مُعدل النهار وارتفاع القطب الشمالي عن آفاقها؛ فيتفاوت قُوس النهار والليل لذلك . وينتهي أطول الليل والنهار في آخر الإقليم =

وبليه من جهة شماليه الإقليم الثاني ثم الثالث كذلك ، ثم الرابع والخامس

= الأول عند حلول الشمس برأس الجذّي اللّيل ، ورأس الشرطان للّهار ، كلّ واحد منها عند نطلمبوس إلى اثنتي عشرة ساعة ونصف ؛ وينتهي في آخر الإقليم الثاني إلى ثلاث عشرة ساعة ؛ وفي آخر الإقليم الثالث إلى ثلاث عشرة ساعة ونصف ، وفي آخر الرابع إلى أربع عشرة ساعة ؛ وفي آخر الخامس بزيادة نصف ساعة ، وفي آخر السادس إلى خمس عشرة ساعة ؛ وفي آخر السابع بزيادة نصف ساعة ، ويتبقى للأقصر من النّهار وللليل ما يتّقى بعد هذه الأعداد من بحلة أربعة وعشرين ، الساعات الزّمانية لمجموع اللّيل والنّهار ، وهو ذوَرَةُ الفلك الكائيلة . فيكون غلوث هذه الأقاليم في الأطول من ليلها ونهارها بنصف ساعة لكل إقليم ، ترتدّ من أوّله في ناحية الجنوب إلى آخره في ناحية الشمال ، موزعة على أجزاء هذا البعد.

وعند إسحاق بن الحسن الحارثي أنّ عرض الغفران الذي وراء خطّ الاستواء ستّ عشرة درجة وخمسة وعشرون دقيقة . وطول ليله ونهاره ثلاث عشرة ساعة . وعرّض الإقليم الأوّل وساعاته مثل الذي وراء خطّ الاستواء . وعرّض الإقليم الثاني أربع وعشرون درجة ؛ وساعاته عند آخره ثلاث عشرة ساعة ونصف . وعرّض الثالث ثلاثون درجة ؛ وساعاته أربع عشرة ساعة . وعرّض الرابع ستّ وثلاثون درجة ؛ وساعاته أربع عشرة ساعة ونصف . وعرّض الخامس إحدى وأربعون درجة ؛ وساعاته خمس عشرة ساعة . وعرّض السادس خمس وأربعون درجة ؛ وساعاته خمس عشرة ساعة ونصف . وعرّض السابع ثمان وأربعون درجة ونصف ؛ وساعاته ستّ عشرة ساعة . ثمّ ينتهي عرض الغفران وراء السابع من عند آخره إلى ثلاث وستين درجة ، وساعاته إلى عشرين ساعة .

وعند غير إسحاق الحارثي من أنّ هذا الشّان ، أن عرض الذي وراء خطّ الاستواء ستّ عشرة درجة وسبعة وعشرون دقيقة ، وعرّض الإقليم الأوّل عشرون درجة وخمس عشرة دقيقة ؛ والثاني سبعة وعشرون درجة ، وثلاث عشرة دقيقة ؛ والثالث ثلاث وثلاثون درجة ، وعشرون دقيقة ؛ والرابع ثمان وثلاثون درجة ، ونصف درجة ، والخامس ثلاث وأربعون درجة ، والسادس سبعة وأربعون درجة ، وثلاث وخمسون دقيقة ، وقيل فيه ستّ وأربعون درجة وخمسون دقيقة ؛ والسابع إحدى وخمسون درجة ، وثلاث وخمسون دقيقة . والغفران وراء السابع سبعة وسبعون درجة . وعند أبي جعفر الحارثي من أنّهم أيضاً أنّ عرض الإقليم الأوّل من درجة إلى عشرين وثلاث عشرة دقيقة ، والثاني إلى سبعة وعشرين وثلاث عشرة دقيقة ، والثالث إلى ثلاث وثلاثين وتسعة وثلاثين دقيقة ، والرابع إلى ثمان وثلاثين وثلاث وعشرين دقيقة ، والخامس إلى اثنين وأربعين وثمان وخمسين دقيقة ، والسادس إلى سبعة وأربعين واثنتين ، والسابع إلى اثنين وخمسة وأربعين دقيقة . هذا ما حصرني من اختلافهم في العروض والساعات والأميال لهذه الأقاليم ، والله خلق كلّ شيء فقدره تقديراً .

والسادس والسابع، وهذا^(١) آخر الغُمران في جهة الشمال . وليس وراء السابع إلاَّ
الحلاء والقفار إلى أن ينتهي إلى البحر المحيط ؛ كالحال فيما وُزَّاء الإقليم الأول في
جهة الجنوب . [إلاَّ أنَّ الحلاء في جهة الشمال أَقَلُّ بكثيرٍ من الحلاء الذي في جهة
الجنوب]^(ب) . ثم إنَّ أزمنة الليل والنهار تتفاوت في هذه الأقاليم بسبب ميل
5 الشمس عن دائرة مُعَدِّل النَّهَارِ وارتفاع القطب الشمالي عن آفاقها . فيتفاوت قوس
النَّهَارِ [أَوْ^(ج) اللَّيْلِ لِلنَّيْلِ] ، وينتهي أطولُ اللَّيْلِ والنَّهَارِ في آخر الإقليم الأول ،
وذلك عند حلول الشمس برأس الجُذْيِ لِلَّيْلِ ، وبرأس السرطان للنَّهَارِ ، كلَّ
واحدٍ منها إلى ثلاث عشرة ساعة . وكذلك في آخر الإقليم الثاني ممَّا يلي الشمال ،
ينتهي أطولُ النَّهَارِ فيه عند حلول الشمس برأس السرطان ، وهو مُتَقَلِّبُ الصُّفْيِ ،
10 إلى ثلاث عشرة ساعة ونصف ساعة . ومثله أطولُ اللَّيْلِ عند مُتَقَلِّبِ الشُّتْوِيِّ برأس
الجُذْيِ . ويتبقى للأفصر من النَّهَارِ واللَّيْلِ ما يَبْقَى بعد الثلاثة عشر ونصف من جُمْلَةِ
أربع وعشرين ، السَّاعات / الزَّمانِيَّة لِمُجْمُوع اللَّيْلِ والنَّهَارِ ، وهو دَوْرَةُ الْفَلَكَ الْكَامِلَةِ . [38 ب]
وكذلك في آخر الإقليم الثالث ممَّا يلي الشمال أيضاً ، يَنْتَهِيان إلى أربع عشرة ساعة؛
وفي آخر الرَّابِعِ إلى أربع عشرة ساعة ونصف ساعة؛ وفي آخر الْخَامِسِ إلى خمس
15 عشرة ساعة ؛ وفي آخر السَّادِسِ إلى خمس عشرة ساعة ونصف ساعة؛ وفي آخر
السَّابِعِ إلى ست عشرة ساعة؛ وهُنَالِكَ يَنْقَطِعُ الْغُمران ، فيكونُ تفاوتُ هذه الأقاليم
في الأطول من ليلها ونهارها بنصف ساعة لكلِّ إقليمٍ ، يَزِيدُ من أوَّلِهِ في ناحية
الجنوب إلى آخره في ناحية الشمال ، مُوزَّعَةً على أجزاء هذا البُعد .

(١) ل ج ي : وهو (ب) من ي ج وسط من ظ ل (ج) من ح .

وأما غرض البلدان في هذه الأقاليم ، وهو عبارة عن بُعد ما بين سمت رأس البلد ودائرة مُعدّل النهار ، والذي هو سمت رأس ⁽¹⁾ خط الاستواء ويمثله ، سواءً يتخفّض القطب الجنوبي عن أفق ذلك البلد ، ويرتفع القطب الشمالي عنه ، وهي ثلاثة أبعاد مُتساوية تُسمّى غرض البلد ، كما مرّ ذلك من ⁽¹⁾ قبل .

1. [فَصْلٌ] (ب) :

5

والمتكلمون على هذه الجغرافيا قَسَمُوا كُلَّ واحدٍ من هذه الأقاليم السبعة في طوله من المغرب إلى المشرق بعشرة أجزاء مُتساوية ، ويذكرون ما اشتمل عليه كُلُّ جزءٍ منها من البلدان والأمصار والجبال والأنهار ، والمسافات بينها في المسالك . ونَحْنُ الآن نوجز القول في ذلك باختصار ، ونذكر مشاهير البلدان والأنهار والبحار في كُلِّ جزءٍ منها ، ونُحاذي بذلك ما وَقَعَ في كتاب نُزهة المُشتاق الذي ألفه العلوي ¹⁰ الإدريسي الحموديّ للملك صِيقِيّة من الإفرنج ، وهو رُجَار بن رُجَار / عندما كان نازلاً عليه بصِيقِيّة بعد خُروج سَلْفِهِ من إمارة مَالَقَة .

وكان تَأْلِيْفُهُ للكتاب في مُنتصف المائة السادسة . وجمع لَهُ كُتُبًا جَمَّةً ، للمسنوديّ ، وابن خُرْداذبَة ، والحقوقيّ ، والغُدريّ ، وإسحاق المُتَنَجّم ، وبَطْلَمَيْوس ، وغيرهم .

15

ونبدأُ منها بالإقليم الأوّل إلى آخرها .

(1) سقط من ل (ب) من ع ، ومن هنا تعود نسخة عاطف أندي "ع" إلى متابعة الشياخ مع بقية الأصول .

• الإقليم الأول :

وفيه من جهة غزيرته الجزائر الخالدات ، التي منها بدأ بظُلْفُوس يأخذ أطوال البلاد . ولينست في بَسيط الإقليم ، وإنّا هي في البحر المحيط ، جُرُزْ متكثرة [أكبرها] ^(١) وأشهرها ثلاثة ؛ ويقال إنّها مغمورة . وقد بلغنا أنّ سفائن من الإفرنج مرّت بها في أواسط هذه المائة ، وقاتلوهم ، فغنموا منهم وسبّوا ، وباعوا 5 بفض أسراهم بسواحل المغرب الأقصى ، وصاروا إلى خدمة السلطان ، فلما تعلّموا اللسان العربيّ أخبروا عن حال جزيرتهم ، وأنهم يحفرون الأرض للزراعة بالقرون ، وأنّ الحديد مفعود بأرضهم ، وعشّهم من الشعر ، وماشيتهم المغز ، وقتالهم بالحجارة يُلَوِّحونها إلى خلف ، وعبادتهم التجود للشمس إذا طلعت ، ولا يعرفون ديناً ، ولم 10 تتلّهم دعوة ، ولا يوقّف على مكان هذه الجزائر ^(ب) إلّا بالغشور لا بالقصد إليها ؛ لأنّ سفر الشفن في البحر إنّما هو بالرياح ، ومعرفة جهات مهابها ، وإلى أين توصل إذا مرّت على الاشتقاقة من البلاد التي في ممرّ ذلك المهبط . وإذا اختلف المهبط وعلم حيث يوصل على الاشتقاقة ، حوذي به القلع محاذةً تحمّل السفينة بها على قوانين في ذلك محصلة عند التوائيّة والملاحين الذين هم رؤساء السّفَر في البحر .

15 وبالبلاد التي جفائي البحر الرومي / وفي عدوتيه ، مكتوبة كلّها في صحيفة [ب39] على شكل ما هي عليه في الوجود ، وفي وضعها في سواحل البحر على ترتيبها .

(١) سقط من ط (ب) ج : المبررة .

ومحاث الرياح وممراتها على اختلافها مرسومٌ معها في تلك الصَّحيفة، ويُسمونها الكُنْياص؛ وعليها يَقيمون في أشغالهم. وهذا كلُّه مفقودٌ في البحر المحيط، ولذلك لا تُلجَّج فيه الشُّفنُ لأنَّها إن غابَتْ عن مَراي السَّواحل فَقَلَّ أن تُهتدي إلى الرُّجوع إليها؛ مع ما يتَّعقد في جَرِّ هذا البحر وعلى صُفْح مائه من الأبحرَةِ المائيَّة^(١) للشُّفن في مسيرها؛ وهي لبُغدها لا تُذركُها أضواء الشُّمس المنعكسة من سطح الأرض 5 فتَحُلُّها؛ فلذلك عَسِرَ الاهتداء إليها وصَعِبَ الوقوف على خَبرها.

وأما المُجرءُ الأوَّل من هذا الإقليم، ففيه مصبُ التَّيل الآتي من مَبْدئه عند جَبَل القُمر، كما ذكرناه، ويُسمَى نيلُ السودان؛ ويذهب إلى البحر المحيط فيصبُ فيه عند جزيرة أُوَليكَ^(ب). وعلى هذا التَّيل مدينةٌ سلى وتكرور وغانة؛ وكلُّها لهذا النهد في مملكة أهل مالي من أُمم السودان؛ وإلى بلادهم يُسافرُ تجارُ المُغرب 10 الأَفْصَى. وبالقُرب منها من شماليها بلادُ لَفْتونة وسائر طوائف الملتَمين، مفاوِزُ يجولون فيها. وفي جنوبي هذا التَّيل قومٌ من السودان يُقال لهم لَمَلَم، وهم كُفار، ويكتون في وجوههم وأصداعهم؛ وأهلُ غانَة والتَّكرور يُغيرون عليهم ويُسبونهم وبيعونهم للتَّجار فيجلبونهم إلى المُغرب، ومنهم عامَّة رقيقهم. وليس وراءهم في الجنوب عُمران يُعتَبَر، إلا أناسيُّ أقرب إلى الحيوان العُجم من النَّاطِق، يسكنون 15 الغياص والكهوف، ويأكلون العُشب والحُبوب غَيْرَ مُهَيَّاة؛ ورَبما يأكل بعضهم بعضًا؛ ولَيسوا في عداد البَشَر.

(١) ظ، وفي ج ل ع ي: المائنة (ب) كذا في ط ج، وفي ي ع ل: أوَّليل وهو ما في نزعة المشتاق 1: 17، 18، 19، 108.

وفواكه بلاد السودان كلها من قصور صخراء المغرب ، مثل ثؤاث
 ونيكوراين ووازلان . وكان في غانة فيما يقال ملك ودولة / لقوم من الغلوية [140]
 يُعرفون بتي صالح . وقال صاحب كتاب رُحار⁽¹⁾ : إنه صالح بن عبد الله بن
 حسن بن الحسن . ولا يُعرف صالح هذا في ولد عبد الله بن حسن . وقد ذهب
 5 هذه الدولة لهذا العهد ، وصارت غانة لسلطان مالي .

وفي شرقي هذه البلاد في الجزء الثالث من هذا الإقليم ، بلد كوكو⁽²⁾ على
 نهر ينبع من بعض الجبال هنالك ، ويمر مغرباً فيغوص في رمال الجزء الثاني . وكان
 ملك كوكو قائماً بنفسه ثم استولى عليها سلطان مالي وأصبحت في ملكته ؛
 وخيرت لهذا العهد من أجل فتنة وقعت هنالك ، نذكرها عند ذكر دولة [أهل]⁽³⁾
 10 مالي ، في محلها من تاريخ النبر . وفي جنوبي بلاد كوكو بلاد كاتم⁽⁴⁾ من أمم
 السودان . وبعدهم وقارة⁽⁵⁾ على ضفة النيل من شماليته .

وفي شرقي بلاد وقارة وكنم بلاد لزغاوة⁽⁶⁾ وتاجرة ، المتصلة بأرض التوبة
 في الجزء الرابع من هذا الإقليم . وفيها يمر نيل مضر ذاهباً من مبدئه عند خط
 الاستواء إلى البحر الرومي في الشمال . ومخرج هذا النيل من جبل القمر الذي

(1) في ج ي نقطة تحت الكاف للطنق بالإشمام بين الكاف والتاف ، وفي ج ع سكن على الواو (ب) سقطت من ط
 (ج) في ع بكاف موقوفة من فوق ، وفي خريطة النسخة نفسها ينفتح النون (د) كما في جميع الأصول ، وانفردت ع برسمها
 كات عليها نقطتان بدل التاف (هـ) من ل ج ي وهو الصحيح ، وفي ط زغابة . وفي ع والخريطة: زغابي .

(1) نزهة المشتاق 1: 23 يذكر أن ملك غانة فيما يوصف ، من ذرية صالح بن عبد الله ... ، وأنه يخطب
 نفسه ، لكنه تحت طاعة أمير المؤمنين العباسي .

فوق خط الاستواء بسِتّ عشرة دَرَجَة . واختلفوا في ضَبْط هذه اللفظة ، فبعضهم يَفْتَحُ القاف والميم نِسْبَةً إلى قَمَر السماء ، لشدّة بياضه وكثرة ضوئه ، وفي كتاب المشترك⁽¹⁾ لياقوت بضم القاف وسكون الميم، نسبة إلى قوم من أهل الهند ؛ وكذا ضَبَطَهُ ابنُ سعيد⁽²⁾ ، فيخرج من هذا الجبل عَشْرُ عُيُون تَجْمَعُ كُلُّ [خمسَة]⁽³⁾ منها في بَحْيرة ؛ وبينها سِتّة أُمَيّال . ويَخْرُج من كُلِّ واحدةٍ من البَحْيرَتَيْنِ ثلاثةُ أنهارٍ تَجْمَعُ 5 كُلُّها في بطيحة واحدة ، في أسفلها جَبَلٌ معترِضٌ يَشُقُّ البَحْيرةَ من ناحية الشمال . وينقسم ماؤها بقسمين : فيمَرُ الغربيُّ منه إلى بلاد السودان مُقَرَّباً حتّى يصبَّ في البحر المحيط ، ويخرج الشرقيُّ منه ذاهباً إلى الشمال على بلاد الحبشة والتوبة وفيما بينها ؛ ويتقسم في أعلى أرض مَضر ، فتصبُّ ثلاثةٌ من جداوله في البحر الرُّومِي عند الإسكندرية / ورشيد^(ب) ودُمياط ، ويصبُّ واحدٌ في بَحْيرةٍ مِلْحَة قبل أن 10 يتَّصِلَ بالبحر .

وفي وسط هذا الإقليم الأول ، وعلى هذا التِّل ، بلادُ التوبة والحبشة وينقُصُ بلاد الواحات إلى أسوان . وحاضرةُ بلاد التوبة مدينة دَنْقَلَة ؛ وهي في غربي هذا التِّل ، وبعدها علوة وبلاد^(ج) ، ويغدها جبلُ الجنادل على سِتّة مَراحل من بِلَاق في الشمال ، وهو جبلٌ عالٍ من جهة مَضرٍ ومُنخَفِضٌ من جهة التوبة ، فينفذ 15 فيه التِّل ويصبُّ في مَهوًى بعيدٍ صَبّاً مَهولاً فلا يُمكنُ أن تَسْلُكَهُ المراكِبُ ، بل يُحوَّل

(أ) من ع ل ح ي . وفي ظ . عشرة ! (ب) سقط من ي (ج) في ع : ضطت بالحركات علوة ولأذى . وفي ل: غلوة .

(1) المشترك وضاعاً والمفتروق صقفاً 358 ، وهو مختصر نصّه في معجم البلدان 4 : 397 .

(2) بسط الأرض في الطول والعرض 80 .

الوَسْقُ من مراكب السودان، فيُخْمَل على الظَّهْر إلى بلادِ أَسْوانِ قاعدة الصَّعيد ؛
وكذا وَسَق مراكب الصَّعيد إلى فَوْق الجنادل. ويَتَن الجنادل وأَسْوانِ ثَلاثي عشرة
مَرْحَلَة. والوَاحِثُ في غَربِها عُدْوَة التَّيْل، وهي الآن خرابٌ، وبها آثار العِمارة القديمة.

وفي وَسَط هذا الإقليم ، في المَجْزءِ الخامس منه ، بِلادُ الحَبَشَة ، على وادٍ
5 يأتي من وراء حَظَّ الاستواء [ويُتَرَّ قبالَة مَقْدِشو أَلَي في جنوب البحر الهندي]^(أ)
ذاهِبًا إلى أرض التَّوبَة، فيصَبُّ هنالك في التَّيْل الهابِط إلى مِصر . وقد وَهَم فيه كَثيرٌ
من النَّاسِ وَزَعَموا أَنه من نِيلِ القُفَر. وبَطْلَمَيْوس ذَكَرَهُ في كتاب الجُغرافيا وذكر أَنه
لَيْسَ من هذا التَّيْل. وإلى وَسَط هذا الإقليم في هذا الجزء الخامس، يَنْتَهِى بَحْرُ
[الهِند]^(ب) الَّذِي يَدْخُل من ناحِية الصَّين ، ويغمر عَامَة هذا الإقليم إلى هذا الجُزءِ
10 الخامس ، فلا يَبْقَى فيه عُمُران إلَّا ما كان في الجزائر الَّتِي في داخله، وهي مُتَعَدِّدة ،
يَقال تُنْتَهِي إلى أَلْف جزيرة، أو فيما على سِواحِله الجَنُوبِيَّة وهي آخر المَغْمُور في
الجَنُوب، أو فيما على سِواحِله من جِهَة الشَّمال، وليس منها في هذا الإقليم الأوَّل إلَّا
طَرَفٌ من بِلاد الصَّين في جِهَة الشَّرْق.

وبِلادُ التَّيْنِ في المَجْزءِ السَّادس من هذا الإقليم، فيما بين البَحْرَيْنِ الهابِطَيْنِ
15 من هذا البَحْر الهندي إلى جِهَة الشَّمال، وهما بَحْرُ القُلُزُم، وبَحْرُ فارَس، وفيما بَيْنَهما
جَزِيرَةُ العَرَب؛ وتَشْمَل على بِلادِ التَّيْن، وبِلادِ الشَّخْرِ في شَرْقِها / على ساحلِ هذا [141]
البَحْرِ الهندي ، وعلى بِلادِ الحِجاز واليَمَامَة وما إِلَيْها ، كما تَذَكَرَهُ في الإقليم الثَّاني وما
بعده .

(أ) من حاشية ع بِمَظْهَر (ب) في ظ وحدهما : النيل .

فأما الذي على ساحل هذا البحر من غربيته فبلد زالغ من أطراف بلاد الحبشة، ومجالات البجة في شمالي الحبشة ما بين جبل العلاقي الذي في أعالي الضعيد، وبين بحر القلزم الهابط من البحر الهندي. وتحت بلد زالغ من جهة الشمال في هذا الجزء خليج باب المندب. يضيق البحر الهابط هنالك بمزاحة جبل المندب المائل في وسط البحر الهندي، مُمتداً مع ساحل اليمن من الجنوب إلى الشمال في 5 طول اثني عشر ميلاً، فيضيق البحر بسبب ذلك إلى أن يصير في عرض ثلاثة أميال أو نحوها، ويُسمى باب المندب، وعليه تفرُّ مراكب اليمن إلى ساحل السويس قريباً من مصر. وتحت باب المندب جزيرة سواكين وذهلك، وقبائله من غربيته بمجالات البجة^(أ) من أمم السودان كما ذكرناه. ومن شرقيته في هذا الجزء تهايم اليمن، ومنها على ساحله بلد خلي ابن يعقوب. وفي جهة الجنوب من بلد زالغ وعلى ساحل 10 هذا البحر من غربيته قرى بزرا يتلو بعضها بعضاً، ويتعطف مع جنوبية إلى آخر الجزء السادس. ويلها هنالك من جهة شرقها بلاد الزنج، إوبعدها مدينة مقديشو، وهي مدينة مُستبحرة العمارة، ... الأحوال، كثيرة التجارة على ساحل البحر الهندي من جنوبه، ثم بلاد سُقالة^(ب) على^(ج) ساحله الجنوبي في الجزء السابع من هذا الإقليم. وفي شرقي بلاد سُقالة من ساحله الجنوبي بلاد^(د) الواق واق متصلة إلى 15 آخر الجزء العاشر من هذا الإقليم وعند مدخل هذا البحر من البحر المحيط.

وأما جزائر هذا البحر فكثيرة، ومن أعظمها جزيرة سرتديب، مُدوّرة الشكل، وبها الجبل المشهور، يُقال ليس في الأرض أعلى منه، وهي قبالة سُقالة.

(أ) في خريطة ع بنسبدي الجيم (ب) حاشية بخطه من ع، وتُحلت على حاشية ج بخط أحدث، والنقطة لكلمة لم تُقرأ (ج) ي ج : من (د) سقط من ج.

ثم جزيرة القمر^(١)، وهي جزيرة مستطيلة تبدأ من قبالة أرض سفالة، وتذهب إلى الشرق منحرفة بكثير إلى الشمال إلى أن تقرب من سواجل أعالي الصين؛ وتحتف بها في هذا البحر من جنوبيها جزائر الواق واق، ومن شرقيها جزائر السيللا، / إلى جزائر أخرى في هذا البحر كثيرة القدد، وفيها أنواع الطيوب والأفاوه، وفيها [٤١ب] 5 - يقال - معادن الذهب والزمرد، وعامة أهلها على دين المجوسية، وفيهم ملوك متعددون. وهذه الجزائر من أحوال العفران عجائب ذكرها أهل الجغرافيا. وعلى الضفة الشمالية من هذا البحر وفي الجزء السادس من هذا الإقليم، بلاد اليمن كلها؛ فمن جهة بحر القلزم بلد زيد والمهجم وتهامة اليمن؛ وتقعها [شرقاً]^(ب) بلد صفدة؛ مقر الإمامة^(ج) الزيدية، وهي بعيدة عن البحر الجنوبي وعن البحر 10 الشرقي. وفيما بعد ذلك مدينة عدن؛ وفي شاليها صنعاء؛ وتقعها إلى الشرق أرض الأخفاف وظفار؛ وبعدها^(د) أرض حضرموت؛ ثم بلاد الشحر ما بين البحر الجنوبي وبحر فارس. وهذه القطعة من الجزء السادس هي التي انكشف عنها البحر من أجزاء هذا الإقليم الوسطي، وينكشف بعدها قليل من التاسع، وأكثر منه من العاشر، فيه أعالي بلاد الصين، ومن مئذنه الشهيرة مدينة خاڤكو^(هـ)، وقبالتها من 15 جهة الشرق جزائر السيللا؛ وقد تقدم ذكرها. وهذا آخر الكلام في الإقليم الأول.

(١) ضلعت بالحركات في ل ع (ب) من ل (ج) ع ج : الأفة (د) ي : وفيها بعد ذلك (هـ) في ل وضعت نقطة تحت الكاف لضبط النطق.

• الإقليم الثاني:

وهو متصل بالأول من جهة الشمال . وقبالة الغرب منه في البحر المحيط
جزيرتان من الجزائر الخالدات التي مرَّ ذكرُها .

وفي الجزء الأول والثاني منه في الجانب الأعلى منها ، أرض قنوريه ؛
وبعدها في جهة الشرق أعالي أرض غانة ، ثم مجالات زغاوة^(أ) من السودان ؛ وفي 5
الجانب الأسفل منها صحراء نيسر^(ب) متصلة من الغرب إلى الشرق ، ذات مفاوِزَ
يسلك فيها التجار ما بين بلاد المغرب وبلاد السودان ، وفيها مجالات المثلثين من
صنهاجة ، وهم شعوب كثيرة ما بين كدالة^(ج) ولنتونة ومسوفة ولنطه ووزريكه^(د) .

وعلى سمت هذه المفاوِز شرقاً أرض فزان ، ثم مجالات أزكار^(هـ) من قبائل
البربر ، ذاهبة إلى أعالي الجزء الثالث على سمتها في الشرق ، وبعدها من هذا الجزء 10
بلاد كوار^(و) من أم السودان ، ثم قطعتين من أرض التاجوين^(ز) . وفي أسافل
هذا الجزء الثالث وهي جهة الشمال منه ، بقية أرض ودان ، وعلى سمتها شرقاً
أرض سنبرية وتسمى الواحات التاخلة . [42]

وفي الجزء الرابع من أعلاه بقية أرض التاجوين . ثم تقترص في وسط هذا
الجزء بلاد الصعيد ، حقاقي النيل الذاهب من مبدئه في الإقليم الأول إلى مصبه في 15

(أ) ي ومقحة في ج : زغاني (ب) مستنركة في حاشية ع . ومنكولة بخط ابن خلدون (ج) ل : بكاف مضروبة ومنقوطة
لضبط الطلح (د) ل : الكاف منقوطة (هـ) ع ل ج ، بكاف منقوطة (و) كذا ضبطت في ل (ز) كذا ضبطت في ل ،
وفي الأصول بالياء ، عدا ط فقد أثبتتها بالنون .

البحر، فيَمُتَرُ في هذا الجزء بين الجَبَلَيْنِ الحَاوِزَيْنِ، وهما جبلُ الواحات من غَرْبِيَّه، وجبلُ المَقْطَم من شَرْقِيَّه. وعليه من أعلاه بَلَدُ إِسْنَا وَأَرْمَنْت، وتتصل كذلك جِغَابِيَّه إلى أَسْيُوط وقُوص، ثم إلى صُول. ويُفَرَّقُ التِّل هُنَاكَ على شِغْيَيْنِ، يَنْتَهِي الأَيْمَنُ مِنْهَا في هذا الجُزء عند اللّاهُون، والأَيْسَرُ عند دَلَاض^(١)؛ وفيما يَنْتَهِيا أَعَالِي ديار مصر.

٥ وفي الشَّرْق من جَبَلِ المَقْطَم صحارى عَيْنِذاب، ذَاهِبَةٌ في المَجْزءِ الحَامِسِ إلى أن تَنْتَهِي إلى بَحْرِ السُّوسِ، وهو بَحْرُ القَلْزُمِ الهَابِطُ من البَحْرِ الهِنْدِيّ في الجنوب إلى حِمَّةِ الشَّمال. وفي عُدُوَّتِهِ الشَّرْقِيَّة من هذا • (ب) الجُزءِ أَرْضُ الحِجَاز، من جَبَلِ (ج) يَلْعَلَمُ إلى بَلَدِ يَثْرِب. وفي وسط الحِجَاز بَلَدُ مَكَّة، شَرَفَهَا اللهُ تَعَالَى، وفي سَاحِلِهَا مَدِينَةُ جُدَّة تُقَابِلُ بَلَدَ عَيْنِذاب في العُدُوَّةِ الْغَرْبِيَّةِ من هذا البَحْرِ.

١٠ وفي المَجْزءِ السَّادِسِ من غَرْبِيَّه بَلَادُ نَجْد، [أَعْلَاهَا في الجنوب جُرْشُ وَتِبَالَةُ، إلى عَمَّاظ من الشَّمال. وتحت بلاد نَجْد] (د) من هذا الجُزء بَقِيَّةُ أَرْضِ الحِجَاز • (ب)؛ وعلى سَمْتِهَا في الشَّرْق [بلاد نَجْرَان وَحَنَد، وَتَحْتَهَا أَرْضُ التِّيَامَةِ، وعلى سَمْتِ نَجْرَان في الشَّرْق] (د) أَرْضُ سَبَأَ وَمَأْرِبَ ثُمَّ أَرْضُ الشَّخَر. وَتَنْتَهِي إلى بَحْرِ فَارَس، وهو البَحْرِ الثَّانِي الهَابِطُ من البَحْرِ الهِنْدِيّ إلى الشَّمال كَمَا قَرَر. [ويذهب] (هـ) في هذا الجُزءِ بِأَنْحَرَاظٍ إلى الْغَرْبِ فَيَنْفُزُ مَا بَيْنَ شَرْقِيَّه وَجُوفِيَّه قِطْعَةً مِثْلَةً عَلَيْهَا من أعلاه ١٥ مَدِينَةُ قَلْهَات، وَهِيَ سَاحِلُ الشَّخَر، ثُمَّ تَحْتَهَا على سَاحِلِهِ بِلَادُ عَمَّان، ثُمَّ بِلَادُ الْبَحْرَيْنِ، وَهَجَرَ مِنْهَا فِي آخِرِ الْجُزءِ.

(١) كُنَّا ضَبَطْنَا بِالْمَرْكَاتِ فِي ل (ب) سَقَطَ مَا بَيْنَ النِّجْمَيْنِ مِنْ ي (ج) كُنَّا فِي ظ ج ع، وفي ل: حمة (د) من ل ج ع، وسَقَطَتْ مِنْ ط (هـ) كُنَّا فِي الْأَصُولِ وَفِي ظ: وَنْتَهِيَ.

وفي الجزء السابع ثم في الأعلى من غزيبته، قطعة من بحر فارس ، تتصل بالقطعة الأخرى في السادس ؛ ويعمر بحر الهند جانبه الأعلى كله . وعليه هنالك بلاد السند إلى بلاد مكران منه . ويقابلها بلاد الطويران وهي من السند أيضا ؛ فيتصل السند كله في الجانب الغربي من هذا الجزء ، وتحول المفاوز بين أرض الهند ، ويمر فيه نهز الآتي من ناحية بلاد الهند / ويصب في البحر الهندي في الجنوب . وأول بلاد الهند على ساحل البحر الهندي وفي سمتها شرقا بلاد بلهرا^(أ) ، وتحتها الملتان ، تليها الصم العظيم عندهم ، ثم أسفل الهند^(ب) ، أعالي بلاد سيستان .

وفي الجزء الثامن من غربيته بقية بلاد بلهرا من الهند ، وعلى سمتها شرقا بلاد الهندو^(ج) ثم بلاد ميبهار^(د) ، في الجانب الأعلى على ساحل البحر الهندي ، وتحتها في الجانب الأسفل أرض كابل ، وتحتها شرقا إلى البحر المحيط بلاد القنوج 10 ما بين قشمبر الداخلة وقشمبر الخارجة عند آخر الإقليم .

وفي الجزء التاسع ثم في الجانب الغربي منه بلاد الهند الأقصى ، وتتصل فيه إلى الجانب الشرقي ، فتتصل من أغلاه إلى العاشر ، وتبقى في أسفل ذلك الجانب [قطعة]^(د) من بلاد الصين فيها مدينة خيغون ، ثم تتصل بلاد الصين في الجزء العاشر كله إلى البحر المحيط .

15

(أ) ضبطت بالحركات في ع بلهرا ، ثم شكلها في الجزء التالي كما انتهت وكما ضبطت في ل (ب) ي: السند (ج) ضبطت في ل: ميبهار (د) من ل ج ي ، وفي ظ ط: قطعتين (كلا) ولا يطلق ذلك ما بعده: فيها مدينة .

• الإقليم الثالث :

وهو مُتصل بالتّاني من جهة الشّمال ؛ ففي الجزء الأوّل وعلى نحو التّالث من أغلاه ، جبل دَرَن ، مُعترض فيه من غربيّه عند البُخر المُحيط إلى الشّرق عند آخره . ويَسكن هذا الجبل من البرّيز أُمّ لا يَحصيه إلا خالفهم حَسبا يأتي ذِكره . وفي القِطعة الّتي بَين هذا الجبل والإقليم الثّاني ، وعلى البُخر المُحيط منها ، رباط 5 ماسّة ، وتُتصل به شرقاً بلاد سُوس وئول ، وعلى سَمتها شرقاً بلادُ دَزعة ، ثم بلاد سِجِلْماسّة ، ثم قِطعة من صُغراء نيسر ، المُفازة الّتي ذُكرناها في الإقليم الثّاني . وهذا الجبلُ مُطلٌّ على هذه البلاد كلّها في هذا الجزء ، وهو قليلُ الشّايا والمسالك في هذه التّاحية الغربيّة إلى أن يُساميت وادي مُلويّة ، فتكثرُ ثُناياه ومسالكه إلى أن 10 يَنْتهي . وفي هذه التّاحية منه أُمّ المضامِدة ، فسكسيّوة عند البُخر المُحيط ، ثم هِنْتانة ، ثم يَنْهال⁽¹⁾ ، ثم كَذميّوة ، ثم هَسْكَوْرة ، وهم آخر المضامِدة فيه . ثم قبائل صِنّاكَة^(ب) وهم صِنهاجَة . ثم في آخر هذا الجزء منه بعض قبائل / رَنّانة . ويتّصل به [143] هنالك من جوفيّه جبلُ أُوْراس وهو جبلُ كُنامَة . وبعد ذلك أم أخرى من البرّيزة نذكرهم في أَمّاكهم . ثم إنّ جَبَل دَرَن هذا من جهة غربيّه مُطلٌّ على بلاد المغرب 15 الأقصى وهي في جَوفِيّه . ففي التّاحية الجنوبيّة منها بلادُ مَرّاكُش وأغْماث وتاذلا ، وعلى البحر المُحيط منها رباط أَشفي ومدينة سَلا ، وفي الشّرق عن بلاد مَرّاكُش

(1) كذا في ط ي ، وفي ل ع ج : يَنْهَل (ب) وسما في ط ل ع لضبط الطنق ، يراي داخل الصاد ومقطعة على الكاف .

بلاد فاس ومكنانة وتازا وقصر كنامة . وهذه هي التي تُسمى المغرب الأقصى في
عُرف أهلها . وعلى ساحل البحر المحيط منها بلدان : آصيلا^(١)؛ والغرايش .

وفي سمت هذه البلاد شرقا بلاد المغرب الأوسط ، وقاعدتها تلمسان ؛
وفي سواحلها على البحر الرومي بلد هُنين ووهزان والجزائر . لأن هذا البحر الرومي
يُخرج من البحر المحيط من خليج طنججة في التاحية الغربية من الجزء الرابع، ويذهب 5
(مشرقاً)^(ب) فينتهي إلى بلاد الشام، فإذا خرج من الخليج المتضائق غير بعيد،
(انفسح)^(ج) جنوباً وشمالاً فدخل في الإقليم الثالث والخامس. فهذا كان على ساحله
من هذا الإقليم الثالث الكثير من بلاده، [تبتدئ من طنججة إلى القصر الصغير، ثم
تنتهي ثم بادس ثم غ ...]^(د) ثم يتصل ببلاد الجزائر، ومن شرقها بلد بجاية في ساحل
البحر، ثم تستطيق في الشرق عنها .

10

وفي آخر الجزء الأول ، وعلى مرحلة من هذا البحر في جنوبي هذه
البلاد ، ومرتبعا إلى جنوب المغرب الأوسط ، بلد آشير [بجبل تينيطري]^(هـ)، ثم بلد
المسيبة ، ثم الزاب ، وقاعدته بشكرة تحت جبل أوزاس المتصل بذرن كما مر .
وذلك عند آخر هذا الجزء من جهة الشرق .

والجزء الثاني من هذا الإقليم على هيئة الجزء الأول ؛ يمر جبل ذرن 15
[على]^(و) نحو الثلث من جنوبيه ذاهبا فيه من غرب إلى شرق ، فيقسمه بقطعتين،

(أ) رسمت بالمد على المسرة، وفي ط ع وضمت مع الصاد زائي للنطق (ب) من الأصول الأربعة وسقطت من ط (ج) من ل
ج ي ع ، وفي ط : انفتح (د) من حاشية ع يحكمه ، وفيه الكلمة منطوقة (هـ) من حاشية ع يحكمه (و) في ط وحدها :
عند .

ويُعمُر البحر الرومي مسافةً من شماله . فالقطعة الجنوبية عن جبل دزن غربها كله
مُعاور ، وفي الشرق منها بلدُ غدامس ، وفي سمتها شرقاً أرضٌ ودان التي بقيتها في
الإقليم الثاني كما مرّ . والقطعة الجوفية عن جبل دزن ما بينه وبين البحر الرومي في
القرب منها ، جبل أوزاس وبسة والأرئس ، وعلى ساحل البحر بلدُ بوسة . ثم في
5 سمت / هذه البلاد شرقاً بلاد إفريقية ؛ فعلى ساحل البحر مدينة تونس ؛ ثم [43 ب]
سوسة ، ثم المهديّة .

وفي جنوب هذه البلاد، تحت جبل دزن، بلادُ الجريد : تَوَزَّر ، وقَفَصَة ،
وَقَرَاوُ . وفيما بينها وبين السواحل مدينة القَيْرَوَان ، وجبلٍ وِشَلَات ⁽¹⁾ وسُبَيْطِلَّة ^(ب) .
وعلى سمت هذه البلاد كلها شرقاً بلدُ طرائلس على البحر الرومي . وبازائها في
10 الجنوب جبالٌ دمرٌ ومثرةٌ من قبائل هَوَارة ، متصلةٌ بجبل دزن . وفي مقابلة غدامس
التي مرّ ذكرها في آخر القطعة الجنوبية . وآخر هذا الجزء في الشرق، سُوَيْقَة ابن
مَشْكُود على البحر ، وفي جنوبها مجالاتُ الغرب في أرض ودان .

والجزء الثالث من هذا الإقليم يمرُّ فيه أيضاً جبل دزن ، إلا أنه يتعطف
عند آخره إلى الشمال ، ويذهب على سمتهِ إلى أن يدخل البحر الرومي ، ويسمى
15 هناك طرفُ أودان ، والبحر الرومي من شماله عَمَرَ طائفةٌ منه إلى أن تضائق ما
بينه وبين جبل دزن . فالذي وراء الجبل في الجنوب وفي القرب منه بقيّةُ أرض
ودان ومجالاتُ الغرب فيها ، ثم رُوَيْلَة ابن حَطَّاب ، ثم رمالٌ وقفار إلى آخر الجزء في
الشرق . وفيما بين الجبل والبحر في الغرب منه بلدُ سُرْت على البحر ، ثم خلاةٌ وقفارٌ

(1) ضبطت في ل بنح السين وتنديد اللام (ب) ضبط معجم البلدان ، وفي ل بنح الطاء .

تجول فيها الغرب، ثم أجداية، ثم بركة عند منعطف الجبل، ثم طليقة على البحر هناك. ثم في شرق المنعطف من الجبل مجالات هيّيب⁽¹⁾ ورواحة إلى آخر الجزء.

وفي الجزء الرابع من هذا الإقليم وفي الأعلى من غزبه، صحارى بزنق، وأسفل منها بلاد هيّيب ورواحة. ثم يدخل البحر الرومي في هذا الجزء فيغمر طاقته منه ذاهبا إلى الجنوب، حتى يراحم طرفه الأعلى، ويتقى بينه وبين آخر الجزء قنار 5 تجول فيها الغرب. وعلى سمتها شرقا بلاد القيوم، وهي على مصب أحد الشغبين من النيل الذي يمر على اللاهون من بلد الصعيد في الجزء الرابع من الإقليم الثاني، ويصب في بحيرة القيوم. وعلى سمتها شرقا أرض مضر، ومدينتها الشهيرة على الشغب الثاني الذي يمر بدلاض من بلاد الصعيد عند آخر الجزء الثاني. ويفترق هذا الشغب افتراقا ثانية من تحت مضر على شغبين / آخزين من شطونف^(ب) 10 [وإفنة]^(ج). ويتقسم الأيمن منها من ثروط^(د) بشغبين آخرين، ويصب جميعها في البحر الرومي. فعلى مصب الغربي من هذه الشغب بلد إسكندرية، وعلى مصب الوسط بلد رشيد، وعلى مصب الشرقي بلد دمنياط^(هـ). وبين مضر والقاهرة وبين هذه السواحل البحرية، أسافل الديار المصرية كلها مخشوة غمرانا وفلحا.

وفي الجزء الخامس من هذا الإقليم بلاد الشام [أو]^(د) أكثرها، على ما 15 أصف؛ وذلك أن [بحر القلزم]^(ز) ينتهي من الجنوب وفي الغرب منه عند

(1) كذا ضبطت بالحركات في ع ل ج (ب) في ل وحدها وضعت فتحة على الطاء، وفي بلدان يافوت 3: 344 بفتح أوله وتشديد ثانيه وفتح النون (ج) في ط: زنه، ووردت مفتوحة الراي في ع، وفي بلدان يافوت 3: 144 جاءت بكسر الراي والفت مقصورة بعد التاء المفتوحة (د) كذا ضبطت بالحركات في ل، وفتحها أثبا في نسخة أخرى: ثروط (هـ) ل: ذباط، بالذال (و) في ط: و (ز) سقطت من ط.

السُّوَيْسَ، لِأَنَّهُ فِي مَمَرِهِ مِنَ الْبَحْرِ الْهِنْدِيِّ إِلَى الشِّمَالِ يَنْعَطِفُ آخِذًا إِلَى جِهَةِ الْغَرْبِ، فَتَكُونُ قِطْعَةً مِنْ انْخِطَافِهِ فِي هَذَا الْجُزْءِ طَوِيلَةً، تَنْتَهِي فِي الطَّرَفِ الْغَرْبِيِّ مِنْهُ إِلَى السُّوَيْسِ. وَعَلَى هَذِهِ الْقِطْعَةِ بَعْدَ السُّوَيْسِ قَارَانٌ، ثُمَّ جَبَلُ الطُّورِ، ثُمَّ أَيْلَةُ بَلَدٍ مَذِينٍ، ثُمَّ الْحَوْرَاءُ فِي آخِرِهِ. وَمِنْ هُنَاكَ يَنْعَطِفُ سَاحِلُهُ إِلَى الْجَنُوبِ فِي أَرْضِ 5 الْحِجَازِ، كَمَا مَرَّ فِي الْإِقْلِيمِ الثَّانِي فِي الْجُزْءِ الْخَامِسِ مِنْهُ .

وَفِي التَّاحِيَةِ الشَّمَالِيَةِ مِنْ هَذَا الْجُزْءِ قِطْعَةٌ مِنَ الْبَحْرِ الرُّومِيِّ غَمَرَتْ كَثِيرًا مِنْ غَرِيبِهِ ؛ عَلَيْهَا الْقَرْمَاتُ^(١) وَالْعَرِيشُ ، وَقَارِبَ طَرَفِهَا بَلَدُ الْقُلُزْمِ ، فَتَضَاقُ مَا بَيْنَهُمَا مِنْ هُنَاكَ ، وَبَقِيَ شَيْبَةُ الْبَابِ مُفْضِيًا إِلَى أَرْضِ الشَّامِ . وَفِي غَرْبِيِّ هَذَا الْبَابِ فَخْصُ التِّيهِ، أَرْضُ جَرْدَاءٍ لَا تُثَبَّتْ ، كَانَتْ مَجَالًا لِبَنِي إِسْرَائِيلَ بَعْدَ خُرُوجِهِمْ مِنْ مِصْرَ وَقَبْلَ دُخُولِهِمْ إِلَى الشَّامِ أَرْبَعِينَ سَنَةً، كَمَا قَصَّهُ 10 الْقُرْآنُ^(ب).

وَفِي هَذِهِ الْقِطْعَةِ مِنَ الْبَحْرِ الرُّومِيِّ فِي هَذَا الْجُزْءِ ، طَائِفَةٌ مِنْ جَزِيرَةِ قُبْرُصَ ، وَبَقِيَّتُهَا فِي الْإِقْلِيمِ الرَّابِعِ كَمَا نَذَكُرُهُ . وَعَلَى سَاحِلِ هَذِهِ الْقِطْعَةِ عِنْدَ الطَّرَفِ الْمُضَاقِ لِبَحْرِ السُّوَيْسِ بَلَدُ الْعَرِيشِ ، وَهُوَ آخِرُ [بَلَدِ]^(ج) الدِّيَارِ الْمِصْرِيَّةِ ، وَعَسَقْلَانُ ، وَبَيْنَهُمَا طَرَفُ هَذَا الْبَحْرِ. ثُمَّ تَنْحَطُّ هَذِهِ الْقِطْعَةُ فِي انْخِطَافِهَا مِنْ هُنَاكَ 15 إِلَى الْإِقْلِيمِ الرَّابِعِ عِنْدَ طَرَائِلُسَ وَعِزْقَةَ^(د). وَهُنَاكَ مُنْتَهَى الْبَحْرِ الرُّومِيِّ فِي جِهَةِ الشَّرْقِ . وَعَلَى هَذِهِ الْقِطْعَةِ أَكْثَرُ سَوَاحِلِ الشَّامِ ؛ فَنِي شَرْقِيَّ عَسَقْلَانَ ، وَبِأَنْحَافِ

(١) كَمَا يَتَسَكَّنُ الرِّاءُ فِي ع ل، وَفِي بِلَادَانِ يَاقُوتُ 4: 255 بِالْفَتْحِ وَهُوَ الْمَعْرُوفُ (ب) ل: كَمَا قَصَّهُ اللَّهُ تَعَالَى (ج) مِنْ ل

(د) كَذَا ضَبَطَتْ بِالْحَرَكَاتِ فِي ل، وَهُوَ مَطَابِقٌ لَضَبْطِ يَاقُوتَ فِي مَعْجَمِ الْبِلَادَانِ 4: 109 .

يسير عنها إلى الشمال ، بلد قيسارية . ثم كذلك بلد عكا ، ثم صور ، ثم صيدا ثم
عزقة ، ثم ينقطع البحر إلى الشمال في الإقليم الرابع .

- [44 ب] ويقابل هذه البلاد / الساحلية من هذه القطعة في هذا الجزء ، جبل
عظيم يخرج من ساحل أيلة من بحر القلزم ، ويذهب في ناحية الشمال منحرفاً إلى
الشرق ، إلى أن يتجاوز هذا الجزء ، ويسمى جبل اللكام ؛ وكأنه حاجز بين
5 [أرض] ⁽¹⁾ مضر والشام . ففي طرفه عند أيلة ، العقبة التي يمر عليها الحاج من مضر
إلى مكة ؛ ثم بعدها في ناحية الشمال مدفن الخليل عليه السلام عند جبل الشراة ،
يتصل من عند جبل اللكام المذكور من شمال العقبة ، ذاهباً على سمت الشرق ثم
ينقطع قليلاً . وفي شرقه هنالك بلد الحجر وديار قصود وثبَاء ودومة الجندل ؛
10 وهي أسفل الججاز . وفوقها جبل رضوى وحصون خيبر في جهة الجنوب عنها .
وفيما بين جبل الشراة وبحر القلزم صحراء تبوك . وفي شمال جبل الشراة مدينة
القدس عند جبل اللكام ، ثم الأزدن ، ثم طبرية . وفي شرقها بلاد الغور إلى
أذرعَات. وعلى سمتها شرقاً دومة الجندل آخر هذا الجزء ، وهي آخر الججاز .
وعند منقطع جبل اللكام إلى الشمال من آخر هذا الجزء ، مدينة دمشق ، مُقابِلة
صيدا وبسروت من القطعة البحرية ، وجبل اللكام يفترض بينها وبينها . وعلى سمت
15 دمشق في الشرق مدينة بعلبك ، ثم مدينة حمص في الجهة الشماليّة آخر الجزء ،
وعند منقطع جبل اللكام . وفي الشرق عن بعلبك وحمص بلد تدمر ، ومجالات
البادية إلى آخر الجزء .

(1) سقطت من ظ وحدها .

وفي الجزء السادس من أغلايه مجالات الأغرار تحت بلاد نجد والنيامة ،
 ما بين جبل القزح والضمّان إلى البخرين وهجر على بحر فارس . وفي أسفل هذا
 الجزء تحت المجالات بلد الحيرة والقاديسية ، ومغايض الفرات . وفيما بقدها شرقاً
 مدينة البصرة . وفي هذا الجزء ينتهي بحر فارس عند عبادان والأبلة في أسفل
 5 الجزء من شماليه . ويصّب فيه عند عبادان نهر دجلة بعد أن ينقسم بجداول
 كثيرة ، وتختلط به جداول أخرى من الفرات ، ثم تجتمع كلها عند عبادان ،
 وتصبّ في بحر فارس . وهذه القطعة من البحر ممتّعة في أغلايه ، مضايقة
 لآخره في⁽¹⁾ شرفيته ، وضيقه عند منتهاه مضايقة للحدّ / الشمالي منه ، وعلى
 غلوتها الغربية أسفل البخرين وهجر والأخساء ؛ وفي غزنها الخطّ والضمّان^(ب)
 10 وبقية أرض النيامه ؛ وعلى غلوتها الشرقية سواجل فارس ، فمن أغلاها ، وهو من
 عند آخر الجزء من الشرق على طرف قد امتدّ من هذا البحر مشرقاً . ووراءه
 إلى الجنوب في هذا الجزء جبال القفص من كرمان ، وتحت هزمز على الساحل بلد
 سيراف ونجيم⁽²⁾ على ساحل هذا البحر . وفي شرفيته إلى آخر الجزء ، وتحت
 هزمز ، بلاد فارس ، مثل سابور وذرآبجزد⁽³⁾ وقسا واضطخر والشاهجان
 15 وشيراز وهي قاعدتها كلها . وتحت بلاد فارس إلى الشمال عند طرف البحر بلاد
 خوزستان ، ومنها الأهواز وتشتّر وجنديسابور والتوس ورام هزمز وغيرها ،
 وأترجان وهي حدّ بين فارس وخوزستان . وفي شرقي بلاد خوزستان جبال الأكتراد

(أ) في ل : وهي شرقية (ب) في ل وعند ياقوت بفتح الصاد ، وبالصم في ع (ج) ضبعها ياقوت بالحرف : بفتح أوله وثانيه ،
 وياء ساكنة وراء مفتوحة ، ومع (معجم البلدان 5: 274) وانفردت ل وحدها بضم اللين وفتح الجيم بعدها ساكن : تجزيم (د) كنا
 ضبطت في ل وحدها ، وفي ياقوت بسكون الباء وكسر الجيم ، وسكون الراء : ذرا بجزد (معجم البلدان 2: 446) .

متصلة إلى نواحي أصفهان وبها مساكنهم ، وبجالاتهم وراءها في أرض فارس ،
وتسمى الزُوم .

وفي الجزء السابع ثم في الأعلى منه من الغرب ، بقية جبال الفُص ،
وتليها من الجنوب والشمال بلاد كرمان ومكران ، ومن مدينتها الرودان والشيرجان⁽¹⁾
وجيرفت^(ب) ونزدشير^(ج) والفهرج . وتحت أرض كرمان إلى الشمال بقية بلاد فارس 5
إلى حدود أصفهان . ومدينة أصفهان في طرف هذا الجزء ما بين غربه وشماله . ثم في
الشرق من أرض كرمان وبلاد فارس أرض سيحستان في الجنوب ، وأرض
كوهستان في الشمال عنها . ويتوسط بين كرمان وفارس وبين سيحستان وكوهستان
في وسط هذا الجزء ، المقارة العظيمة المسالك لصعوبتها . ومن مدينتي سيحستان
بُست والطاق . وأما كوهستان فهي من بلاد خراسان ، ومن مشاهير بلادها 10
سرخس وقوهستان^(د) آخر الجزء .

وفي الجزء الثامن من غربه وجنوبه مجالات الخُلج من أمم الترك ، متصلة
بأرض سيحستان من غربها وبأرض كابل الهند من جنوبها . وفي الشمال عن هذه المجالات
جبال الغور ، وبلادها وقاعدتها غزنة / فُرْضة الهند . وفي آخر الغور من الشمال بلد 45
إستراباد ، ثم في الشمال عنها إلى آخر الجزء بلاد هرة أواسط خراسان ؛ وبها أسقراين^(هـ) 15

(1) كذا في ط ع ، وفي ج ل ي ، وعند باقوت (البلدان 3: 295) : الشيرجان ، مدينة بين كرمان وفارس . وذكر شيرجان في
الشيخ (البلدان 3: 381) وقال : ما اعلمها إلا سيرجان فضية كرمان ، فإن كانت غيرها فقد أنهم على أمرها (ب) في ط وحدها :
سيرت (ج) كذا في الأصول الخمسة ، والمعروف فيه : نزدشير ، يذكر باقوت أنها من أكبر مدن كرمان ثم يلى المقارة التي بين
كرمان وخراسان . وأن اسمها نمراب أردشير بابا . (معجم البلدان 1: 377) (د) هو تهراب كوهستان (معجم البلدان 4: 416)
(هـ) كذا في الأصول كلها بياض واحدة ، والمشهور بياض مشاة من تحت ، مكسورة ، بعدها بياض : أسقراين . (انظر معجم البلدان
1: 177) .

وقاشان وبوشنج ومزو الروذ والطالقان والجوزجان . وتنتهي خراسان هنالك إلى
 نهر خنجون . وعلى هذا النهر من بلاد خراسان في غربيته مدينة بلخ ، وفي شرقيته
 مدينة الترمذ . ومدينة بلخ كانت كرسي ملك الترك . وهذا النهر ، نهر خنجون ،
 مخرج من بلاد وخان في حدود بدخشان تما يلي الهند . ويخرج من جنوب هذا
 5 الجزء عند آخره من الشرق ، فينعطف عن قُرب مغرباً إلى وسط الجزء ، ويُسمى
 هنالك نهر خزيات ^(١) ؛ ثم ينعطف إلى الشمال حتى يَمُرَّ بخراسان ، ويذهب على
 سبيله إلى أن يَصُبَّ في بحيرة خوارزم في الإقليم الخامس كما نذكره . وتُعدُّه عند
 انعطافه في وسط الجزء من الجنوب إلى الشمال ، خمسة أنهار عظيمة من بلاد
 الجبل ^(ب) والوخش من شرقيته ، وأنهاز أخرى من جبال البثم من شرقيه أيضاً ،
 10 وجوفي الجبل ^(ب) حتى يتسع ويتعظم بما لا كفاء له . ومن هذه الأنهار الخمسة المبيدة
 له نهر وخشاب ، يخرج من بلاد الثبت ، وهي بين الجنوب والشرق من هذا
 الجزء ، فيمرُّ مغرباً بانحراف إلى الشمال ، ويعترضه في طريقه جبل عظيم يَمُرُّ من
 وسط الجنوب في هذا الجزء ، ويذهب مُشرقاً بانحراف إلى الشمال ، إلى أن يخرج
 إلى الجزء التاسع قريباً من شمالي هذا الجزء ، فيجوز بلاد الثبت إلى القطعة الشرقية
 15 الجنوبية من هذا الجزء ، ويجول بين الترك وبين بلاد الجبل ^(ب) ؛ وليس فيه إلا
 منسلك واحد في وسط الشرق من هذا الجزء ، جعل فيه الفضل يُنحِّي سداً
 وتي له باباً كسد ياجوج ^(ج) . فإذا خرج نهر وخشاب من بلاد الثبت واعترضه هذا

(١) في حاشية ع بخط ابن خلدون وفي ل ج ، وضمت نقطة تحت التاء (ب) كذا في جميع النسخ ، وصوابه الختل ، بخاء
 معسومة وتاء مثناة فوقية مشددة . انظر معجم البلدان 2: 346 ، 5: 364 (ج) في ل وحدها ، وماجوج .

الجللُ فنَقَدَ نَحْتَهُ فِي مَدَى بَعِيدٍ ، إِلَى أَنْ يَمُرَّ بِلَادِ الْوَحْشِ وَيَصُبَّ فِي نَهْرِ جَنِيحُونَ
عِنْدَ حُدُودِ بَلَخٍ ، ثُمَّ يَمُرُّ هَابِطاً إِلَى التَّرِيمِ فِي الشَّامِ إِلَى بِلَادِ الْجُوزْجَانِ .

- [146] وَفِي الشَّرْقِ عَنْ بِلَادِ الْغُورِ فِيمَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ نَهْرِ جَنِيحُونَ ، / بِلَادِ
التَّامِيَانِ⁽¹⁾ مِنْ خُرَاسَانَ . وَفِي الْعُدُوةِ الشَّرْقِيَّةِ هُنَاكَ مِنَ النَّهْرِ بِلَادُ الْجَيْلِ^(ب) ،
وَأَكْثَرُهَا جِبَالٌ ، وَبِلَادُ الْوَحْشِ ، وَيَحْدُهَا مِنْ جِهَةِ الشَّامِ جِبَالُ الْبُتَمِ ، تَخْرُجُ 5
مِنْ طَرَفِ خُرَاسَانَ غَرْبِيٍّ نَهْرُ جَنِيحُونَ ، وَتَذْهَبُ مَشْرِقَةً إِلَى أَنْ يَتَّصِلَ
طَرَفُهَا بِالْجَبَلِ الْعَظِيمِ الَّذِي خَلْفَهُ بِلَادُ الثُّبَّتِ . وَيَمُرُّ نَحْتَهُ نَهْرُ وَخْشَابٍ كَمَا قُلْنَا ،
فَيَتَّصِلُ بِهِ عِنْدَ بَابِ الْفَضْلِ بْنِ يَحْيَى . وَيَمُرُّ نَهْرُ جَنِيحُونَ بَيْنَ هَذِهِ الْجِبَالِ ، وَأُنْهَارُ
أُخْرَى تَصُبُّ فِيهِ ، مِنْهَا نَهْرُ بِلَادِ الْوَحْشِ يُصَبُّ فِيهِ مِنَ الشَّرْقِ تَحْتَ التَّرِيمِ إِلَى
جِهَةِ الشَّامِ ، وَنَهْرُ بَلَخٍ^(ج) يَخْرُجُ مِنْ جِبَالِ الْبُتَمِ مِنْ مَبْدَأِهِ عِنْدَ الْجُوزْجَانِ ، 10
وَيَصُبُّ فِيهِ مِنْ غَرْبِهِ . وَعَلَى هَذَا النَّهْرِ مِنْ غَرْبِهِ بِلَدٌ أَمَلٌ مِنْ خُرَاسَانَ .
وَفِي شَرْقِي النَّهْرِ هُنَاكَ أَرْضُ الصُّنْدِ وَأَشْرُوسَنَةَ مِنْ بِلَادِ التُّرْكِ ، وَفِي شَرْقِهَا
أَرْضُ فَرْغَانَةَ أَيْضاً إِلَى آخِرِ الْجُزْءِ شَرْقاً . وَكُلُّ بِلَادِ التُّرْكِ هَذِهِ تَحْمُوزُهَا جِبَالُ
الْبُتَمِ إِلَى شَمَالِهَا .

- 15 وَفِي الْجُزْءِ التَّاسِعِ مِنْ غَرْبِهِ أَرْضُ الثُّبَّتِ إِلَى وَسْطِ الْجُزْءِ ، وَفِي جَنُوبِهَا
بِلَادُ الْهِنْدِ ، وَفِي شَرْقِهَا بِلَادُ الصِّينِ إِلَى آخِرِ الْجُزْءِ . وَفِي أَسْفَلِ هَذَا الْجُزْءِ شَمَالاً

(1) كُنَا فِي الْأَصُولِ ، وَفِي مُخْتَلَفِ مَصَادِرِ الْجُغَرَايَا: الْبَامِيَانِ ، انْظُرْ: الْيَقُوتِيُّ: الْبِلَادُ 289 ، ابْنُ حَوْفَلٍ: صُورَةُ الْأَرْضِ 449 ،
الْإِدْرِيسِيُّ: نَزْهَةُ الْمَشْتَأَقِ 1 : 485 ، يَاقُوتٌ: مَعْجَمُ الْبِلَادِ: 1 : 330 ، أَبُو الْفَدَا: تَوْحِيدُ الْبِلَادِ 466 (ب) كُنَا ، وَصَوَابُهُ الْحَقْلُ
كَأَهْدَمِ (ج) كُنَا فِي جَمِيعِ الْأَصُولِ ، وَيَعْنِي نَهْرَ بَلَخٍ ، وَهُوَ نَهْرُ جِيحُونَ نَفْسِهِ .

عن بلاد الثُّبَّت بلاد الحزْلَحِيَّة من التُّرْك إلى آخر الجزء شمالاً. ويتصل بها من غَرْبها أرضُ فَرْغَانَة، ومن شَرْقها أرضُ البَغْرَغَر^(١) من التُّرْك إلى آخر الجزء شرقاً وشمالاً .

وفي الجزء العاشر في الجنوب منه جميعاً بقية الصين وأسافلُه . وفي الشمال بقية بلاد البَغْرَغَر . ثم شرقاً عنهم بلادُ خَزَخِيز من التُّرْك أيضاً إلى آخر الجزء شرقاً . وفي الشمال عن أرض خَزَخِيز بلادُ كِيَاك من التُّرْك . وقبالتها في البحر المحيط جزيرةُ الباقوت ، في وسط جبلٍ مُستدير لا مَنفذ منه إليها ولا مَسْلك ؛ والصعود إلى أعلاه من خارجه صَعْبٌ في الغاية . وبالجزيرة خِيَاتٌ قَتَالَةٌ وَحَصَى من اليافوت كثير ، فَيُخْتَالُ أَهْلُ تِلْكَ التَّاحِيَةِ في استخراجِه بما يُلْهُمُهُمُ اللهُ إليه . وهذه البلادُ في هذا الجزء التاسع والعاشر فيما وراء خُرَاسان والجبل^(ب) ، / كُلُّهَا بِمَجَالِثَ [46 ب]

10 للشُّرْك أَمَمٌ لَا تُحْصَى ؛ وَهْمٌ طَوَاعِيْنُ رَحَالَةٍ أَهْلُ إِيْلٍ وَشَاءٍ وَبَقَرٍ وَخَيْلٍ لِلتَّنَاجِ وَالرُّكُوبِ وَالْأَكْلِ . وَطَوَائِفُهُمْ كَثِيرَةٌ لَا يُحْصِيهِمْ إِلَّا خَالِفُهُمْ ، وَفِيهِمْ مُسْلِمُونَ تَمَّا يَلِي بِلَادَ النَّهْرِ ؛ نَهْرٌ جَنِيحُونَ . يَغْزُونَ الْكُفَّارَ مِنْهُمْ الدَّائِنِينَ بِالْمُجُوسِيَّةِ ، فَيَبْيعُونَ رَقَبَتَهُمْ لِمَنْ يَتْلِيهِمْ ، وَيَخْرِجُونَ إِلَى بِلَادِ خُرَاسَانَ وَالْهِنْدِ وَالْعِرَاقِ .

(١) في حدود العالم 90 ، 92 : التُّزُزُغَرُ وفي ترجمة المشتاق (الفهرس) في هذه المقدمة ص 151 السُّكُزُغَرُ ، ثَمَّا يَشِيرُ إِلَى اِسْتِغْلَابِ النِّبَاءِ إِلَى طَاه . وَفِي خَرِطَةِ ع : التُّزُزُغَرُ (ب) كُفَا وَصَوَابُهُ الْمَقْتُلُ كَمَا عُدَّ .

• الإقليم الرابع:

يتصل بالتّالث من جهة الشّمال ؛ والجُزءُ الأوّل منه في غربيّه قطعة من
البحر المحيط ، مُستطيلة من أوّله جنوباً إلى آخره شمالاً ، وعليها في الجنوب مدينة
طَنْجَة ، ويخرج من هذه القطعة تحت طَنْجَة من البحر المحيط ، البحر الرّوميّ ، في
خليج مُتضايقي بمقدار اثني عشر ميلاً ، ما بين طرّيف والجزيرة الخضراء شمالاً ، 5
وقصر المَجاز وسبّعة جنوباً ، ويذهب مُشرقاً إلى أن يَنْتهي إلى وَسَط الجُزء
الحامس من هذا الإقليم ، ويتفّسح في ذهابه بتدرّج إلى أن يَغمر الأربعة الأجزاء
وأكثر الحامس ، ويغمر عن ⁽¹⁾ جانبيه طرفاً من الإقليم الثالث والحامس ، كما نذكره.
ويستقى هذا البحر البحر الشّامي أيضاً . وفيه جزائر كثيرة ، أعظمها من جهة الغرب
يايسة ، ثم ميوزقة ^(ب) ، ثم مَروقة ^(ج) ، ثم سَرْدانية ، ثم صِقْلِيّة ، وهي أعظمها ، ثم 10
بلبنوس ، ثم أَقْرِيطش ، ثم قُبْرص ، كما نذكرها كلّها في أجزائها التي وقَعَتْ فيها .

ويخرج من هذا البحر الرّوميّ عند آخر الجُزء الثالث منه ، وفي الجُزء
الثالث من الإقليم الحامس ، خليجُ البَنادِقَة ، يذهب إلى ناحية الشّمال ، ثم
يَنْعطف عند وَسَط الجُزء من جُوفِيّه ويَمُرُّ مغرباً إلى أن يَنْتهي في الجُزء الثاني من
الحامس . ويخرج منه أيضاً في آخر الجُزء الرابع شرقاً من الإقليم الحامس خليجُ 15
القُسْطَنْطِينِيّة ، يَمُرُّ في الشّمال مُتضايقاً في عَرْض رَمِيّة السّهم إلى آخر الإقليم ، ثم

(1) ل: من (ب) كذا في الأصول، واشدّت ظرّسها خطأ: مبروقه. واطر ياقوت 5: 246 (ج) هكنا في الأصول،
ورسها ياقوت بالواو بعد الون، معجم البلدان 5: 246 .

يُنْضِي إلى الجزء الرابع من الإقليم السادس ، ويتعطف إلى بحر نيَطش ذاهباً إلى الشرق في الجزء الخامس كله ، ونصف السادس من الإقليم السادس كما [نذكر^(١)] ذلك في أماكنه .

- / وعندما يخرج هذا البحر الرومي من البحر المحيط في خليج طنجة ، [147]
- 5 ويتفصح إلى الإقليم الثالث، يتقى في الجنوب عن الخليج قطعة صغيرة من هذا الجزء ، فيها مدينة طنجة على مجمع البحرين ، وتقدّها سبقة على البحر الرومي ، ثم يتطاوين ، ثم يحدس . ثم يغمر البحر بقية هذا الجزء شرقاً ويخرج إلى الثالث . وأكثر العازة في هذا الجزء في شماله وشمال الخليج منه ، وهي كلها بلاد الأندلس ؛ فالغريسة منها ما بين البحر المحيط والبحر الرومي ، أولها طريف عند مجمع
- 10 البحرين ، وفي الشرق عنها على ساحل البحر الرومي الجزيرة الخضراء ، ثم مالقة ، ثم المنكب ، ثم المربة . وتحت هذه من لئن البحر المحيط غرباً وعلى مقربة منه شريش ولبلّة ، لوقيتها فيه جزيرة قádiz ، وفي الشرق عن شريش ولبلّة^(ب) إشبيلية ثم إشبجة^(ج) وفزطنة ومرتلة ، ثم غرناطة وجيان وأبدة ، ثم واديّاش ونسطة ، وتحت هذه شنتيرمة وشلب على البحر المحيط غرباً ، وفي الشرق عنهما
- 15 بظلّوس وماردة ويايرة ، ثم غافق وتزجالة ثم قلعة زباح ، وتحت هذه أشبونة على البحر المحيط غرباً ، وعلى نهر تاجه ، وفي الشرق عنها شنتين وفورية على النهر المذكور ، ثم قنطرة السيف . ويسامت أشبونة من جهة الشرق جبل الشارات ، يبدأ

(أ) سقط من : ط ل (ب) سقط من : ط (ج) من ج وعليها ضبط بالهوت (البلدان 1: 174 ، والإدريسي : الزهدة 2: 537، 572 -) وفي ج ماسجة ، وفي بقية النسخ: إسمة .

من الغرب هنالك وينذهب مُشرقاً مع آخر الجزء من شماليته ، فيُنتهي إلى مدينة
سالم فيما بعد التصف منه . وتحت هذا الجبل طَلَيْتَرَة في الشّرق عن قُورِيَة⁽¹⁾ ثم
طَلَيْتِلَة ثم وادي الجّارة ثم مدينة سالم . وعند أول هذا الجبل فيما بينه وبين أُشبوتة
بلد قَلَمَرِيه . هذه غَرْب الأندلس .

- 5 وأما شَرْق الأندلس ، فعلى ساحل البخر الرومي منها من بعد المرية ،
قَرْطاجَة ثم لَقَنْت ثم دَالِيَة ثم بَلَنْسِيَة إلى طَرْكُونَة آخر الجزء في الشّرق ، وتحتها
شبالاً لُوزَقَة وشُقُورَة بِناخِمان بَسْطَة وَقْلَعَة رِيّاح من غَرْب الأندلس . ثم مُرْسِيَة
شرقاَ ثم شاطِئَة تحت بَلَنْسِيَة شبالاً ثم شَقْر^(ب) ثم طَرْطُوشَة / تحت طَرْكُونَة آخر
الجزء . ثم تحت هذه شبالاً جَنْجَالَة ووَيْذَة مَنّاخِمان لَشُقُورَة وطَلَيْتِلَة من القرب ،
ثم إِفْرَاغَة^(ج) شرقاً تحت طَرْطُوشَة وشبالاً عنها . ثم في الشّرق عن مدينة سالم قَلَعَة
أَيُوب ثم سَرْفُشْطَة ، ثم لارِدَة آخر الجزء شرقاً وشبالاً .

- والجزء الثاني من هذا الإقليم غمر الماء جميعه إلا قِطْعَة من غربيّه في
الشّمال ، فيها بَقِيَة جِبال البُرّات ومَفْناه جِبال التّنايا والمسالِك ، يَخْرُج إليه من
آخر الجزء الأول من الإقليم الحامِس ، يَبْدَأ من الطّرف المُنتهي من البخر المُحيط
عند آخر ذلك الجزء جنوباً وشرقاً ، ويَمُرّ في الجنوب بانْحِرَافٍ إلى الشّرق ،
15 فيَخْرُج في هذا الإقليم الرّابِع مُنْحَرِقاً عن الجزء الأول منه إلى هذا الجزء الثاني ، فتَقَعُ
فيه قِطْعَة منه تُقْضي تَنّاياها إلى البَرّ المتصل ، وتُسَمّى أرض غَشْكُونِيَة ، وفيه مدينة

(1) الضبط من : ج ل ، وضبطها ياقوت بالحرف يضم الفاف واللام (معجم البلدان 4 : 391) (ب) في ل ي : شَقْر ،
يضم الفاف وسكون الراء (ج) في ع بكسر الحزّة كما عند ياقوت ، وفتحها في ل .

جُزْندة^(١) وقرْقُصونة^(٢). وعلى ساحل البحر الرومي من هذه القطعة مدينة بُرْشُلونة^(٣) ثم أَرْبُونة^(٤). وفي هذا البحر الذي غَمَزَ هذا الجزء جزائر كثيرة، والكثير منها غير مسكونٍ لصغرِها. ففي غربيّه جزيرة سَرْدَانِيّة، وفي شرقيّه جزيرة صِقِيلِيّة مُتَّسعة الأقطار، يُقال إنّ في ذُورِها سَبعمائة ميل، وبها مُدُن كثيرة، من مشاهيرها^(ب): سَرْقُوسة وتَلَرْم^(٥) وطَرَابُنة وَمَازَر ومِيسِينِي^(٦). وهذه الجزيرة تُقابل أرض إفريقيّة، وفيما بينهما جزيرتا غَوْدَش^(٧) وَمَالْطَة^(٨).

والجزء الثالث من هذا الإقليم مغمورٌ أيضاً بالبحر، إلا ثلاث قطع من ناحية الشمال، الغربيّة منها من أرض قُلُورِيّة؛ والوسطى من أرض نَكْبَزْدَة^(ج)؛ والشرقيّة من بلاد البنادقة.

والجزء الرابع من هذا الإقليم مغمورٌ أيضاً بالبحر كما مرّ، وجزائره كثيرة، وأكثرها غير مسكون كما في الثالث. والمغمور منها جزيرة بَلْيُوس^(د) في الناحية الغربيّة الشماليّة، وجزيرة أَقْرِيطُش، مستطيّلة من وسط الجزء إلى ما بين الجنوب والشرق منه.

والجزء الخامس من هذا الإقليم غَمَزَ البحرُ منه مثلثة كبيرة بين الجنوب والغرب، ينتهي الصُّلُغُ الغربيّ منها إلى آخر الجزء في الشمال، / وينتهي الصُّلُغُ الجنوبيّ منها إلى نحو التِّلْثَيْنِ^(هـ) من الجزء، ويتّقى في الجانب الشرقيّ من الجزء قطعة نحو التِّلْث، يَمُرُّ الشماليّ منها إلى الغرب منعطفاً مع البحر كما قلناه. وفي

(١) كنا ضبطت بالحركات في ع ل (ب) كنا وردت في كل الأصول، ونكر أهل التصريف تنغ ما أوله مخ من اسم المفعول تنغ تكسر (ج) في ل: أنكبزده، بنطقة تحت الكاف لضبط النطق بها (د) الضبط من ل (هـ) في ظ ودها: التلاين.

النصف الجنوبي منها أسفل الشّام، ويُمَرُّ في وسطها جبلُ اللّكّام إلى أن ينتهي إلى آخر الشّام في الشّمال، فينقطعُ من هنالك ذاهباً إلى القطر الشرقيّ الشّاميّ، ويُستَـى بعد انعطافه جَبَلُ التّسلّسة، ومن هنالك يخرجُ إلى الإقليم الخامس، ويَجُوزُ من عند مُنقطه قطعةً من بلاد الجزيرة إلى جهة الشرق. وتقوم من عند مُنقطه من جهة الغرب جبالٌ متّصلٌ بعضها ببعض، إلى أن تنتهي إلى طرف خارج من التّـخر 5 الرّوميّ، مُتّامٍ إلى آخر الجزء من الشّمال. وبين هذه الجبال ثاباً تُسَمَّى الدّروب، وهي التي تُضَي إلى بلاد الأرمن. وفي هذا الجزء قطعةٌ منها يَتَن هذه الجبال وتين جبل التّسلّسة. فأما الجهة الجنوبيّة التي قَدَمنا أنّ فيها أسفل الشّام، وأن جبل اللّكّام معترَض فيها بين البحر الرّوميّ وآخر الجزء من الجنوب إلى الشّمال، فعلى ساحل التّـخر منه بلدٌ أنطرسوس في أوّل الجزء من الجنوب، مُتّاحة لِعِزقة وطرابُلس على ساحله من 10 الإقليم الثالث، وفي شمال أنطرسوس جَبَلَةٌ ثم اللّاذيّة ثم إسكندرونة ثم سلوقية، وبعدها شمالاً بلاد الرّوم. وأما جبل اللّكّام المُعترَض بين التّـخر وآخر الجزء، فخِفافته من بلاد الشّام من أعلى الجزء جنوباً حصنُ الحوايي من غَربته، وهو للحشيشيّة الإِسعاعيليّة، ويُعرفون لهذا العهد بالفداويّة، ويُسمّى الحصن مَضيات ^(أ) وهو قبالة أنطرسوس شرقاً. ويُقابل هذا الحصن في شرق الجبل بلدٌ سَلَميّة في الشّمال عن جُص. وفي الشّمال 15 عن مَضيات ^(أ) تين الجبل والتّـخر بلدٌ أنطاكية، ويُقابلها في شرق الجبل المُعترَض، وفي شرقها المَراغة. وفي شمال أنطاكية [المَضِيصَة] ^(ب) ثم أذنة ^(ج) ثم طرسوس [آخر الشّام] ^(د)

(أ) كُنا في الأصول كلها ويذكرها ياقوت (المعجم: 44) بالياء في آخرها، مضاب، وبعضهم يقول بضياف (ب) ع ل ج وفي ظ ي: المضيصة، وضبطها ياقوت بالحرف (المعجم: 5: 144) (ج) رسمها في ل بالألف المدبوبة: ماذنة (د) من: ع ل ج ي. وسقط من ظ.

وَيُحَادِثُهَا مِنْ غَرْبِي الْجَبَلِ قَنْسَرِينَ ، ثُمَّ غَيْنَ زَرْبَةَ^(١) ، وَقُبَالَةَ قَنْسَرِينَ فِي شَرْقِ الْجَبَلِ
 حَلَبَ ، وَيُقَابِلُ غَيْنَ زَرْبَةَ مَنَبِجَ آخِرِ الشَّامِ . وَأَمَّا / الدُّرُوبُ فَفَعَنْ يَمِينِهَا ، مَا بَيْنَهَا [٤٨٥]
 وَبَيْنَ الْبَحْرِ الرُّومِيِّ بِلَادَ الرُّومِ الَّتِي هِيَ لِهَذَا الْعَهْدِ لِلتُّرْكَانِ ، وَسُلْطَانِهَا ابْنُ غُبَّانَ .
 وَفِي سَاحِلِ الْبَحْرِ الرُّومِيِّ مِنْهَا بِلَادُ [أَنْطَلِيَّةِ]^(ب) وَالْعَلَايَا . وَأَمَّا بِلَادُ الْأَرْضِ الَّتِي بَيْنَ
 ٥ جَبَلِ الدُّرُوبِ وَجَبَلِ السَّلْسَلَةِ ، فَفِيهَا بِلَادُ مَرْعَشَ وَمَلْعِيطَةَ وَأَنْقَرَةَ^(ج) إِلَى آخِرِ الْجُزْءِ
 شِمَالاً .

وَيَخْرُجُ مِنَ الْجُزْءِ الْخَامِسِ فِي بِلَادِ الْأَرْضِ نَهْرُ جَيْنَحَانَ وَنَهْرُ سَيْحَانَ فِي
 شَرْقِيهِ ؛ فَيَمُرُّ جَيْنَحَانَ جَنُوبًا حَتَّى يَتَجَاوَزَ الدُّرُوبَ ، ثُمَّ يَمُرُّ بِطَرْسُوسَ ، ثُمَّ
 بِالْمَصِيصَةِ^(د) ، ثُمَّ يَنْعَطِفُ هَابِطاً إِلَى الشَّامِ وَمُقَرَّباً حَتَّى يَصُبَّ فِي الْبَحْرِ الرُّومِيِّ
 ١٠ جَنُوبَ سَلُوقِيَّةَ . وَيَمُرُّ نَهْرُ سَيْحَانَ مُوَازِئاً لِنَهْرِ جَيْنَحَانَ ، فَيُحَادِثُ أَنْقَرَةَ وَمَرْعَشَ ،
 وَيَتَجَاوَزُ جِبَالَ الدُّرُوبِ إِلَى أَرْضِ الشَّامِ . ثُمَّ يَمُرُّ بَغَيْنَ زَرْبَةَ وَيَجُوزُ عَنْ نَهْرِ جَيْنَحَانَ ،
 ثُمَّ يَنْعَطِفُ إِلَى الشَّامِ وَمُقَرَّباً ، فَيَخْتَلِطُ بِنَهْرِ جَيْنَحَانَ عِنْدَ الْمَصِيصَةِ^(د) وَمِنْ غَرْبِهَا .
 وَأَمَّا بِلَادُ الْجَزِيرَةِ الَّتِي يَحِيطُ بِهَا مَنَعَطُفُ جَبَلِ الْكَلَامِ إِلَى جَبَلِ السَّلْسَلَةِ ، فَفِي
 جَنُوبِهَا بِلَادُ الزَّاقِفَةِ وَالزُّقَّةِ ، ثُمَّ حُرَّانَ ثُمَّ سُرُوجَ وَالزُّهَى ، ثُمَّ نَصِيبِينَ ثُمَّ شَمْنِيسَاطَ^(هـ)
 ١٥ وَآمِدَ تَحْتَ جَبَلِ السَّلْسَلَةِ وَآخِرَ الْجُزْءِ مِنْ شِمَالِهِ ، وَهُوَ أَيْضاً آخِرُ الْجُزْءِ مِنْ شَرْقِهِ .
 وَيَمُرُّ فِي وَسْطِ هَذِهِ الْقِطْعَةِ نَهْرُ الْفُرَاتِ وَنَهْرُ دِجْلِهِ ؛ يَخْرُجَانِ^(و) مِنَ الْإِفْلِيمِ
 الْخَامِسِ ، وَيَتَرَاوَانِ فِي بِلَادِ الْأَرْضِ جَنُوباً إِلَى أَنْ يَتَجَاوَزَا جَبَلَ السَّلْسَلَةِ . فَيَمُرُّ نَهْرُ

(أ) ذَكَرَهَا ياقوتُ بِالْأَلْفِ الْمُقْصُورَةِ فِي آخِرِهَا : عَيْنَ زَرْبَى (ب) ط وَحَدَهَا: أَنْطَلِيَّةَ (ج) صَبَطَتْ فِي ع ل بِكسرِ الْفَافِ ،
 وَنَظَرْنَا ضَبَطَهَا ياقوتُ بِالْهَرَفِ (المعجم ١: 271) (د) كَمَا نَعَدَمُ (هـ) هَكَذَا بِالشَّيْنِ الْمُبْتَدَأِ فِي ط ع ل ج ، وَيَذَكِّرُهَا ياقوتُ فِي
 بَابِ السَّيْنِ ، شَمْنِيسَاطَ (المعجم 3: 258) (و) صَفَحَتْ فِي ل إِلَى: يَخْرُجَانِ .

الفرات في غربي شُنيساط وسروج ، ثم يتحرف إلى الشرق فيمُرُّ بقُرب الزايفة والزُفَّة ، ويخرج إلى الجزء السادس . ويَمُرُّ دِجْلَةً في شرق آمِد ، ويتعطف قريباً إلى الشرق فيخرج قريباً إلى الجزء السادس .

- وفي الجزء السادس من هذا الإقليم من غربيته ، بلاد الجزيرة ، وفي الشرق عنها بلاد العراق متصلة بها ، تنتهي في الشرق إلى قُرب آخر الجزء . 5 ويتعطف آخر العراق هنالك جبلٌ أَضْهَان ، هابطاً من جنوب الجزء ، مُنحرفاً إلى الغرب ، فإذا انتهى إلى وسط الجزء من آخره في الشمال ، يذهب مُعْرِباً إلى أن يخرج من الجزء السادس ، ويتصل على سَنَمته بِجَبَلِ السَّلْسِلَةِ / في الجزء الخامس ، فيقطع هذا الجزء السادس يقطعَتَيْن ، غَريَّة وشرقية ، ففي الغريسة من جنوبها مَخْرُجُ الفُرات من الخامس ، وفي شمالها ⁽¹⁾ مَخْرُجُ دِجْلَةٍ منه . 10

- أما الفُرات فأول ما يخرج إلى السادس يَمُرُّ بِقَرْيَسِيَا ، ويخرج منه هنالك جدولٌ إلى الشمال ، يُنسب في أرض الجزيرة ويغوص في نواحيها ، ويمُرُّ من قَرْيَسِيَا غير بعيد ، ثم يتعطف إلى الجنوب فيمُرُّ بقُرب الحابور إلى غَرب الرُّخْبَةِ ، ويخرج منه جدولٌ من هنالك يَمُرُّ جنوباً ، وتبقى صَفَيْن في غَربه ، ثم يتعطف شرقاً وينقسم بشُعوبٍ ، فيمُرُّ بِنَعْضَا بالكوفة ، ويتنصَّبُ بِقُصْرِ ابْنِ هُبَيْرَةَ والجامعين ، ويخرج ^(ب) جميعها 15 في جنوب الجزء إلى الإقليم الثالث ، فتغوص هنالك في شرق الحيرة والقادسيّة . ويمُرُّ الفُرات من الرُّجبة مُشْرِقاً على سَنَمته إلى هيت من شمالها ، ثم إلى الرُّبَاب والأَنْبَار من جنوبها ، ثم يصبُّ في دِجْلَةٍ عند بَغْدَاد .

(1) ل : شماليا (ب) ل : تخرج .

وأما نهر دجلة ، فإذا دخل في الجزء الخامس إلى هذا الجزء ، يمرّ مُشرقاً على سَنَمته ومُطافئاً لجبل السُّلَيْسَة المتصل بجبل العراق على سَنَمته ، فيمرّ بجزيرة ابن عُمَر من شمالها ، ثمّ بالمُوَصِّل كذلك وتُكْرِيت ، وينتهي إلى الحديثة ، فينعطف جنوباً وتنتهي الحديثة في شرقه ، والزَّاب الكبير والصغير كذلك ، ويمرّ على سَنَمته جنوباً وفي 5 غَرْب القَادِسيَّة إلى أن ينتهي إلى بَغداد ويختلطُ بالفُرات ، ثم يمرّ جنوباً على غَرْب جَزْجَرَايا إلى أن يخرج من الجزء إلى الإقليم الثالث ، فتكثر هنالك شعوبه وجداوله ، ثم تجتمع وتصب هنالك في بحر فارس عند عَبَّادان . وفيما بين نهر الدَّجْلَة والفُرات قَبْل مَجْمَعهما ببغداد ، هي بلاد الجزيرة . ويختلطُ بنهر دجلة بعد مفارقتها بَغداد نهر آخر يأتي من الجهة الشرقية الشماليَّة عنه ، وينتهي إلى بلد النُهرِوان 10 قُبالة بَغداد شرقاً ، ثم ينعطف جنوباً ، ويختلطُ بِدَجْلَة قبل خُرُوجه إلى الإقليم الثالث . وينتهي ما بين هذا النهر / وبين جبل العراق والأعاجم بلد جُلُولاء ، وفي شرقها [49 ب] عند الجبل بلدُ حُلُوان وضيَمَرَة . وأما القِطْعة الغربيَّة من الجزء ، فيعترضها جبلٌ يَبْدَأ من جبل الأعاجم مُشرقاً إلى آخر الجزء ، ويسمى جبل شَهْرزُور فيقسمُها بِقِطْعَتَيْن . وفي الجنوب من هذه القِطْعة الصُّغرى بلدُ حُوَنجَان في الغرب والشمال عن أَضْهان ، 15 وتسمى هذه القِطْعة بلادُ البَهلُوس ⁽¹⁾ ، وفي وَسَطها بلدُ نَهاوُند ، وفي شَمالها بلدُ شَهْرزُور غرباً عند مُلتقى الجبلَيْن ، والدَّيْمُور شرقاً عند آخر الجزء . ^(ب) وفي القِطْعة الصُّغرى الثانية طرفٌ من بلاد أَرَمِينِيَّة ، قاعِدَتُها المِراغَة ، والذي يُقابلُها من جبل العراق يُسمى جبلُ بَازْمَا ^(ج) وهو مَساكُنُ للأكراد ، والزَّاب الكبير والصغير الذي

(1) كذا في الأصول . وقد تكون مصحفة عن البهلويين التي ذكرها الإدريسي (الترجمة 2: 654 ، 655 ، 678) (ب) سقطت الواو

من ل (ج) ضبطت في ع ج وحدها بنح الراء ، وضبطها ياقوت بالحرف بكسرهما (محم البليان 1: 320) .

على دجلة من ورائه . وفي آخر هذه القطعة من جهة الشرق بلاد أذربيجان ، ومنها تبريز والينلقان . وفي الزاوية الشرقية الشمالية من هذا الجزء قطعة من بحر نبطش وهو بحر الخزر .

- وفي الجزء السابع من هذا الإقليم في غربيته وجنوبه معظم بلاد النهلوس ، وفيها همدان وقزوین ، وبقيتها في الإقليم الثالث وفيها هنالك أصفهان . ويحيط بها من 5 الجنوب جبل يخرج من غربها ويمر بالإقليم الثالث ، ثم تنعطف من الجزء السادس إلى الإقليم الرابع ، ويتصل بجبل العراق في شرقيه الذي مر ذكره هنالك ، وأنه يحيط ببلاد النهلوس في القطعة الشرقية . ويحيط هذا الجبل المحيط بأصفهان [من] (أ) الإقليم الثالث إلى جهة الشمال ، ويخرج إلى هذا الجزء السابع فيحيط ببلاد النهلوس من شرقها ، وتحت هنالك قاشان ثم قم ، وتنعطف في قرب التصف من طريقه 10 مغرباً بقض الشبي ، ثم يرجع مستديراً فيذهب مشرقاً ومنحرفاً إلى الشمال ، حتى يخرج إلى الإقليم الخامس ، ويشتمل عند منعطفه واستدارته على بلد الري / في شرقه ، ويبدأ من منعطفه جبل آخر يمر غرباً إلى آخر الجزء ، ومن جنوبه هنالك قزوین ، ومن جانبه الشمالي وجانب جبل الري المتصل معه ذاهباً إلى الشرق والشمال إلى وسط الجزء ، ثم إلى الإقليم الخامس ، بلاد طبرستان (ج) فيما بين هذه 15 الجبال وبين [قطعة] (ب) من بحر طبرستان (ج) . يدخل من الإقليم الخامس في هذا الجزء في نحو التصف من غربه إلى شرقه ، ويتقرب عند جبل الري ، وعند

(أ) ط : في (ب) كنا في الأصول ، وفي ط وحدها : قطعتين (ج) افردت ع بضبطه بنح الأول والثالث بينهما ساكن كما اثبت ، وعند يافوت بنح أوله وثانيه وكسر الراء . طبرستان .

انعطافه إلى الغرب ، جبل متصل يُمُرُّ على سَمْتِهِ مَشْرِقًا وبِانْحِرَافٍ قَلِيلٍ إلى الجنوب ، حَتَّى يَدْخُلَ فِي الْجُزْءِ الثَّامِنِ مِنْ غَرْبِهِ . وَيَقِى بَيْنَ جَبَلِ الرَّيِّ وَهَذَا الْجَبَلِ مِنْ عِنْدِ مَبْدِئِهَا بِلَادُ جُرْجَانَ فِيمَا بَيْنَ الْجَبَلَيْنِ ، وَمِنْهَا بِسْطَام . وَوَرَاءَ هَذَا الْجَبَلِ قِطْعَةٌ مِنْ هَذَا الْجُزْءِ فِيهَا بَقِيَّةُ الْمَفَازَةِ الَّتِي بَيْنَ فَارِسَ وَخُرَاسَانَ ، وَهِيَ 5 فِي شَرْقِيٍّ فَاشَانَ ، وَفِي آخِرِهَا عِنْدَ هَذَا الْجَبَلِ بَلَدُ إِسْتَرَابَادَ ، وَجَفَافِي هَذَا الْجَبَلِ مِنْ شَرْقِيَّتِهِ إِلَى آخِرِ الْجُزْءِ بِلَادُ⁽¹⁾ نَيْسَابُورَ مِنْ خُرَاسَانَ . فَنَحْنُ جَنُوبَ الْجَبَلِ وَشَرْقَ الْمَفَازَةِ بَلَدُ نَيْسَابُورَ ، ثُمَّ مَزَوِ الشَّاهِجَانَ آخِرَ الْجُزْءِ . وَفِي شِمَالِهِ وَشَرْقِ جُرْجَانَ بِلَدَ مَهْرَجَانَ ، وَخَازَرُونَ^(ب) ، وَطُلُوسَ آخِرَ الْجُزْءِ شَرْقًا ؛ وَكُلُّ هَذِهِ تَحْتَ الْجَبَلِ . وَفِي الشَّمَالِ عَنْهَا بَعِيدًا بِلَادُ نَسَا ؛ وَتَحِيطُ بِهَا عِنْدَ زَاوِيَةِ الْجُزْءِ بَيْنَ الشَّمَالِ وَالشَّرْقِ مَقَاوِزُ مَعْظَلَةٌ . 10

وَفِي الْجُزْءِ الثَّامِنِ مِنْ هَذَا الْإِقْلِيمِ فِي غَرْبِيَّتِهِ نَهْرُ جَيْنَحُونَ ، ذَاهِبًا مِنَ الْجَنُوبِ إِلَى الشَّمَالِ . فَنَحْنُ عُدُوَّتُهُ الْغَرْبِيَّةَ زَمَ^(ج) وَأَمَلُ مِنْ بِلَادِ خُرَاسَانَ ، وَالطَّاهَرِيَّةَ وَالْجُرْجَانِيَّةَ مِنْ بِلَادِ خَوَارِزَمَ . وَتَحِيطُ بِالزَّوَايَةِ الْغَرْبِيَّةِ الْجَنُوبِيَّةِ مِنْهُ جَبَلُ إِسْتَرَابَادَ الْمُعْتَرِضِ فِي الْجُزْءِ السَّابِعِ قَبْلَهُ ، وَيَخْرُجُ فِي هَذَا الْجُزْءِ مِنْ غَرْبِيَّتِهِ وَيَحِيطُ بِهَذِهِ الزَّوَايَةِ ، 15 وَفِيهَا بَقِيَّةُ بِلَادِ هَرَاةَ ، وَيَسُرُّ الْجَبَلُ فِي الْإِقْلِيمِ الثَّالِثِ بَيْنَ هَرَاةَ وَالْجُوزْجَانَ حَتَّى يَتَّصِلَ بِجَبَلِ الْبُتْمِ^(د) كَمَا ذَكَرْنَاهُ هُنَاكَ .

(أ) ل : بَلَدَ (ب) كُنَّا فِي الْأَصُولِ ، وَهِيَ كَارْدُون (ج) وَرَدَتْ فِي نَسْخَةِ "ع" بِضَمِّ الزَّيِّ ، وَمِيزَةً يَأْقُوتُ : بِأَنَّهَا بَلِيدَةٌ عَلَى طَرِيقِ جَيْنَحُونَ مِنْ تَزِمْدَ وَأَمَلُ ، وَبُضْعُ الزَّيِّ ، عَنْ زَمِ الْمَضْمُونَةِ الرَّايِ الَّتِي تَقَعُ فِي جَزِيرَةِ الْعَرَبِ وَمَا يَتَّصِلُ بِهَا (مَعْجَمُ الْبُلْدَانِ 3 : 150-151) (د) كُنَّا ضَمَطْنَا فِي ج ، وَعِنْدَ يَأْقُوتِ بِالضَّمِّ ثُمَّ بِالْفَتْحِ وَالْتِقَادِ (الْمَعْجَمُ 1 : 335) .

وفي شرقي نهر جينحون من هذا الجزء / وفي الجنوب منه ، بلادُ بُخَارَى
ثم بلاد الصُّغْد ، وقاعدتها سَمَرْقَنْد ، ثم بلاد أُشْرُوسَنَة ، ومنها حُجَنْدَة آخر الجزء
شرقا . وفي الشمال عن سَمَرْقَنْد وأشْرُوسَنَة أرض يِلَاق^(أ) . ثم في الشمال عن يِلَاق
أرض الشَّاش ، تمر^(ب) إلى آخر الجزء شرقا ، وتأخذُ قِطْعَةً من الجزء التاسع في
جنوب تلك القِطْعَة ، بَقِيَّةُ أرض فَرغانَّة . ويخرج من هذه القِطْعَة الَّتِي في الجزء 5
التاسع نهر الشَّاش ، يَمُرُّ معترضاً في الجزء الثَّامن إلى أن يَصُبَّ في نهر جينحون
عند مَخْرَجِه من هذا الجزء الثَّامن ، في شماله إلى الإقليم الخامس . ويختلطُ معه في
أرض يِلَاق نهرٌ يَأْتِي من الجزء التاسع من الإقليم الثالث من نُحُوم بلاد التُّبَّت .
ويختلطُ معه قبل مَخْرَجِه من الجزء التاسع نهر فَرغانَّة . وعلى سَمْتِ نهر الشَّاش
جبل جَبْرَاغُون؛ يبدأ من الإقليم الخامس وينعطفُ مُشْرِقاَ ومُنْحَرِفاً إلى الجنوب، 10
حَتَّى يَخْرُجَ إلى الجزء التاسع مُحِيطاً بِأَرْضِ الشَّاش ، ثُمَّ يَنْعَطِفُ في الجزء التاسع
فيحيطُ بِالشَّاش وفَرغانَّة هنالك إلى جنوبه ، فيدخل في الإقليم الثالث . وبين نهر
الشَّاش وطَرَفِ هذا الجبل في وسط الجزء بلادُ قَارَاب . وبين أرض بُخَارَى
وَحُوزَارْم [مفاوز]^(ج) معطلة . وفي زاوية هذا الجزء بين الشمال والشرق أرضُ
حُجَنْدَة ، وفيها بلدُ إِسْبِيحَاب وطَرَار^(د) .

(أ) جاءت بعض النسخ في ج، وكذاها ياقوت في باب الألف بكسر الحصة : "إيلاق" (المعجم 1: 291) (ب) ل: تم
(ج) ظ: مغازة (د) في ع ط ج ي: طرار ، وفي ل: أطرار ، ينقطن على الغطاء إحداهما تخرج الحرف . وعند ياقوت: طراز
بكسر الطاء وزاي في الآخر ، ولم يسطرها بالحرف وهي المعينة في النص لقوله ، إنها بلدٌ قريب من إسبجباب من شعور الترك
(المعجم 4: 27) .

وفي الجزء التاسع من هذا الإقليم ، ففي غربيته بقع فرغانة والشاش أرض
الخراسانية في الجنوب ، وأرض الخلجيتية في الشمال . وفي شرق الجزء كله إلى آخره
أرض الكيمائية . وتتصل في الجزء العاشر كله إلى جبل قوقابا آخر الجزء شرقاً ،
على قطعة من البحر المحيط هناك ، وهو جبل ياجوج وماجوج . وهذه الأمم كلها
5 من شعوب الترك .

• الإقليم الخامس

الجزء الأول منه أكثره مغمور بالماء، إلا قليلاً من جنوبه وشرقه، لأن البحر المحيط من هذه الجهة الغربية دخل في الإقليم / الخامس والسادس والسابع [151] عن الثائرة المحيطة بالأقاليم. فأما المنكشف من جنوبه فيقطع على شكل المثلث، متصلة من هنالك بالأندلس، وعليها بقيتها، ويحيط بها البحر من جهتين كأنها 5 ضلعان مُحيطان بزاوية المثلث. ففيها من بقية غزب الأندلس منث مَيُور على البحر، عند أول الجزء من الجنوب والغزب، وسلفنكة شرقاً عنها، وفي جوفها سمورة، وفي الشرق عن سلفنكة آيلة آخر الجنوب، وأرض قشتالة شرقاً عنها، وفيها مدينة شقوية، وفي شمالها أرض ليون وبرغشت. ثم وراءها في الشمال أرض 10 جليقية إلى زاوية القطعة. وفيها على البحر المحيط في آخر الضلع الغربي بلد شنتياقوب، ومعناه يقوب، وفيها من بلاد شرق الأندلس مدينة تطيلة عند آخر الجزء في الجنوب، وشرقاً [عن^(أ) قشتالة، وفي شمالها وشرقها وشقة ثم نبيلونة على سمنها شرقاً وشمالاً. وفي غرب نبيلونة قسطة^(ب) ثم تاجرة^(ج) فيما بينها وبين برغشت. ويتعرض وسط هذه القطعة جبل عظيم محاذياً للبحر وللضلع الشمالي الشرقي منه وعلى قرب، ويتصل به ويظهر البحر من عند نبيلونة في جهة الشرق الذي ذكرنا 15 من قبل أنه يتصل في الجنوب بالبحر الرومي في الإقليم الرابع، ويصير ججراً على

(أ) ط: عند (ب) كنا رسمت في الأصول ولعلها فسطة (ح) كنا بالناء المناء في الأصول، وعند الإدريسي وأبوت بالنون: تاجر (نزهة المشتاق 2: 725، 732 ومعجم البلدان 5: 250).

الأندلس من جهة الشرق . وثناياه أبواب لها تُفضي إلى بلاد عَشْكَوَيْتَةٍ من أَمَم
 الفَرِج . فمنها في الإقليم الرابع بَرْشَلُونَة وَأَزُوتَة على ساحل البَحر التَّروميّ وَجُرُنْدَة
 وَفَرْقَشُونَة وِراءَهما في الشَّمال . ومنها في الإقليم الخامس طَلُوشَةُ شَمالاً عن جُرُنْدَة .
 وأما المنكِيف في هذا الجُزء من جهة الشرق ، فقطعة على شَكْلٍ مِثْلَتِ مُسْتَطِيل ،
 5 زَاوِيَتُهُ الحَادَّة وِراءَ البُرُتَات شرقاً . وفيها على البَحر المُحيط على رَأْس القِطْعة الَّتِي
 يتصل⁽¹⁾ بها جِبلُ البُرُتَات بلد بَيُوتَة . وفي آخر هذه القِطْعة في الناحية الشرقيّة
 الشَّمالِيّة من الجُزء أَرْضُ يَيطُو من الفَرِج إلى آخر الجُزء .

وفي الجُزء الثَّاني في التَّاحية / الغرِيبَة منه أَرْضُ عَشْكَوَيْتَة ، وفي شَمالِها [51 ب]
 أَرْضُ يَيطُو وَبَرْغَش ، وقد ذَكَرناها . وفي شَرْقِ بلاد عَشْكَوَيْتَة ، قطعةٌ من البَحر
 10 التَّروميّ دخلت في هذا الجُزء كالضَّرْس ، مائِلة إلى الشَّرق قليلاً ، وصارت بلاد
 عَشْكَوَيْتَة في غَربِها داخِلة في جُؤن^(ب) من البَحر . وعلى رَأْس هذه القِطْعة شَمالاً
 بلاد جَنُوة ، وعلى سَمْتِها في الشَّمال جِبلٌ مَنَت جُون . وفي شَمالِها وعلى سَمْتِها أَرْضُ
 بَرْغُونَة ، وفي الشَّرق عن طَرف جَنُوة الخَارِج من البَحر التَّروميّ طَرفٌ آخر خَارِج
 مِنْهُ ، يَتَقَى بَيْنَها جُؤن^(ب) داخِل من البَرِّ في البَحر ، في غَرْبِها بِيَش ، وفي شَرْقِها
 15 مَدِينَةُ رُومَة العَظِيمَة ، كَرسيّ مَلِكِ الإِفْرَنجَة ، وَمَسْكَنُ البَابَةِ بِرُكْهِمِ الأَعْظَم . وفيها من
 المَباني الضَّخْمَة والهياكِل المَهُولَة والكَنائِس العادِيَة ما هو مَعْرُوفُ الأَخْبَار . ومن
 عَجائِبِا التَّهَرِّ الجَارِي في وَسْطِها من المَشْرِق إلى المَغْرِب ، مَفْرُوشٌ قَاعُهُ بِبِلَاط
 التَّحاس ؛ وفيها كِيسَةُ بَطْرُس وَبُولُس^(ج) من الحَواريّين وَهما مَذْفُونان بِها . وفي

(1) ل : تحصل (ب) ل : حوف (ج) ل : بولس .

الشمال عن بلاد رومة بلاد أنبرصية إلى آخر الجزء . وعلى هذا الطرف من النخر الذي في جونة رومة بلد نابل في الجانب الشرقي منه ، متصلة ببلاد قلورية من بلاد الفرنج . وفي شمالها طرف من خليج البنادقة دخل في هذا الجزء من الجزء الثالث مغرباً ومحاذاً للشمال من هذا الجزء ، وانتهى إلى نحو الثلث منه ، وعليه كثير⁽¹⁾ من بلاد البنادقة من جنوبه فيما بينه وبين البحر المحيط . ومن شماله بلاد 5 أنكلانية^(ب) في الإقليم السادس .

وفي الجزء الثالث من هذا الإقليم في غربه بلاد قلورية ، بين خليج البنادقة والبحر الرومي ، يدخل جانب من برها في الإقليم الرابع في النخر الرومي في جوني^(ج) بين طرفين خرجا من النخر على سمت الشمال إلى هذا الجزء . وفي شرقي 10 بلاد قلورية بلاد أنكرذه في جوني^(ج) بين خليج البنادقة * والبحر الرومي . ويدخل 10 طرف من هذا الجون في الإقليم الرابع / وفي النخر الرومي ، ويحيط به من شرقيه [152] خليج البنادقة *^(د) من النخر الرومي ذاهباً إلى سمت الشمال ، ثم يتعطف إلى الغرب محاذاً لآخر الجزء الشمالي ؛ ويخرج على سمت من الإقليم الرابع جبل عظيم يوازيه ويذهب معه في الشمال ، ثم يغرب معه في الإقليم السادس إلى أن ينتهي قبالة الخليج في شماله في بلاد أنكلانية من أم اللماتيين كما يذكر . وعلى هذا الخليج 15 وبينه وبين هذا الجبل ما داما ذاهبين إلى الشمال ، بلاد البنادقة ، فإذا ذهب إلى الغرب فبينها بلاد جزواسيا ، ثم بلاد اللماتيين عند طرف الخليج .

(1) ل : الكبير (ب) ضبطها في ل بالحركات وفيها وفي ع نقطة تحت الكاف لضبط الطوق (ج) ل : جوف (د) سقط ما بين اللجين من ل .

وفي الجزء الرابع من هذا الإقليم قطعة من البحر الرومي ، خرجت إليه من الإقليم الرابع مَضْرَسَة كلها يَقْطَع من البحر ، تخرج منها إلى الشمال ، وبين كل ضرسين منها طرف من البَرِّ في الجُزْء بينهما . وفي آخر الجزء شرقاً خليج القُسْطَنْطِينِيَّة ، يخرج⁽¹⁾ من هذا الطرف الجنوبي ويذهب على سَنَم الشمال إلى أن 5 يَدْخُل في الإقليم السادس ، ويتعطف من هُناك عن قُرْب مشرقاً إلى بحر نيَطَش في الجزء الخامس ويتغص الرابع قبله ، والسادس يغذّه من الإقليم السادس كما نذكر .

وبلد القُسْطَنْطِينِيَّة في شرقيّ هذا الخليج عند آخر الجزء من الشمال . وهي المدينة العظيمة التي كانت كُرْسِي القِيَاصِرَة ، وبها من آثار البناء والضخامة ما كَثُرَتْ عنه الأحاديث . والقطعة التي بين البحر الرومي وخليج القُسْطَنْطِينِيَّة من هذا 10 الجزء ، فيها بلاد مقدونية التي كانت لليونانيين ، ومنها ابتداء^(ب) مُلْكُهُمْ . وفي شرقيّ هذا الخليج إلى آخر الجزء ، قطعة من أرض بَاطُوس ، وأطنا لهذا العهد مجالات للتركيان ، وبها مُلْك ابن عُثْمَان ، وقاعدته بَرِصَا^(ج) ؛ وكانت من^(د) قبلهم للروم ، وغلبتهم / عليها الأمم إلى أن صارت للتركيان .

[52 ب]

وفي الجزء الخامس من هذا الإقليم من غربيته وجنوبه أرض بَاطُوس ، وفي 15 الشمال عنها إلى آخر الجزء بلاد عُمُورِيَّة ، وفي شرق عُمُورِيَّة نَهْر قَبَاقَب الذي يمدُّ الفُرَات ، يخرج من جبل هُناك ، ويذهب في الجنوب حتّى يَخْلُط الفُرَات قبل فُصُوله من هذا الجزء إلى مَقَرّه في الإقليم الرابع ، وهناك في غربيته آخر الجزء ، مبدأ نهر بيسحان ، ثم نهر جِيحَان غربيّه ، النَّاهِيَتَيْن على سَنَمته ، وقد مرّ ذكرهما . وفي [شرقيّه]^(هـ)

(1) ج : ثم يخرج (ب) ل : ابتداء (ج) ع : برصة (د) سقط من ل (هـ) في ظ وحدها : وفي سفته .

هنالك مبدأ نهر دجلة الذّاهب على سَنَمته وفي مُوازاته حتّى يُخالطه عند بُغداد . وفي الزاوية التي بين الجنوب والشرق من هذا الجزء ، وراء الجبل الذي يَبْدأ منه نهر دجلة ، بلدٌ مَيافارقين . ونهر قَبَاقِب الذي ذَكَرناه ، يُقسَم هذا الجزء بقطعتين : إحداهما غربية جنوبية ، وفيها أرض باطوس كما قلناه ، وأسافلها إلى آخر الجزء شمالاً ، ووراء الجبل الذي يَبْدأ منه نهر قَبَاقِب ، أرض عُمورية كما قلناه . والقطعة 5 الثانية شمالية شرقية جنوبية على التُّلث ، ففي الجنوب منها مبدأ الدجلة والفُرات ، وفي الشمال بلادُ التينلقان مُتصلة بأرض عُمورية من وراء جبل قَبَاقِب ، وهي عريضة ، وفي آخرها عند مَبْدِ الفُرات بلدٌ خَرَشْتة ، وفي الزاوية الشرقية الشمالية قُطَيْقَة من بَحْرِ نِطَاش الذي يُمُدُّه خَليجُ الفُسُطَنْطِينَة^(١) .

وفي الجزء السادس من هذا الإقليم في جنوبه وغربه بلادُ أَرَمِينِيَّة ، متصلة 10 إلى أن تتجاوزَ وسطَ الجزء إلى جانب الشرق . وفيها بلدٌ أَرَزَن في الجنوب والغرب ، وفي شمالها ثَقْلِيس ودَيْبِل . وفي شرق^(ب) أَرَزَن مدينة خِلاط ثم بَرْدَعَة ، وفي جنوبها بَانْخَراف إلى الشرق مدينة أَرَمِينِيَّة . ومن هنالك تخرج بلادُ أَرَمِينِيَّة إلى الإقليم الرابع . وفيها هنالك بلدُ المَرَاغَة في شرقي جَبَل الأَكْرَاد المسمّى بَارْمَا^(ج) ، وقد مرَّ ذَكَرُه في الجزء السادس منه . 15

[153] ويتأخّر بلادُ / أَرَمِينِيَّة في هذا الجزء ، وفي الإقليم الرابع قبله من جهة الشرق فيها ، بلادُ أَرَزِينْجان ، وآخرها في هذا الجزء شرقاً بلدُ أَرْدَبِيل على قطعة من

(١) كنا في ج ل ح ط ، وفي ي : الفُسُطَنْطِينَة (ب) ل : شرقي (ج) ضبطت كنا بالحركات في ل ، وضبطها بالقوت كسر الراء وتشديد الميم (معجم البلدان 1: 320) .

بَحْر طَبْرِسْتَان ، دخلت في التاحية الشرقية من هذا الجزء من الجزء السابع ،
ويسمى بَحْر طَبْرِسْتَان . وعليه من شماله في هذا الجزء قطعة من بلاد الخَزَر ، وهم
الْتُرْكُمَان . ويبدأ من عند آخر هذه القطيعة البحرية في الشمال (جبال)⁽¹⁾ يتصل
بعضها ببعض على سَنَمْت القَرْب إلى الجزء الخامس ، وتَمُرُّ فيه منعطفة ومحيطة ببلاد
5 مِتَافَارِقِينَ ، وتَخْرُجُ إلى الإقليم الرابع عند آمِد ، وتتصلُ بجبل التسلسلة في أسافيل
الشَّام ، ومن هنالك تتصلُ بجبل اللُّكَّام كما مرَّ . وبين هذه الجبال الشمالية في هذا
الجزء شَآيَا كالأبواب تُقْضِي من الجانبين ؛ ففي جنوبها بلادُ الأبواب مُتَّصِلَةٌ في
الشرق إلى بَحْر طَبْرِسْتَان ، و^(ب) عليه من هذه البلاد مدينة باب الأبواب . وتتصل
بلادُ الأبواب في القَرْب من ناحية جنوبها ببلاد أَرَمِينِيَّة . وبينها في الشرق وبين
10 بلاد أَدْرِيجَان الجنوبية بلادُ الزَّان مُتَّصِلَةٌ إلى بَحْر طَبْرِسْتَان . وفي شمال هذه الجبال
قِطْعَةٌ من هذا الجزء ، في غَرْبها مملكةُ السَّرِير ، وفي الزاوية الغربية الشمالية منها ،
وهي زاويةُ الجزء كُلِّه ، قِطْعَةٌ أيضاً من بَحْر نِيطَش الذي يُمَدُّه خَلِيجُ
الْفُسْطَنْطِينِيَّة^(ج) ، وقد مرَّ ذكره . وتَحِيفُ بهذه القطعة من نِيطَش بلاد السَّرِير وعليها
منها بلدُ أَطْرَانزُئْدَة . وتتصلُ بلادُ السَّرِير بَيْنَ جبال الأبواب والجهة الشمالية من
15 الجزء ، إلى أن تنتهي شَرْقاً إلى جبل خازن^(د) بينها وبين أرض الخَزَر . وعند آخرها
مدينةُ صُول^(هـ) . ووراء هذا الجبل الحاجز قطعة من أرض الخَزَر ، تنتهي إلى الزاوية
الشرقية الشمالية من هذا الجزء بين بحر طَبْرِسْتَان وآخر الجزء شمالاً .

(1) سقطت من ط (ب) سقطت الواو من ط (ج) تقدمت فروق النسخ في كتابها (د) كذا في ط ، وفي ع ل ي ج :
خازن ، ولعلها الصواب ، بمعنى البت للجيل بالملظ وفي حدود العالم 48 وبلدان الخلافة الشرقية 217 : حارث (هـ) كذا في ع
بضعة على الصاد وكذا ضبطها ياقوت بالحرف (معجم البلدان 3: 435) وفي ل: خزل ، بالفتح والسكون .

والجزء السابع من هذا الإقليم، غربيته كله مغمور ببخر طبرستان، وخرج من جنوبيه في الإقليم الرابع القطعة التي ذكرنا هنالك أن عليها بلاد طبرستان وجبال الديلم إلى قزوين. وفي غربي تلك القطعة متصلة بها، القطيعة التي في الجزء السادس / من الإقليم الرابع. وتتصل بها من شمالها القطعة التي في الجزء السادس (ب53) من شرقه أيضاً. وتكشف من هذا الجزء قطعة عند زاويته الشمالية الغربية يصب⁵ فيها نهر آبل^(أ) في هذا البخر. وتبقى من هذا الجزء في ناحية الشرق قطعة منكشفة من البخر، هي مجالات للغز من أمم الترك، (ويقال لهم الخور، كأنه غرب وصارت خاؤه غنيًا، وشددت الزاوي، ويحيط بهذه القطعة)^(ب) جبل من جهة الجنوب داخل من الجزء الثامن، ويذهب في الغرب إلى ما دون وسطه، فينعطف إلى الشمال إلى أن يلاقي بحر طبرستان، فيختف به ذاهباً معه إلى بقيته في الإقليم السادس، ثم ينعطف مع طرفه ويفارقه، ويسمى هنالك جبل شياء^(ج). ويذهب مغرباً إلى الجزء السادس من الإقليم السادس، ثم يرجع جنوباً إلى الجزء السادس من الإقليم الخامس. وهذا الطرف منه هو الذي اعترض في هذا الجزء بين أرض السريهر وأرض الخزر. واتصلت أرض الخزر في الجزء السادس والسابع جفائي هذا الجبل المسقى جبل شياء كما يأتي.

15

والجزء الثامن من هذا الإقليم الخامس، كله مجالات للغز من أمم الترك؛ وفي الجهة الجنوبية الغربية منه بحيرة خوارزم التي يصب فيها نهر جیحون؛ دوزها

(أ) حبط بالحركات في ج، وفي ع ل بالاء الحاء المكسورة وفتح الحزرة وندها، وعند ياقوت بكسر الحزرة والهاء (معجم البلدان

1: 87) (ب) حاشية من ع عظه (ج) سقاء ياقوت مبياه كوه (المعجم 3: 292).

ثلاثمائة ميل ، وتصب فيها أنهار كثيرة من أرض هذه المجالات . وفي الجهة الشمالية الشرقية منه بحيرة غَرْغُون ، دَوْرُهَا أَرْبَعَانَةُ مِيل ؛ وماؤها حُلْوٌ . وفي الناحية الشمالية من هذا الجزء جبل مرغار⁽¹⁾ ، ومغناه جبل التَّلْج ، لأنه لا يذوب فيه ، وهو متصل بآخر الجزء . وفي الجنوب عن بحيرة غَرْغُون جبل من الحجر الصُّلد لا يُنبت شيئاً ، يُسَمَّى غَرْغُون ، وبه سُمِّيت⁽²⁾ البحيرة . وتحتلُّ منه ومن جبل مرغار شبالي 5 البحيرة أنهار لا تنحصر عددها ، فتصب فيها من الجانبين .

وفي الجزء التاسع من هذا الإقليم بلادٌ أَدَكَّش من أَمِّ التُّرك ، في غَرْب بلاد التُّرْ وشرق بلاد الكيماكية . ويَحْتَفُّ من جهة الشرق آخر الجزء جبل قُوفَايا المحيط بياجوج وماجوج ، يفترض هنالك من الجنوب إلى الشمال حين يتعطف أول 10 دخوله / من الجزء العاشر ، وقد كان دخل إليه من آخر الجزء العاشر من الإقليم [154] الزايع قبله ، اختفَّ هنالك بالتخّر المحيط إلى آخر الجزء في الشمال ، ثم انعطف مغرباً في الجزء العاشر من الإقليم الزايع إلى ما دون نصفه ، وأحاط من أوله إلى هنا ببلاد الكيماكية ، ثم خرج إلى الجزء العاشر من الإقليم الخامس ؛ فذهب فيه مغرباً إلى آخره ، وبقيت في جنوبيه^(ب) قطعة من هذا الجزء مُستطيلة إلى الغرب ، 15 فيها آخر بلاد الكيماكية ، ثم خرج إلى الجزء التاسع في شرقيته وفي الأعلى منه ،

(1) كنا في ط ع ج ، وهو ما في ترجمة المسنق 2 : 839 ، وفي ل بالباء في أوله : برغار (ب) ل : جنوبي .

(2) أصل ض الإدريسي (الترجمة 2 : 841) : وعلى هذه البحيرة من جهة الجنوب ، جبل من الصخر الصلد لا يُنبت شيئاً من النبات ، وعليه حصن كبير يسمى غرغون ، وبهذا الحصن عُرفت البحيرة ونُسبت إليه .

وانعطف قريباً إلى الشمال ، وذهب على سبيل إلى الجزء التاسع من الإقليم السادس. وفيه السدّ هُناك كما نذكر، وبقيت منه القطعة التي أحاط بها جبل قُوفانيا عند الزاوية الشرقية الشمالية من هذا الجزء ، مستطيلة إلى الجنوب ، وهي من بلاد ياجوج^(١).

- 5 وفي الجزء العاشر من هذا الإقليم أرض [ياجوج]^(ب) متصلة فيه كله، إلا قطعة من البخر المحيط غمرت طرفاً في^(ج) شرقيته من جنوبيه إلى شماله ، وإلا القطعة التي يفصلها إلى جهة الجنوب والغرب جبل قُوفانيا حين مرّ فيه ، وما سوى ذلك فكله أرض ياجوج .

(١) ل : وماجوج (ب) من : ع ل ج ي ، وسقطت من ط (ج) ل : من .

• الإقليم السادس:

فالجُزءُ الأولُ منه ، غمر البحرُ الأكثرُ من نصفه ، واشتدَّ مُشرقاً مع
التاحية الشماليَّة ، ثم ذهب مع التاحية الشرقيَّة إلى الجنوب ، وانتهى قريباً من
التاحية الجنوبيَّة ، فانكشفت قطعةٌ من الأرض في هذا الجزء داخله بين
5 طرفين من البحر المحيط كالجزون⁽¹⁾ فيه ، ويتفسح طويلاً وعرضاً ، وهي كلها أرض
بُرتانيَّة. وفي بابها بين الطرفين ، وفي الزاوية الجنوبيَّة الشرقيَّة^(ب) من الجزء ، بلاد
صايس متصلة ببلاد بيطو التي مرَّ ذكرها في الجزء الأوَّل والثاني من الإقليم
الخامس .

والجزءُ الثاني من هذا الإقليم دخل البحر المحيط من غربه وشماله ؛ فمن
10 غربه في قطعةٍ مُستطيلة أكثر من نصفه الشمالي من شرق أرض بُرتانيَّة في الجزء
الأوَّل ، واتصلت بها القطعةُ الأخرى في الشمال من غربه إلى شرقه ، وانفتحت في
التصنيف الغربي منه بعض الشيء. وفيه هناك / قطعةٌ من جزيرة [انكلطرا] ^(ج)؛ وهي [54ب]
جزيرةٌ عظيمةٌ مُتسعة مُستعملةٌ على مُدن ، وبها مُلكٌ ضخم ، وبقيتها في الإقليم السابع .
وفي جنوب هذه القطعة وجزيرتها في التصنيف الغربي من هذا الجزء ، بلاد بُرمُنديَّة ،
15 وبلاد أفلانْدش مُتصليْن بها ، ثم بلادُ أفرنسيَّة جنوبيًا وغربيًا من هذا الجزء ،
وبلاَد بُرغونيَّة شرقاً عنها ، وكلها لأُم الإفرنجيَّة ، وبلاد اللَّبانيِّين في التصنيف الشرقي من

(1) ل: كالخوف (ب) سقط من ل (ج) في ظ: انكاطره وهو فصل سهو في النسخ . فضل اللام عن الغاء فأصبحت ألف
مد. وفي ع ج ل حُطبت بالحركات وقطعت تحت الكاف واثنان على الغاء للنطق ، وكُسرَت الغاء في ع وفتحت في ل .

الجزء، لجنوبه بلاد أنكلانية^(١) ثم بلاد برغونية شمالاً، ثم أرض لهزبكه وشُصونية. وعلى قطعة البحر المحيط في الزاوية الشمالية الشرقية أرض افريزه^(ب) وكلها لأُمم اللُمانيين .

وفي الجزء الثالث من هذا الإقليم في الناحية الغربية ، بلاد نوابيه^(ج) في الجنوب، وبلاد شُصونية في الشمال. وفي الناحية الشرقية بلاد انكره^(د) في الجنوب 5 وبلاد بلونيه^(هـ) في الشمال. يفترض بينها جبل بلواط داخلاً من الجزء الرابع، ويمر مُعرباً بانحراف إلى الشمال، إلى أن يقف في بلاد شُصونية آخر التصف الغربي .

وفي الجزء الرابع في ناحيته الجنوبية أرض جثوليه؛ وتحتها في الشمال بلاد الروسية ، ويفصل بينها جبل بلواط من أول الجزء غرباً إلى أن يقف في التصف الشرقي . وفي شرق أرض جثوليه بلاد جزمانيه . وفي الزاوية الجنوبية الشرقية أرض 10 السُسنطينيه^(١)، ومدينتها عند آخر الخليج الخارج من البحر الرومي ، وعند مدفعه في بحر نيطش ؛ فتقع قُطَيْعَةٌ من بحر نيطش في أعالي الناحية الشرقية من هذا الجزء ، ويمتدّها الخليج ، وبينها في الزاوية بلدُ مسناة .

وفي الجزء الخامس من الإقليم السادس ، تم في الناحية الجنوبية منه بحر نيطش، يتصل من الخليج آخر الجزء الرابع، ويخرج على ستمته شرقاً فيمر في هذا 15 الجزء كله وفي بقض السادس على طول ألف وثلاثمائة ميل، من مبدئه في عرض

(١) نقطة تحت الكاف (ب) كذا في الأصول، وأهللت الزاي في: ج ي، وعند الإدريسي: أرض افريزه (ج) كذا في الأصول، وفي ظ آخره تاء مفعودة (د) كذا بنقطة تحت الكاف، وعند الإدريسي: انكره (هـ) في ع وحدها آخرها تاء مفعودة (و) كذا بدون ياء مشددة تسبق آخرها .

ثمانية ميل ، ويبقى وراء هذا البحر في الناحية الجنوبية من هذا الجزء من غربيها إلى شرقها بئر مُستطيل ، في غربيه هرقليته على ساحل نيطش متصلة بأرض / الينلقان [155] من الإقليم الخامس . وفي شرقه بلاد اللآنيه⁽¹⁾ وقاعدتها سنوبل⁽¹⁾ على بحر نيطش . وفي شمال بحر نيطش في هذا الجزء غرباً أرض برجان^(ب) ، وشرقاً بلاد الروسية ، وكلها على ساحل هذا البحر . وبلاد الروسية محيطة ببلاد برجان من شرقها في هذا الجزء ، ومن شمالها في الجزء الخامس من الإقليم السابع ، ومن غربها في الجزء الرابع من هذا الإقليم .

وفي الجزء السادس في غربيه بقيته بحر نيطش ، ويتحرف قليلاً إلى الشمال ، ويبقى بينه هنالك وبين آخر الجزء شمالاً بلاد قمانية ، وفي جنوبه ومُنفسحاً إلى الشمال بما انحرف هو كذلك ، بقيته بلاد اللآنيه التي كانت آخر جنوبه في الجزء الخامس . وفي الناحية الشرقية من هذا الجزء متصل بأرض الحزر . وفي شرقها أرض برطاس ، وفي الزاوية الشرقية الشمالية أرض بلغار . وفي الزاوية الجنوبية الشرقية أرض بلنجر تحوزها هنالك قطعة من جبل شياه كويه^(ج) المنعطف مع بحر الحزر في الجزء السابع بعده ، ويذهب بعد مفارقتها مُقرباً فتحوز هذه القطعة ، ويدخل إلى الجزء السادس من الإقليم الخامس ، فيتصل هنالك بـجبال الأنواب ، وعليه من ناحيته بلاد الحزر .

(1) افردت ع رسمها بالناء المقودة (ب) نزهة المشتاق 2: 905، 911، وتشديد الراء من نسخة ل، وضبطها بإقوت بضم الباء وسكون الراء (معجم البلدان 1: 373) (ج) كذا ورد في الأصول السنين المبينة ، وافردت ع بتسكين الباء : كونه ، وفي النزهة (النهجس) وعند بإقوت بالسنين المبينة: سياه كوه .

(1) نزهة المشتاق 2 : 907

وفي الجُزء السابع ، من هذا الإقليم في الناحية الجنوبية ما حازهُ جبلُ
شيّاه بعد مُفارقته بَحْر طَبْرِسْتان ، وهو قطعة من أرض الحَزْر إلى آخر الجُزء عَزَبَا .
وفي شَرْقها القطعة من بَحْر طَبْرِسْتان الَّتِي يَحْوزها هذا الجبلُ من شَرْقها وشَمالها .
وراء جَبَل شيّاه في الناحية الغَرْبية الشَّمالية أرض بَرْطاس . وفي الناحية الشَّرقيّة
من الجزء أرضُ بَشَجَزَت^(١) وَجَنّاك من أُمَم التُّرك .

5

وفي الجُزء الثامن ، والناحية الجنوبية منه كُلها أرض الخولج من التُّرك،
وفي الناحية الشَّمالية غرباً الأرضُ المُتَنِّتة ، وشرقاً الأرضُ الَّتِي يُقال إِنَّ ياجوج
وماجوج خَرَبوها قبل بناء السَّد . وفي هذه الأرضُ المُتَنِّتة مَبْدَأ نَهْر أَيْل^(ب) ، من
أعْظَم أنهار العالم ، ومَمَرُهُ في بلاد التُّرك ، ومَصْبُهُ في بَحْر طَبْرِسْتان في الإقليم

[55 ب] الخامس وفي الجُزء / السابع منه . وهو كثير الانعطاف ، يخرج من جَبَل في الأرض 10

المُتَنِّتة من ثلاثة ينابيع تَجْمَعُ في نَهْر واحدٍ ، ويمُرُّ على سَمْت الغَرْب إلى آخر السابع
من [هذا الإقليم]^(ج) ، فيَنعطفُ شَمالاً إلى الجُزء السابع من الإقليم السابع ، فيمرُّ في
طَرَفه بين الجنوب والغَرْب ، فيُخْرِجُ في الجُزء السادس من السابع ، وَيَذْهَبُ مُغْرَباً
غَيْرَ بعيد ، ثم يَنعطفُ ثانياً إلى الجنوب ، وَيَرْجِعُ إلى الجُزء السادس من السادس ،
وَيُخْرِجُ منه جدولٌ يذهب مُغْرَباً ويصبُّ في بَحْر نِيطَش في ذلك الجُزء ، ويمُرُّ هو 15
في قطعة بين الشَمال والشرْق في بلاد بُلغار ، فيُخْرِجُ في الجُزء السابع من الإقليم
السادس ، ثم يَنعطفُ ثالثةً إلى الجنوب ، وينفذ في جبل شيّاه ، ويمُرُّ في بلاد

(١) النزعة 2: 834 وهم الباشندو الذين ذكروهم ابن فضلان في الرحلة 107 وفي آثار البلاد: باشندت (ب) في ع وعند باقوت
بكسر التاء. وجاءت الألف وتحية ممدودة (ج) في ط: هذه الأقاليم .

الحَزْد ، ويخرجُ إلى الإقليم الخامس في الجزء السابع منه ، فيصبُّ هنالك في بحر طبرستان في القطعة التي انكشفت من الجزء عند الزاوية الغربية الجنوبية .

وفي الجزء التاسع من هذا الإقليم ، في الجانب الغربي [منه]^(أ) ، بلاد خفساخ^(ب) من الترك ، وهم قفجق ، وبلاد التركش^(ج) منهم أيضاً ، وفي الشرق منه 5 بلاد ماجوج ، يفصل بينهما جبل قوقايا المحيط ، وقد مرَّ ذكره ، يبدأ من البحر المحيط في شرق الإقليم الرابع ، ويتذهب معه إلى آخر الإقليم في الشمال ، ويفارقه مغرباً وبانحراف إلى الشمال حتى يدخل في الجزء التاسع من الإقليم الخامس ، فيرجع إلى سمنته الأول في الشمال ، حتى يدخل في هذا الجزء التاسع من جنوبه إلى شماله وبانحراف إلى الغرب ، وفي وسطه ههنا السُّدُّ الَّذِي بناه الإسكندر ، ثم يخرج على 10 سمنته إلى الإقليم السابع وفي الجزء التاسع منه ، فينثر فيه من الجنوب إلى أن تلقى البحر المحيط في شماله ، ثم يتعطف معه من هنالك مغرباً في الإقليم السابع إلى الجزء الخامس منه ، فيتصل هنالك بقطعة من البحر المحيط في غربيته .

وفي وسط هذا الجزء التاسع السُّدُّ^(د) الَّذِي بناه الإسكندر كما قلناه .
والصحيح من خبره في القرآن . وقد ذكر عُبَيْدُ اللَّهِ بن خُرْدَاذْبَةِ في كتابه في 15 الجغرافيا⁽¹⁾ : أَنَّ الْوَاقِئَ رَأَى فِي مَنَامِهِ / كَأَنَّ السُّدَّ انْفَتَحَ ، فَانْتَبَهَ قَرَباً ، وَتَبَتْ [156]

(أ) سقط من ط (ب) في ط : خفساخ ، وانظر الزهرة 2: 934 (ج) كذا في الأصول ، وفي ع مضافة بحط ابن خلدون .
وفي حاشية ل : أصله الأكش (د) في ع ل ط : هو السُّدُّ .

(1) المسالك والممالك 162 .

سَلَاماً التُّرْجَمَان ، فَوَقَفَ عَلَيْهِ وَجَاءَ بِخَبْرِهِ وَوَضَفِهِ ، فِي حِكَايَةِ طَوِيلَةٍ لَيْسَتْ مِنْ مَقَاصِدِ كِتَابِنَا .

وَفِي الْجَنْزِ الْعَاشِرِ مِنْ هَذَا الْإِقْلِيمِ ، بِلَادُ مَا جُوج ، مُتَّصِلَةٌ فِيهِ إِلَى آخِرِهِ عَلَى قِطْعَةٍ هُنَالِكَ مِنَ الْبَحْرِ الْمَحِيطِ ، أَحَاطَتْ بِهِ مِنْ شَرْقِهِ وَشِمَالِهِ ، مُسْتَطِيلَةٌ فِي الشَّمَالِ وَعَرِيشَةٌ بَعْضُ الشَّيْءِ فِي الشَّرْقِ .

5

• الإقليم السابع :

البحر المحيطُ قد غمرَ عاقته من جهة الشمال إلى وسط الجزء الخامس ، حيث يتصل بجبل قوقايا المحيط بياجوج وماجوج .

فالمجرء الأول والثاني مغموران بالماء ، إلا ما انكشف من جزيرة أنكلطرة^(أ) التي مغطها في الثاني . وفي الأول منها طرف انعطف بانحراف إلى الشمال ، وبقيتها مع قطعة من البحر مستديرة عليه في الجزء الثاني من الإقليم السادس ، وهي مذكورة هناك . والجزء منها إلى البر في هذه القطعة سعة اثني عشر ميلاً . ووراء هذه الجزيرة في شمال الجزء الثاني جزيرة رسلانده ، مستطيلة من الغرب إلى الشرق .

والمجرء الثالث من هذا الإقليم مغمور أكثره بالبحر ، إلا قطعة مستطيلة في جنوبه ، وتتسع في شرقها ، وفيها هناك متصل أرض فلونيه^(ب) التي مر ذكرها في الثالث من الإقليم السادس ، وأنها^(ج) في شماله وفي القطعة من البحر التي تغمر هذا الجزء . ثم في الجانب الغربي منها مستديرة فسيحة ، وتتصل بالبر من باب في جنوبها يفضي إلى بلاد فلونيه^(ب) . وفي شمالها جزيرة برقاعة^(د) ، مستطيلة مع الشمال من الغرب إلى الشرق .

(أ) بنقطة مضادة للظلام (ب) كذا في الأصول . وفي الزهرة (2: 873) فلونيه ، وفي حاشية ل : فلورية ، وفي منها علامة الإلهاء . والذي مر في الثالث من السادس : بلونيه (ج) ل : فابها (د) كذا في: ع ل ج ي ، وفي ط : برقاعة ، وعند الإدريسي (2: 949 ، 950 ، 951) : جزيرة برقاعة .

وَالْجُزْءُ الرَّابِعُ مِنْ هَذَا الْإِقْلِيمِ شِمَالُهُ كُلُّهُ مَغْمُورٌ بِالْبَحْرِ الْحِيطِ مِنَ الْقَرَبِ إِلَى الشَّرْقِ ، وَجَنُوبُهُ مَنكَشَفٌ ، وَفِي غَرْبِهِ أَرْضُ فِيمَارِكْ ^(أ) مِنَ التُّرْكِ ، وَفِي شَرْقِهَا بِلَادُ طَبِسْتِ ، ثُمَّ أَرْضُ رَسْلَانْدَةَ إِلَى آخِرِ الْجُزْءِ شَرْقًا ، وَهِيَ دَائِمَةُ التَّلَوُّجِ ، وَغُمْرَانِهَا قَلِيلٌ . وَتَتَّصِلُ بِلَادُ الرُّوسِيَّةِ فِي الْإِقْلِيمِ السَّادِسِ وَفِي الْجُزْءِ الرَّابِعِ وَالْحَامِسِ مِنْهُ .

5

وَفِي الْجُزْءِ الْخَامِسِ مِنْ هَذَا الْإِقْلِيمِ فِي التَّاحِيَةِ الْغَرْبِيَّةِ مِنْهُ ، بِلَادُ الرُّوسِيَّةِ ، وَتَنْتَهِي فِي / الشَّمَالِ إِلَى قِطْعَةِ الْبَحْرِ الْحِيطِ الَّتِي يَتَّصِلُ بِهَا جَبَلٌ قُوقَايَا ، كَمَا ذَكَرْنَاهُ مِنْ قَبْلُ . وَفِي التَّاحِيَةِ الشَّرْقِيَّةِ مِنْهُ مَتَّصِلٌ أَرْضُ الْقَهْمَانِيَّةِ الَّتِي عَلَى قِطْعَةِ بَحْرِ نِيطَشْ فِي الْجُزْءِ السَّادِسِ مِنَ الْإِقْلِيمِ السَّادِسِ ، وَتَنْتَهِي إِلَى بَحِيرَةِ طَرْمِي ^(أ) مِنْ هَذَا الْجُزْءِ ؛ وَهِيَ غَذْبَةٌ ، وَتَحْلُبُ ^(ب) إِلَيْهَا أَنْهَارٌ كَثِيرَةٌ مِنَ الْجِبَالِ عَنِ الْجَنُوبِ 10 وَالشَّمَالِ . وَفِي شِمَالِ التَّاحِيَةِ الشَّرْقِيَّةِ مِنْ هَذَا الْجُزْءِ ، أَرْضُ التَّبَارِيَّةِ مِنَ التُّرْكِ ، إِلَى آخِرِهِ .

وَفِي الْجُزْءِ السَّادِسِ فِي التَّاحِيَةِ الْغَرْبِيَّةِ الْجَنُوبِيَّةِ مَتَّصِلٌ بِلَادُ الْقَهْمَانِيَّةِ ، وَفِي وَسْطِ التَّاحِيَةِ بِحِيرَةُ عَقْتُونِ ، غَذْبَةٌ تَحْلُبُ إِلَيْهَا الْأَنْهَارُ مِنَ الْجِبَالِ فِي التَّوَادِحِ الشَّرْقِيَّةِ ، وَهِيَ جَامِدَةٌ دَائِمًا لَشَدَّةِ الْبَرْدِ ، إِلَّا قَلِيلًا فِي زَمَنِ الْمَصِيفِ . وَفِي شَرْقِ بِلَادِ 15 الْقَهْمَانِيَّةِ بِلَادُ الرُّوسِيَّةِ الَّتِي كَانَ مَبْدُوءُهَا فِي الْإِقْلِيمِ السَّادِسِ ، فِي التَّاحِيَةِ الشَّرْقِيَّةِ

(أ) كُنَا فِي طَرَجِ ، وَهُوَ مَا فِي الرَّهْمَةِ 2 : 949 ، 951 . وَفِي عِلْيَ : فِيمَارِكْ (ب) ح : تَحْلُبُ .

(1) الْإِدْرِيسِي : 2 : 957 .

الشمالية من الجزء الخامس منه . وفي الزاوية الجنوبية الشرقية من هذا الجزء بقية أرض بلغار التي كان مَبْدُوها في الإقليم السادس ، وفي التاحية الشرقية الشمالية من الجزء السادس منه . وفي وَسَط هذه القطعة من أرض بلغار ، مُنْعَطَف نهر أُنُل⁽¹⁾؛ العطفة^(ب) الأولى إلى الجنوب كما مرّ. وفي آخر هذا الجزء السادس من شماله جبل 5 قُوفَايَا متصّل من غَربِه إلى شَرْقِه .

وفي المَجْزُءُ السَّامِع من هذا الإقليم في غَربِه ، بَقِيَّةُ أرض بَجَنَّاك⁽¹⁾ من أُم التَّرك . وكان مَبْدُوها في التاحية الشرقية الشمالية من الجزء السادس قَبْلُه^(ج) ، و^(د) في التاحية الجنوبية الغربية من هذا الجزء . ويخرج إلى الإقليم السادس فَوْقُه ، وفي التاحية الشرقية ، بَقِيَّةُ أرض بَسَجَزَت ، ثُمَّ بَقِيَّةُ الأرض المُنْتَنَةِ إلى آخر الجزء 10 شَرْقًا . وفي آخر الجزء من جهة الشمال جبل قُوفَايَا المحيط^(هـ) ، متصلاً من غَربِه إلى شَرْقِه .

وفي المَجْزُءُ الثَّامِن من هذا الإقليم في الجنوبية الغربية منه ، متصّل الأرض المُنْتَنَةِ . وفي شرقها الأرض المحفورة ، وهي من العجائب ؛ خَزَقُ عَظِيم في الأرض ، فَسِيحُ الْأَفْطَار ، بعيدُ المَهْوَى ، مُمْتَنِعُ الْوُصُول إلى قَعْرِه ، يُسْتَدَلّ 15 على / عُمُرَانِه بِاللَّخَان في النَّهَار ، والتيران بالليل قُضِيءٌ وَتَخْفَى . ورتباً رُفِي فيها نَهْرٌ [157] يَشُقُّهَا من الجنوب إلى الشمال . وفي التاحية الشرقية من هذا الجزء، البلادُ

(أ) كنا ضبطت في ل، وفي ع: مائل (ب) ل: العطفة (ج) ل: من قبله (د) سقط واو العطف من: ل (هـ) سقط من: ع: ل.

الخراب المتاخمة للسّد . وفي آخر الشّال منه جبل قُوفايًا متصلاً من الغرب إلى الشّرق .

وفي الجزء التاسع من هذا الإقليم في الجانب الغربي منه ، بلاد خفشاخ ، وهم قفجق ، يحوزها جبل قُوفايًا حين يتعطف من شماله عند البخر المحيط ، ويُذهب في وسطه إلى الجنوب بانحراف إلى الشّرق ، فيخرج في الجزء التاسع من الإقليم السادس ، وَيَمُرُّ مُعْتَرِضاً فِيهِ . وفي وسطه هنالك سُدّ ياجوج وماجوج وقد ذكرناه . وفي الناحية الشرقيّة من هذا الجزء أرض ماجوج وراء جبل قُوفايًا على البخر ، قليلة العرض مُسْتطِيلَةٌ ، أحاطت به من شَرْقِهِ وشماله .
والجزء العاشر غمره البحرُ جميعه .

هذا آخر الكلام على الجغرافيا وأقاليمها السّبعة ، [وهو آخر المقدّمة الثانية]^(١) . وفي خَلْقِ السّماوات والأرض واختلاف الليل والنّهار آياتٌ للعالمين .

(١) من حاشية ل .

المقدمة الثالثة :

في المعتدل من الأقاليم والمنحرف ، وتأثير الهواء في ألوان البشر ،
والكثير من أحوالهم

قد بَيَّنَّا أَنَّ المعمور من هذا المنكشف من الأرض إنما هو وَسْطُهُ إِلَى
[الجانب] ^(١) الشَّامِلِي ، لإفراط الحَرِّ في الجنوب منه ، والبرْد في الشَّامِلِي . ولما كان
5 الجَانِبَانِ مِنَ الجنوب والشَّامِلِي متضادَّين في البرْد والحَرِّ ، وَجِبَّ أَنْ تَدْرُجَ الكَيْفِيَّةُ مِنْ
كُلِّهِمَا إِلَى الوَسْطِ ، فَيَكُونُ معتدلاً ؛ فالإقليم الرَّابِعُ أَغْدَلُ العُفْرَانِ ، وَالَّذِي جِيفَانِهِ مِنْ
الثَّالِثِ والخامسِ أَقْرَبُ إِلَى الاغْتِدَالِ ، وَالَّذِي يَلِيهَا السَّادِسُ والثَّانِي بَعِيدَانِ مِنْ
الِاغْتِدَالِ ، وَالْأَوَّلُ والسَّابِعُ أَبْعَدُ بِكَثِيرٍ . فلِهَذَا كَانَتْ الْعُلُومُ والصَّنَاعُ والمَبَانِي والمَلَائِسُ
والْأَقْوَاتُ والفَوَاكِهُ ، بَلْ وَالْحَيَوَانَاتُ وَجَمِيعُ مَا يَتَكُونُ فِي هَذِهِ الْأَقَالِمِ الثَّلَاثَةِ الْمُتَوَسِّطَةِ
10 مَخْصُوصَةً بِالِاغْتِدَالِ ، وَسُكَّانُهَا مِنَ الْبَشَرِ أَغْدَلُ أَجْسَامًا وَأَلْوَانًا وَأَخْلَاقًا وَأَخْوَالًا .

[57 ب] فَتَجِدُهُمْ / عَلَى غَايَةِ مِنَ التَّوَسُّطِ فِي مَسَاكِينِهِمْ وَمَلَائِسِهِمْ وَأَقْوَانِهِمْ وَصَنَائِعِهِمْ ،
يَتَجَدُّونَ الْبَيُوتَ الْمُنَجَّدَةَ بِالْحِجَارَةِ ، الْمُتَمَكِّنَةَ بِالصَّنَاعَةِ ؛ وَيَتَنَاغَّزُونَ فِي اسْتِجَادَةِ الْأَلَاتِ
وَالْمَوَاعِينِ ، يَذْهَبُونَ فِي ذَلِكَ إِلَى الْغَايَةِ . وَتَوَجَّدَ لَهُمِ الْمَعَادِنُ الطَّبِيعِيَّةُ مِنَ الذَّهَبِ

(١) ظ: جانبه .

والفضّة والحديد والثّحاس والرصاص والقصدير ، ويتصرّفون في مُعاملاتهم بالتّقذّر والعزّيزين ، ويتعدّون عن الانحراف في عامّة أحوالهم . وهؤلاء أهلُ المغرب والشّام والعراقين والصّين والسّند ، وكذلك الأندلس ومن قُرب منها من الفرنجة والجلالّة ، ومن كان مع هؤلاء أو قريباً منهم في هذه الأقاليم المُغتدلة . ولهذا كان العراقي والشّام أعدلُ هذه كلّها ، لأنّها وَسَطٌ من جميع الجهات .

وأما الأقاليم البعيدة من الاعتدال، مثل الأول والثاني والسادس والسابع، فأهلها أبعد من الاعتدال في جميع ^(١) أحوالهم؛ فبناؤهم بالطّين والقصب، وأقواتهم من الذّرة والعُشب، وملابسهم من أوراق الشّجر يَخْصِفونها عليهم ^(ب)، أو الجلود، وأكثرهم عرايا من اللّباس؛ وفواكه بلادهم وأدمها غريبة التكوين، مائلةٌ إلى الانحراف .
 10 ومعاملاتهم بغير التقذّر الشّريفيّين ، من نحاس أو حديد أو جلود يقدّرونها للمعاملات . وأخلاقهم مع ذلك قريبٌ من حُلُق الحيوانات العُجم ؛ حتّى يُنْقَل عن الكثير ^(ج) من السّودان ، أهل الإقليم الأوّل ، أنّهم يَشْكُون في ^(د) الكهوف والفياض ، ويأكلون العُشب ، وأنهم مُتَوَحِّشُونَ غير مُسْتَأْنِسِينَ ، وأنهم يأكلُ بعضُهم بعضاً ، وكذا ^(هـ) الصّقالبة . والسبب في ذلك أنّهم لبُغْدَم عن الاعتدال يَقرَّب غرض أُمزجتهم وأحوالهم ^(و) من غرض الحيوانات العُجم؛ ويتعدّون عن الإنسانيّة بمقدار ذلك .
 15 وكذلك أحوالهم في الدّيانة أيضاً؛ فلا يَعرِفون بُؤة ولا يدينون بشريعة، / إلّا من ^(١٥٨) قُرب منهم من جِوانب ^(ز) الاعتدال، وهو في الأقلّ التادر ، مثل الحبشة المُجاورين

(١) ل: سخر (ب) ل: و (ج) ل: كبير (د) سقط من ل (هـ) ل: وكذلك (و) كذا في ط، وفي بنية النسخ: وأخلاقهم (ز) سقط من ل .

لِلْيَمَنِ، التَّائِينَ بِالنُّصْرَانِيَّةِ فِيمَا قَبْلَ الْإِسْلَامِ وَمَا بَعْدَهُ لِهَذَا الْعَهْدِ؛ وَمِثْلُ أَهْلِ مَالِي، وَكَوْكَو⁽¹⁾، وَالتَّكَرُّورِ الْمُجَاوِرِينَ لِأَرْضِ الْمَغْرِبِ، التَّائِينَ بِالْإِسْلَامِ لِهَذَا الْعَهْدِ، يُقَالُ لَهُمْ ذَانُوا بِهِ فِي الْمَائَةِ السَّابِعَةِ، وَمِثْلُ مَنْ دَانَ بِالنُّصْرَانِيَّةِ مِنْ أُمَّمِ الصَّقَالِبَةِ وَالْإِفْرَنْجِيَّةِ وَالتُّرُكِ فِي الشَّمَالِ. وَمَنْ سِوَى هَؤُلَاءِ مِنْ أَهْلِ تِلْكَ الْأَقَالِيمِ الْمُتَحَرِّفَةِ جَنُوباً وَشِمَالاً؛ فَالَّذِينَ يَجْهَلُونَ عِنْدَهُمْ، وَالْعِلْمُ مَقْهُودٌ بَيْنَهُمْ، وَجَمِيعُ أَخْوَالِهِمْ بَعِيدَةٌ مِنْ أَسْوَاقِ الْإِنْسَانِيَّةِ، قَرِيبَةٌ مِنْ أَسْوَاقِ الْبَهَائِمِ، ﴿وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ [سُورَةُ النُّحْلِ، مِنَ الْآيَةِ 8].

وَلَا يُفْتَرَضُ عَلَى هَذَا الْقَوْلِ بُيُودُ الْيَمَنِ وَخَضِرْمُوتُ وَالْأَخْقَافُ وَبِلَادُ الْحِجَازِ وَالْيَمَامَةِ وَمَا إِلَيْهَا مِنْ جَزِيرَةِ الْقَرَبِ فِي الْإِقْلِيمِ الْأَوَّلِ وَالثَّانِي؛ فَإِنَّ جَزِيرَةَ الْقَرَبِ كُلَّهَا أَحَاطَتْ بِهَا الْبَحَارُ مِنْ الْجِهَاتِ الثَّلَاثِ كَمَا ذَكَرْنَاهُ؛ فَكَانَ لِرُطُوبَتِهَا أَثَرٌ فِي رُطُوبَةِ هَوَائِهَا؛ فَتَقْصُ ذَلِكَ مِنَ الْيَمَنِ وَالْإِنْحِرَافِ الَّذِي يَقْتَضِيهِ الْحَرُّ، وَصَارَ 10 فِيهَا بَعْضُ الْإِسْتِدَالِ بِرُطُوبَةِ الْبَحْرِ.

وَقَدْ تَوَهَّمُ بَعْضُ النَّسَائِينَ، تَمَنَّى لَا عِلْمَ لَهُ بِهِ بِطَبَائِعِ الْكَائِنَاتِ، أَنَّ السُّودَانَ هُمْ وَلَدُ حَامِ بْنِ نُوحٍ، اخْتَصَمُوا بِلَوْنِ السُّودِ لِدَعْوَةِ كَانَتْ^(ب) مِنْ أَبِيهِ ظَهَرَ أَثَرُهَا فِي لَوْنِهِ، وَفِيمَا جَعَلَ اللَّهُ مِنَ الرَّقِّ فِي عَقَبِهِ؛ وَدَعَاءُ نُوحٍ عَلَى ابْنِهِ حَامٍ قَدْ وَقَعَ فِي التَّوْرَةِ وَلَيْسَ فِيهِ ذِكْرُ السُّودِ، وَإِنَّمَا دَعَا عَلَيْهِ بِأَنْ يَكُونَ وَلَدُهُ عَيْنِيًّا وَلَوْلَدُ إِخْوَتِهِ^(ج) 15 لَا غَيْرَ. وَفِي الْقَوْلِ بِنِسْبَةِ السُّودِ إِلَى حَامٍ غَفْلَةٌ عَنْ طَبِيعَةِ الْحَرِّ وَالْبَرْدِ وَأَثَرِهَا فِي الْهَوَاءِ، وَفِيمَا يَتَكَوَّنُ فِيهِ مِنَ الْحَيَوَانَاتِ. وَذَلِكَ أَنَّ هَذَا اللَّوْنَ شَبَّهَ أَهْلَ الْإِقْلِيمِ الْأَوَّلِ

(1) ضَبُطَتْ فِي لِبْنَةِ تَحْتِ الْكَافِ وَسَكُونِ عَلَى الْوَاوِ (ب) ع: كَانَتْ عَلَيْهِ (ج) كَذَا فِي ط، وَحَاشِيَةِ عِ بَحْطِ ابْنِ خُلْدُونٍ. وَفِي ل: أَخْوَتِهِ.

/ والثاني من مزاج هوائهم للحرارة المتضاعفة بالجنوب ؛ فإنَّ الشمس تُسَامِتُ [58 ب] رؤوسهم مرَّتين في كلِّ سنة، قريبة إحداهما من الأخرى، فتطولُ المُسَامَتَةُ عامَّةَ الفصول، ويكثرُ الصَّوءُ لأجلها ، ويلجُ القَيْظُ الشَّدِيدُ عليهم، فَتَسْوَدُّ جلودهم لإفراط الحرِّ. ونظيرُ هَذَيْنِ الإقليمَيْنِ فيما يُقابِلُهُما من الشَّمالِ، الإقليم السَّابعُ والسادسُ ، شَمَلَ سَكَّانُها أيضاً البياضُ من مزاج هوائهم للبرْدِ المُفرطِ بالشَّمالِ ؛ إذ الشَّمْسُ لا تَرَالُ 5 بأفْقهم في دائرة مَرَأَى العَيْنِ أو ما قَرَبَ منها ، *ولا تَرْتَفِعُ إلى المُسَامَتَةِ ولا ما قَرَبَ منها*^(١)، فَيَضَعُفُ الحرُّ فيها، ويشدُّ البرْدُ عامَّةَ الفصول، فتنبِضُ ألْوَائُ أهلها وتنتهي إلى الرُّعُورَةِ، ويتبع ذلك ما يفتضيه مزاج البرْدِ المُفرطِ، من رُزْقَةِ العُيون، وبرش الجلود، وضُهوِيَةِ الشَّعُورِ. وتوسَّطُ بينهما الأقاليمُ الثلاثة^(ب)، الثَّالثُ والرَّابِعُ والخامسُ؛ 10 فكان لهما في الاعتدال الذي هو مزاج المتوسط خطٌّ وإفر ، والرَّابِعُ أبلغها^(ج) في الاعتدال، غايةً للنَّهايةِ في التَّوسُّطِ كما قدَّمناه. فكان لأهلُه من الاعتدال في خَلْقهم وخَلْقهم ما افتضاه مِزَاجُ أهْوَيتهم، وتبعه عن جانبيه الخامسُ والثَّالثُ وإن لم يبلغا غايةَ التَّوسُّطِ، لِمِثْلِ هذا قليلاً إلى الجنوبِ الحارِّ، وهذا قليلاً إلى الشَّمالِ الباردِ؛ إلَّا أنَّهما لم يَنْتَهِيا إلى الانحراف . وكانت الأقاليمُ الأربعة مُنْحَرِفَةً وأهلُها كذلك في 15 خَلْقهم وخَلْقهم ؛ فالأوَّلُ والثَّاني للحرِّ والسَّوادِ ؛ والسادسُ والسَّابعُ للبرْدِ والبياض . وسَمِّيَ سُكَّانُ الجنوبِ من الإقليمَيْنِ الأوَّلِ والثَّاني، بِاسْمِ الحَبَشَةِ [والزُّنَجِ]^(د) والسُّودانِ، أَسْماءَ مُترادِفةٍ على الأُمَّةِ / المتغيِّرةِ بالسَّوادِ، وإن كان اسمُ الحَبَشَةِ مُختَصّاً منهم بمن نَجَاءَ [159]

(١) سقط ما بين النجمين من ل (ب) كذا في طه، وفي بقية النسخ رُبَّتِ الأرقام : الخامس والرَّابِعُ والثَّالثُ (ج) ط: أبلغها (د) ط: الجنس .

مَكَّةَ وَالْيَمَنَ، وَالزَّنَجَ بِنَ تَجَاهِ بَحْرِ الْهِنْدِ. وَلَيْسَتْ هَذِهِ الْأَسْمَاءُ لَهُمْ مِنْ جَمْعَةِ انْتِسَابِهِمْ إِلَى آدَمَ [أَسْوَدًا]^(١)، لَا حَامٍ وَلَا غَيْرِهِ. وَقَدْ نَجَدُ مِنَ السُّودَانِ أَهْلَ الْجَنُوبِ مَنْ يَسْكُنُ الزَّرَاجِعَ الْمَعْتَدِلَ أَوْ^(٢) السَّابِغَ الْمُحَرَّفَ إِلَى الْبَيَاضِ، فَتَبْتِضُ أَلْوَانُ أَغْفَابِهِمْ عَلَى التَّنْرِيجِ مَعَ الْأَيَّامِ، وَبِالْعَكْسِ فَمِنْ يَسْكُنُ مِنْ أَهْلِ الشَّامِ أَوْ الزَّرَاجِعِ بِالْجَنُوبِ، فَتَسْوَدُّ أَلْوَانُ أَغْفَابِهِمْ؛ وَفِي ذَلِكَ دَلِيلٌ • عَلَى أَنَّ اللَّوْنَ •^(٣) تَابِعٌ لِمَزَاجِ الْهَوَاءِ.

5 قال ابنُ سينا^(١) في أَرْجُوزَتِهِ فِي الطَّبِّ :

بِالزَّنَجِ خَرٌّ غَيْرُ الْأَجْسَادَا حَتَّى كَسَمَا جُلُودَهَا سَوَا
وَالصَّقْلَبُ اكْتَسَبَ الْبَيَاضَا حَتَّى غَذَتْ جُلُودَهَا بِضَاضَا

وَأَمَّا أَهْلُ الشَّامِ ، فَلَمْ يُسَمُّوا بِاِغْتِبَارِ أَلْوَانِهِمْ ، لِأَنَّ الْبَيَاضَ كَانَ لَوْنًا لِأَهْلِ تِلْكَ اللَّغَةِ الْوَاضِعَةِ لِلْأَسْمَاءِ ، فَلَمْ تَكُنْ فِيهِ غَرَابَةٌ تَحْمِلُ عَلَى اِغْتِبَارِهِ فِي التَّسْمِيَةِ لِمُوَافَقَتِهِ 10 وَاعْتِيَادِهِ؛ وَوَجَدْنَا سُكَّانَهُ مِنَ الثَّرَكِ وَالصَّقَالِيَّةِ وَالطُّغَرَعَرِ^(٤) وَالْحَزَرِ وَاللَّانِ وَالْكَثِيرِ مِنَ الْفِرْزَنْجَةِ وَبَايُجُوجَ وَمَاجُوجَ ، أَمَّا مُتَفَرِّقَةٌ وَأَجْيَالًا مُتَعَدِّدَةٌ مُسَمَّيْنَ بِأَسْمَاءٍ مُتَنَوِّعَةٍ.

وَأَمَّا أَهْلُ الْأَقَالِمِ الْمَتَوَسِّطَةِ ، أَهْلُ الْاِغْتِدَالِ فِي خَلْقِهِمْ وَخُلُقِهِمْ وَسِيرِهِمْ، وَكَافَّةُ الْأَحْوَالِ الطَّبِيعِيَّةِ لِلْاِغْتِيَارِ ، لَأَنَّهُمْ مِنَ الْمَفَاشِ وَالْمَسَاكِينِ وَالصَّنَائِعِ وَالْعُلُومِ وَالرِّثَاسَاتِ وَالْمُلُوكِ ، فَكَانَتْ فِيهِمُ الثَّبُوتَاتُ وَالْمِلَلُ وَالنُّوَلُ وَالشَّرَائِعُ وَالْعُلُومُ وَالْبُلْدَانُ 15 وَالْأَمْصَارُ وَالْمَبَانِي وَالْفِرَاسَةُ وَالصَّنَائِعُ الْفَائِئَةُ وَسَائِرُ الْأَحْوَالِ الْمُغْتَدِلَةِ . وَأَهْلُ هَذِهِ

(١) سقط من ظ (ب) ل: و (ج) سقط ما بين الجيمين من ج (د) كنا ضبطت بالحركات في ل .

(١) من مؤلفات ابن سينا الطبية - القسم الثاني ، الأرجوزة في الطب ، ص 95 (دمشق 1948م) .

الأقاليم الذين وَقَفْنَا على أخبارهم، / مثل الغزب والزوم وفارس وبنى إسرائيل [59 ب]
واليونانيين وأهل السند والصين .

ولما رأى التَّسَابُونَ اخْتِلَافَ هذه الأُمِّ بِسَائِمَاتِهَا وشعائِرها، حَسِبُوا ذلك
لأَجْلِ الأَنَسَابِ؛ فَجَعَلُوا أَهْلَ الجَنُوبِ كُلَّهُم السُّودَانَ من وَلَدِ حَامٍ، وَازْتَابُوا فِي
5 أَلْوَانِهِمْ، فَتَكَلَّفُوا نَقْلَ تلكَ الحِكَايَةِ الوَاهِيَةِ؛ وَجَعَلُوا أَهْلَ الشَّامِ كُلَّهُمْ أَوْ أَكْثَرَهُمْ مِنْ
وَلَدِ يَافَثَ، وَأَكْثَرَ الأُمِّ الْمُعْتَدِلَةَ وَهِيَ أَهْلُ الوُسْطَى، الْمُتَنَجِّلُونَ لِلْعُلُومِ وَالصَّنَائِعِ وَالْمِلَلِ
وَالشَّرَائِعِ وَالسِّيَاسَةِ وَالْمُلْكَ، مِنْ وَلَدِ سَامٍ .

وهذا الزَّعْمُ وَإِنْ صَادَقَ الْحَقُّ فِي انْتِسَابِ هَؤُلَاءِ، فَلَيْسَ ذَلِكَ بِقِيَاسٍ
مُطَرَّدٍ، إِنَّمَا هُوَ إِخْبَارٌ عَنِ الْوَاقِعِ، لَا أَنَّ تَنْمِيَةَ أَهْلِ الجَنُوبِ بِالسُّودَانِ وَالْحَبْشَانِ
10 مِنْ أَجْلِ انْتِسَابِهِمْ إِلَى حَامٍ الْأَسْوَدِ. وَمَا أَذَاهُمْ إِلَى هَذَا الْقَلْطِ إِلَّا اعْتِقَادُهُمْ أَنَّ التَّمْيِيزَ
بَيْنَ الأُمِّ إِنَّمَا يَقَعُ بِالأَنَسَابِ فَقَطْ، وَلَيْسَ كَذَلِكَ؛ فَإِنَّ التَّمْيِيزَ لِلْجِيلِ أَوْ لِلأُمَّةِ، يَكُونُ
بِالنَّسَبِ فِي بَعْضِهِمْ، كَمَا لِلْعَرَبِ وَبَنِي إِسْرَائِيلَ وَالْفَرَسِ، وَيَكُونُ بِالْجِهَةِ وَالسَّمَةِ، كَمَا
لِلزَّنَجِ وَالْحَبْشَانِ وَالصَّفَالِيَةِ وَالسُّودَانِ، وَيَكُونُ بِالْعَوَائِدِ وَالشَّعَائِرِ مَعَ النَّسَبِ كَمَا
لِلْعَرَبِ، وَيَكُونُ بِغَيْرِ ذَلِكَ مِنْ أَحْوَالِ الأُمِّ وَخَوَاصِهِمْ وَمُتَمَيِّزَاتِهِمْ. فَتَعْبِيرُ الْقَوْلِ فِي أَهْلِ هَذِهِ
15 مَعْنِيَةٍ مِنْ جَنُوبٍ أَوْ شَمَالٍ بِأَنَّهُمْ مِنْ وَلَدِ فُلَانٍ الْمَعْرُوفِ، لَمَّا شَمَلَهُمْ مِنْ لَوْنٍ أَوْ نَخْلَةٍ أَوْ
سِمَةٍ وَجُدَتْ لَذَلِكَ الْأَبْ؛ إِنَّمَا هُوَ مِنَ الْأَغَالِيطِ الَّتِي أَوْقَعَ فِيهَا الْعَفْلَةُ عَنْ طِبَائِعِ
الْأَكْوَانِ وَالْجِهَاتِ، وَأَنَّ هَذِهِ كُلُّهَا تَبْدَلُ⁽¹⁾ فِي الْأَعْقَابِ وَلَا يَجِبُ اسْتِمْرَارُهَا. سِتَّةُ
اللهِ فِي عِبَادِهِ، ﴿وَلَنْ نَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا﴾ [سورة الفتح، من الآية 23] .

(1) ل: يَبْدُلُ .

في أثر الهواء في أخلاق البشر

قَدْ رَأَيْنَا مِنْ خُلُقِ السُّودَانِ عَلَى الْعُمُومِ، الْحَفَّةَ وَالطَّنِشَ وَكَثْرَةَ الطَّرَبِ؛
فَتَجِدُهُمْ مَوْلَعِينَ بِالرَّفْصِ عَلَى كُلِّ تَوَقُّعٍ، مُوصُوفِينَ بِالْحَقِّقِ فِي كُلِّ قُطْرٍ . وَالسَّبَبُ
[160] الصَّحِيحُ فِي ذَلِكَ أَنَّهُ تَقَرَّرَ فِي مَوْضِعِهِ مِنَ الْحِكْمَةِ ، أَنَّ طَبِيعَةَ / الْفَرْحِ وَالسُّرُورِ هِيَ 5
إِنْتِشَارُ الرُّوحِ الْحَيَوَاتِيِّ وَنَفْسِيَّهِ، وَطَبِيعَةُ الْحُزَنِ بِالْعَكْسِ، وَهِيَ اقْبَاضُهُ وَتَكَثُّفُهُ.
وَتَقَرَّرُ أَنَّ الْحَرَارَةَ مُفَشِّئَةً لِلْهَوَاءِ وَالْبَخَارِ، مُخَلِّجَةً لَهُ، زَائِدَةً فِي كَيْمِيَّتِهِ. وَلِهَذَا يَجِدُ
الْمُنْتَشِي مِنَ الْفَرْحِ وَالسُّرُورِ مَا لَا يُعْبَرُ عَنْهُ؛ وَذَلِكَ بِمَا يَدْخُلُ بِحَازِ الرُّوحِ فِي الْقَلْبِ
مِنَ الْحَرَارَةِ الْغَرِيزِيَّةِ الَّتِي تَبْعَثُهَا سَوْرَةُ الْحَفْرِ فِي الرُّوحِ مِنْ مِزَاجِهِ ، فَيَتَفَشَّى الرُّوحُ
وَتَنَجِّي طَبِيعَةُ الْفَرْحِ . وَكَذَلِكَ يَجِدُ الْمُنْتَعِمِينَ بِالْحَمَامَاتِ إِذَا تَنَفَّسُوا فِي هَوَائِهَا ، 10
وَاتَّصَلَتْ حَرَارَةُ الْهَوَاءِ بِأَزْوَاجِهِمْ فَتَسَخَّنَتْ لِنَلِّكَ، حَدَّثَ لَمْ فَرِحَ، وَرَبَّمَا انْبَعَثَ
الكَثِيرُ مِنْهُمْ بِالْغِنَاءِ النَّاشِئِ عَنِ السُّرُورِ.

وَلَمَّا كَانَ السُّودَانُ سَاكِنِينَ فِي الْإِقْلِيمِ الْحَارِّ، وَاسْتَوَلَى الْحَرُّ عَلَى أَمْرِهِمْ،
وَفِي أَضَلِّ تَكْوِينِهِمْ ⁽¹⁾، كَانَ فِي أَزْوَاجِهِمْ مِنَ الْحَرَارَةِ عَلَى نِسْبَةِ أَبْدَانِهِمْ وَإِقْلِيمِهِمْ ،
فَتَكُونُ أَزْوَاجُهُمْ بِالْقِيَاسِ إِلَى أَزْوَاجِ أَهْلِ الْإِقْلِيمِ الرَّابِعِ أَشَدَّ حَرًّا ، فَتَكُونُ أَكْثَرُ 15

(1) ج : تَكْوِينِهِمْ .

نَقْشِيًا، فتكون أَسْرَعُ فَرَحًا وَسُرُورًا وَأَكْثَرُ انْبِسَاطًا^(١)، وَيَجِيءُ الطَّيْشُ عَلَى إِثْرِ هَذِهِ. وَكَذَلِكَ يُلْحَقُ بِهِمْ قَلِيلًا أَهْلُ الْبِلَادِ الْبَحْرِيَّةِ، لَمَّا كَانَ هَوَاؤُهَا مُتَضَاعَفُ الْحَرَارَةِ بِمَا يَنْعَكِسُ عَلَيْهِ مِنْ أَضْوَاءِ بَسِيطِ الْبَحْرِ وَأَشِعَّتِيهِ، كَانَتْ حِصَّتُهُمْ مِنْ تَوَائِعِ الْحَرَارَةِ فِي الْفَرَحِ وَالْخِفَّةِ مَوْجُودَةً أَكْثَرَ مِنْ بِلَادِ الثَّلُولِ وَالْجِبَالِ الْبَارِدَةِ. وَقَدْ نَجَدُ 5 يَسِيرًا مِنْ ذَلِكَ فِي أَهْلِ الْبِلَادِ الْجَرِيدَةِ مِنَ الْإِقْلِيمِ الثَّلَاثِ، لِتَوَفُّرِ الْحَرَارَةِ فِيهَا وَفِي هَوَائِهَا، لِأَنَّهَا عَرِيفَةٌ فِي الْجَنُوبِ عَنِ الْأَرْيَافِ وَالثَّلُولِ.

واعتبر ذلك أيضاً بأهل مِصْرَ، فَإِنَّهَا فِي مِثْلِ غَرْضِ الْبِلَادِ الْجَرِيدَةِ وَقَرِيبًا مِنْهَا، كَيْفَ غَلَبَ الْفَرَحُ عَلَيْهِمُ وَالْخِفَّةُ وَالْفَقْلَةُ عَنِ الْعَوَاقِبِ؛ حَتَّى إِنَّهُمْ لَا يَذْخَرُونَ أَقْوَاتَ سَنَتِهِمْ وَلَا شَهْرِهِمْ، وَعَامَّةُ مَا كُلُّهُمْ مِنْ أَشْوَابِهِمْ.

وَلَمَّا كَانَتْ فَاسٌ مِنْ بِلَادِ الْمَغْرِبِ بِالْعَكْسِ مِنْهَا فِي التَّوَعُّلِ فِي الثَّلُولِ 10 الْبَارِدَةِ، كَيْفَ تَرَى أَهْلَهَا مُطْرَقِينَ إِطْرَاقَ الْحُزْنِ، وَكَيْفَ أَفْرَطُوا فِي نَظَرِ الْعَوَاقِبِ؛ حَتَّى إِنَّ الرَّجُلَ مِنْهُمْ لَيَذْخَرُ^(ب) أَقْوَاتَ سِنِينَ مِنْ حُبُوبِ الْخِنْطَةِ، / وَيُسَاكِرُ [60ب] الْأَسْوَاقَ لِشِرَاءِ قُوَّتِهِ لِيَنْزِمَهُ، مَخَافَةَ أَنْ يَرَزَأَ شَيْئًا مِنْ مُدَّخَرِهِ. وَتَتَّبِعُ ذَلِكَ فِي الْأَقَالِيمِ وَالْبُلْدَانِ، تَجِدُ فِي الْأَخْلَاقِ أَثَرًا مِنْ كَيْفِيَّاتِ الْهَوَاءِ؛ وَاللَّهُ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ.

وَقَدْ تَعَرَّضَ الْمَسْعُودِيُّ^(١) لِلنَّبْخِثِ عَنِ السَّبَبِ فِي خِفَّةِ السُّودَانِ وَطِينَتِهِمْ، وَكَثْرَةِ الطَّرَبِ فِيهِمْ، وَحَاوَلَ تَغْلِيلَهُ فَلَمْ يَأْتِ فِيهِ بِشَيْءٍ أَكْثَرَ مِنْ أَنَّهُ تَقَلَّ عَنْ

(أ): ل: نشاطًا (ب): ل: لِيَذْخَرُ.

(١) مروج الذهب ١: 91 (170 - 171).

جالينوس ويثاقوب بن إسحاق الكِنديّ ، أنَّ ذلك لضعف أذنيهم ، وما نشأ عنه
من ضعف عقولهم . وهذا كلام لا مُحصل له ولا بُرهان فيه . ﴿والله يَهْدِي مَنْ
يُشَاء﴾ [سورة البقرة ، من الآية 213] .

في اختلاف أحوال العُمران في الخُصْب والمجوع ، وما يَنْشَأ
عن ذلك من الآثار في أبدان البشر وأخلاقهم

- اعلم أنَّ هذه الأقاليم المُتَعَدِّلة ليس كُلُّها يوجد له الخُصْب، ولا كُلُّ
سُكَّانها في رُغَدٍ من العَيْش ؛ بَلْ فيها ما يوجد لأهلِه خُصْب العَيْش ، من الحبوب 5
والأذم والجِنطة والفواكه ، لزكاء المُنَابِت ، واعتِدال الطينة ، وفُور العُمران ؛ وفيها
الأرض الحَرَّة التي لا تُثَبَّت زَرْعاً ولا عُشْباً بالجِفلة، فسُكَّانها في شَطَطٍ من العَيْش،
مثل أهل الجِجَار واليَمَن ، ومثل المُلُثَمين من صُنهاجِه ، الساكنين بِصُخراء المَغْرِب
وأطراف التِّمَال ، فيما بَيْنَ البَرْتَرِ والسُّودان ، فإنَّ هؤلاء يَفْقِدُونَ الحبوب والأذم
جَمَلَةً ، وَإِنَّا أَغْذَيْتَهُمْ وَأَقْوَمْتَهُم الألبان واللُّحومُ؛ ومثل العَرَبِ الجائِلين في القِفار، فإنَّهم 10
وإن كانوا يَأْخُذُونَ الحبوب والأذم من الثُّلُول، إلَّا أنَّ ذلك في الأحايين وتحت رِقْبَةٍ
من حاميَّتها، وعلى الإِفْلال، لِقَلَّةِ وَجْدِهِمْ ، فلا يَتَوَصَّلُونَ مِنْهُ إلَّا إلى سَدِّ الحَلَّةِ
ودُونِها، فَضْلاً عن الرُّغَدِ والخُصْب، وَتَجِدُهُمْ يَتَصَيَّرُونَ في غالِبِ أحوالهم على
الألبان، وتَوَصُّهُم من الجِنطة أحسنَ مَفاضٍ .
- وَنَجِدُ مع ذلك هؤلاء الفايدين للحبوب والأذم من أهل القِفار أحسنَ حالاً 15
في جُسُومهم وأخلاقهم من أهل الثُّلُول المُتَغَمِّسين في العَيْش ، فالوأنهم أَصْفَى ،

وأبدانهم ألقى ، وأشكالهم أتم وأحسن ، وأخلاقهم / أبعد من الانحراف ، وأذهانهم [61] أقب في المعارف والإدراكات ؛ هذا أمر تشهد له التجربة في كل جيل منهم . فكثير ما بين العرب والبربر فيما وصفناه ، وبين الملتزمين وأهل الثلول ؛ يعرف ذلك من خبره . والسبب في ذلك - والله أعلم - أن كثرة الأغذية ورطوباتها تولد في الجسم رطوبات⁽¹⁾ رديئة ، ينشأ عنها بُعد أقطاره في غير نسبة ، وكثرة الأخلاط الفاسدة الغفنة ، ويتبع ذلك انكساف الألوان ، وفتح الأشكال من كثرة اللحم كما قلناه ، وتغطي الرطوبات على الأذهان والأفكار بما يضاعف إلى الدماغ من تأثيرها الرديئة ، فتجيء البلادة والغفلة والانحراف عن الاعتدال بالجملة .

واعتبر ذلك في حيوان الفقر ومواطن الجذب ، من الغزال والمها والتعام والزرافة والحمار الوحشية والبقرة ، مع أمثالها من حيوان الثلول والأزياف والمراعي الخصب ، كيف تجد بينها بؤنا بعيدا في صفاء أديها ، وحسن زوقها وأشكالها ، وتناسب أعضائها ؛ ومدة مداركها ؛ فالغزال أخو المغز ، والزرافة أخو البعير ، والحمار والبقرة هو الحمار والبقرة ؛ والبقرة بينها ما رأيت . وما ذلك إلا لأجل أن الخصب في الثلول قل في أبدان هذه من الفضلات الرديئة والأخلاط الفاسدة ما ظهر عليها أثره ؛ والجوع لحيوان الفقر^(ب) حسن في خلقها وأشكالها ما شاء .

واعتبر ذلك في الادميين أيضا ، فإننا نجد أهل الأقاليم المخصبة الغنية ، الكثيرة الزرع والضرع والأدم والفواكه ، يتصف أهلها غالبا بالبلادة في أذهانهم ، والخشونة في أجسامهم ، وهذا شأن البربر المنغمسين في الأدم والجنطة ، مع

(1) من طه ، وفي بقية الأصول : فضلات (ب) ط وحدها: في حيوان الفقر .

المتقشفين في عيشهم المُتَصِرِينَ على الشَّعِيرِ أو النَّزَةِ ، مثل المضامدة منهم وأهل
 التسوس وغارة؛ فتجد هؤلاء أحسنَّ حالاً في عقولهم وجُسومهم . وكذا أهل بلاد
 المغرب على الجملة ، / المتنعمين في الأذم والبَرِّ ، مع الأندلس المفقود بأرضهم [61 ب]
 السَّمْنُ بجملة ، وغالب عيشهم الذَّرة ؛ فتجد لأهل الأندلس من ذكاء العقول ،
 وخفة الأجسام ، وقبول التعليم ما لا يوجد لغيرهم . وكذا أهل الصَّوَاحي من المغرب 5
 بالجملة مع أهل الحضر والأنصار ؛ فإنَّ أهل الأنصار وإن كانوا مُكثَرين مثلهم من
 الأذم ومُخَصَّبين في العيش ، إلا أنَّ استعمالهم إيَّاهَا بقد العلاج بالطَّبَخ ، والتلطيف
 بما يَحِلُّطون معها ، فيذهبُ لذلك غِلْظُهَا وَيَرِقُّ قِوَامُهَا ؛ وعامةُ ما كلهم لُحَّان الصَّانِ
 والدَّجَاج ، ولا يَغْبِطُونَ السَّمْنَ من بين الأذم لتفاهيته؛ فتقلَّ الرُّطوباتُ لذلك في
 أغْيَيتهم وَيَحْفَ ما تُؤَدِّيهِ إلى أجسامهم من الفضلات الرَّذِيَّة . فلذلك تجدُ جُسُومَ 10
 أهل الأنصار الطَّف من جُسُوم [أهل]⁽¹⁾ البادية المُخْشِنِينَ في العيش . وكذلك تجدُ
 المُتَعَوِّدِينَ للجوع من أهل البادية فَإِنَّهُمْ لَا فَضْلَاتَ فِي جُسُومِهِمْ غَلِيظَةً وَلَا لَطِيفَةً .

وَأَعْلَمُ أَنَّ أَثَرَ هَذَا الْخَضْبِ فِي الْبَدَنِ لَيُظْهَرُ حَتَّى فِي [حال]^(ب) الدِّينِ
 والعبادة ، فتجدُ الْمُتَقَشِّفِينَ من أهل البادية والحاضرة ، وَمَنْ يَأْخُذُ نَفْسَهُ بِالْجُوعِ
 والتجافي عن الملاذِّ ، أَحْسَنَ دِيناً وَإِقْبَالاً عَلَى الْعِبَادَةِ من أهل التَّرَفِّ وَالْخَضْبِ ، بل 15
 بل نجدُ أَهْلَ الدِّينِ قَلِيلِينَ فِي الْمَدَنِ وَالْأَنْصَارِ ، لِمَا يَغْمَرُهَا مِنَ السَّوَادَةِ وَالْفَقْلَةِ الْمُتَصِّلَةِ
 بِالْإِكْتَارِ مِنَ اللُّحَّانِ وَالْأَذَمِّ وَلُبَّابِ الْبَرِّ ، وَيَخْتَصُّ وجودُ الْفَبَادِ وَالزَّهَادِ لِنَظَرِ
 بِالْمُقَشِّفِينَ فِي غِيَاثِهِمْ مِنْ أَهْلِ الْبُؤَادِي . وكذلك نجدُ حَالِ أَهْلِ الْمَدِينَةِ الْوَاجِدَةِ فِي

(1) من ل وحدها (ب) سقط من ظ .

ذلك يختلف^(١) باختلاف حالها في الشرف والخضب. وكذلك نجد هؤلاء المخصبين العيش المتعسبين في طبيّاته، لا من أهل البادية ولا من أهل الحاضرة والأنصار، إذا نزلت بهم السنون وأخذتهم المجاعات، يُسرّع إليهم الهلاك أكثر من غيرهم؛ مثل بزايرة المغرب، وأهل مدينة فاس ومضر فيما يتلغنا، لا مثل القرب أهل القفر والصخراء، 5 ولا مثل أهل بلاد النخل الذين غالب غيشهم الثفر، / ولا مثل أهل إفريقيا لهذا العهد، الذين غالب غيشهم الشعير والزيت، وأهل الأندلس الذين غالب غيشهم الذرة والزيت؛ فإن هؤلاء وإن أخذتهم السنون والمجاعات، فلا تئال منهم ما تئال من أولئك، ولا يكثر فيهم الهلاك بالجوع بل ولا يتذر. والسبب في ذلك - والله أعلم - أن المتعسبين في الخضب، المعتودين للأذم والسفن خصوصاً، 10 تتكسب معاهم من ذلك رطوبة فوق رطوبتها الأصلية المزاجية حتى تجاوز حدها؛ فإذا خولف بها العادة بقلة الأقوات، وفقدان الأذم، واستعمال الحشيش غير المألوف من الغذاء، أسرع إلى المعنى اليأس والاكتماش، وهو عضو ضعيف في الغاية، ولهذا عدّ في المقاتل، فيُسرع إليه المرض، ويهلك صاحبه بسرعة. فلهذا يكون في المجاعات إنما قتلهم الشئ المعتاد السابق، لا الجوع اللاحق. وأما المعتودون للقيمة وتترك 15 الأذم والسفن، فلا تزال رطوبتهم الأصلية واقفة عند حدها من غير زيادة، وهي صالحة على جميع الأغذية الطبيعية، فلا يقع في معاهم تبدل الأغذية يُيس ولا انحراف، فيسلمون في الغالب من الهلاك الذي يعرض لغيرهم بالخضب وكثرة الأذم في المأكّل.

(١) ل: يختلف .

وأضل هذا كله ، أن تعلم أن الأغذية وإيلافها أو تركها ، إنما هو بالعادة ،
 فمن عود نفسه غذاء ولائمة تناوله كان له مألوفاً ، وصار الخروج عنه والتبدل به
 داء ، ما لم يخرج عن عرض الغذاء بالجفلة ، كالسموم واليئوع^(١) وما أفرط في
 الانحراف. فأما ما وجد فيه التغذي والملاءمة فيصير غذاء مألوفاً بالعادة . فإذا
 أخذ الإنسان نفسه باستفعال اللبن والبقل عوضاً من الخنطة حتى صار له ديدنا ،
 فقد حصل له ذلك غذاء ، واستغنى به عن الخنطة والحبوب من غير شك ؛ وكذا
 من عود نفسه الصبر على الجوع والاستغناء عن الطعام ، كما ينقل عن أهل
 الرياضات ؛ فإننا نسمع عنهم في ذلك أخباراً غريبة / يكاد يتركها من لا يعرفها .
 والسبب في ذلك العادة ؛ فإن النفس إذا ألقت شيئاً صار من [جبلتها]^(ب) وطبيعتها
 لأنها كثيرة التلون ، فإذا حصل لها^(ج) اعتياد الجوع بالتدرج والرياضة ، فقد حصل
 ذلك عادة وطبيعة لها. وما يتوهمه الأطباء من أن الجوع مهلك فليس على ما
 يتوهمونه ، إلا إذا حملت النفس عليه دفعة وقطع عنها الغذاء بالكلية ، فإنه حينئذ
 يتحسم الميعى ويناله المرض الذي يخشى معه الهلاك . وأما إذا كان ذلك تدريجاً
 ورياضة بإقلال الغذاء شيئاً فشيئاً ، كما يفعله المتصوفة ، فهو مغفل عن الهلاك .
 وهذا التدرج ضروري حتى في الرجوع عن هذه الرياضة؛ فإنه إذا رجع إلى الغذاء
 الأول دفعة خيف عليه الهلاك . وإنما يرجع به كما بدأ في الرياضة بالتدرج . ولقد
 شاهدنا من يضرب على الجوع أربعين يوماً وضالاً وأكثر . وخضر أشياءنا في دولة
 السلطان أبي الحسن ، وقد رفع إليه امرأتان من أهل الجزيرة الخضراء ورؤدة ،

(١) في ل أنها بضم الياء المتناة من تحت (ب) ع ل ي. وفي ط ج ومتن ع قبل الإصلاح: خلقتها (ج) ل : له .

حَبَسْنَا أَنْفُسَهُمَا عَنِ الْأَكْلِ جَمْلَةً مِنْذَ سِنِينَ ، وَشَاعَ أَمْرُهَا وَوَقَعَ اخْتِبَارُهَا فَصَحَّ شَأْنُهَا ، وَاتَّصَلَ عَلَى ذَلِكَ حَالُهَا إِلَى أَنْ مَاتَتْ . وَرَأَيْنَا كَثِيرًا مِنْ أَصْحَابِنَا أَيْضًا مَنْ يَتَّقِصَّرُ عَلَى حَلِيبِ شَاةٍ مِنَ الْمَغْرَى يَلْتَمِعُ تَدْنِيهَا فِي بَقْعِ النَّهَارِ أَوْ عِنْدَ الْإِفْطَارِ ، وَيَكُونُ ذَلِكَ غِذَاءَهُ ؛ وَاسْتِدَامَ ذَلِكَ خَمْسَ عَشْرَةَ سَنَةً ، وَغَيْرُهُمْ كَثِيرٌ ، وَلَا نَسْتَشْكِرُ^(١) ذَلِكَ . 5

وَاعْلَمْ أَنَّ الْجُوعَ أَضْلَحَ لِلْبَدَنِ مِنْ إِكْثَارِ الْأَغْذِيَةِ بِكُلِّ وَجْهِ لِمَنْ قَدَّرَ عَلَيْهِ ، أَوْ عَلَى الْإِفْقَالِ مِنْهَا ، وَأَنَّ لَهُ أَثَرًا فِي الْأَجْسَامِ وَالْعُقُولِ فِي صِفَاتِهَا وَضِلَاحِهَا كَمَا قُلْنَا.

وَاعْتَبِرْ ذَلِكَ بَأَثَارِ الْأَغْذِيَةِ الَّتِي تَحْصُلُ عَنْهَا فِي الْجَسْمِ ؛ فَقَدْ رَأَيْنَا الْمَتَغَذِّينَ 10
بَلُحُومِ الْحَيَوَانَاتِ الْفَاحِشَةِ الْعَظِيمَةِ الْجَثْنَانِ ، تَنْشَأُ أَجْيَالُهُمْ كَذَلِكَ . وَهَذَا مُشَاهَدٌ فِي أَهْلِ الْبَادِيَةِ مَعَ أَهْلِ الْحَاضِرَةِ . وَكُنَّا الْمَتَغَذِّينَ بِالْبَلْبَانِ الْإِبِلِ / وَلُحُومِهَا أَيْضًا ، مَعَ مَا [١63]
يُؤَثَّرُ فِي أَخْلَاقِهِمْ مِنَ الصَّبْرِ وَالِاخْتِمَالِ وَالْقُدْرَةِ عَلَى خَلِّ الْأَثْمَالِ كَمَا هُوَ لِلْإِبِلِ ، وَتَنْشَأُ مَعَهُمْ أَيْضًا عَلَى نِسْبَةِ مَعَى الْإِبِلِ فِي الصَّحَّةِ وَالْقِلَظِ ، فَلَا يَطْرُقُهَا الْوَهْنُ وَلَا الضَّعْفُ ، وَلَا يَنَالُهَا مِنْ مَضَارِّ الْأَغْذِيَةِ مَا يَنَالُ غَيْرَهُمْ ، فَيَشْرِبُونَ الْيَتُوعَاتِ 15
لِاسْتِظْلَاقِ بَطُونِهِمْ غَيْرَ مُحْجُوبَةٍ ، كَالْحَنْظَلِ قَبْلَ نُضْجِهِ ، وَالزَّرْيَاسِ وَالْفِرْزِيِّينَ ، وَلَا يَنَالُ مِعَاهُ مِنْهَا ضَرَرٌ . وَهِيَ لَوْ تَنَاوَلَهَا أَهْلُ الْحَضَرِ الرَّقِيقَةُ مِعَاهُمْ بِمَا نَشَأَتْ عَلَيْهِ مِنْ لَطِيفِ الْأَغْذِيَةِ لَكَانَ الْهَلَاكُ أَسْرَعَ إِلَيْهِمْ مِنْ طَرَفَةِ الْغَيْنِ ، لَمَا فِيهَا مِنَ السُّمِّيَّةِ .

(١) طع ي ج ، وفي لـ : يستكرون .

ومن تأثير الأغذية في الأبدان ما ذكره أهل الفلاحة وشاهدته أهل التجربة، أن الدجاج إذا غُذِيَ بالحبوب المطبوخة في بقر الإبل ، واتَّخَذَ بَيْضُهَا ثم حُصِّنَتْ عليه ، جاء الدجاج منها أعظم ما يكون . وقد يستغنون عن تغذيتها وطبخ الحبوب بطرح ذلك البقر مع البيض المَحْضَن ، فيجئ دجاجها في غاية العظم ، وأمثال ذلك كثير . فإذا رأينا هذه الآثار من الأغذية في الأبدان ، فلا شك أن للجوع أيضاً آثاراً 5 في الأبدان ؛ لأنَّ الصَّدْنِ على نسبة واحدة في التأثير وغذمه ، فيكون تأثير الجوع في نماء الأبدان من الزيادات الفاسدة والرطوبات المختلطة المخلجة بالجسم والعقل ، كما كان الغذاء مؤثراً في وجود ذلك للجسم . والله محيطٌ بعلمه .

المقدمة السادسة :

في أصناف المذكرين للغيب من البشر بالفطرة أو بالرِّياضة ،
ويتقدّمه الكلام في الوحي والرُّؤيا

- اعلم أنّ الله سبحانه اصطفى من البشر أشخاصاً فضّلهم بحُطابه، وقطّره
على معرفته، وجعلهم وسائل بينه وبين عباده، يُعرفونهم بمصالحهم، ويخبرونهم على
هدايتهم، وتأخذون بحُجزاتهم عن التار، ويدلّونهم على طريق التجارة. وكان فيما
[63 ب] [يلقيه⁽¹⁾] إليهم من المعارف، / ويظهره على ألسنتهم من الحوارق، الإخبار بوقوع
الكائنات المغيّبة عن البشر، التي لا سبيل إلى معرفتها إلا من الله بوساطتهم، ولا
يُعلمونها إلا بتعليم الله إياهم. قال ﷺ⁽¹⁾: "ألا وإني لا أعلم إلا ما علّمني الله".
واعلم أنّ خبرهم في ذلك من خاصّيته وضرورته الصّدق؛ لما يتّين لك عند
10 بيان حقيقة النبوة .

(1) من عل ج ي ، وفي ظ: يلقى .

(2) ابن جبران : التفات 2: 94 ، ابن القيم : زاد المعاد 3 : 533 .

وعلامه هذا الصنف من البشر، أن يوجد لهم في حال الوحي غيبته عن
الحاضرين مع غطيط، كأنها غشي أو إغماء في رأي العين، وليس منها في شيء؛
وإنما هي الحقيقة استغراق في لقاء الملك الزواحقي بإدراكهم المناسب لهم، الخارج
عن مدارك البشر بالكلية. ثم ينزل إلى المدارك البشرية، إما بسماع ذوي من الكلام
5 فيتفهمه؛ أو يتمثل⁽¹⁾ له صورة شخص مخاطبه بما جاء به من عند الله. ثم تتجلي عنه
تلك الحال وقد وعى ما ألقي عليه. قال رسول الله ﷺ، وقد سئل عن الوحي⁽¹⁾:
"أحياناً يأتيني بمثل ضلصلة الجرس، وهو أشده عليّ، فيفضم عني وقد وعيت ما
قال؛ وأحياناً يتمثل لي الملك رجلاً فيكلمني فأعي ما يقول". ويذكره أثناء ذلك من
السدة والقط لا ما يُعبر عنه. ففي الحديث⁽²⁾: كان مما يعالج من التنزيل شدة .
10 وقالت عائشة⁽³⁾: كان ينزل عليه الوحي في اليوم الشديد البرد، فيفضم عنه، وإن
جبينه ليتفصد عرقاً. وقال تعالى: ﴿إِنَّا سَنُلْقِي عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيلًا﴾ [سورة المزمل، الآية
5]. ولأجل هذه الحالة في تنزل الوحي، كان المشركون يزعمون الأنبياء بالجنون،
ويقولون: له ربي أو تابع من الجن . وإنما لبس عليهم بما شاهدوه من ظاهر تلك
الحال ﴿وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ﴾ [سورة الزمر، من الآية 36].

(1) ل: يتمثل .

(1) أخرجه البخاري 2: 2 (2) من حديث عائشة، وهو في الموطأ (رق 542 رواية الليثي)
(2) هذا قول ابن عباس، وهو في البخاري، في التوحيد 1: 4 (5) وفي التفسير 6: 202 (4927) و(4928)
و(4929) وفي فضائل القرآن 6: 240 (5044) وفي التوحيد 9: 187 (7524). وهو في الصلاة من صحيح
مسلم (448) .

(3) قطعة من حديث أخرجه البخاري 2: 1 (2) من حديث عائشة .

ومن علاماتهم أيضاً، أنه يوجد لهم قَبْلُ الوُحْيِ خُلُقُ الْحَيْرِ وَالزَّكَاةِ، وَمُجَابَبَةُ الْمَذْمُومَاتِ وَالرَّجْسِ أُنْجَع؛ وهذا هو مَعْنَى الْعِصْمَةِ. وَكَأَنَّهُ مَقْطُورٌ عَلَى التَّزَهُ عَنْ الْمَذْمُومَاتِ وَالْمُنَافَرَةِ لَهَا وَ / كَأَنَّهَا مَنَافِيَةٌ لِحَيْلَتِهِ. وَفِي الصَّحِيحِ ⁽¹⁾ : أَنَّهُ حَمَلَ الْجِبَارَةَ [164] وَهُوَ غَلَامٌ مَعَ عَمِّهِ الْعَبَّاسِ لِبَنَاءِ الْكَعْبَةِ، فَعَمَلَهَا فِي إِزَارِهِ ، فَانْكَشَفَ فَسَقَطَ مُغْبِيئاً عَلَيْهِ ، حَتَّى اسْتَنْتَرَ بِإِزَارِهِ. وَدُعِيَ إِلَى مُجْتَمَعٍ لَوْلِيمَةٍ، وَفِيهَا عُرْسٌ وَلَعِبٌ، فَأَصَابَهُ 5 عَشْيُ التَّوَمِ إِلَى أَنْ طَلَعَتِ الشَّمْسُ، وَلَمْ يَحْضُرْ شَيْئاً مِنْ شَأْنِهِمْ؛ بَلْ تَزَّهَهُ اللَّهُ عَنْ ذَلِكَ بِحَيْلَتِهِ، حَتَّى إِتَهَ لِيَتَزَّهَهُ عَنِ الْمَطْعُومَاتِ الْمُسْتَكْرَهَةِ. فَقَدْ كَانَ ﷺ لَا يَقْرُبُ الْبَصَلَ وَلَا التَّوَمَ، فَقِيلَ لَهُ فِي ذَلِكَ، فَقَالَ ⁽²⁾ : "إِنِّي أَنَا حِي مِنْ لَا تُنَاجُونَ". وَانْظُرْ لِمَا أَخْبَرَ ⁽³⁾ النَّبِيُّ ﷺ خَدِيجَةَ بِحَالِ الْوُحْيِ أَوَّلَ مَا فَجَأَهُ وَأَرَادَتْ اخْتِيَارَهُ، فَقَالَتْ: 10 اجْعَلْنِي بَيْنَكَ وَبَيْنَ ثَوْبِكَ؛ فَلَمَّا فَعَلَ ذَلِكَ ذَهَبَ عَنْهُ؛ فَقَالَتْ: إِنَّهُ مَلَكٌ وَلَيْسَ بِشَيْطَانٍ؛ وَمَعْنَاهُ أَنَّهُ لَا يَقْرُبُ النِّسَاءَ. وَكَذَا سَأَلَتْهُ عَنْ أَحَبِّ الثِّيَابِ إِلَيْهِ أَنْ يَأْتِيَهُ فِيهَا، فَقَالَ ⁽⁴⁾ : "الْبَيَاضُ وَالْحَضْرَةُ"، فَقَالَتْ: إِنَّهُ الْمَلَكُ؛ بِمَعْنَى أَنَّ الْحَضْرَةَ وَالْبَيَاضَ مِنْ أَلْوَانِ الْحَيْرِ وَالْمَلَائِكَةِ، وَالتَّوَادُّ مِنَ أَلْوَانِ الشَّرِّ وَالشَّيَاطِينِ، وَأَمْثَالُ ذَلِكَ .

(1) هَذَا حَدِيثَانِ، الْأَوَّلُ مِنْهَا، وَهُوَ قِصَّةُ الْإِزَارِ، فِي الصَّحِيحَيْنِ: الْبُخَارِيُّ 2: 179 (1582) وَمُسْلِمٌ (340)، وَالثَّانِي أَنَّهُ دُعِيَ إِلَى مُجْتَمَعٍ لَوْلِيمَةٍ، جَاءَ فِي سِيرَةِ ابْنِ إِسْحَاقَ 2: 56 (حَمِيدُ اللَّهِ) وَعَنْهُ الرُّوسُ الْأَنْفَ 1: 295، وَكُتِبَ الْاِكْتِفَاءُ لِلْكَلَاْعِي 1: 151 .

(2) أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ (564) مِنْ حَدِيثِ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْأَنْصَارِيِّ، وَهُوَ فِي مُسْنَدِ أَحْمَدَ 3: 387 وَمُسْنَدِ الْحَيْدِيِّ (1278) وَ (1299) .

(3) سِيرَةُ ابْنِ هِشَامٍ 338، ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ: الْاِسْتِيعَابَ 2: 182، الذَّهَبِيُّ: سِرُّ أَعْلَامِ الْبِلَاءِ 2: 116 .

(4) لَمْ أَتَّفَقْ عَلَيْهِ .

ومن غلاماتهم أيضاً ، دُعَاؤُهُمْ إِلَى التَّيْنِ وَالْعِبَادَةِ ، مِنَ الصَّلَاةِ وَالصَّدَقَةِ وَالْعِفَافِ . وَقَدْ اسْتَدْتُ خَدِجَةَ عَلَى صِدْقِهِ ﷺ بِذَلِكَ ، وَكَذَلِكَ أَبُو بَكْرٍ ، وَلَمْ يَحْتَاجَا فِي أَمْرِهِ إِلَى دَلِيلٍ خَارِجٍ عَنْ حَالِهِ وَخُلُقِهِ . وَفِي الصَّحِيحِ ⁽¹⁾ : أَنَّ هِرَظْلَ حِينَ جَاءَهُ كِتَابُ النَّبِيِّ ﷺ يَدْعُوهُ إِلَى الْإِسْلَامِ ، أَخْضَرَ مِنْ وَجْدٍ بِنَلْدِهِ مِنْ قُرَيْشٍ ، وَفِيهِمْ أَبُو سُفْيَانَ ، لَيْسَ أَلْهَمَ عَنْ حَالِهِ ، فَكَانَ فِيمَا سَأَلَ أَنْ قَالَ : يَمْ يَأْمُرُكَ ؟ فَقَالَ أَبُو سُفْيَانَ : بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ وَالصَّلَةِ وَالْعِفَافِ ، إِلَى آخِرِ مَا سَأَلَ فَأَجَابَهُ ؛ فَقَالَ : إِنْ يَكُنْ مَا تَقُولُ حَقًّا ، إِنَّهُ نَبِيٌّ ، وَسَيَنْفُكُ مَا تَحْتَ قَدَمَيْ هَاتَيْنِ . وَالْعِفَافُ الَّذِي أَشَارَ إِلَيْهِ هِرَظْلُ هُوَ الْعِصْمَةُ . فَانْظُرْ كَيْفَ أَخَذَ مِنَ الْعِصْمَةِ وَالدَّعَاءِ إِلَى التَّيْنِ وَالْعِبَادَةِ دَلِيلًا عَلَى صِحَّةِ النُّبُوَّةِ ، وَلَمْ يَخُتِجْ إِلَى مُعْجَزَةٍ ، قَدْ لُغِيَ عَلَى أَنَّ ذَلِكَ مِنْ غِلَامَاتِ النُّبُوَّةِ .

- 10 / وَمِنْ عِلَامَاتِهِمْ أَيْضًا ، أَنْ يَكُونُوا ذَوِي حَسَبٍ فِي قَوْمِهِمْ ، وَفِي (64 ب) الصَّحِيحِ ⁽²⁾ : مَا بَعَثَ اللَّهُ نَبِيًّا إِلَّا فِي مَنَفْعَةٍ مِنْ قَوْمِهِ ؛ وَفِي رِوَايَةٍ أُخْرَى : فِي ثَرْوَةٍ مِنْ قَوْمِهِ ؛ وَاسْتَنْدَرَكَهُ الْحَاكِمُ ⁽³⁾ عَلَى الصَّحِيحَيْنِ . وَفِي مُسَاءَلَةِ هِرَظْلَ لِأَبِي سُفْيَانَ كَمَا هُوَ فِي الصَّحِيحِ ⁽⁴⁾ ، قَالَ : كَيْفَ هُوَ فَيْكُمْ ؟ فَقَالَ أَبُو سُفْيَانَ : هُوَ فِينَا ذُو حَسَبٍ ؛ فَقَالَ هِرَظْلُ : وَالرَّسُلُ تُبْعَثُ فِي أَخْسَابِ قَوْمِهَا . وَمَعْنَاهُ ، أَنْ يَكُونَ لَهُ عَصِيَّةٌ وَشَوْكَةٌ تَنْفَعُهُ مِنْ أَذَى الْكُفَّارِ حَتَّى يُبَلِّغَ رِسَالَاتَ رَبِّهِ ، وَيَتِمَّ مُرَادُ اللَّهِ فِي أَكْبَالِ دِينِهِ وَمِلَّتِهِ .

(1) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ 1: 6-5 حَدِيثَ رَمٍّ (7) .

(2) هَذَا الْحَدِيثُ خَاصٌّ بِالْأَنْبِيَاءِ ، وَالْمَحْفُوظُ فِيهِ : "فِي ثَرْوَةٍ مِنْ قَوْمِهِ" وَالثَّرْوَةُ الْعَدَدُ الْكَثِيرُ ، وَهُوَ مَعْنَى الْمُنْعَةِ . أَخْرَجَهُ الطَّبْرِيُّ فِي تَفْسِيرِهِ 12: 88 وَالْحَاكِمُ 2: 561 مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ ، وَابْنُ حَبَّانٍ فِي صَحِيحِهِ (6207) (6206) .

(3) الْمُسْتَدْرَكُ 2: 561 .

(4) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ 1: 6 حَدِيثَ (7) .

(1) ومن غلاماتهم أيضاً ، وقوْعُ الخوارق لهم شاهدةٌ بِصدقهم ، وهي أفعالٌ
يَعْجِزُ البشرُ عن مثْلِها ، فَسُمِّيتَ لذلك مُعْجِزةً ، وَلَيْسَتْ من جِنْسِ مَقْدُورِ العبادِ ،
وَإِنَّمَا تَنَحَّ في غَيْرِ محلٍّ قُدْرَتِهِمْ (ب) ، وَلِلتَّاسِ في كَيْفِيَّةِ وَقُوعِها ودِلالاتِها على تَصْدِيقِ
الأنبياءِ خِلَافٌ .

فالمُتَكَلِّمون بناءً على القَوْلُ بالفاعلِ المُختار ، قائلون بأنَّها واقِعَةٌ بِقُدْرَةِ الله
لا بِفِعْلِ التَّبِيِّ ، وإن كانت أفعالُ العبادِ عند المُعْتَرِلة صادرةً عنهم ، إلا أنَّ المُعْجِزةَ لا
تكون من جِنْسِ أفعالهم . وليس للتَّبِيِّ فيها عند الجميع (ج) إلا التَّحْدِيَّ بها بإِذنِ الله ،
وهو أن يَسْتَدِلَّ بها التَّبِيُّ قَبْلَ وَقُوعِها على صِدْقِهِ في مُدَّعاه ، فَتَنْزِلُ مَنْزِلَةَ القَوْلِ
الصَّريحِ من الله بأنه صادق ، وتكون دِلالاتُها على الصِّدْقِ قَطْعِيَّةً . فالمعْجِزةُ الدَّالةُ
بمجموعِ الحارقِ والتَّحْدِيّ ، ولذلك كان التَّحْدِيّ جُزْءاً منها ، وعبارَةُ المتكلمين : صِفَةُ
نَفْسِها ، وهو واجِدٌ ، لأنَّه مَعْنَى النَّاتِي عِنْدَهُمْ .

والتَّحْدِيّ هو الفارِقُ بَيْنَها وبين الكَرَامَةِ والسَّخَرِ ، إذ لا حاجةَ فيها إلى
التَّصْدِيقِ ، فلا وُجُودَ للتَّحْدِيّ إلا إن وُجِدَ اتِّقافاً . وإن وَقَعَ التَّحْدِيّ في الكَرَامَةِ عند
مَنْ يُجِيزُها ، وكانت لها دِلالةٌ ، [فإنَّما] (د) هي على الولاية وهي غَيْرُ النُّبُوَّةِ . ومن هنا منع
الأستاذُ أبو إسحاقَ وغيرُهُ وَقُوعَ الخوارقِ كَرَامَةً ، فَراراً من الاتِّبَاسِ بالنُّبُوَّةِ عند
التَّحْدِيّ بالولاية . وقد أَرَبْنَاكَ المِغَايِرَةَ بَيْنَها ، وَأَنَّهُ يَتَّخِذُ بِغَيْرِ ما يَتَّخِذُ بِهِ النَّبِيُّ ،
فلا لُبْسٌ ؛ على أَنَّ الثَّقَلَ / عن الأستاذ (هـ) ليس صريحاً ، ورَبِّما حُجِّلَ على إنكارِ أن
تقع خوارقُ الأنبياءِ لهم بناءً على اخْتِصاصِ كُلِّ من الفَرِيقَيْنِ بِخَوَارِقِهِ .

(أ) من هنا تبدأ زُرْقَةُ مُضَافَةٍ بِمُضْطَحِّها بِمِطْلِ ابنِ خَلِّمُونِ في الشُّنْحَيْنِ ع ي ، وهي مدرجة في ظ ل ج (ب) ي : الشُّنْرةُ
(ج) ي وحدها: عند المتكلمين (د) ط : وإِنَّمَا (هـ) في ي : الأستاذ في ذلك .

وأما المُعْتَرِلة فالمانع من وقوع الكرامة عندهم أَنَّ الخوارق لَيْسَتْ من أفعال العباد ، وأفعالهم مُعْتَادَة ، فلا خارق . وأما وقوعها على يَدِ الكاذب تَلْيِيساً ، فهو مُحالٌ .

أما عند الأشعرية فلأنَّ صِفَةَ نفس المُعْجَزة التَّصَدِيقُ والهِدَايَةُ ، فَلَوْ وَقَعَتْ 5 بخلاف ذلك انقلبَ الدَّلِيلُ شُبْهَةً ، والهِدَايَةُ ضَلَالَةً ، وأقولُ : والتَّصَدِيقُ كَذِباً ، واستحالَتِ الحَقَائِقُ ، وانقلبَتِ صفات النَّفْسِ ؛ وما يُلْزَمُ من فَرَضِ وَقُوعِ المُحَالِ لا يكونُ مُمَكِّناً . وأما عند المُعْتَرِلة فلأنَّ وَقُوعَ الدَّلِيلِ شُبْهَةً والهِدَايَةُ ضَلَالَةً ، قَبِيحٌ ، فلا يَقَعُ من الله .

وأما الحكماء ، فالخارقُ عندهم من فِعْلِ النَّبِيِّ ، ولو كان في (1) غير محلِّ 10 القُدْرَةِ ، بناءً على مذهبهم في الإيجاب النَّاتِي . ووقُوعُ الحوادث بغضها عن بغض ، متوقَّفٌ على الشُّرُوطِ والأسبابِ الحَادِثَةِ ، مُسْتَنَدَةٌ أخيراً إلى الواجب بالذاتِ الفاعِلِ بالذاتِ (ب) لا بالاختيار ، وأنَّ النَّفْسَ التَّبَوِيَّةَ عندهم لها خواصُّ ذاتية ، منها صُدُورُ هذه الخوارق بِقُدْرَتِهِ وطاعةِ العناصرِ له في التَّكْوِينِ . والنَّبِيُّ عندهم مُجْبُولٌ على التَّضَرُّفِ في الأَكْوَانِ متى تَوَجَّهَ إليها ، واستَجْمَعَ لها بما جعل الله له من ذلك . 15 والخارقُ عندهم يَقَعُ للنَّبِيِّ ، كان التَّحَدِّيُّ أو لم يَكُنْ ، وهو شاهدٌ بصدقه من حيثِ دِلَالَتِهِ على تَصَرُّفِ النَّبِيِّ في الأَكْوَانِ الَّذِي هو من خَوَاصِّ النَّفْسِ التَّبَوِيَّةِ ، لا بآتِهِ يَتَنَزَّلُ مُنْزَلَةَ الْقَوْلِ الصَّرِيحِ بالتَّصَدِيقِ . فلذلك لا تكونُ دِلالاتُها عندهم قُطْعِيَّةً كما هي عند المتكلمين ، ولا يكونُ التَّحَدِّيُّ جُزْءاً من المُعْجَزة ، ولم يصحَّ فارقاً لها عن

(1) ع ج : على (ب) مذكورة في ع ج ل ط : وأثبتت في ي بخط ابن خلدون في الورقة المضافة ، ثم شطبها .

السُّخْر والكِرَامَة . وفارقُها عندهم عن السُّخْر ، أن التَّيَّ مجبُولٌ على أفعال ^(أ) الحَيْر ،
 مصروفٌ عن أفعال الشَّرِّ ، / فلا يَلَمُّ الشَّرُّ بخوارفه . والتَّسَاخَرُ على الضَّدِّ ؛ فأفعاله ^(ب)
 كُلُّها شَرٌّ وفي مقاصد الشَّرِّ . وفارقُها عن الكرامة أن خوارق النبي مخصوصة ،
 كضُعود السَّماء ، والتَّقَوُّذ في الأجسام الكثيفة ، وإحياء الموتى ، وتَكْلِيم الملائكة ؛
 والطَّيْران في الهواء . وخوارق الولي دون ذلك ، كتَكْثِير القليل ، والحديث عن بغض ⁵
 المُسْتَقْبَل ، وأمثاله تما هو قاصرٌ عن تَضَرُّف الأنبياء ، ويأتي التَّيَّ بمثل خوارفه ، ولا
 يقدر هو على مثل خوارق الأنبياء ؛ وقد قَرَّر ذلك المتصوِّفُ فيما كُتِبَوه في طريقتهم
 وتَقَلَّوه عن مواجِدِهِم .

وإذا تَقَرَّر ذلك ، فاعْلَمْ أن أعظم المعجزات وأشرفها وأَوْضَحها دلالة ، القرآن
 الكريم المنزل على نَبِيِّنا صلواتُ الله عليه ؛ لأنَّ الخوارق في الغالب تقعُ مُغايرةً للوحي ¹⁰
 الَّذِي يتلقاه النبي وتأتي به المعجزة شاهدة ، وهذا ظاهر ؛ والقرآن هو بنفسه الوحي
 المدَّعى ، وهو الخارقُ المعجَزُ ؛ فدلَّالته ^(ج) في غيبه ، ولا يفتقر إلى دليلٍ أجنبيٍّ عنه
 كسائر الخوارق مع الوحي ؛ فهو أَوْضَحُ دلالةٍ لاتِّحاد الدليل والمذلول فيه . وهذا مَعْنَى
 قَوْلِهِ ﷺ ^(أ) : " ما من نبيٍّ من الأنبياء إلَّا وأوتي من الآيات ما مثله آمن عليه البشر ؛
 وإنَّا كان الَّذِي أوتيناهُ وخيًّا أوحى إليَّ . فإنا أَرْجُو أن أكون أكثرهم تابعاً يومَ القيامة " . ¹⁵
 يشيرُ إلى أن المعجزة متى كانت بهذه المثابة في الوضوح وقُوَّة الدَّلالة ، وهو كونُها

(أ) ل : فعل (ب) في ظ : أمثاله ، بدون عطف (ج) كذا في ظ ل ج ع ، وفي ي : ومقاصده .

(1) أخرجه البخاري في فضائل القرآن من صحيحه 6: 224 حديث (4981) وفي الاعتصام 9: 113 حديث (7274) ومسلم في الإيمان 152 .

نفس الوحي، كان المصدّق لها أكثر، لوضوحها ، فكثّر المصدّق المؤمن ، وهم التابع والأمة . والله تعالى أعلم^(١) .

ولنذكر الآن تفسير حقيقة النبوة على ما شرحه كثير من المحقّقين ، ثم نذكر حقيقة الكهانة، ثم الرؤيا ، ثم شأن العزّافين ، وغير ذلك من مدارك الغيب ، فنقول:

- 5 اعلم ، أرسدنا الله وإياك ، أنّا نشاهد هذا العالم بما فيه من المخلوقات كلّها على هيئة من الترتيب والإحكام ، / ورُبط الأسباب بالمتسبّبات ، واتصالي الأكوّان بالأكوّان ، واستحالة بغض الموجودات إلى بغض ، لا تتقضي عجائبه في ذلك ولا تنتهي غاياته. وأبدأ من ذلك بالعالم المَحسوس الجسديّ، وأولاً: عالم العناصر المشاهدة كيف تدرّج صاعداً من الأرض إلى الماء ، ثم إلى الهواء، ثم إلى النار، متصلاً بعضها 10 يتغص، وكل واحدٍ منها مستعدّ أن يَسْتَحِيلَ إلى ما يليه صاعداً وهابطاً، ويستحيلُ بعض الأوقات . والصاعدُ منها ألطفُ ممّا قبله ، إلى أن ينتهي إلى عالم الأفلاك ، وهي ألطف من الكلّ ، وعلى طبقاتٍ ؛ اتّصل بعضها يتغص على هيئة لا يُدرك الحس منها إلّا الحركات فقط، وبها يَهْتَدِي بغصّهم إلى مَعْرِفة مقاديرها وأوضاعها، وما يتقد ذلك من وجود الذوات التي لها هذه الآثار فيها. ثم انظر إلى عالم التكوّن 15 كيف ابتدأ من المعادن، ثم التّبات، ثم الحيوان، على هيئة بديعة من التدرّج؛ آخرُ أفق المعادن متصل بأول أفق التّبات، مثل الحشائش وما لا يُدرّ له؛ وآخرُ أفقُ التّبات مثل التخل والكرم، متصل بأول أفق الحيوان كالحلزون والصّدف ، لم توجد

(١) إلى هنا ينتهي النص بخط ابن خلدون في تشيخي ع ي. ونقله بقية النسخ .

لها إلا قُوَّةُ اللَّفْسِ فَقَطْ . ومعنى الاتصال في هذه المكوّنات ، أن آخر أَفْقٍ منها مستعدٌّ بالاستعداد القريب لأن يصير أول أَفْقٍ من الذي بعده . وانتشع عالم الحيوان وتعددت أنواعه ، وانتهى في تدرّج^(١) التكوّن إلى الإنسان صاحب الفكر والروية ، يرقّع إليه من عالم القردة^(ب) الذي استجمع فيه النكيس والإدراك ، ولم ينته إلى الروية والفكر بالفعل ، وكان ذلك في أول أَفْقٍ من الإنسان بعده ، وهذا غاية شهودنا . 5

[66 ب] ثم إنّا نجد في العوالم على اختلافها آثاراً مُتنوّعة ، ففي عالم الجسّ آثار من حركة الأفلاك والعناصر ، / وفي عالم التكوّن آثار من حركات الثمّ والإدراك ، تشهد كلّها بأن لها مؤثراً مَبِيناً للأجسام . فهو روحانيّ ومُتّصل بالمكوّنات ؛ لوجود اتصال هذه العوالم في وجودها ، وذلك هو النفس المُدرّكة والحركة . ولا بدّ فوقها من مَوْجود آخر يغطّيها قُوّة الإدراك والحركة ، ويتّصل بها أيضاً ، وتكون ذواته 10 إدراكاً صرفاً وتعلّلاً مَخْصُصاً ، وهو عالم الملايكة^(ج) . فوجب من ذلك أن يكون للنفس استعداداً للانسلاخ من البشريّة إلى الملايكة^(ج) ، لتصير بالفعل من جنس الملايكة وقتاً من الأوقات وفي لفحة من اللّمحات ؛ وذلك بعد أن تتخلّل ذاتها الزوجيّة بالفعل ، كما نذكره بعد ، ويكون لها اتصال بالأفق الذي بعده ، شأن الموجودات المُترتبة كما قدّمناه ، فلها في الاتصال جَهَتَا الغلوّ والسفل ، هي مُتّصلة [بالنبتن من] 15 أسفل منها ، ومُكتسبة به المدارك الحِسّيّة التي يُستعدّد بها للحصول على التعلّل بالفعل ؛ ومُتّصلة من جهة الأعلى منها بأفق الملايكة^(هـ) ومُكتسبة فيه المدارك العلميّة

(١) ل : تدرّج (ب) كذا في الأصول المخطوطة المحسة (ج) ع : ل : الملكيّة (د) كذا في ج ل ع ي ، وفي ظ وحدها : بالذي (هـ) ل : الملكيّة .

والغيبية، فإنَّ عِلْمَ الحوادث موجودٌ في [ذواتهم]⁽¹⁾ من غير زمان . وهذا على ما قدَّمناه من الترتيب المُحكَّم في الوجود باتِّصال ذواته وقوَّاه بغضها بِنَفس.

ثم إنَّ هذه النُفس الإنسانيَّة غائيَّة عن العيان، وآثارها ظاهرة في البدن؛ وكأنَّه وجميع أجزائه مُجمَّعة ومُتَّفة^(ب) آلاتٌ للنُفس ولقوَّاه. أمَّا الفاعلة، فالنُفسُ باليد ، والمُشيُّ بالرجل ، والكلامُ باللسان ، والحركة الكليَّة بالبدن مُتدافِعاً . وأمَّا المُدرَكة ، وإنَّ كانت قُوَى الإدراك مُترتبة ومُرتَّبة إلى القُوَّة العُلَيَّا منها ، وهي المفكرة التي يُعبَّرون عنها بالتأطقة ، فقُوَى الحِسِّ الظَّاهر بالآلة ، من البصر ، والشمِّع ، وسائرها ، ترتقي إلى الباطن . وأوَّلُه الحِسُّ المُشترَك ، وهو قُوَّة تُدرك المَحسوسات مُبَصَّرَةً ومُسموَعَةً / وملموسَةً وغيرها في حالة واحدة ؛ وبذلك فارقت قُوَّة الحِسِّ [167]

الظَّاهر؛ لأنَّ المَحسوسات لا تزدحم عليها في الوقت الواحد. ثم يُؤدِّيهِ الحِسُّ المُشترَك إلى الحَيال، وهو قُوَّة تمثِّل الشَّيْء المَحسوس في النُفس كما هو، مُجَرِّداً عن المَوادِّ الخارجِيَّة فقط. وآلُه هاتين القُوَّتين في تَصَرُّفِها البَطلُ الأوَّل من الدِّماغ، مُقَدِّمُهُ للأوَّل؛ ومُؤَخَّرُهُ لِلثَّانِيَّة . ثمَّ يرتقي الحَيالُ إلى الوُهيَّة والحَافِظَة ، فالوُهيَّة لإدراك المعاني المُتعلِّقة بالشَّخصِيَّات، كهداوة زَيْد، وصداقة عَمْرُو، وزُحمة الأب، وإفتراس الذَّنْب . والحَافِظَة لإيداع المَذرَكَات كُلِّها، مَتَخِيلَةً وغير مَتَخِيلَةٍ ؛ وهي لها كالحِزَانَة، تَحْفَظُها إلى وقت الحاجة إليها. وآلُه هاتين القُوَّتين في تَصَرُّفِها، البَطلُ المؤخَّر من الدِّماغ، أوَّلُه للأوَّل؛ ومُؤَخَّرُهُ لِلأُخْرَى. ثمَّ يرتقي جَمِيعُها إلى قُوَّة الفِكر، وآلُته البَطلُ الأوسَطُ من الدِّماغ؛ وهو القُوَّة التي تَنفَعُ بها حَرَكَه الرُّويَّة والتَّوجُّه نحو

(1) في ع ل: تنقلابهم ، ومصححة في الحاشية بخطه بما أثبت ، ونسبت على حالها في ي ط (ب) في بنية الأصول : متفرقة.

التَّعَقُّلُ: تَحَرُّكُ النَّفْسِ بِهَا دَائِمًا - بِمَا رُكِّبَ فِيهَا مِنَ الزُّرُوعِ إِلَى ذَلِكَ - لِتَخْلُصَ مِنْ ذَلِكَ الْقُوَّةِ وَالِاسْتِعْدَادِ الَّذِي لِلْبَشَرِيَّةِ، وَتَخْرُجَ إِلَى الْفِعْلِ فِي تَعَقُّلِهَا مِثْلَ مَشَبَّهَةٍ بِالْمَلَأِ الْأَعْلَى الرُّوحَانِيِّ؛ وَتَصِيرُ فِي أَوَّلِ مَرَاتِبِ الرُّوحَانِيَّاتِ فِي إِدْرَاكِهَا بِغَيْرِ الْأَلَاتِ الْجِسْمَانِيَّةِ . فِيهِ مَتَحَرِّكَةٌ دَائِمَةٌ وَمُتَوَجِّهَةٌ نَحْوَ ذَلِكَ . وَقَدْ تَسَلَّخَ بِالْكَلِمَةِ مِنَ الْبَشَرِيَّةِ وَرُوحَانِيَّتِهَا إِلَى [الْمَلَكِيَّةِ]⁽¹⁾ مِنَ الْأَفُقِ الْأَعْلَى مِنْ غَيْرِ اكْتِسَابٍ ، بَلْ بِمَا جَعَلَ اللَّهُ فِيهَا 5 مِنَ الْجِبِلَّةِ وَالْفِطْرَةِ الْأُولَى فِي ذَلِكَ .

والتَّقْوُسُ الْبَشَرِيَّةُ فِي ذَلِكَ عَلَى ثَلَاثَةِ أَصْنَافٍ:

صِنْفٌ عَاجِزٌ بِالطَّبْعِ عَنِ الْوُصُولِ إِلَى الْإِدْرَاكِ الرُّوحَانِيِّ، فَيَقْنَعُ بِالْحَرَكَةِ إِلَى الْجِهَةِ السُّفْلَى نَحْوَ الْمَدَارِكِ الْحِسِّيَّةِ وَالْخَيَالِيَّةِ، وَتَرْكِيبِ الْمَعَانِي مِنَ الْحَافِظَةِ وَالزُّهْمِيَّةِ عَلَى قَوَائِنٍ مَحْصُورَةٍ، وَتَرْتِيبٍ خَاصٍّ يَسْتَفِيدُونَ بِهِ الْعُلُومَ / التَّصَوُّرِيَّةَ وَالتَّصْدِيقِيَّةَ الَّتِي 10 لِلْفِكْرِ فِي الْبَدَنِ ؛ وَكُلَّهَا خَيَالِيٌّ مُنْحَصَرٌّ نِطَاقُهُ ؛ إِذْ هُوَ مِنْ جِهَةٍ مُبْتَدِئَةٍ^(ب) يَنْتَهِي إِلَى الْأَوَّلِيَّاتِ وَلَا يَتَجَاوَزُهَا، وَإِنْ فَسَدَتْ فَسَدَ مَا يَغْذِيهَا. وَهَذَا هُوَ فِي الْأَغْلَبِ نِطَاقُ الْإِدْرَاكِ الْبَشَرِيِّ الْجِسْمَانِيِّ. وَإِلَيْهِ تَنْتَهِي مَدَارِكُ الْعُلَمَاءِ، وَفِيهِ تَرَسَّخُ أَقْدَامُهُمْ.

وَصِنْفٌ مُتَوَجِّهٌ بِتِلْكَ الْحَرَكَةِ الْفِكْرِيَّةِ نَحْوَ التَّعَقُّلِ الرُّوحَانِيِّ وَالْإِدْرَاكِ الَّذِي لَا يَفْتَقِرُ إِلَى آلَاتِ الْبَدَنِ ، بِمَا يُجْعَلُ فِيهِ مِنَ الْإِسْتِعْدَادِ لِذَلِكَ . فَيَسَّعُ نِطَاقَ إِدْرَاكِهِ 15 عَنِ الْأَوَّلِيَّاتِ الَّتِي هِيَ نِطَاقُ الْإِدْرَاكِ الْأَوَّلِ الْبَشَرِيِّ ، وَيَسْرِعُ فِي فُضَاءِ الْمُشَاهَدَاتِ الْبَاطِنَةِ ، وَهِيَ وَجْدَانٌ كُلُّهَا ، لَا يَنْطَاقُ لَهَا مِنْ مَبْدِئِهَا وَلَا مِنْ مُنْتَهَاهَا ؛ وَهَذِهِ

(1) مِنْ ع ل ج ، وَفِي ظ ي : لِلْمَلَكَةِ (ب) فِي بَيْتِ الْأَصُولِ : مَبْدِئَةٍ .

مدارك الأولياء^(١) أهل العلوم الدنيّة والمعارف الرّبانيّة ، وهي الحاصلة بقدر الموت لأهل السعادة في البرزخ .

- وصنّف مَفْطُور على الانبلاخ من البشرية جُملَةً ، جَسَانِيًا وروحانيًا ، إلى [الملكيّة] (ب) من الأفق الأعلى ، ليصير في لفحة من اللّمحات ملكاً بالفعل ،
- 5 ويَحْضُل له شهودُ الملأ الأعلى في أفقهم ، وسماعُ الكلامِ النفساني والخطابِ الإلهي في تلك اللّفحة . وهؤلاء هم الأنبياء ، صلواتُ الله عليهم ؛ جعل الله لهم الانبلاخ من البشرية في تلك اللّفحة ، وهي حالة الوحي ، فطرة فطرهم عليها ، وجبلة صوّرم فيها ، ونزّههم عن موانع البدن وعوائقه ما داموا مُلايسين لها بالبشرية ، بما رَكِب في غرائزهم من العِصمة والاستقامة التي يُحاذون بها تلك الوجّه ، وركّز في طباعهم
- 10 رَغْبَةً في العبادَةِ تَكْتَنِفُ بتلك الوجّه • وتشيع نحوها • (ج) . فهم يتوجّهون (د) إلى ذلك (هـ) الأفق بذلك النوع من الانبلاخ متى شاؤوا ، بتلك الفطرة التي فطروا عليها ، لا باكتساب ولا صناعة . فإذا توجّهوا وانسلخوا عن بشرتهم ، وتلقّوا في ذلك الملأ الأعلى / ما يتلقّونه ، عاجوا به على المدارك البشرية مُتَنَزِلًا [في] (و) قواها لحكمة [١٦٨]
- التبليغ للعباد . فتارة بسماع دويّ كأنه زمّز من الكلام يأخذ منه المعنى الذي أُلقي إليه ، فلا يتقاضى البويّ إلا وقد وعاه وفهمه . وتارة يمثّل له الملك الذي يُلقى إليه ،
- 15 رجلاً ، فيكلّمه وينبي ما يقول . والتلقّي من الملك ، والرجوع على المدارك البشرية ، وفهمه ما أُلقي عليه ، كلّهُ ، كأنه في لَحْظَةٍ واحدة ، بل أقرب من لفح البصر ، لأنّه

(١) ي: العلماء (ب) ط: الملكيّة (ج) سقط ما بين الجبين من ل (د) ج: متوجّهون (هـ) سقط من ي (و) في ط وحدها: من .

ليس في زمانٍ، بل كلها تقع جميعاً فتظهر كأنها سريعة؛ ولذلك سُميت وُخْيَا؛ لأنَّ الوُخْيَ في اللغة الإسراع.

واعلم أنَّ الأولى، وهي حالة الدَّوْيِ، هي رُتْبة الأنبياء غير المرسلين [على ما حَقَّقْوه. والثَّانية، وهي حالة تمثِّل الملك رجلاً يُخاطب، هي رُتْبة الأنبياء^(أ) المرسلين، ولذلك^(ب) كانت أكمل من الأولى. وهذا معنى الحديث^(١) الَّذِي فُسِّر فيه التَّيَّ صَلَّى 5 الوُخْيَ لَمَّا سألَهُ الحارثُ بن هِشام، وقال: كَيْفَ يَأْتِيكَ الوُخْيُ؟ فقال: "أحياناً يَأْتِينِي مثل ضَلْطلة الجَرَس، وهو أَشَدُّ عَلَيَّ، فَيَقْضُم عَنِّي وقد وَغِيت ما قال، وأحياناً يَمْتَلِئ لي الملك رجلاً فيكلمني فأعْجِي ما يَقُول". وإِنَّمَا كانت الأولى أَشَدَّ لَأَنَّهَا مَبْدَأُ الخُروج في ذلك الاتِّصال من القُوَّة إلى الفِعْل، فيَغْشُرُ بَغْضُ الغُسر؛ ولذلك لَمَّا عاج فيها على المَدارك البَشَريَّة اختَصَّت بالسمع وضُعب ما سِواه. وعندما يَتكرَّر الوُخْيُ 10 ويَكْثُر التَّلَقِّي يَسْهَل ذلك^(ج) الاتِّصال؛ فعندما يَتَوَجَّح إلى المَدارك البَشَريَّة، يَأْتِي على جَمِيعِها، وَخُصُوصاً الأَوْضَح منها وهو إِدْرَاك البَصَر.

وفي العبارة عن الوُغْي في الأولى بصيغة الماضي، وفي الثَّانية بصيغة المضارع لَطِيفَةٌ من البَلَاغة؛ وهي: أَنَّ الكلامَ جاء مَجْيئ التَّمثِيل لِحالَتِي الوُخْي، فَتَمَثَّلَتِ 15 الحَالَةُ الأولى بالدَّوْيِ الَّذِي هو في المُتعارَف غيرُ كلام، وأخبر أَنَّ الفَهم والوُغْيَ يَتَّبِعُهُ غَيْبُ انْقِضائِهِ، فَناسَبَ عند تَصْوير انْقِضائِهِ واقْصَالُهُ العبارةَ عن الوُغْيِ بِالماضي،

(أ) من ل ج وسقط من ط ي (ب) ل : ولهذا (ج) ج: ذاك .

(1) تَقَدَّمَ تَخْرِيجُهُ في صَفْحَةِ (166) .

المطابق للاقتضاء والاعتطاع؛ ومثل الملك في الحالة الثانية برجل يُخاطب ويتكلم،
والكلام يساوقه الوغي، فناسب العبارة بالمضارع / المفتضي للتجذد . [68 ب]

واعلم أن في حالة الوخي كلها على الجملة صعوبة وشدة قد أشار إليها
القرآن؛ قال تعالى : ﴿ إِنَّا سَأَلْنَا عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيلًا ﴾ [سورة الزمل، الآية 5] ، وقالت
عائشة⁽¹⁾ : كان مما يُعاني من التزليل شدة ؛ وقالت : كان ينزل عليه الوخي في اليوم
الشديد البرد ، فينقصم عنه وإن جبينه ليتفصد عرقاً . ولذلك ما كان يحدث عنه في
تلك الحالة من الغيبة والغطيط ما هو مغروف . وسبب ذلك أن الوخي - كما
قَرَرناه - مفارقة البشرية إلى المدارك الملكية ، وتلقي كلام النفس ، فتحدث عنه
شدة من مفارقة الذات وانسلاخها عنها من أفقها إلى ذلك الأفق الآخر . وهذا
10 هو معنى القط الذي عَرِبَ به في مبدئ الوخي في قوله⁽²⁾ : " فَقَطَّنِي حَتَّى بَلَغَ مِنِّي
الْجَهْدُ ، ثُمَّ أَرْسَلَنِي فَقَالَ : اقْرَأْ ! فَقُلْتُ : مَا أَنَا بِقَارِيءٍ " ؛ وكذا ثانية وثالثة ، كما في
الحديث . وقد يُفَضِّي الاعتقاد فيه بالتدرج شيئاً فشيئاً إلى بعض السهولة بالقياس
إلى ما قبله . ولذلك كان تُنَزَّلُ نُجُومُ الْقُرْآنِ وَسُورُهُ وآيَاتُهُ حين كان بمكة أقصر منها
وهو بالمدينة . وانظر إلى ما نُقِلَ في نزول سورة براءة في غزوة تبوك ، وأنها أنزلت
15 كلها أو أكثرها عليه وهو يسير على ناقته؛ بعد أن كان بمكة ينزل عليه بنص السورة
من قصر المفصل في وقت ، وينزل الباقي في حين آخر . وكذلك كان من آخر ما⁽¹⁾
نزل بالمدينة آية الدين ، وهي ما هي في الطول؛ بعد أن كانت الآيات تنزل بمكة مثل

(1) سقط من: ل ح .

(1) المحفوظ أن هنا قول ابن عباس . وتقدم تخرجه في صفحة (166) .

(2) قطعة من حديث عائشة في البخاري (3) .

آيات سُورَةِ الرَّحْمَنِ، وَالنَّارِيَاتِ، وَالْمُدَّثِّرِ، وَالضُّحَى، وَالْعَلَقِ، وَأَمْثَالِهَا . وَاعْتَبِرْ ذَلِكَ عِلَامَةً تَمَيِّزُهَا بَيْنَ الْمَكِّيِّ وَالْمَدَنِيِّ مِنَ السُّورِ وَالآيَاتِ ؛ وَاللَّهُ الْمُرْشِدُ إِلَى الصَّوَابِ . هَذَا مُحْصَلُ أَمْرِ التَّوْبَةِ .

- وَأَمَّا الْكِبَاهَنَةُ فَهِيَ أَيْضاً مِنْ خَوَاصِّ النَّفْسِ الْإِنْسَانِيَّةِ؛ وَذَلِكَ أَنَّهُ قَدْ تَقَدَّمَ لَنَا فِي جَمِيعِ مَا مَرَّ أَنْ لِلنَّفْسِ الْإِنْسَانِيَّةِ اسْتِعْدَاداً لِلْإِنْسِلَاحِ عَنِ الْبَشَرِيَّةِ إِلَى 5
الْزَوَاجِيَّةِ الَّتِي فَوْقَهَا، وَأَنَّهُ تَحْصُلُ ^(١) مِنْ ذَلِكَ لَمَحَّةٌ لِلْبَشَرِ فِي صِنْفِ الْأَنْبِيَاءِ * عَلَيْهِمُ السَّلَامُ ^(ب) / بِمَا فُطِرُوا عَلَيْهِ مِنْ ذَلِكَ ، وَتَقَرَّرَ أَنَّهُ يَحْصُلُ لَهُمْ مِنْ غَيْرِ اكْتِسَابٍ [169]
وَلَا اسْتِعَانَةٍ بِشَيْءٍ مِنَ الْمَدَارِكِ ، وَلَا مِنَ التَّصَوُّرَاتِ ، وَلَا مِنَ الْأَفْعَالِ الْبَدَنِيَّةِ ، كَلَاماً أَوْ حَرَكَةً ، وَلَا بِأَمْرِ مِنَ الْأُمُورِ ، إِنَّمَا هُوَ انْسِلَاحٌ مِنَ الْبَشَرِيَّةِ إِلَى الْمَلَكِيَّةِ بِالْفِطْرَةِ فِي لَحْظَةٍ أَقْرَبَ مِنْ لَمَحِ الْبَصَرِ .

- وَإِذَا كَانَ ذَلِكَ، وَكَانَ [هَذَا] ^(ج) الْاسْتِعْدَادُ مُوجُوداً فِي الطَّبِيعَةِ الْبَشَرِيَّةِ، فَيُعْطَى النَّفْسُ الْعَقْلِيَّةُ أَنَّ هُنَا [صِنْفاً] ^(ج) آخَرَ مِنَ الْبَشَرِ نَاقِصاً عَنِ رُتْبَةِ الصَّنَفِ الْأَوَّلِ نَقْصَانُ الضَّدِّ عَنْ ضِدِّهِ الْكَامِلِ . لِأَنَّ عَدَمَ الْاسْتِعَانَةِ فِي ذَلِكَ الْإِدْرَاكِ ضِدٌّ 10
لِلْاسْتِعَانَةِ فِيهِ، وَشَتَانٌ مَا بَيْنَهَا . فَإِذَنْ ، أُعْطِيَ تَقْسِيمُ الْوُجُودِ أَنَّ هُنَا صِنْفاً آخَرَ مِنَ الْبَشَرِ مَقْطُوعٌ عَلَى أَنَّ تَحَرُّكَ قُوَّةَ الْعَقْلِيَّةِ حَرَكَتُهَا الْفَكْرِيَّةُ بِالْإِرَادَةِ عِنْدَمَا يَتَعَبَّأُ 15
الْزُرُوعَ لِذَلِكَ، وَهِيَ نَاقِصَةٌ عَنْهُ بِالْجِلْبَةِ، فَيَكُونُ لَهَا بِالْجِلْبَةِ عِنْدَمَا يَعُوقُهَا الْفَجْرُ عَنْ ذَلِكَ تَشَبُّهُ بِأُمُورٍ حُزْنِيَّةٍ مَخْشُوسَةٍ أَوْ مُتَخَيِّلَةٍ، كَالْأَجْسَامِ الشَّفَافَةِ، وَعِظَامِ الْحَيَوَانِ، وَسَمْعِ الْكَلَامِ، وَمَا يَسْتَسَخُّ مِنْ طَيْرٍ أَوْ حَيَوَانٍ، يَسْتَشْدِمُ ذَلِكَ الْإِحْسَانُ أَوْ

(١) ع: يحصل (ب) سقط من ع ل (ح) من: ع ل ي .

التخيّل مُستعينا به في ذلك الانسلاخ الذي يقصده ويكون كالمُسحَب له. وهذه القوة التي فيهم مبدأ لذلك الإدراك، هي الكِهَانَةُ. ولكون هذه القوَسُ مَفْطُورَةٌ على التقصُّ والقصور عن الكَمال، كان إدراكها في الجزئيات أكثر من الكلّيات، وتكون متشكّلة بها [غافلة] ⁽¹⁾ عن الكلّيات. ولذلك ما تكون [المتخيّلة] ^(ب) فيهم في غاية القوة، لأنها آلة الجزئيات، فتنفذ فيها نفوذاً تامّاً في نومٍ أو يقظة، وتكون عندها حاضرة عتيّدة، تُخَصِّرُها المتخيّلة وتكون لها كالمرآة تنظر فيها دائماً. ولا يفوق الكاهن على الكمال في إدراك المَعْقولات، لأنّ وحيه من وحي الشياطين. وأرفع أحوال هذا الصنف أن يستعين بالكلام الذي فيه السخّج والموازنة ليشغّل به عن الحواس، ويتوسّى بعض الشيء على ذلك الاتصال الناقص، / فَيَهْجِسُ في قلبه عن تلك الحركة، والتي ^(ج) يُشْعِطُها لذلك الأجنبي ما يُقْذِفُه على لسانه؛ فَرَبَّما صدّق ووافق الحق، وربّما كذب؛ لأنه [يُتَمَم] ^(د) قُضِيَ بأمر أجنبي عن ذاته المُذَكِّرة، ومُباين لها غير ملائم، فيفرض له الصدق والكذب جميعاً ويكون غير موثوق به. وربّما يفرّج إلى الظنون والتخمينات جزصاً على الطّفر بالإدراك، برّعه، وثقوبها على السائلين. وأصحاب هذا السخّج هم المَخْصُوصون باسم الكهّان، لأنهم أرفع سائر أضافهم. وقد ⁽¹⁾ قال عليه السلام في مثله: " هذا من سبع الكهّان ". فجعل السخّج مختصّاً بهم بمقتضى الإضافة. وقال ⁽²⁾ لابن ضياد حين سأله كاشفاً عن حاله بالاختيار، " كيف يأتيك هذا الأمر؟ قال: يأتيني صادق وكاذب! فقال: خلط عليك الأمر " يعني أنّ النبوة

(1) في ط: غافلة (ب) في ط: الخيلة (ج) ع: والذي (د) ط: يتم.

(1) لم أقف عليه بهذا اللفظ.

(2) أخرجه مسلم (2925) والترمذي (2247) وأحمد في مسنده 3: 66، 97.

خاصيتها الصّديق ، فلا يَغْتَرِبُهَا الكَذِبُ بِجَالٍ ، لأنها اتّصالٌ من ذاتِ النَّبِيِّ بِالْمَلَأِ
 الأعلى من غير مُشَبِّعٍ ولا استعانةٍ بأجنبيٍّ . والكهانة لما احتاج صاحبها ، بسبب
 عَجْزِهِ ، إلى الاستعانة بالتصوّرات الأجنبيّة ، فكانت داخلةً في إدراكه ،
 و[الْتَبَسَتْ] ^(١) بالإدراك الَّذِي توجّه إليه ، فصار مُخْتَلِطاً بها وطَرَفَهُ الكَذِبُ من
 هذه الجهة ، فامْتَنَعَ أن يكون بُيُوتُهُ . وإِنَّمَا قُلْنَا إِنَّ أَرْفَعَ مَرَاتِبِ الكِهَانَةِ حالةٌ 5
 السَّجْعِ ، لأنَّ مُعَيَّنَ السَّجْعِ أَخْفُ من سائر المُعَيَّنَاتِ من المَرَاتِبِ والمُسَمَّوعَاتِ .
 وتَدُلُّ خِيفَةُ المُعَيَّنِ على قُرْبِ ذَلِكَ الاتّصالِ والإدراكِ ، والبُغْدُ فيه عن العَجْزِ
 بَعْضُ الشَّيْءِ .

وقد زَعَمَ بَعْضُ النَّاسِ أَنَّ هَذِهِ الكِهَانَةَ قَدْ انْقَطَعَتْ مُنْذُ زَمَنِ النَّبُوَّةِ ، بِمَا وَقَعَ
 من شَأْنِ زَحْمِ الشَّيَاطِينِ بِالشُّهُبِ بَيْنَ يَدَيِ الْبَغْتَةِ ، وَأَنَّ ذَلِكَ كَانَ لِمَنْعِهِمْ مِنْ خَبَرِ 10
 السَّمَاءِ كَمَا وَقَعَ فِي الْقُرْآنِ ؛ وَالْكُهَّانُ إِنَّمَا يَعْرِفُونَ أَخْبَارَ السَّمَاءِ مِنَ الشَّيَاطِينِ ؛
 فَبَطَلَتْ الكِهَانَةُ مِنْ تَوْثُوقِهِ . وَلَا يَقُومُ مِنْ ذَلِكَ دَلِيلٌ ؛ لِأَنَّ عُلُومَ الكِهَانَةِ كَمَا تَكُونُ
 مِنَ الشَّيَاطِينِ تَكُونُ مِنْ قُوسِهِمْ كَمَا قَرَّرْنَاهُ . وَأَيْضاً ، فَالْآيَةُ / إِنَّمَا دَلَّتْ عَلَى مَنْعِ 170
 الشَّيَاطِينِ مِنْ تَوَجُّعٍ وَاحِدٍ مِنْ أَخْبَارِ السَّمَاءِ ، وَهُوَ مَا يَتَعَلَّقُ بِخَبَرِ الْبَغْتَةِ ، وَلَمْ يُنْتَعَوْا مِمَّا
 سِوَى ذَلِكَ . وَأَيْضاً ، فَإِنَّمَا كَانَ ذَلِكَ الانْقِطَاعُ بَيْنَ يَدَيِ النَّبُوَّةِ فَقَطْ ، وَلَعَلَّهَا عَادَتْ 15
 بَعْدَ ذَلِكَ إِلَى مَا كَانَتْ عَلَيْهِ ، وَهَذَا هُوَ الظَّاهِرُ ؛ لِأَنَّ هَذِهِ الْمَدَارِكَ كُلَّهَا تَخْفَدُ فِي
 زَمَنِ النَّبُوَّةِ ، كَمَا تَخْفَدُ الْكَوَاكِبُ وَالسُّرُجُ عِنْدَ وُجُودِ الشَّمْسِ ؛ لِأَنَّ النَّبُوَّةَ هِيَ النُّورُ
 الْأَعْظَمُ الَّذِي يَخْفَى مَعَهُ كُلُّ نُورٍ أَوْ يَذْهَبُ .

(١) كُنَّا فِي الْأَصُولِ ، فِي طَرَفِهَا : وَالشَّبَبِ .

وقد زعم بعض الحكماء أنها إنما توجد بين يدي النبوة، ثم تنقطع؛ وهكذا مع كل نبوة وقعت. لأن وجود النبوة لا بد له من وضع فلكي يقتضيه، وفي تمام ذلك الوضع تمام تلك النبوة التي دل عليها، ونقص ذلك الوضع على التمام يقتضي وجود طبيعة من ذلك النوع الذي يقتضيه، ناقصة، وهو معنى الكاهن على ما قررناه. فقبل أن يتم ذلك الوضع الكامل يقع الوضع الناقص، ويقتضي وجود الكاهن إما واحدا أو 5 متعددا. فإذا تم ذلك الوضع، تم وجود النبي بكماله، واشتدت الأوضاع الدالة على مثل تلك الطبيعة، فلا يوجد منها شيء بعد. وهذا بناء على أن بعض الوضع الفلكي يقتضي بغض أثره. وهو غير مُسَلَّم. فلعل الوضع إنما يقتضي ذلك الأثر بهيئته الخاصة، ولو نُقص بعض أجزائها فلا يقتضي شيئا، [لا] ⁽¹⁾ أنه يقتضي ذلك الأثر ناقصا كما قالوه.

ثم إن هؤلاء الكهّان إذا عاصروا زمن النبوة، فإنهم عارفون بصدق النبي 10 ودلالة مُعْجَزَتِهِ، لأن لهم بغض الوجدان من أمر النبوة كما لكل إنسان من أمر التوم. ومفقولية تلك النسبة موجودة للكاهن بأشد [مما] ^(ب) للنائم. ولا يصدّهم عن ذلك ويوقّهم في التّكْذِيب إلا وشواس المطامع بأنها نبوة لهم، فيقعون في العناد كما وقع لأُمِّيَّة بن أبي الصَّلْت، فإنه كان يطمع أن يكون نبيّا، وكذا وقع لابن صيّاد 15 ولُسَيْلَمَة / وغيرهم. فإذا غلب الإيمان واقطعت تلك الأمانى آمنوا أحسن أيمان؛ [70 ب] كما وقع لطلَيْحَة الأَسَدِي وقارب بن الأسود، وكان لهما في الفتوحات الإسلامية من الآثار الشاهدة بحسن الإيمان.

(1) في ظ: إلا (ب) في ط: ي : .

وأما الرؤيا ، فحقيقتها مُطالعة النفس التاطقة في ذاتها الروحانية لمحّة من صُور الواقعات . فإنّها عندما تكون روحانية تكونُ صُور الواقعات فيها موجودة بالفعل ، كما هو شأن النُوات الروحانية كلّها . وتَصيرُ روحانيةً بأن تتجرّد عن الموادّ الجسمانية والمدارك البدئية . وقد يقع لها ذلك لمحّة بسبب التّوهم كما نذكر ، فتفتبس فيها علم ما تشوّف إليه من الأمور المُستقبلة وتعود به إلى مداركها . فإن كان ذلك 5 الاقتباس ضعيفاً وغير جليّ غائته بالمحاكاة والمثال في الخيال لخصّله ، فيحتاج من أجل هذه المحاكاة إلى التّغيير . وقد يكون الاقتباس قوياً يُستغنى فيه عن المحاكاة فلا يحتاج إلى تفسير لخلوصه من المثال والخيال . والشبّه في وقوع هذه اللّفتة للنفس أنّها ذات روحانية بالقوّة مُستكملةً بالبدن ومداركه ، حتّى تصير ذاتها تعقلاً مخضاً ويكمل وجودها بالفعل ، فتكون حينئذ ذاتاً روحانية مدركةً بغير شيء من 10 الآلات البدئية . إلّا أنّ نوعها في الروحانيات دون نوع الملائكة أهل الأفق الأعلى الذين لم يستكملوا ذواتهم بشيء من مدارك البدن ولا غيره . فهذا الاستعداد حاصل لها ما دامت في البدن ، ومنه خاصّ؛ كالذي للأولياء ، ومنه عامّ للبشر على العموم؛ وهو أمر الرّؤيا .

وأما الذي للأنبياء ، فهو استعداد بالانسلاخ من البشريّة إلى الملكيّة 15 المخصّصة التي هي أغلى الروحانيات . ويخرج هذا الاستعداد فهم مُتكرّراً في حالات الوحي ؛ وهو عندما يعرج على المدارك البدئية ويقع فيه ما يقع من الإدراك شبيهاً بحال التّوهم شبيهاً ببناء ، وإن كان حال التّوهم أذوّن منه بكثير . فلأجل هذا الشبه عبّر الشارح عن الرّؤيا / بأنّها جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة ، وفي رواية: ثلاثة [172]

وأربعين ، وفي رواية : سبعين . وليس العدد في جميعها مقصوداً بالذات ، وإنما المراد الكثرة في شأوت هذه المراتب؛ بذليل ذكر السبعين في بقض طرقه وهي للتكثير عند القرب . وما ذهب إليه بعضهم في رواية ستة وأربعين ، من أن الوحي كان في مَبْدئه بالرؤيا ستة أشهر ، وهي نصف سنة ؛ ومدة النبوة كلها بمكة والمدينة ثلاثة وعشرون سنة ، فنصف السنة منها جزء⁽¹⁾ من ستة وأربعين ، فكلام بعيد من التحقيق . لأنه إنما وقع ذلك للتبلي ﷺ ، ومن أين لنا أن هذه المدة وقعت لغيره من الأنبياء ؟ مع أن ذلك إنما يعطي نسبة زمن الرؤيا من زمن النبوة ، ولا يعطي نسبة حقيقتها من حقيقة النبوة .

وإذا تبين لك ما ذكرناه أولاً ، علمت أن معنى هذا الجزء نسبة الاستعداد الأول الشامل للبشر ، إلى الاستعداد القريب الخاص بصنف الأنبياء الطمري لهم 10 صلوات الله عليهم ؛ ثم إن هذا الاستعداد البعيد وإن كان عاماً في البشر ، فمعه عوائق وموانع كثيرة من حصوله بالفعل . ومن أعظم تلك الموانع الحواس الظاهرة . ففطر الله البشر على ارتفاع جباب الحواس بالتوم الذي هو جيب لهم ، فتعرض النفس عند ارتفاعه إلى مغرفة ما تشوف إليه في عالم الحق ، فتدرك في بعض الأحيان منه لحظة يكون فيها الظفر بالمقصود . ولذلك ما جعلها الشارع من المبشرات ، 15 فقال⁽¹⁾ : "لم يبق من النبوة إلا المبشرات" ؛ قالوا : وما المبشرات يا رسول الله ؟ قال : "الرؤيا الصالحة يراها الرجل الصالح ، أو يرى له" .

(1) ل: جزءاً .

(1) أخرجه مسلم (479) وأحمد : 1: 219 وأبو داود (876) والنسائي في المحنبي : 2: 179 وابن ماجه (3899) وابن جبان (1896) .

وأما سبب ارتفاع حجاب الحواس بالتَّوَم، فعلى ما أصفه لك: وذلك أنَّ النفس الناطقة إمَّا إدراكها وأفعالها بالروح الحيواني الجسماني^(١)، وهو بخار لطيف مركزه في التجويف الأيسر من القلب، على ما في كُتُب التَّشْرِيح للجالينوس^(١) [٧١ ب] وغيره؛ ويتبعُ / مع التَّم في الشَّريانات والعروق، فيغطي الحس والحركة وسائر الأفعال البدئية، ويرفع لطفه إلى الدماغ فيعدل من نزده، ويَتِمُّ أفعال القوى التي في بطنه. فالتَّفسُّ الناطقة إمَّا تُدرك وتُشغل بهذا الروح البخاري، وهي مُتعلِّقة به، بما اقتضته حكمه التَّكوين، في أنَّ اللطيف لا يؤثر في الكثيف. ولَمَّا لَطِف هذا الرُّوح الحيواني من بَيْن الموادِّ البدئية، صارَ مَحَلًّا لآثار النَّاتِ المُبِينَةِ له في جسمانيته، وهي التَّفسُّ الناطقة، وصارت آوازها حاصلةً في البدن بوساطته. وقد كُنَّا قَدَمْنَا أنَّ إدراكها على تَوْعِن، إدراكٌ بالظَّاهر وهو الحواس الخمس، وإدراكٌ في 10 الباطن وهو بالقوى اللَّماغيَّة، وأنَّ هذا الإدراك كُلُّهُ صارَفَ لها عن إدراكها ما فَوْقَها من ذوات الرُّوحانيات التي هي مُستَعِدَّة له بالفِطْرَة.

ولَمَّا كانت الحواس الظَّاهرة جسمانية^(١)، كانت معرضةً للوَهْن والفشل، بما يُدركها من التعب والكلال وتَشَتِّي الروح بكثرة التصرف؛ فخلَقَ الله لها طلب الاستِغْثام لتُجَدِّد الإدراك على الصَّورة الكاملة. وإمَّا يَكُونُ ذلك بأنَّحْناس الرُّوح 15 الحيواني من الحواس الظَّاهرة كُلِّها، ورُجوعه إلى الحس الباطن. ويُعِين على ذلك ما يَنشأ البدن من البَرْد بالليل، فتطلبُ الحرارة الغريزيَّة أعماق البدن، وتُهب

(١) ضبطت في ع بعض الميم.

(١) لم يمكن من مقابلتها على نصوصه.

من ظاهره إلى باطنه، فتكون مُشَيَّعَةً مَرْكَبًا، وهو الروح الحيواني، إلى الباطن .
ولذلك ما كان التوم للبشر في الغالب إنما هو بالليل . فإذا انخس الروح عن
الحواس الظاهرة رجع إلى القوى الباطنة، وحُفَّتْ عن⁽¹⁾ النفس شواغل الحس
وموائمه، ورجعت إلى الصور التي في الحافظة، تُمثِّل منها بالتركيب والتحليل صوراً
5 خيالية، وأكثر ما تكون معتادة، لأنها مُتَنَزَّعة من المذكرات المتعاهذة قريباً. ثم تُزَلِّها
إلى الحس المشترك الذي هو جامع الحواس الظاهرة، فيدركها على أنحاء
الحواس الخمس. وربما / التفتت النفس لفتة إلى ذاتها الروحانية مع مُنازعة القوى
الباطنة، فتدرك بإدراكها الروحاني لأنها مَفْطُورة عليه، وتفتبس من صور
الأشياء التي صارت متعلقة في ذاتها حينئذ. ثم يأخذ الخيال تلك الصور المدركة
10 فيمثِّلها بالحقيقة أو المحاكاة في القوالب المفهودة . والمحاكاة من هذه هي المحتاجة إلى
التعبير^(ب)، وتَصَرُّفها بالتركيب والتحليل في صور الحافظة قبل أن تُدرك من تلك
اللفحة ما تُدرك، هي أضغاث الأخلام. وفي الصحيح⁽¹⁾: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قال: "الرؤيا
ثلاث: رؤيا من الله، ورؤيا من الملك، ورؤيا من الشيطان". وهذا التفصيل
مطابق لما ذكرناه، فالجلي من الله، والمحاكاة الداعية إلى التعبير من الملك، وأضغاث
15 الأخلام من الشيطان، لأنها كلها باطل، والشيطان ينبوع الباطل.

هذه حقيقة الرؤيا وما يُستَبها ويُشَيَّعها من التوم، وهي خواص للتشس
الإنسانية موجودة في البشر على العموم، لا يخلو عنها أحد منهم، بل كل واحد من

(1) ي: عل (ب) ل: التعبير .

(1) لم أقف عليه هذا اللفظ، ولكن جاء في الصحيحين "الرؤيا ثلاث، حديث النفس، وتخويف الشيطان،
ويُسمى من الله" البخاري 9: 48 (7017)، مسلم (2263) .

الأناسي فقد رأى في توميه ما صدق له في يَفْظْته مِراراً غير واجدة، وحصل له على القطع أن النفس مدركة للغيب في التوم ، ولا بُد . وإذا جاز ذلك في عالم التوم فلا يَمْتَنِعُ في غَيره من الأحوال ؛ لأن الذات المُدركة واحدة، وخواصها عامة في كل حال. والله الهادي إلى الحق .

1. فَضْلٌ :

5

ووقوع ما يقع من ذلك للبشر غالباً إنما هو من غير قصد ولا فُذرة عليه ؛ وإنما تكون النفس مُستَشْرِفة للشئ فتقع لها تلك اللَّفْظة في التوم، لا أنها تشد إلى ذلك قَرَأه. وقد وَقَعَ في كتاب الغاية⁽¹⁾ وغيره من كتب أهل الرياضات، ذكر أسماء تُذكر عند التوم، فتكون⁽¹⁾ عنها الرؤيا فيما يَتَشَوَّفُ إليه ، ويُسمونها الحالومة . ذكر منها مُسلمة في كتاب الغاية حالومة سَمَّاها حالومة الطباع الثام، وهي أن يقال عند التوم، بعد فراغ السير وصحة التوجُّه، هذه الكلمات الأعجمية، وهي : تَمَاشِش، بَغْدَان، يَسَوَادْ، / وَغَدَاش، تَوْفَنَّا ، غَادِش؛ ويذكر حاجته ، فإنه يرى الكشف عما [72 ب] يَسأل عنه في التوم. وحكى أن رجلاً فعل ذلك بعد رياضة ليالٍ في مأكله وذكره، فتمثل له شخص يقول أنا طباعك التام، فسئل، وأخبره عما كان يَتَشَوَّفُ إليه.

(1) ع : فيكون .

(2) كتاب غاية الحكيم ، وأحق التلحين بالتقدم، لمسلمة بن أحمد الميرطقي (-395هـ/1005م) كتبه في التسمياء، ويتعلق بالأرواح العلوية واستئزال قواها للانتفاع بها. وقد ذكر الزركلي أنه مطبوع، فلم نوفق للمعور عليه. وكتب معه في الكيمياء "رتبة الحكيم" في معرفة الأرواح الأرضية وإخراج لطائفها للانتفاع بها. (مخطوط دار الكتب التونسية 999) انظر لـ . شبتوح : المخطوط 72 (128) .

وَقَدْ وَقَعَ لِي أَنَا بِهَذِهِ الْأَشْيَاءِ مَرَّاءَ عَجِيبَةً ، وَاطَّلَعْتُ بِهَا عَلَى أُمُورٍ كَثُ
 أَنْشَوْفَ إِلَيْهَا مِنْ أَخْوَالي . وَلَيْسَ ذَلِكَ بِدَلِيلٍ عَلَى أَنَّ الْقَصْدَ إِلَى الرُّؤْيَا يُحْدِثُهَا ؛
 وَإِنَّمَا هَذِهِ الْحَالُومَاتُ تُحْدِثُ اسْتِغْدَادًا فِي النَّفْسِ لَوْقُوعِ الرُّؤْيَا ؛ فَإِذَا قَوِيَ
 الْاسْتِغْدَادُ كَانَ أَقْرَبَ لِحُصُولِ مَا يُسْتَعَدُّ لَهُ . وَلِلشَّخْصِ أَنْ يَفْعَلَ مِنَ الْاسْتِغْدَادِ
 5 مَا أَحَبُّ ، وَلَا يَكُونُ دَلِيلًا عَلَى إِسْقَاعِ الْمُسْتَعَدِّ لَهُ . فَالْقُدْرَةُ عَلَى الْاسْتِغْدَادِ غَيْرُ
 الْقُدْرَةِ عَلَى الشَّيْءِ ؛ فَاعْلَمْ ذَلِكَ وَتَذَبَّرْهُ فِيمَا تَجِدُ مِنْ أَمْثَالِهِ . وَاللَّهُ الْحَكِيمُ
 الْخَبِيرُ .

2. فَضْلٌ :

ثُمَّ إِنَّمَا نَجِدُ فِي التَّوَعُّدِ الْإِنْسَانِيَّ أَشْخَاصًا يُجَبُّونَ بِالْكَائِنَاتِ قَبْلَ وَقُوعِهَا ،
 10 بِطَبِيعَةٍ فِيهِمْ يَتَمَيَّزُ فِيهَا صِنْفُهُمْ عَنْ سَائِرِ النَّاسِ ، وَلَا يَزْجَعُونَ فِي ذَلِكَ إِلَى صِنَاعَةٍ ،
 وَلَا يَسْتَدِلُّونَ عَلَيْهِ بِأَثَرٍ مِنَ التَّجُومِ وَلَا غَيْرِهَا ؛ إِنَّمَا نَجِدُ مَدَارِكَهُمْ فِي ذَلِكَ بِمُقْتَضَى
 فِطْرَتِهِمُ الَّتِي فُطِّرُوا عَلَيْهَا ؛ وَذَلِكَ مِثْلُ الْعَرَافِينَ ، وَالتَّاطُرِينَ فِي الْأَجْسَامِ الشَّقَافَةِ ؛
 كَالْمَرَايَا وَطِبَسَائِسِ الْمَاءِ ، وَالتَّاطُرِينَ فِي قُلُوبِ الْحَيَوَانِ وَأَكْبَادِهَا وَعِظَامِهَا ، وَأَهْلُ الزُّجَرِ
 فِي الطَّيْرِ وَالسَّبَّاحِ ، وَأَهْلُ الطَّرِيقِ بِالْحَصَى وَالْحُبُوبِ مِنَ الْجِنَّةِ وَالتُّوَى . وَهَذِهِ كُلُّهَا
 15 مَوْجُودَةٌ فِي عَالَمِ الْإِنْسَانِ ، لَا يَسْنَعُ أَحَدٌ جَعْلَهَا وَلَا إِنْكَارَهَا . وَكَذَلِكَ الْمَجَانِينُ تُلْقَى
 عَلَى أَلْسِنَتِهِمْ كَلِمَاتٌ مِنَ الْغَيْبِ فَيُخْبِرُونَ بِهَا . وَكَذَلِكَ التَّائِمُ ، وَالْمَيِّتُ لِأَوَّلِ مَوْتِهِ أَوْ
 نَوْمِهِ يَتَكَلَّمُ بِالْغَيْبِ . وَكَذَلِكَ أَهْلُ الرِّيَاضَةِ مِنَ الْمُتَصَوِّفَةِ لَهُمْ مَدَارِكٌ فِي الْغَيْبِ عَلَى
 سَبِيلِ الْكَرَامَةِ مَعْرُوفَةٌ .

ونحن الآن نتكلم على هذه الإدراكات كلها ، وبنتديء منها بالكهانة ، ثم
 تأتي عليها واحدة واحدة إلى آخرها . وتقدم على ذلك مقدمة ، في أن النفس
 الإنسانية كيف تستعد لإدراك / الغيب في جميع الأضناف التي ذكرناها . وذلك أنها [173]
 ذات روحانية موجودة بالقوة من بين سائر الروحانيات كما ذكرناه قبل ؛ وإنما تخرج
 من القوة إلى الفعل بالبدن وأحواله . وهذا أمرٌ مُذكرٌ لكل أحد . وكل ما بالقوة فله
 مادة وصورة ؛ وصورة هذه النفس التي بها يتم وجودها هو عين الإدراك والتفعل .
 فهي توجد أولاً بالقوة مُستعدة للإدراك وقبول الصور الكلية والخزئية ، ثم يتم
 نشوؤها ووجودها بالفعل بمصاحبة البدن ، وما يعوقها بمرور مذكراته المحسوسة
 عليها ، وما تتزعزع هي من تلك الإدراكات من المعاني الكلية فتتعقل الصور ، مرة بعد
 أخرى ، حتى يحصل لها الإدراك والتفعل صورةً بالفعل ، فتتم ذاتها ، وتبقى النفس
 كالهيوأى ، والصور متعاقبة عليها بالإدراك واحدة بعد واحدة . ولهذا نجد الصبي في
 أول نشوئه لا يقدر على الإدراك الذي لها من ذاتها ، لا في نوم ولا بكشف ولا
 بغيرها . وذلك لأن صورته التي هي عين ذاتها وهي الإدراك والتفعل ، لم تتم بعد .
 بل لم يتم لها ارتراع الكليات . ثم إذا تمت ذاتها بالفعل حصل لها ، ما دامت مع
 البدن ، نوعان من الإدراك : إدراك بالآلات الجسم تؤديه إليها الممارك البدئية ، وإدراك
 بذاتها من غير واسطة وهي مخبوءة عنه بالانغماس في البدن والحواس وشواغلها ،
 لأن الحواس أبداً جاذبة لها إلى الظاهر بما فطرت عليه أولاً من الإدراك الجسماني .
 وربما تنغمس عن الظاهر إلى الباطن فيترفع حجاب البدن لحظة ، إما بالخاصية التي
 هي للإنسان على الإطلاق ، مثل النوم ، أو بالخاصية الموجودة لبغض البشر ،

مثل الكهانة والطرق ، أو بالرياضة مثل أهل الكشف من الصوفية. [فَتَلْتَفِتُ]^(أ)
حينئذ إلى الثَّوَاتِ الَّتِي فَوْقَهَا مِنَ اللَّامِ الْأَعْلَى ، لما بَيَّنَّ أَفْقِيهَا وَأَفْقِيهِمْ مِنَ الْإِتِّصَالِ فِي
الْوُجُودِ كَمَا قَرَّرْنَاهُ قَبْلَ . وتلك الثَّوَاتُ رُوحَانِيَّةٌ ، وهي إِذْرَاكٌ مَخْضُوعٌ وَعَقُولٌ الْفِعْلُ ،
/ وفيها صُورُ الْمَوْجُودَاتِ وَحَقَائِقُهَا كَمَا مَرَّ ؛ فَيَتَجَلَّى فِيهَا شَيْءٌ مِنْ تِلْكَ الصُّورِ [73 ب]
وَيُتَبَسَّسُ مِنْهَا عِلْمًا ؛ وَرُبَّمَا دَفَعَتْ تِلْكَ الصُّورَ الْمَذْكُورَةَ إِلَى الْخِيَالِ فَتُصَوِّرُهُ فِي الْقَوَالِبِ 5
الْمُفْتَادَةِ ، ثُمَّ تَرَاوَعُ الْجِسْمَ بِمَا أُدْرِكُ ، إِمَّا مُجَرَّدًا أَوْ فِي قَوَالِبِهِ ، فَتُخْبِرُ بِهِ . هذا هو
شَرْحُ اسْتِغْدَادِ النَّفْسِ لِهَذَا الْإِذْرَاكِ الْغَيْبِيِّ .

ولنرجع إلى ما وَغَدْنَا بِهِ مِنْ بَيَانِ أَضْوَافِهِ : فَأَمَّا التَّائِطُرُونَ فِي الْأَجْسَامِ
الْمُتَفَاةَةِ مِنَ الْمَرَايَا وَالطَّيْسَاسِ وَالْمِيَاهِ وَقُلُوبِ الْحَيَوَانِ^(ب) وَأَكْبَادِهَا وَعِظَامِهَا ، وَأَهْلُ
الطَّرِيقِ بِالْخَصَى وَالنَّسْوَى ، فَكُلُّهُمْ مِنْ قَبِيلِ الْكُهَّانِ . إِلَّا أَنَّهُمْ أَضْعَفُ رُتْبَةً فِيهِ 10
أَصْلَ خَلْقِهِمْ ؛ لِأَنَّ الْكَاهِنَ لَا يَحْتَاجُ فِي زَفْعِ جِجَابِ الْجِسْمِ إِلَى كَبِيرٍ^(ج) مُعَانَاةً ؛
وَهَؤُلَاءِ يُعَانَوْنَهُ بِأَنْحِصَارِ الْمَدَارِكِ الْحِسِّيَّةِ كُلِّهَا فِي نَوْعٍ وَاحِدٍ مِنْهَا ، وَأَشْرَفُهَا النَّبْصُ ،
فَيَعْكُفُ بِهِ عَلَى الْمَرْقِيِّ التَّبْسِيطِ حَتَّى يَتَدَوَّلَهُ مُذْرَكُهُ الَّذِي يُخْبِرُ عَنْهُ . وَرُبَّمَا يُظَلُّ
أَنْ مُشَاهَدَةً هَؤُلَاءِ لِمَا يَرَوْنَهُ ، هُوَ فِي سَطْحِ الْمَرَاةِ ، وَلَيْسَ كَذَلِكَ . بَلْ لَا يَرَوْنَ
يَنْظُرُونَ فِي سَطْحِ الْمَرَاةِ إِلَى أَنْ تَقِيبَ عَنِ النَّبْصِ ، وَيَتَدَوَّلُوا فِيمَا يَنْتَهِمُ وَبَيْنَ الْمَرَاةِ 15
حِجَابٍ كَأَنَّهُ عِظَامٌ تَتَحَلَّى فِيهِ صُورٌ هِيَ [مُذْرَكُهُمْ]^(د) ، فَتُشِيرُ إِلَيْهِمْ بِالْمَقْصُودِ فِيمَا
يَتَوَجَّحُونَ إِلَى مَعْرِفَتِهِ مِنْ نَفْيٍ أَوْ إِثْبَاتٍ ، فَيُخْبِرُونَ بِذَلِكَ عَلَى نَحْوِ مَا أُذْرِكُوهُ . وَأَمَّا
الْمَرَاةُ وَمَا يُذْرِكُ فِيهَا مِنَ [الصُّورِ]^(هـ) فَلَا يُذْرِكُونَهُ فِي تِلْكَ الْحَالِ ، وَإِنَّمَا يَنْشَأُ لَهُمْ بِهَا

(أ) ظ وحدها: فتلقت (ب) ح: الحيوانات (ج) ح: كبير (د) كنا في: ع ج ي، وفي ظ ل: مداركهم (هـ) من ل ج ع ي.

هذا النوع الآخر من الإدراك ، وهو نفساني ليس من إدراك البصر ، بل يتشكل به المذكر النفساني للحس كما هو معروف . ومثل ذلك يعرض للتأطرين في قلوب الحيوان وأكبادها ، وللتأطرين في الماء والطناس ، وأمثال ذلك . وقد شاهدنا من هؤلاء من يشغل الجس بالتخور فقط ، ثم الغرائم للاستعداد ، ثم يخبر عما أدرك . ويؤمنون أنهم يرون الصور مُشَخَّصة في الهواء تحكي لهم أحوال ما يتوهمون إلى 5 إدراكه بالمثال والإشارة . وغيبه هؤلاء عن الحس أخف من الأولين ؛ والعالم أبو الغرائب .

[174] وأما الزجر ، وهو ما يحدث من بغض الناس / من التكلم بالغيب عند سُوح طائر أو حيوان ، والفكر فيه بعد مغيبه . وهي قوة في النفس تبعث على الحدس والفكر فيما زجر فيه من مزي أو مسموع . وتكون قوته المتخيلة كما قدمنا 10 قوية ، فيبعثها في البحث مستعينا بما رآه أو سمعه ، فيؤديه ذلك إلى إدراك ما ؛ كما تفعله القوة المتخيلة في النوم وعند ركود الحواس ، تتوسط بين المحسوس المزي في يقظته وتجمعه مع ما عقلته فيكون عنها الرؤيا .

وأما المجانين ، فنفسهم التاطقة ضعيفة التعلق بالبدن ، لفساد أمرجتهم غالباً 15 وضعف الزوج الحيواني فيها ، فتكون نفسه غير مستغرقة بالحواس ولا مُغَمَّسة فيها⁽¹⁾ بما شغلها في نفسها من ألم النفس ومريضه ؛ وربما زاحمها على التعلق به روحانية أخرى شيطانية تشببت به ، وتضعف هذه عن ممانعتها ، فيكون عنه التخبط . فإذا أصابه^(ب) ذلك التخبط ، إما لفساد مزاجه من فساد النفس في ذاتها ، أو لما زاحم

(1) سقط من ل (ب) ل: حصل له .

من النفوس الشيطانية في تعلّقه، غاب عن جسده جُملَةً، فأدرك لَفْحَةً من عالم نفسه، وانطبع فيها بعض الصُّور وصَرَفَهَا الخيالُ؛ ورُبَّمَا نطقَ على لسانه في تلك الحالِ من غَيْرِ إرادة التُّطَلُّق.

وإدراكُ هؤلاء كلِّهم مَشَوَّبٌ فيه الحقُّ بالباطل؛ لأنّه لا يَخْصُلُ لهم الاتّصالُ،
5 وإن قَعَدُوا الجِيسَ ، إلّا بعد الاستعانة بالتصوّرات الأجنبية كما قَرَّرناه . ومن ذلك يَجِيءُ الكَذِبُ في هذه المدارِكِ .

وأما العرافون ، فهم المتعلّقون بهذا الإدراك وليس لهم ذلك الاتّصالُ ،
فَيُسَلِّطُونَ الفِكرَ على الأمر الذي يَتَوَجَّهُونَ إليه ، ويأخذون فيه بالظنِّ والتخمين
بناءً على ما يتوهّمونه من مبادئ ذلك الاتّصال والإدراك ، ويدّعون بذلك مَعْرِفَةَ
10 الغيب ، وليس منه على الحقيقة .

هذا تَحْصِيلُ هذه الأمور ؛ وقد تكلم عليها المشعودي في مَروِجِ الذَّهَبِ ⁽¹⁾ ،
فَما صادفَ تَحْقِيقًا ولا أَصَابَهُ . ويَظْهَرُ من كلام الرجل أنه كان بعيدًا عن الرُّسوخِ في
المعارف ، / فينْقَلُ ما سَمِعَ من أهله ومن غَيْرِ أهله .

[74 ب]

وهذه الإدراكات التي ذكرناها موجودةٌ كُلُّها في نَوْعِ البَشَرِ . فقد كان العربُ
15 يَنْزِعُونَ إلى الكُفَّانِ في تَعَرُّفِ الحوادث ، ويتنافرون إليهم في الخصومات لِيُعَرِّفُوهم
بالحقِّ فيها من إدراك غيبيهم . وفي كُتُبِ أَهْلِ الأَدَبِ كثيرٌ من ذلك . واشتهر منهم
* في الجاهليّة * ⁽¹⁾ شَيْقُ من أُمَّارِ بنِ بَزَّار ، وسَطِيطُخُ من مازِنِ بنِ عَسَّان ، وكان

(1) سقط ما بين النجيين من ل .

(1) مروج الذهب ، الباب الحادي والحسون ، والثاني والحسون 2 : 301-317 .

يُنْزَجُ كما يُنْزَجُ الثَّوْبُ ولا عَظَمَ فِيهِ إِلَّا الْجُمُوعَةُ . ومن مَشْهُورِ الحِكَايَاتِ عَنْهَا
تَأْوِيلُهَا رُؤْيَا رَبِيعَةَ بْنِ نَضْرٍ ، وما أَخْبَرَاهُ بِهِ مِنْ مُلْكِ الحَبَشَةِ لِلْيَمَنِ ، وَمُلْكِ مُضَرَ
مِنْ بَعْدِهِمْ ، وَظُهُورِ الثَّبُوءِ الْمُخَفَّدِيَّةِ فِي قُرَيْشٍ . وَكَذَا رُؤْيَا المُونِذَانِ الَّتِي أَوَّلُهَا
سَطِيحٌ لَمَّا بَعَثَ إِلَيْهِ بِهَا كَثْرَى عَبْدُ المَسِيحِ ، فَأَخْبَرَهُ بِشَأْنِ الثَّبُوءِ وَخَرَابِ مُلْكِ
فَارِسٍ . وَهَذِهِ كُلُّهَا مَشْهُورَةٌ .

5

وَكَذَلِكَ العَرَافُونَ ، كَانَ فِي العَرَبِ مِنْهُمْ كَثِيرٌ ، وَذَكَرُوهُمْ فِي أَشْعَارِهِمْ ،
فَقَالَ ⁽¹⁾ : [مِنْ الطَوِيلِ]

فَقُلْتُ لِعَرَافِ النِّيَامَةِ دَاوْنِي فَإِنَّكَ إِنْ دَاوَيْتَنِي لَطِيبٌ

وَقَالَ آخِرُ ⁽²⁾ : [مِنْ الطَوِيلِ]

جَعَلْتُ لِعَرَافِ النِّيَامَةِ حُكْمَهُ وَعَرَافُ نَجْدٍ إِنْ هُمَا شَفِيَانِي
فَقَالَا: شَفَاكَ اللَّهُ ، وَاللَّهِ مَا لَنَا بِمَا حَمَلْتُ مِنْكَ الصُّلُوعَ يَدَانِ

10

وَعَرَافُ النِّيَامَةِ هُوَ رِيَّاحُ بْنُ مِجْلَةَ ؛ وَعَرَافُ نَجْدٍ : الأَبْلَقُ الأَسَدِيُّ .

[وَمِنْ] ⁽¹⁾ هَذِهِ المِدَارِكُ القَبِيئَةُ مَا يَصْدُرُ لِنَبْضِ النَّاسِ عِنْدَ مُفَارَقَةِ اليَقِظَةِ

وَالنِّبَاسِيَةِ بِالثَّوْمِ ، مِنْ الكَلَامِ عَلَى الشَّيْءِ الَّذِي يَتَشَوَّفُ إِلَيْهِ بِمَا يُعْطِيهِ غَيْبُ ذَلِكَ

الأَمْرُ كَمَا يُرِيدُ . وَلَا يَقَعُ ذَلِكَ إِلَّا فِي مَبَادِيءِ التَّوْمِ عِنْدَ مُفَارَقَةِ اليَقِظَةِ وَذَهَابِ

15

(1) سَقَطَ مِنْ ط .

(1) اللَّيْلُ لِعُرْوَةَ بْنِ حِزَامٍ ، (الأَغَانِي 84/24) وَرَوَايَةُ اللِّسَانِ (عَرَفَ) : فَإِنَّكَ إِنْ أَرَأَيْتَنِي

(2) هُوَ عُرْوَةُ بْنُ حِزَامٍ أَيْضاً ، انْظُرِ الأَغَانِي 84 : 24 .

الاختيار في الكلام ، فيتكلم كأنه مجبول على التطق ؛ وغايته أن يسمعهم ويهمهم . وكذلك يصدّر عن المقتولين عند مفارقة رؤوسهم وأوساط أبدانهم كلاماً بمثل ذلك . ولقد بلغنا عن بغض الجبايرة الظالمين أنهم قتلوا من سجونهم أشخاصاً ليتقرّفوا من كلامهم عند القتل / عواقب أمورهم في أنفسهم ، فأعلموهم بما يُستبشع . وذكر [175]

5 منسّلة في كتاب الغاية له ، في مثل ذلك ، أن آدميتاً إذا جعل في ذن مملوء بذهن السفيس⁽¹⁾ ومكث فيه أربعين يوماً يُغذّى بالتين والجوز حتى يذهب لحمه ولا يتبقى منه^(ب) إلا العروى وشوؤن رأسه ، فيخرج من ذلك الدهن ، وحين يجف عليه الهواء يُجيب عن كل شيء يُسأل عنه من عواقب الأمور الخاصة والعامة . وهذا فعل من مناكير أفعال السخرة . لكن تهم منه عجائب العالم الإنساني .

10 ومن الناس من يحاول حصول هذا المذكّر القيني بالرياضة ؛ فيحاولون بالمجاهدة موتاً صناعياً بإماتة جميع القوى البدنية ، ثم مخو آثارها التي تلونث بها النفس ، وذلك يحصل بجمع الفكر وكثرة الجوع . ومن المعلوم على القطع ، أنه إذا نزل الموت بالبدن ذهب الجش وجأبه ، وأطلقت النفس على ذاتها وعالمها ، فيحاولون ذلك بالأكتساب ، ليقع لهم قبل الموت منه ما يقع بعد الموت ، وتطلع 15 النفس على المغيبات .

ومن هؤلاء أهل الرياضة السحرية ، يتراضون بذلك لينحصل لهم الاطلاع على المغيبات والتصرف في العوالم . وأكثر هؤلاء في الأقاليم المنحرفة

(1) ضبطها في ع الشنم بفتح الشين المشددة بعدها هم ساكنة وسين مفتوحة ، وهو من أساء الذنب والطلب ، وبالكسر : الجملان (ب) ج: فيه .

جنونا أو⁽¹⁾ شمالاً وخصوصاً بلاد الهند . ويُستون هنالك الجوكية ، ولهم كُتبٌ في كيفية هذه الرياضة كثيرة ، والأخبار عنهم في ذلك غريبة .

- وأما المتصوفة فرياضتهم دينية وعريّة من هذه المقاصد المذمومة ؛ وإنما يقصدون تجع الهمة والإقبال على الله بالكلية ، لتحصل أدواى العزفان والتوحيد ، ويزيدون في رياضتهم إلى الجمع والجوع التّغذية بالذّكر، فبها يتمّ ويختمهم في هذه 5 الرياضة. (75 ب) لأنه إذا نشأت النفس على الذّكر كانت / أقرب إلى العزفان بالله؛ وإذا غرّبت عن الذّكر كانت شيطانية. وحصول ما يحصل من معرفة الغيب أو التصرف لهؤلاء المتصوفة ، إنّما هو بالعرض، ولا يكون مقصوداً من أوّل الأمر؛ لأنه إذا قصد ذلك كانت الوجهة فيه لغير الله؛ وإنّما هي لفقد التصرف والاطلاع على الغيب، وأخسّر بها صفّة، فإنّها في الحقيقة شرك. قال بعضهم: من آثر العزفان للعزفان فقد 10 قال بالتّافى. فهم يقصدون بوجهتهم المعبود لا لشيء سواه. وإن خصل إنشاء ذلك ما يحصل بالعرض، وغير مقصود لهم. وكثير منهم يفرّ منه إذا خصل^(ب) له ولا يحفل به، وإنّما يريد الله لذاته لا لغيره، وحصول ذلك لهم معروف. ويُستون ما يقع لهم من الغيب والحديث على الخواطر فإسائة وكشفاً ، وما يقع لهم من التصرف كرامة ؛ ولئس شيء من ذلك بنكير في حقهم. وقد ذهب إلى إنكاره الأستاذ أبو إسحاق 15 الإسفرآيني، وأبو محمد ابن أبي زَيْد المالكي⁽¹⁾، في آخرين، فراراً من التّباس المعجزة

(1) ع: و (ب) في ع: عرض .

(1) كتب كتاب الكشف وكتاب الاستظهار - ولم يعللنا - في قض كتاب عبد الرحمن الصّقلّي في خرق العادات. انظر المدارك 6: 219.

بغيرها . والممول عند المتكلمين حصول التفرقة بالتخدي ، فهو كافٍ . وقد ثبت في الصحيح⁽¹⁾ أن رسول الله ﷺ قال: "إِنَّ فِيكُمْ مُخَدَّثِينَ وَإِنَّ مِنْهُمْ عُمَرُ". وقد وقع للمصاحبة من ذلك وقائع معروفة تشهد بذلك، في مثل قول عمر رضي الله عنه⁽²⁾ : يا ساريةُ الجبل! وهو ساريةُ بنُ زَيْتَم، كان قائداً على بغض جيوش المسلمين بالعراق 5 أيام الفُتوحات ، وتورط مع المشركين في مُعْتَرِكٍ وَهَمَّ بالانْهزام ، وكان يُقرِّبه جَبَلٌ يتخَيَّرُ إليه ، فُزِعَ لِعَمَرِ ذلك وهو يُخْطَبُ على الجُنْبَرِ بالمدينة ، فناداه: يا ساريةُ الجبل! وسمعه ساريةُ بمكانه ورأى شَغَفَهُ هنالك ، والقِصَّةُ معروفةٌ. ووقع مثله أيضاً لأبي بكرٍ في وَصِيَّيْهِ عائشةُ ابنته [رضي الله عنها]⁽³⁾ في شأن ما نَحَلَهَا / من أَوْسُقِ [176] الثَّمَرِ من حديثه، ثم تَبَّهَها على جِدَادِهِ لتَحْوِزِهِ عن الوِزَةِ، فقال في سياق كلامه: وَإِنَّمَا أَخْوَاطُكَ وَأَخْتَالُكَ؛ فَقَالَتْ: إِنَّمَا هِيَ أَسْمَاءُ، فَتَرَى الْآخَرَى؟ فقال: إِنَّ ذَا بَطْنِ بِنْتِ خَارِجَةٍ، أَرَاهَا جَارِيَةً؛ فَكَانَتْ جَارِيَةً. وقع في الموطأ⁽³⁾ في باب ما لا يجوز من التَّخَلُّلِ.. ومثل هذه الوقائع كثيرةٌ لهم ولمن بعدهم من الصالحين وأهل الاقتداء. إلا أنَّ المتصوفة يقولون إِنَّهُ يَقِلُّ في زَمَنِ التَّوْبَةِ؛ إِذْ لَا يَبْقَى لِلْمُرِيدِ حَالَةٌ بِحَضْرَةِ النَّبِيِّ؛ حَتَّى

(1) سقط من ط .

(1) لم يرد في الصحيح بهذا اللفظ، وإِنَّمَا جاء في صحيح مسلم (2398) من حديث عائشة أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَقُولُ: "قَدْ كَانَ يَكُونُ فِي الْأَمِّ قَبْلَكُمْ مُخَدَّثُونَ، فَإِنْ يَكُنْ مِنْ أَمَتِي مِنْهُمْ أَحَدٌ، فَإِنَّ عَمْرَ بْنَ الْخَطَّابِ مِنْهُمْ". قال عبد الله بن وهب (راوي الحديث) : تفسير مُخَدَّثُونَ، مُلْهَثُونَ .

ومثل هذا أخرجه الحيدري (253) وأحمد 6: 55 والترمذي (3693) .

(2) تاريخ الطبري 4: 178 ، 179 .

(3) الموطأ 2: 298 رقم 2189 برواية الليثي .

أنهم يقولون : إنَّ المريد إذا جاء إلى المدينة النبوية سُلِبَ حاله ما دام فيها حتى يُعارفها . والله يَرْزُقنا الهداية ويُرْشِدنا إلى الحق .

3. فَضْلُ :

- ومن هؤلاء المريدن من المتصوفة قوم بهاليل مفتوهون ، أشبه بالمجانين من الغفلاء ، وهم مع ذلك قد صَحَّت لهم مقامات الولاية وأحوال الصديقين ، وعلم ذلك 5 من أحوالهم من يتفهم عنهم من أهل الذوق، مع أنهم غير مُكَلِّفين. ويَقَع لهم من الإخبار عن المُقَاتِلَات عجائب؛ [أنهم⁽¹⁾] لا يَتَّقِدُونَ بشيء ، فيطلقون كلامهم في ذلك ويأتون منه بالعجائب. ورُبَّمَا يُنْكِرُ الفقهاء أنهم على شيء من المقامات ، لما يَرَوْنَ من سُقُوط التَّكْلِيف عنهم ؛ والولاية لا تَحْصُلُ إِلَّا بالعبادة . وهو غَلَطٌ ؛ فإنه ﴿ فَضَّلَ اللهُ يُؤْتِيهِ مِنْ نَشَاءٍ ﴾ [سورة المائدة ، من الآية 54] ، ولا يَتَوَقَّفُ حُصُولُ 10 الولاية على العبادة ولا غيرها . وإذا كانت النفس الإنسانية ثابتة الوجود ، فالله تَعَالَى يَخْصُصُهَا بما شاء من مواهبه ؛ وهؤلاء القوم لم تُعْدم نفوسهم الناطقة ولا فَتَسَدَتْ كَحَالِ المجانين ؛ وإِنَّمَا فَقِدَ لهم الغفل الذي يُنَاطُ بِهِ التَّكْلِيف ، وهو صِفَةٌ خَاصَّةٌ لِلنَّفْسِ ، وهي عُلُومٌ ضَرُورِيَّةٌ لِلإِنْسَانِ يَسْتَعِدُّ^(ب) بِهَا نَظَرَهُ وَيَعْرِفُ أحوالَ مَعَايشِهِ [76 ب] واستقامته منزله. وكأنه إذا مَيَّرَ أحوالَ مَعَايشِهِ / لم يَتَقَّ لَهُ عُدْرٌ فِي قَبُولِ التَّكْلِيفِ 15 لِإِصْلَاحِ مَعَايِهِ . وَلَيْسَ مِنْ فَقَدِ هَذِهِ الصِّفَةِ بِفَاقِدٍ لِنَفْسِهِ وَلَا ذَاهِلٍ عَنْ حَقِيقَتِهِ؛

(1) سقط من ط (ب) ي: يستبد .

فيكون موجودَ الحقيقة، معدومَ النقلِ التَّكْلِيفِيّ الَّذِي هو مغرفةُ المعاش، ولا استحالةٌ في ذلك؛ ولا يَتَوَقَّفُ اضطفاءُ الله عبادَه للمغرفة على شَيْءٍ من التَّكْلِيفِ. وإذا صَحَّ ذلك، فاعلم أَنَّهُ زَيْجًا يَلْتَبِسُ حَالُ هَؤُلَاءِ بِالْجَانِينِ الَّذِينَ تَسُدُّ نَفُوسَهُم النَّاطِقَةُ وَيَلْتَجِفُونَ بِالنِّهَامِ. ولك في تَمْيِيزِهِم علاماتٌ؛ منها: أَنَّ هَؤُلَاءِ الْبَهَائِلَ تَحْجُدُ 5 لَهُمْ وَجْهَةٌ مَا لَا يَحْلُونَ عَنْهَا أَضْلًا مِنْ ذِكْرِ وَعِبَادَةِ، لَكِنْ عَلَى غَيْرِ الشَّرُوطِ الشَّرْعِيَّةِ لَمَّا قُلْنَا مِنْ عَدَمِ التَّكْلِيفِ. وَالْجَانِينُ لَا تَحْجُدُ لَهُمْ وَجْهَةٌ أَضْلًا، وَمِنْهَا أَنَّهُمْ يُحْلِقُونَ عَلَى الْبَلَاءِ مِنْ أَوَّلِ نُشُوبِهِمْ. وَالْجَانِينُ يَغْرِضُ لَهُمُ الْجَنُونَ بِقَدْرِ بَرْهَةٍ مِنَ الْعُمَرِ لِعَوَارِضَ بَدَنِيَّةٍ طَبِيعِيَّةٍ، فَإِذَا غَرَضَ لَهُمْ ذَلِكَ وَفَسَدَتْ نَفُوسُهُم النَّاطِقَةُ، ذَهَبُوا بِالْحَيَاةِ. وَمِنْهَا كَثَرَةُ تَصَرُّفِهِمْ فِي النَّاسِ بِالْحَقِيرِ وَالشَّرِّ، لِأَنَّهُمْ لَا يَتَوَقَّفُونَ عَلَى إِذْنِ لِعَدَمِ التَّكْلِيفِ 10 فِي حَقِّهِمْ؛ وَالْجَانِينُ لَا تَصَرُّفُ لَهُمْ.

وهذا فَضْلٌ انْتَهَى بِنَا الْكَلَامِ إِلَيْهِ؛ وَاللَّهُ الْمُرْشِدُ إِلَى الصَّوَابِ.

4. فَضْلٌ:

وَقَدْ يُزْعَمُ بَعْضُ النَّاسِ أَنَّ هُنَا مَدَارِكَ لِلْغَيْبِ مِنْ دُونِ غَيْبَةٍ عَنِ الْجِسِّ. فَهِنَّ الْمُنْتَجِمُونَ الْقَائِلُونَ بِالذَّلَالَةِ التَّجُومِيَّةِ وَمُقْتَضَى أَوْضَاعِهَا فِي الْفَلَكِ، وَأَثَارُهَا 15 فِي الْعُنَاصِرِ، وَمَا يَحْضُلُ مِنَ الْاِمْتِزَاجِ بَيْنَ طَبَاعِهَا بِالتَّنَاطُرِ، وَيَتَأَدَّى مِنْ ذَلِكَ الْمِزَاجِ إِلَى الْهَوَاءِ. وَهَؤُلَاءِ الْمُنْتَجِمُونَ لَيْسُوا مِنَ الْغَيْبِ فِي شَيْءٍ؛ إِنَّمَا هِيَ ظُنُونٌ خَدْسِيَّةٌ وَتَخْمِينَاتٌ مَبْنِيَّةٌ عَلَى التَّأثيرِ التَّجُومِيِّ، وَحُصُولِ الْمِزَاجِ مِنْهُ لِلْهَوَاءِ، مَعَ مَزِيدِ خَدْسٍ

يقف به التأطّر على تفصيله في الشخصيات في العالم كما قاله بطلميوس⁽¹⁾. ونحو
 بُيِّن بطلان ذلك في محله إن شاء الله تعالى ، وهو لو ثبت فغايبه حدس وتخمين ،
 وليس مما ذكرناه في شيء.

- [177] ومن هؤلاء قوم من العامة ، / استنبطوا لاستخراج الغيب وتعرف
 الكائنات صناعة سموها خط الرّمل، ينسب إلى المادّة التي يَضَعون فيها عملهم⁽¹⁾
 5 ومُحصُول هذه الصّناعة أنّهم صَيروا من الثُّقَط أشكالاً ذات أربع مراتب، تختلف
 باختلاف مراتبها في الزوجيّة والفردية، أو^(ب) استوائها فيها، فكانت ستة عشر
 شكلاً ؛ لأنها إن كانت أزواجاً كلّها أو أفراداً فشكّلان ؛ وإن كان الفرد فيها من^(ج)
 مرتبة واحدة فقط فأربعة أشكال ؛ وإن كان الفرد في مرتبتين فيستأشكال ؛ * وإن
 10 كان في ثلاث مراتب فأربعة أشكال*^(د). جاءت سبعة عشر شكلاً ؛ ميزوها^(هـ) [كلّها]^(هـ)
 بأسمائها ، وتوّعوها إلى شعور ونحوس ، شأن الكواكب ، وجعلوا لها سبعة عشر بيتاً
 طبيعيّة بزعمهم ، وكانها البروج الاثني عشر التي للفلّك والأوتاد الأربعة، وجعلوا
 لكل شكل بيتاً وخطوطاً^(و) ودلالة على صنف من عالم العناصر يختص به ،
 واستنبطوا من ذلك فتاً حادّوا به فنّ النجامة ونوع قضائه. إلّا أنّ أحكام النجامة
 15 مستنيدة إلى أوضاع^(ز) طبيعيّة كما زعم بطلميوس⁽²⁾ ، وهذه إنّما مُستندّها أوضاع^(ح)

(1) كذا في: ط ع ج ي، وفي ل: عليهم، وأصلحت في الحاشية عن نسخة: صانعهم (ب) ع: و (ج) ع: في (د) سقط
 ما بين الجيمين من ع (هـ) سقط من ع (و) ع ل: وحطوطاً (ز) في ج ع: دلالات (ح) كذا في ط، وفي ع: إنّما
 دلالتها وضعية. وفي ج أضيفت حاشية بخط رقعة متأخر: تشمل السقط التالي الذي افتردت به ع .

(1) و(2) لم تحدد مصدر النقل .

تلك الخطوط، فتفتربه حالة الاستعداد كما يفترى المفطورين على ذلك، كما نذكره
 بعد، وهؤلاء أشرف أهل هذه الصناعة، وهم على الجفلة^(١) يزعمون أن أصل ذلك
 من الثبوت القديمة في العالم، ورثا نسبوها إلى ذانيال أو^(ب) إذريس صلوات الله
 عليها، شأن الصانع كلها، وراثا يدعون مشروعاتها، ويحتجون^(ج) بقوله ﷺ^(١) :
 "كان نبي يخط، فمن وافق خطه فذاك". وليس في الحديث دليل على مشروعية
 5 خط الزمل كما يزعمه بعض^(د) من لا تحصيل لديه؛ لأن معنى الحديث: "كان
 نبي يخط يأتيه الوحي عند ذلك الخط"^(هـ)؛ ولا استحالة في أن يكون ذلك عادة
 لبغض الأنبياء،^(و) فإنهم صلوات الله عليهم متفاوتون في إدراك الوحي. قال الله
 تعالى: ﴿تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾ [سورة البقرة، من الآية 253] فمنهم من
 يأتيه الوحي ويكلمه الملك ابتداء من غير طلب ولا وجهة لذلك، ومنهم من يتوجه
 10 فيما يفرض له من أمور البشر سؤال أمته عن مشكل أو تكليف أو نحو ذلك،
 فيتوجه وجهته وتأتيه بتعرض بها لكشف ما يريد من ذلك من الله، ويغطي التقسيم
 هنا قسما آخر إن وجد، لأن الوحي قد يكون وهو لا يستعيد له بشيء من
 الأحوال، كالذي ذكرناه. وقد يكون وهو مستعد ببعض الأحوال، كما قيل في
 الإسرائيليات^(ز) أن نقض الأنبياء كان يستعد لزول الوحي بسماع الأصوات الطيبة
 15 الملمنة، وهذا الثقل وإن لم يكن متمكنا في الصحة^(ح) إلا أنه غير بعيد. فانه تعالى

(١) الآية التي اقترنت به نسخة ع (ب) ع ج ي: أو إلى (ج) ع: ويحتجون لذلك (د): ع: بعضهم لأن معنى... (هـ) سقط
 من ظ (و) نص اقترنت بآياته نسخة ع (ز) وصحت في ع: الإسرائيليات (ح) كلمة تدعج الحروف، وقراءتها قديمة.

(١) أخرجه مسلم (537)، وتفسيره في شرح الأبي لمسلم 436 2.

يَحْتَضُّ أَنْبِيَاءَهُ وَرُسُلَهُ بِمَا يَشَاءُ . وإذا تَقَرَّرَ ذلك ، وقد كُنَّا قَدَّمْنَا أَنَّ فِي أَصْحَابِ خَطِّ
الزَّمَلِ مَنْ يَتَقَرَّضُ لِلْكَشْفِ بِهِ بِإِشْغَالِ الْحِسِّ بِالتَّظَرُّفِ فِي تِلْكَ الْخُطُوطِ
وَالْأَشْكَالِ ، فيَغْتَرِبُهُ حِينَئِذٍ الْإِدْرَاكُ الْغَيْبِيُّ الْوَجْدَانِيُّ بِالتَّفَرُّغِ عَنِ الْحِسِّ جُمْلَةً ،
ويفَارِقُ الْمَدَارِكَ الْبَشَرِيَّةَ إِلَى الْمَدَارِكَ الرُّوحَانِيَّةِ ، وَقَدْ مَرَّ تَفْسِيرُهَا ، وَهَذَا مِنْ
5 الْكِبَاهِنَةِ ، مِنْ تَوَجُّعِ التَّظَرُّفِ فِي الْعِظَامِ وَالْمِيَاهِ وَالْمَرَايَا ، بِخِلَافِ مَنْ يَتَصَيَّرُ فِي ذَلِكَ مِنْهَا
عَلَى الْأَمْرِ الصَّنَاعِيِّ الَّذِي يَخْضُلُ بِهِ عَلَى الْغَيْبِ بِالْحَدْسِ وَالتَّخْمِينِ ، وَهُوَ لَمْ
يُفَارِقِ الْمَدَارِكَ الْجِسْمَانِيَّةَ بَعْدَ ، جَانِلًا فِي مَرَامِي الطَّنُونِ . فَقَدْ يَكُونُ شَأْنُ
بَعْضِ الْأَنْبِيَاءِ الْإِسْتِعْدَادَ بِالْحَقِّ فِي مَقَامِهِ التَّبَوُّيِّ لِحُطَابِ الْمَلِكِ ، كَمَا يَسْتَعِدُّ بِهِ مَنْ
لَيْسَ بِنَبِيِّ لِلْإِدْرَاكِ الرُّوحَانِيِّ ، وَمِفَارِقَةِ الْمَدَارِكَ الْبَشَرِيَّةِ ، إِلَّا أَنَّ إِدْرَاكَهُ رُوحَانِيَّ
10 فَقَطْ ، وَإِدْرَاكُ النَّبِيِّ مُلْكِيٌّ بِالْوَحْيِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ [وَأَمَّا مَقَامَاتُ أَهْلِ صِنَاعَةِ الْخَطِّ
فِي مَدَارِكِ الْحَدْسِ وَالتَّخْمِينِ ، فَحَاشَ لِلْأَنْبِيَاءِ مِنْهَا ، فَإِنَّهُمْ لَا يُشْرَعُونَ التَّكَلَّمَ
بِالْغَيْبِ وَلَا الْخَوْصَ فِيهِ لِأَحَدٍ مِنَ الْبَشَرِ . وَقَوْلُهُ فِي الْحَدِيثِ]^(١) : فَمَنْ وَافَقَ خَطَّ
ذَلِكَ النَّبِيِّ فَهُوَ ذَلِكَ^(ب) ، أَيُّ فَهُوَ صَحِيحٌ مِنْ بَيِّنِ الْخَطِّ بِمَا عَصَدَهُ مِنَ الْوَحْيِ لِذَلِكَ
النَّبِيِّ الَّذِي كَانَتْ عَازِدُهُ أَنْ يَأْتِيَهُ الْوَحْيُ عِنْدَ الْخَطِّ . [أَوْ تَكُونُ الْإِشَارَةُ بِذَلِكَ إِلَى
15 تَعْظِيمِهِ وَعُلُوِّ شَأْنِهِ فِي اتِّخَاذِ خُطُوطِ الزَّمَلِ ، بَلْ لَا نِسْبَةَ بَيْنَهُ وَبَيْنَهَا إِذَا كَانَ
عَلَى ذَلِكَ الْوَجْهَ الَّذِي كَانَ عِنْدَ النَّبِيِّ يَسْتَعِدُّ بِهِ لِلْوَحْيِ ، فَيَأْتِي عَلَى وِفَاقِهِ]^(١) .
/ وَأَمَّا إِذَا أُجِزَ ذَلِكَ عَنِ الْخَطِّ بِمَجْرَدَا عَنْ غَيْرِ مُوَافَقَةٍ وَخِي فَلَا [صِحَّةَ فِيهِ] ^(ج) . [77 ب]
وَهَذَا مَعْنَى الْحَدِيثِ ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

(١) مِنْ ع وَجَدَهَا (ب) ع ل ج ي: ذاك (ج) مِنْ ع .

وليس فيه دلالة على مشروعية خط الزمل ولا جواز احتلاله لتعرف الغيب ، كما هو شأن أهله في المذن ، وإن مال إلى ذلك بعضهم ، بناء على أن فعل النبي شرعة متبعة ، فيكون مشروعاً على مذهب من يرى أن شرع من قبلنا شرع لنا ، وليس هذا بمطابق لذاك ، فإن الشرع إنما هو للرسل المرشحين للأئمة ، والحديث لم يدل على ذلك ، وإنما دل على أن هذه الحالة قد تحصل لبغض الأنبياء ، 5 ويحتمل أن يكون غير مشروع ، فلا يكون ذلك شرعاً لا خاصاً بأئمة ولا عاماً لهم ولغيرهم ، وإنما يدل على أنها حالة تقع لبغض الأنبياء خاصة به فلا تعداه للبشر ، وهذا آخر ما أردنا تحقيقه هنا ، والله الملمه للصواب⁽¹⁾ .

فإذا أرادوا استخراج مغييب برغمهم ، تمهدوا إلى قسطاس أو زمل أو دقيق ، فوضعوا النقط سطوراً على عدد المراتب الأربع ، ثم كرروا ذلك أربع مرات ، فتجيء 10 ستة عشر سطرأ . ثم يطرحون النقط أزواجاً ، ويضعون ما بقي من كل سطر زوجاً كان أو فرداً في مرتبته على الترتيب ، فتجيء أربعة أشكال يضعونها في سطر متتالية ؛ ثم يولدون منها أربعة أشكال أخرى من جانب الغرض ، باعتبار كل مرتبة وما قابلها من الشكل الذي بإزائه وما يجتمع فيها من زوج أو فرد ، فتكون ثمانية أشكال موضوعة في سطر ؛ ثم يولدون من كل شكلين شكلاً تحتها ، 15 باعتبار ما يجتمع في كل مرتبة من مراتب الشكلين أيضاً من زوج أو فرد ، فتكون أربعة أخرى تحتها ؛ ثم يولدون من الأربعة شكلين كذلك تحتها ؛ ثم من الشكلين شكلاً كذلك تحتها^(ب) ؛ ثم من هذا الشكل الخامس عشر مع الشكل الأول شكلاً

(1) زيادة من ع وحدها (ب) ع تحتها .

يكون آخر الستة عشر. ثم يمكن على الخط كله بما اقتضته أشكاله من السعادة
والثحوسة بالذات، والتظر والحلول والامتزاج والدلالة على أصناف الموجودات،
وسائر ذلك، تحكما غريباً.

وكررت هذه الصناعة في الغفران، ووضعت فيها التواليف، واشتهر فيها
5 الأغلام من المتقدمين والمتأخرين؛ وهي كما رأيت تحكّم وهوى. والتحقق الذي
ينبغي أن يكون نُصِبَ فِكْرُك، أن الغيوب لا تُدْرِك بصناعة البتّة، ولا سبيل إلى
تعرّفها إلا للخواص من البشر، المفطورين على الرجوع عن عالم الجس إلى عالم
الروح. ولذلك يُسمّى المنجمون هذا الصنف كلهم بالزُهريّين، نسبة إلى ما تقتضيه
دلالة الزهرة بزعمهم في أصل مواليدهم على إدراك الغيب. فالخطّ وغيره من هذه
10 إن كان الناظر فيه من أهل هذه الخاصية، وقصد⁽¹⁾ بهذه الأمور التي ينظر فيها من
النقط والعظام أو غيرها / إشغال الجس لتزجج النفس إلى عالم الروحانيات لحظة،
فهو من باب الطّرق بالحصى والنظر في قلوب الحيوانات^(ب)، والمرآة الشّفاقة كما
ذكرناه. وإن لم يكن كذلك، وإنا قصد معرفة المعيّب بهذه الصناعة، فهتّز من
القول والعمل. والله يهدي من يشاء.

15 والعلامة لهذه القطرة التي فطر عليها أهل هذا الإدراك الغيبي، أنهم عند
توتّمهم إلى تعرف الكائنات، يفتريهم خروج عن حالتهم الطبيعية، كالتأوُّب والتّسطط
ومباديء الغيبة عن الجس، ويختلف ذلك بالقوة والضعف على اختلاف وجودها

(1) ع - وقصده (ب) في ط ح ي : وغيرها ثا أنشأ .

فهم . فمن لَمْ تُوجَدْ له هذه العلامة فَلَيْسَ من إدراك الغيب في شيء ؛ وإِنَّا هو ساعٍ في تَتَفِيْق كَذِبِهِ .

5. فَضْلٌ :

ومنهم طوائِف يَصْعَوْنَ قَوَائِنَ لاسْتِخْرَاج الغيب، ليسَتْ من الطُّور الأول الذي هو من مَدَارِك النُّفُس الرُّوحَانِيَّة، ولا من الحَدْسِ المُنْبِيِّ على تَأْثِيرَات التُّجُوم 5 كما زَعَمَهُ بَطْلَمَيْوس⁽¹⁾، ولا من الظَّنِّ والتَّخْمِين الذي يُحَاوِل عليه العَرَّافُونَ؛ وإِنَّا هو مَغَالِطٌ يَجْعَلُونَهَا كَالْحَصَائِدِ لِأَهْلِ الْعُقُولِ المُسْتَضْعَفَةِ. وَلَسْتُ أَذْكَرُ من ذلك إِلاَّ مَا ذَكَرَهُ الْمُصَنِّعُونَ وَوَلَّعَ بِهِ الْحَوَاضَ .

فمن تلك القَوَائِنِ، الحِسَابُ الَّذِي يُسَمُّوهُ حِسَابَ النِّيمِ، وهو مَذْكُورٌ في آخر كتاب السِّيَاسَةِ المُنَسُوبِ لِأَرِسْطُو⁽²⁾، يُعْرَفُ به الغَالِبُ من المَغْلُوبِ في 10 المُتَحَارِبِينَ من المُلُوكِ . وهو أَن تَحْتَسِبَ الحُرُوفُ الَّتِي فِي اسْمِ أَحَدِهِمَا بِحِسَابِ الجُمْلِ المُضْطَلَحِ عَلَيْهِ فِي حُرُوفِ أُجَدِّ، من الواحدِ إِلَى الألفِ، آحاداً وَعَشْرَاتٍ وَمِئِينَ وَأَلُوفاً. فَإِذَا حَسِبْتَ الاسْمَ وَحَصَّلَ لَكَ مِنْهُ عَدَدٌ، فَاحْسِبْ اسْمَ الْآخَرِ كَذَلِكَ، ثُمَّ اطْرَحْ مِنْ⁽¹⁾ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهَا تِسْعَةً تِسْعَةً، وَاحْفَظْ بَقِيَّةَ هَذَا وَبَقِيَّةَ هَذَا، ثُمَّ انْظُرْ بَيْنَ

(1) سقط من ع .

(1) لم تصل إلى تعيين مأخذ ابن خلدون من بطليموس .

(2) لم تقف عليه في القسم المطبوع من السياسة العامية .

المعدّنين الباقين من حساب الإسمتين ، فإن كانا مُختلفين في الكمية ، وكانا معاً زوجين أو فردّين ، فصاحب الأقلّ منها هو الغالب؛ وإن كان أحدهما زوجاً والآخر فرداً ، فصاحب الأكثر هو الغالب ، وإن كانا مُساويين في الكمية وهما معاً زوجان ، فالملبّوب هو الغالب ، وإن كانا معاً فردّين / فالطالب هو الغالب. ونقل هنالك [78 ب] 5 يبيّن في هذا الفعل اشتهاً بين النَّاس ، وهما ⁽¹⁾ : [من الطويل]

أرى الزَّوج والأفراد⁽¹⁾ يسمو أقلّها وأكثرها عند التّخالف غالب
ويقلب مقلوب إذا الزوج يستوي وعند استواء الفزد يقلب طالب

ثم وضعوا لمعرفة ما تبّنى من الحروف بعد طرّحها بتسعة ، قانواً معروفاً عندهم في طرّح تسعة. وذلك بأن يجمعوا الحروف الثّالثة على الواحد في المراتب 10 الأربعة ، وهي : أ الثّالثة على الواحد ؛ و ي الثّالثة على العشرة ، وهي واحد في مرتبة العشرات ؛ و ق الثّالثة على المائة ، لأنها واحد في مرتبة المئين ؛ و (ش)^(ب) الثّالثة على الألف ، [وهي] ^(ج) واحد في مرتبة الآلاف ؛ وليس بعد الألف عدد يدلّ عليه بالحروف ، لأنّ الشّين ^(د) هي آخر حروف أبجد . ثم رتبوا هذه الحروف الأربعة على نسق المراتب ، فكان منها كلمة رابعة وهي أبّش ^(هـ) . ثم فعلوا ذلك بالحروف 15 الثّالثة على اثنين في المراتب الثلاث ، وأسقطوا مرتبة الآلاف منها لأنها كانت آخر

(أ) كنا في ع بنص الحرة ، ولعلها : الأفراد (ب) لنغ وهي رقم الألف في ترتيب المشاركة لحساب الجمل ، وقد عدّلت عن حرف الشّين المكتوب في الأصل (ج) سقط من ط (د) من ي ط ع ل وفي ج: غ ويذكر بعدها: لأنّ الفين هي آخر الحروف ، وقبلها يذكر الشّين الثّالثة على الألف! (هـ) ل: أبغ عدّلت عن الأصل : أبش .

(1) لم نعرف قائلها .

حروف أبجد ، وكان مجموع حروف الاثنين في المراتب^(١) ثلاثة حروف ، وهي
ب (في ذلك)^(ب) الثلاثة على الاثنين في الآحاد ؛ و ك الثلاثة على اثنين في العشرات ،
وهي عشرون ؛ و ر الثلاثة على اثنين في المئين ، وهي مائتان ؛ وصيروها كلمة واحدة
ثلاثية على نسق المراتب ، وهي بَكَز . ثم فعلوا كذلك في الحروف الثلاثة على ثلاثة ،
فنشأت عنها كلمة جَلَس . وكذلك إلى آخر حروف أبجد . وصارت تسع كلمات نهاية 5
عدد الآحاد ، وهي: أَيْشَش^(ج) ؛ بَكَز ؛ جَلَس ؛ دَمَش ؛ هَنْش ؛ وَصَح ؛ زَعْد^(د) ؛ حَفْظ ؛
طَصْع ؛ مرتبة على توالي الأعداد ، ولكل كلمة منها عددها الذي في مرتبتها : فالواحد
لكلمة أَيْشَش ، والاثنان لكلمة بَكَز ؛ والثلاثة لكلمة جَلَس ؛ وكذلك إلى التاسعة التي
هي طَصْع ، فتكون لها التسعة . فإذا أرادوا طرح الاسم بتسعة ، نظروا كل حرف
منه في أي كلمة هو من هذه الكلمات ، وأخذوا عددها مكانه ، ثم يجمعون الأعداد 10
التي يأخذونها بدلاً من حروف الاسم ، فإن كانت زائدة على التسعة أخذوا ما
فُضِّل عنها ، وإلا أخذوه كما هو ؛ ثم يفعلون كذلك بالاسم الآخر ، ويتظنون بين
الحارجين بما^(هـ) قَدَّمناه . والسُر في هذا القانون بَيِّن ؛ وذلك أنَّ الباقي في كل
عُقْد من عقود الأعداد يطرح تسعة إنَّما هو واحد ؛ فكأنه يجمع عدد العقود خاصة
من كل مرتبة ؛ فصارت أعداد العقود كلها كأنها آحاد ، فلا فرق بين الاثنين أو 15
العشرين أو المائتين أو الألفين ، وكلها اثنان ؛ وكذلك الثلاثة والتلاتون والثلاثمائة
والثلاثة آلاف كلها ثلاثة . فوضعت الأعداد على التوالي ذالة على أعداد العقود لا
غير ؛ وجعلت الحروف الثلاثة على أصناف العقود في كل كلمة من الآحاد والعشرات

(١) سطر من ل ع ي ج (ب) سطر من ط (ج) ل: أيق بكتابة العين بعد أن كانت في الأصل شيناً وشكل الكلمات التسع
من نسخ: ع ل ج (د) كذا في الأصول وفي ط زغل (هـ) ل: كما .

والمئين والألوف؛ وصار عدد الكلمة الموضوع عليها نائباً عن كل حرف فيها ، سواءً دُلَّ على الأحاد أو العشرات أو المئين أو الآلاف، فيؤخذ عدد كل كلمة عوضاً من الحروف التي فيها؛ وتُجمع كلها إلى آخرها كما قلناه. هذا هو العمل المتداول بين الناس فيها منذ الأمر القديم .

5 وكان بعض من لقيناه من شيوخنا يزعمون أن الصحيح فيها كلمات أخرى تسعة مائة هذه، ومتوالية كتواليها ، وتُفعلون بها في الطرح بتسعة مثل ما يفعلونه بالأخرى سواءً؛ وهي هذه : أرب؛ يشقك؛ جزأط؛ مدوض؛ هف؛ تحذن؛ غش؛ خغ؛ فسط؛ تسع كلمات على توالي العدد، فيها الثلاثي والزباني والثنائي، وليست جارية على أصل مطرد كما نراه. لكن كان شيوخنا يتقنونها عن شيخ المغرب في هذه 10 هذه المعارف، من النجامة والسمياء وأسرار الحروف، وهو أبو العباس ابن البناء، ويقولون عنه: إن العمل بهذه الكلمات في طرح حساب التيم أصح من العمل بكلمات أيقش؛ فالله أعلم كيف ذلك .

وهذه كلها مدارك للغيث غير مُستندة إلى برهان ولا تحقيق. والكتاب الذي وُجد فيه حساب التيم غير مغرور إلى أريسطو عند المحققين، / لما فيه من الآراء [79 ب] البعيدة عن التحقيق، والبرهان يشهد لك بذلك، فتصفحه إن كنت من أهل الرسوخ. 15

ومن هذه القوانين الصناعية لاستخراج الغيوب فيما يزعمون، الزكائرجة المسماة بزكائرجة⁽¹⁾ العاكس، المنقولة إلى أبي العباس الشبتي، من أعلام المتصوفة

(1) كنا في ظه. وفي بقية الأصول: زارجة .

بالمغرب. كان في آخر المائة السادسة بمراكش، ولعهد يعقوب المنصور، من ملوك الموحدين . وهي غريبة الفمل ضيقة. وكثير من الخواص يولعون بإفادة الغيب منها بغملها⁽¹⁾ المعروف الملقوز ، فيحرصون إنلك على حل زمره وكشف غايه .

- وصورتها التي يقع العمل عندهم فيها، دائرة عظيمة في داخلها دوائر متوازية، منها للأفلاك وللنواصر والمكونات وللتروحاتيات ولغير ذلك من أضاف الكائنات 5 والعلوم. وكل دائرة مقسومة بأقسام فلکها : إما البروج، وإما العناصر، أو غيرها. وخطوط كل قسم مائة إلى المركز، ويسمونها الأوتار. وعلى كل وتر حروف متتابعة موضوعة ، فمنها يرشوم الزمام التي هي أشكال الأعداد عند أهل التواوين والحسبان بالمغرب لهذا العهد، ومنها يرشوم الغبار* المتعارفة، وفي داخل الزائجة، وبين الدوائر، أساء العلوم ومواضع الأنوان*^(ب)، وعلى ظهر الدوائر جذول متكرر البيوت 10 المتقاطعة طولاً وعرضاً، يشتمل على خمسة وتحسين بيتاً في الغرض، ومائة وإحدى وثلاثين في الطول ، جوانب منه معمورة البيوت ، تارة بالعقد، وأخرى بالحروف؛ وجوانب خالية البيوت . ولا تعلم نسبة تلك الأعداد في أوضاعها ، ولا القسمة التي عيّنت البيوت العائرة من الحالية . وجفاف الزائجة أبيات من عروض الطويل على زوى اللام المنصوبة ، تتضمن صورة الفمل في استخراج المطلوب من تلك 15 الزائجة ، إلا أنها من قبيل الألفاظ في عدم الوضوح والجلاء . وفي بعض جوانب الزائجة بيت من الشعر، منسوب لبغض أكبر أهل الحدثان بالمغرب، وهو مالك ابن وهيب من علماء أهل إشبيلية، كان في التولة اللفتوية، ونص البيت: [من الطويل]

[180]

(1) في ج ل: بعلها (ب) سقط ما بين النجمين من ي .

سؤال عظيم الخلق حُرِّتْ قَصْنُ إِذْنٍ غَرَائِبَ شَكَّ ضَبْطُهُ الْجِدُّ مُثَلًّا⁽¹⁾

وهو الثبوت المتداول عندهم في العمل لاستخراج الجواب من السؤال في هذه الزائجة وغيرها . فإذا أرادوا استخراج الجواب عما يُسأل عنه من المسائل، كتبوا ذلك السؤال وقُطِّعوه حروفاً ، ثم أخذوا الطالع لذلك الوقت من بروج الفلك 5 ودرجها ، وعمدوا إلى الزائجة ، ثم إلى الوتر المكتنف فيها بالبرج الطالع من أوله ماراً إلى المركز ، ثم إلى محيط التارة قبالة الطالع . فيأخذون جميع الحروف المكتوبة عليه من أوله إلى آخره ، والأعداد المرسومة⁽¹⁾ بينها ، ويصيرونها حروفاً بحساب الجمل . وقد يتقلون آحادها إلى العشرات ، وعشراتهما إلى المئين ، وبالعكس فيها ، كما يقتضيه قانون العمل عندهم ، ويضعونها مع حروف السؤال ، ويضيفون إلى ذلك 10 جميع ما على الوتر المكتنف بالبرج الثالث من الطالع من الحروف والأعداد ، من أوله إلى المركز فقط ، لا يتجاوزونه إلى المحيط ؛ ويقفون بالأعداد ما فعلوه بالأولى ، ويضيفونها إلى الحروف الأخرى . ثم يقطعون حروف الثبوت الذي هو أصل العمل وقانونه عندهم ، وهو بيت مالك بن وهيب المتقدم الذكر ؛ ويضعونها ناحية ، ثم يضيرون عدد دَرَج الطالع في أَسْ البرج ، وأُسْه عندهم هو بُعد البرج 15 عن آخر المراتب ، عكس ما عليه الأُس عند أهل صناعة الحساب ؛ فإنه عندهم البُعدُ عن أول المراتب ، ثم يضيرونه في عدد آخر يُسمونه الأُس الأكبر واللَّوْز

(1) ع ل الرشومة .

(1) يذكره البوني بقوله: أما حروف القطب 44 فيجمعها هذا البيت، وهو الوتر . (شمس المعارف الكبرى 367) .

الأصلي . ويُدخلون [ما] يجمع⁽¹⁾ لهم من ذلك في بيوت الجدول على قوانين معروفة
 [80 ب] وأعمال مذكورة وأدوار معدودة ، / ويستخرجون منها حروفاً ويُنقطون أخرى ،
 ويقابلون بما معهم في حروف البيت . ويُقلون منه ما يُنقلون إلى حروف السؤال
 وما معها ، ثم يُطرحون تلك الحروف بأعداد معلومة يُسمونها الأذوار ؛ ويُخرجون
 في كل دور الحرف الذي ينتهي عنده الدور ؛ ويُعاودون ذلك بعدد الأذوار المعينة 5
 عندهم لذلك . فيخرج آخرها حروفاً متقطعة ، وتؤلف على التوالي فتصير كلمات
 منظومة في بيت واحد على وزن البيت الذي يقابل به العمل وزاوية ، وهو بيت
 مالك بن وهيب المتقدم ، حسبما نذكر ذلك كله في فصل العلوم عند كيفية العمل
 بهذه الزاوية .

10 وقد رأينا كثيراً من الخواص يتهاقنون على استخراج الغيب منها بتلك
 الأعمال ، ويحسبون أن ما وقع من مطابقة الجواب للسؤال في توافق الخطاب ،
 دليل على مطابقة الواقع . وليس ذلك بصحيح ؛ لأنه قد مر لك أن الغيب لا يُذكر
 بأمر صناعي البتة ؛ وإنما المطابقة التي فيها بين الجواب والسؤال من حيث الإفهام
 والتوافق في الخطاب ، حتى يكون الجواب مستقيماً وموافقاً للسؤال . ووقوع
 15 ذلك بهذه الصناعة في تكسير الحروف المُختمة من السؤال والأوتار ، والدخول في
 الجدول بالأعداد المُختمة من ضرب الأعداد المقرضة ، واستخراج الحروف من
 الجدول بذلك ، وإطراح أخرى ، ومعاودة ذلك في الأذوار المعدودة ، ومقابلة ذلك
 كله بحروف البيت على التوالي ، غير مُستنكر . وقد يقع الاطلاع من بغض الأدياء

(1) من ل . وفي بقية النسخ : بما .

على تناسبِ بين هذه الأشياء، فيقعُ له معرفةُ المجهول منها . فالتناسب بين الأشياء، هو سِرُّ الحصول على المجهول من المعلوم الحاصل للنفس، وطريقُ حصوله، سبباً من أهل الرياضة ، فإنها تُفيد العقل قُوَّةً على القياس وزيادة في الفكر . وقد مرَّ لك تعليلُ ذلك غير مرَّة .

- 5 ومن أجل هذا المعنى، ينسبون هذه الزائجة / في الغالب لأهل الرياضة؛ [181]
- فهذه منسوبة للسبتي، ووقفت على أخرى منسوبة لسهل بن عبد الله، ولعمري إنها من الأعمال الغريبة والمعاياة العجيبة. والجواب الذي يُخرج منها؛ فالسير في خروجه منظوماً، فيما يظهر لي، إنما هو المقابلة بحروف ذلك البيت. ولهذا يكون التظم على وزنه ورويّه. ويدلّ عليه، أننا وجدنا أعمالاً أخرى لهم في مثل ذلك، 10 أسقطوا فيه المقابلة بالبيت، فلم يخرج الجواب منظوماً كما تراه عند الكلام على ذلك في موضعه.

وكثير من الناس تضيق مذاركهم عن التصديق بهذا القمل وشؤده إلى المطلوب، فينكر صحتها ويحسب أنها من التخيلات والإيهامات، وأن صاحب القمل بها يثبت حروف البيت الذي ينظمه كما يريد بين أثناء حروف السؤال 15 والأوتار، ويقبل تلك الصناعة على غير نسبة ولا قانون، ثم يجيء بالبيت ويؤمّن أن العمل جاء به على طريقة منضبطة. وهذا الجسبان توهم فاسد حمل عليه القصور عن فهم التناسب بين الموجودات والمعلومات، والتفاوت بين المدارك والعقول؛ ولكن من شأن كل مدرك أن ينكر ما ليس في طوقه إدراكه. ويكفي في رد ذلك

مشاهدة العمل بهذه الصناعة والحَدَس القطعي ؛ بأنها جاءت بِعَمَلٍ مُطَوَّرٍ وقانون صحيح، ولا مِزِيَّة فيه عند من يُباشِر ذلك مَن له مَزِيدُ ذكاءٍ وحَدِس. وإذا كان كثيرٌ من المُعايَاة في العَدَد الَّذِي هو أَوْضَحُ الواجِضات، يَفسِّرُ على الفَهم إدراكه، لِبُعْد النسبة فيه وخفائها، فما ظنُّكَ بِمثل هذا مع خفاء النسبة فيه وغرابتها. فَلَنَذْكَرُ مسألة من المُعايَاة يَتَضَحُّ لك بها شيءٌ ثَمَّا ذَكَرْنَاهُ، مثاله: لو قِيلَ لك خُذْ عَدَدًا من الدِّراهِم ، 5 واجْعَلْ بِإِزاء كُلِّ دِرْهَمٍ ثَلَاثَةً من الفُلوس؛ ثم اِجْمَعْ الفُلوسَ الَّتِي أَخَذْتَ واشْتَرِ بِهَا طَائِرًا ، ثم اشْتَرِ بِالدِّراهِم كُلِّهَا طَيورًا بِسِغَرِ ذَلِكَ الطَّائِرِ ، / فَكَمْ الطَّيُورُ الْمُشْتَرَاةُ ؟ [81 ب] فِجَوَابِهِ أن تَقُولَ هي تِسْعَةٌ ، لأنَّكَ تَعْلَمُ أن فُلُوسَ الدِّرْهَمِ أَرْبَعَةٌ وَعِشْرُونَ ، وَأَنَّ الثَّلَاثَةَ ثُمْنُهَا ؛ وَأَنَّ عِدَّةَ أَثْمَانِ الواحدِ ثمانية. فَكَأَنَّكَ جَمَعْتَ الثُّمْنِ من كُلِّ دِرْهَمٍ إلى الثُّمْنِ من الآخر ، فَكان كُلُّهُ ثُمْنُ طَائِرٍ ، [ففي] ⁽¹⁾ ثمانية طَيُورٍ عِدَّةُ أَثْمَانِ الواحدِ. وَتَزِيدُ 10 على الثمانية طَائِرًا آخَرَ وهو الْمُشْتَرَى بالفُلوسِ الماخوذةُ أَوَّلًا ، وعلى سِغَرِهِ اشْتَرَيْتَ بِالدِّراهِم ؛ فَتَكُونُ تِسْعَةٌ . فَأَنْتَ تَرَى كَيْفَ خَرَجَ لَكَ الْجَوَابُ الْمُضْمَرُ بِسِرِّ التَّنَاسُبِ الَّذِي يَبْنِي أَعْدَادَ الْمَسْأَلَةِ . وَالوَهْمُ أَوَّلُ ما يُلْقِي إِلَيْكَ هَذِهِ وَأَمثالُها ، إِنَّمَا يَجْعَلُهُ من قَبِيلِ الْغَيْبِ الَّذِي لا تُفَكِّنُ مَعْرِفَتُهُ. فَظَهَرَ أَنَّ التَّنَاسُبَ بَيْنَ الْأُمُورِ هُوَ الَّذِي يُخْرِجُ مَجْهُولَها من مَعْلُومِها ؛ وَهَذَا إِنَّمَا هُوَ في الْوَاقِعَاتِ الْحَاصِلَةِ في الْوُجُودِ أَوِ الْعِلْمِ. وَأَمَّا 15 الْكَائِنَاتِ الْمُسْتَقْبَلَةِ إِذَا لَمْ تَعْلَمْ أَسْبَابَ وَقُوعِها ، وَلا تَبْتَثَ لَنَا خَبْرٌ صَادِقٌ عَنْه ، فَهُوَ غَيْبٌ لا تُمَكِّنُ مَعْرِفَتُهُ .

(1) من ل . وفي بقية النسخ : فهي .

وإذا^(١) تَبَيَّنَ لك ذلك ، فالأعمالُ الواقعةُ في هذه الزَّايِجَةِ كُلِّهَا إِنَّمَا هِيَ فِي
استِخْرَاجِ أَلْفَاظِ الْجَوَابِ مِنْ أَلْفَاظِ السُّؤَالِ؛ لِأَنَّهَا، كَمَا رَأَيْتُهُ، اسْتِنْبَاطُ حُرُوفٍ عَلَى
تَرْتِيبٍ مِنْ تِلْكَ الْحُرُوفِ بِغَيْرِهَا عَلَى تَرْتِيبٍ آخَرَ. وَبِشَرِّ ذَلِكَ إِنَّمَا هُوَ مِنْ تَنَاسُبِ بَيْنِهَا
يُطَّلَعُ عَلَيْهِ بَعْضٌ دُونَ بَعْضٍ . فَمَنْ عَرَفَ ذَلِكَ التَّنَاسُبَ يَتَسَّرَ عَلَيْهِ اسْتِخْرَاجُ ذَلِكَ
5 الْجَوَابِ بِتِلْكَ الْقَوَائِينِ. وَالْجَوَابُ يُدَلُّ فِي مَقَامٍ آخَرَ مِنْ حَيْثُ مَوْضِعُ أَلْفَاظِهِ
وَتَرَاكِبِهِ عَلَى وَقُوعِ أَحَدِ طَرَفَيْ السُّؤَالِ مِنْ شَيْءٍ أَوْ إِثْبَاتٍ. وَلَيْسَ هَذَا مِنَ الْمَقَامِ
الْأَوَّلِ؛ بَلْ إِنَّمَا يَرْجِعُ إِلَى مُطَابَقَةِ الْكَلَامِ لِمَا فِي الْخَارِجِ . وَلَا سَبِيلَ إِلَى مَعْرِفَةِ ذَلِكَ
مِنْ هَذِهِ الْأَعْمَالِ؛ بَلِ الْبَشَرُ مَخْجُونُونَ عَنْهُ؛ وَقَدْ اسْتَأْثَرَ اللَّهُ بِعِلْمِهِ؛ ﷻ وَاللَّهُ يَعْلَمُ
وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﷻ . [سورة البقرة، من الآية 216] .

(١) ع ج ل: فَإِنَّا .

١ / بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مَرْبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي^(ب)

الفصل الثاني من الكتاب الأول:

في العمران البدوي، والأئمة الوحشية والقبائل، وما يُعرض في ذلك
من الأحوال، وفيه أصول وتهديدات

5

1 • فصل، في أن أجيال البدو والحضر طَبِيعَةٌ

اعلم أن اختلاف الأجيال في أخوالهم، إنما هو باختلاف نحلَّتْهم من المعاش.
فإن اجتماعهم إنما هو المتعاون^(ج) على تحصيله، والابتداء بما هو ضروري منه
وبسيط قبل الحاجي والكمالي. فمنهم من ينتج الفلح من الفراسة والزراعة؛ ومنهم
من ينتج القيام على الحيوان من الشاء والبقر والمغز والتخل والتود للقر لنتائجها
واستخراج [فصلاتها]^(د). وهؤلاء القائمون على الفلح والحيوان تدعوهم الضرورة
- ولا بد - إلى البدو، لأنه متسع لما لا تنبئ له الحواضر من المزارع والفدن،

(أ) الصفحة 182 من نسخة ط يضاء (ب) افردت ط هذا الاستخار وفي بقية الأصول وردت التفضيئة (ج) كنا في ط.
وفي بقية الأصول: للتعاون (د) سقط من ط.

والمسارحُ للخيوان وغير ذلك. فكان اختصاص هؤلاء بالبندو أمراً ضرورياً لهم؛ وكان حينئذ اجتماعهم وتعاؤنهم في حاجات معاشهم وثمراتهم من الثوت والكنّ والدّفء إتماً هو بالمقدار الذي يحفظ الحياة، ويحصلُ بُلغة العيش من غير مزيد عليه، للفتيز عما وراء ذلك.

- 5 ثم إذا اتسعت أحوال هؤلاء المشتغلين للمعاش، وحصل لهم ما فوق الحاجة من الفنى والرّفه، دعاهم ذلك إلى السكون والدّعة، وتعاونوا في الزائد على الضرورة، واستكثروا من الأقوات والملابس والتأثّق فيها، وتوسّعة البيوت، واختطاط المدن والأمصار للتحّصن. ثم تزيّد أحوال الرّفه والرّغد، فتجيء عوائد الترف البالغة مبالغها في التأثّق في علاج الثوت، واستجدادة المطابخ، وإتقاء الملابس الفاخرة في أنواعها
- 10 من الحرير والديباج وغير ذلك، ومُعالة^(١) البيوت والصّروح، وإحكام وضعها في تنجيدها، والانتباه بالصنائع في الخروج من القوّة إلى الفغل إلى غايتهما، فيتخذون / القصور والمنازل، ويحجّرون فيها المياه، ويعالون في صُروجها، ويعالون في تنجيدها،^[183] ويختلفون في استجدادة ما يتخذونه في مهتهم^(ب) من لبوس أو فراش أو آنية أو ماعون؛ وهؤلاء هم الحضر؛ ومغناه الحاضرون أهل الأمصار والبلدان. ومن هؤلاء
- 15 من يتنحل في معاشه الصنائع، ومنهم من ينتحل التجارة. وتكون مكاسبهم أنفى وأزفة من أهل البندو، لأن أحوالهم زائدة على الضروري، ومعاشهم في^(ج) نسبة وجدهم، فقد تبين أن أجيال البندو والحضر طبيعيتي لا بدّ منها كما قلنا.

(١) ع: معالة (ب) ع ل ي ح: لمهم (ج) من ط وفي بقية الأصول: عل .

2. فصل، سِيءٌ أَنْ جِيلَ الْعَرَبِ فِي الْخَلْقَةِ طَبِيعِيٌّ

- قد قَدَمْنَا فِي الْفَصْلِ قَبْلَهُ، أَنَّ أَهْلَ الْبَنُوْهُمُ الْمُتَجَلُّونَ لِلْمَعَاشِ الطَّبِيعِيِّ، مِنْ
 الْفُلْحِ وَالْقِيَامِ عَلَى الْأَنْعَامِ، وَأَتَمُّ مُقْتَصِرُونَ عَلَى الصَّرُورِيِّ فِي ⁽¹⁾ الْأَفْوَاتِ وَالْمَلَابِسِ
 وَالْمَسَاكِينِ وَسَائِرِ الْأَحْوَالِ وَالْعَوَائِدِ، مُقْتَصِرُونَ عَمَّا فَوْقَ ذَلِكَ مِنْ حَاجِيٍّ أَوْ كَمَالِيٍّ؛
 فَيَتَخَذُونَ السُّيُوتَ مِنَ الشَّعْرِ أَوْ الْوَتَرِ أَوْ الشَّجَرِ، أَوْ مِنَ الطِّينِ وَالْحِجَارَةِ غَيْرَ مُنَجَّدَةً،
 5 إِنَّمَا هُوَ قُضِدَ الْأَسْتِظْلَالُ وَالْكَيْ لَا مَا وَرَاءَهُ؛ وَقَدْ يَأْتُونَ إِلَى الْغَيْرَانِ وَالْكُهُوفِ.
 وَأَمَّا أَفْوَاتُهُمْ فَيَتَنَاوَلُونَهَا بِسِيرِ الْعِلَاجِ أَوْ بِغَيْرِ عِلَاجِ الْبَتَّةِ، إِلَّا مَا مَسَّتْهُ النَّارُ. فَمَنْ
 كَانَ مَعَاشُهُ مِنْهُمْ فِي الزَّرَاعَةِ وَالْقِيَامِ بِالْفُلْحِ، كَانَ الْمَقَامُ بِهِ أَوْلَى مِنَ الظَّنِّ؛ وَهَؤُلَاءِ
 سُكَّانُ الْمَدَائِشِرِ وَالْقُرَى وَالْجِبَالِ، وَهُمْ عَامَّةُ الْبَزْرِ وَالْأَعَاجِمِ. وَمَنْ كَانَ مَعَاشُهُ فِي
 10 السَّائِمَةِ؛ مِثْلَ الْغَنَمِ وَالْبَقَرِ، فَهُمْ ظَوَاعِنُ فِي الْأَغْلَبِ، لَا زِيَادَ الْمَسَارِحِ وَالْمِيَاهِ
 لِحَيَوَانِهِمْ، إِذِ الثَّقَلُ فِي الْأَرْضِ أَضْلَحُ بِهَا، وَيُسْمَعُونَ شَاوِيَةً؛ وَمَغْنَاهُ الْقَائِمُونَ عَلَى
 الشَّاءِ وَالْبَقَرِ؛ وَلَا يَتَعَدُّونَ فِي الْقَفْرِ لِفَقْدَانِ الْمَسَارِحِ الطَّيِّبَةِ بِهِ؛ وَهَؤُلَاءِ مِثْلُ الْبَزْرِ
 وَالتَّرْكِ وَإِخْوَانِهِمْ مِنَ التُّزْكُنِ وَالصَّفَالِيَةِ. وَأَمَّا مَنْ كَانَ مَعَاشُهُمْ فِي الْإِبِلِ فَهُمْ أَكْثَرُ
 83ب] ظَفْنًا وَأَبْعَدُ فِي الْقَفْرِ مَجَالًا؛ / لِأَنَّ مَسَارِحَ الثَّلُولِ وَبَنَاتَهَا وَشَجَرَهَا، لَا تَسْتَعْنِي بِهِ
 15 الْإِبِلُ فِي قَوَامِ حَيَاتِهَا عَنْ مَرَاعِي الشَّجَرِ بِالْقَفْرِ، وَوُرُودِ مِيَاهِ الْمِلْحَةِ، وَالتَّقَلُّبِ
 فَصَلَ الشَّتَاءِ فِي نَوَاحِيهِ فِرَازًا مِنْ أَدَى الْبَرْدِ إِلَى دَفْءِ هَوَاتِهِ، وَطَلَبًا لِمَقَاصِ النَّجَاحِ
 فِي رِمَالِهِ؛ إِذِ الْإِبِلُ أَصْعَبُ الْحَيَوَانِ فِصَالًا وَمَخَاضًا، وَأَخْوَجُهَا فِي ذَلِكَ إِلَى الدَّفْءِ؛

(1) يَذَمُّ مِنْ .

فاضطرتوا إلى إبعاد النجعة. ورُبما ذادتهم الحامية عن الثلول أيضاً، فأوغلوا في القفار
نُفرةً عن النُصفاً منهم والجزاء لغذوائهم، فكانوا لذلك أشدَّ الناس توحشاً. تتزلوا من
أهل الحواضر منزلةً الوُخش غير المقدور عليه، والمفتريس من الحيوانات العُجم،
وهؤلاء هم العُزب. وفي معنائهم ضوايعُ البر، وزناتهُ بالمُغرب، والأكرادُ والتركمانُ
والتركُ بالمشرق. إلا أنَّ المُغرب أبعدُ نَجعةً وأشدُّ بدَاوةً، لأنهم مُختصون بالقيام على
5 الإبل فقط، وهؤلاء يقومون عليها وعلى الشاء والبقر معها.

فقد تبين لك، أن جيلَ العرب طبيعي لا بُدَّ منه في الغمران. والله
﴿الخلاقي العليم﴾ [سورة يس، من الآية 81].

3 • فضلُ، في أن البدو أقدمُ من الحضَر وسابقُ عليه. وأن البادية أصلُ
العُمران والأُمصار ومدُّها⁽¹⁾

10

قد ذكرنا أن البدو هم المُقتصرون على الصُّروري في أخوالهم، العاجزون
عما فوقه؛ والحضَر^(ب) المُغتنون بحاجات الترف والكمال في أخوالهم وعوائدهم. ولا
شك أن الصُّروري أقدمُ من الحاجي والكالي^(ج) وسابقُ عليه؛ وكان الصُّروري
أصلُ والكالي قزح ناشي عنه. فالبدو أصلُ للمُدن والحضر، سابقُ عليها؛ لأن
أولَ مطالب الإنسان الصُّروري، ولا ينتهي إلى الترف والكمال إلا إذا كان الصُّروري
15 حاصلاً. فحُشونة البداوة قبل رقة الحضارة. ولهذا نجد الثمن غايةً للبدوي يجري

(1) ل: نُدْعَا (ب) لي: ع ج ل ي: وأن الحضَر (ج) ي: ومن الكالي.

إليها، وينتهي بسفغيه إلى مُقْتَرَجِه^(أ) منها^(ب). ومتى حَصَلَ على الرِّياش الذي تَحْضِل
[184] به أحوالُ التَّرَفِ وعوائده، عاج إلى / الدَّعة ، وأمُكن نفسه من قياد المدينة. وهكذا
شأنُ القَائِلِ المُتَبَدِّلِ كُلِّهِمْ . والحضرى لا يَتَشَوَّفُ إلى أحوال البادية إلاَّ لضرورة
تَدْعُوهُ إليها أو [للتَقْصِيرِ]^(ج) عن أحوال أهل مَدِينَتِهِ .

- 5 وما يَشْهَدُ لنا أنَّ البَذْوَ أصلٌ للحَضَرِ ومُتَقَدِّمٌ عليه ، آتَا إذا فَتَشْنَا أَهْلَ
مِصْرٍ من الأَمْصارِ، وَجَدْنَا أَوْلِيَّةً أَكْثَرَهُمْ من أَهْلِ البَذْوِ الَّذِينَ بِضَاحِيَةِ ذَلِكَ الْمِصْرِ
وفي قُرَاهُ، وَأَنَّهُمْ أَيْسَرُوا فَسَكَنُوا الْمِصْرَ، وَعَدَلُوا إِلَى الدَّعةِ وَالتَّرَفِ الَّذِي فِي الْحَضَرِ.
وذلك يَدُلُّ على أَنَّ أحوالَ الحضارة ثَانِيَةٌ عن أحوالِ البداوة، وَأَنَّهَا أَصْلُ لَهَا ،
فَتَفْهَمُهُ. ثمَّ إِنَّ كُلَّ وَاحِدٍ من البَذْوِ وَالْحَضَرِ مُتَفَاوِثٌ لِأَحْوَالِ^(د) من جِنْسِهِ، فَرُبَّ
خَيٍّ أَعْظَمُ من خَيٍّ؛ وَقَبِيلَةٌ أَعْظَمُ من قَبِيلَةٍ ؛ وَمِصْرٌ أَوْسَعُ من مِصْرٍ؛ وَمَدِينَةٌ أَكْثَرُ
10 عُمَرَاءُ من مَدِينَةٍ .

فقد تَبَيَّنَ أَنَّ وُجُودَ البَذْوِ مُتَقَدِّمٌ على وُجُودِ المَدْنِ والأَمْصارِ وأَصْلُ لَهَا ،
كَمَا أَنَّ وُجُودَ المَدْنِ والأَمْصارِ^(هـ) من عَوَائِدِ التَّرَفِ والدَّعةِ الَّذِي هُوَ مُتَأَخَّرٌ عن
عَوَائِدِ الصُّرُورَةِ المعاشِيَةِ .

(أ) كَذَا فِي ط. وَفِي بَاقِي الْأَصُولِ: مُقْتَرَجَةٌ (ب) ل: فِيهَا (ج) فِي ط وَسَدَهَا: لِيَقْتَصِرَ (د) كَذَا فِي ط.ج. وَفِي ع ل ي:
الْأَحْوَالِ (هـ) م: ل ع ج ي .

4 • فصل، في أن أهل البدو أقرب إلى الخير من أهل الحضرة

- وسببه أن النفس إذا كانت على الفطرة الأولى كانت مُهَيَّئَةً لِقَبُولِ ما يَرِدُ عليها وَيُنْطَبِعُ فيها من خَيْرٍ أو شَرٍّ؛ قال ﷺ⁽¹⁾: "كُلُّ مولود يُولَدُ على الفطرة، فأبواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه". وَيَقْدَرُ ما يَنْسَبِقُ إليها من أحد الخَلْقَيْنِ، تَبَعْدُ عن الآخر وَيَضَعُ عليها أَكْسَابَهُ؛ فصاحبُ الخَيْرِ إذا سَبَقَتْ على⁽²⁾ نفسه عوائدُ الخَيْرِ وَخَصَلَتْ له⁽³⁾ مَلَكَتُهُ، بَعْدَ عن الشَّرِّ وَضَعُ عليه طَرِيقُهُ؛ وكذا صاحبُ الشَّرِّ إذا سَبَقَتْ إليه أيضًا عَوَائِدُهُ. وَأَهْلُ الحَضَرِ لكَثْرَةِ ما يُعَانَوْنَهُ من فُتُونِ المَلَادِّ وَعَوَائِدِ التَّرَفِّ والإِفْبالِ على الدُّنيا والفُكُوفِ على شَهَوَاتِهِمْ منها، قد تَلَوَّثَتْ أَفْسُهُمْ بِكَثِيرٍ من مَذْمُومَاتِ الخَلْقِ والشَّرِّ، وَتَغَدَّتْ عليهم طُرُقُ الخَيْرِ ومَسَالِكُهُ بِقُدْرِ ما حَصَلَ لِهِمْ
- 10 من ذلك، / حَتَّى [لَقَدْ]⁽⁴⁾ ذَهَبَتْ عَنْهُمْ مَذَاهِبُ الحِشْمَةِ في أحوالِهِمْ؛ فَتَجَدُّ الكَثِيرُ مِنْهُمْ يُغْذِعُونَ [في أَقْوَالِ]⁽⁵⁾ الفُخْشاءِ في مَجَالِسِهِمْ وَيَتَنَ كِبَرَاتِهِمْ وَأَهْلِي مَحَارِمِهِمْ، لَا يَصُدُّهُمْ عَنْهُ وَارِغُ الحِشْمَةِ، لَمَّا أَخَذَتْهُمْ بِهِ عَوَائِدُ السُّوءِ في التَّظَاهِرِ بِالقَوَاجِشِ قَوْلًا وَعَمَلًا. وَأَهْلُ البَدْوِ وَإِنْ كَانُوا مُقْبِلِينَ على الدُّنيا مِثْلَهُمْ، إِلَّا أَنَّهُ في المِقْدَارِ الضَّرُورِيِّ، لَا في التَّرَفِّ وَلَا في شَيْءٍ من أَسْبَابِ الشَّهَوَاتِ واللَّذَاتِ ودَوَاعِيهَا. فَعَوَائِدُهُمْ في مُعَامَلَاتِهِمْ على نِسْبَتِهَا، وَمَا يُحْصَلُ فِيهِمْ مِنْ مَذَاهِبِ السُّوءِ وَمَذْمُومَاتِ الخَلْقِ بِالنِّسْبَةِ
- 15

(1) ع: إلى (ب) ع: لها (ج) في ظ وحدها: لو (د) سقطت من ظ وحدها .

(1) هو في الصحيحين من حديث أبي هريرة: البخاري 2: 118 حديث رقم (1359) وغيره ومسلم (2658)، وجامع الترمذي (2138)، ومصنف ابن أبي شيبة 12: 6 ومسنند أحمد 2: 253، 481 .

إلى أهل الحَضَر أَقْلُ بكثير؛ فهم أَقْرَبُ إلى الفِطْرَةِ الأولى وأَبْعَدُ عَمَّا يَنْطَبِعُ في النَّفْسِ من سوءِ المَلَكاتِ بِكَثْرَةِ العَوائِدِ المَذْمُومَةِ وَقُبْحِهَا ؛ فَيَسْهَلُ علاجُهم عن عِلاجِ الحَضَرِ؛ وهو ظاهرٌ . وقد تَوَضَّعَ فيما بَعْدُ أَنَّ الحِصَارَةَ هي نِهَايَةُ الفُتْرَانِ وخُرُوجُهُ إلى الفَسَادِ، ونِهَايَةُ الشَّرِّ والبُغْدِ عن الحَيْرِ . فقد ثَبَّيْنِ أَنَّ أَهْلَ البَدْوِ أَقْرَبُ إلى الحَيْرِ من أَهْلِ الحَضَرِ . واللهُ ﴿يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ﴾ [سورة آل عمران، من الآية 76] .

ولا يُعْتَرَضُ على ذلك بما وَزَدَ في حديث البخاري⁽¹⁾ من قَوْلِ الحِجَابِ لِسَلْمَةَ بنِ الأَكْعَعِ ، وقد بَلَّغَهُ أَنَّهُ خَرَجَ إلى سَكْنَى البَادِيَةِ ، فقال له : ارْتَدَدْتَ على عَقْبَيْكَ، تَعْرِيتُ؟! فقال : لا ، ولكنَّ رَسولَ اللَّهِ ﷺ أَذِنَ لي في البَدْوِ . فاعْلَمْ أَنَّ الهِجْرَةَ افْتَرِضَتْ أَوَّلَ الإسلامِ على أَهْلِ مَكَّةَ لِيَكُونُوا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ حَيْثُ حَلَّ من المَوَاطِنِ ، يَنْصُرُونَهُ، وَيُظَاهِرُونَهُ على أَمْرِهِ وَيُخَرِّسُونَهُ، ولم تكن واجِبَةً على الأَعْرَابِ أَهْلِ البَادِيَةِ؛ لأنَّ أَهْلَ مَكَّةَ يَنْسَبُهم من غَضَبِيَّةِ النَّبِيِّ ﷺ في المَظَاهِرَةِ والمُجَرَّاسَةِ⁽²⁾ ما لا يَمَسُّ غَيْرَهُم من بَادِيَةِ الأَعْرَابِ . وقد كان المَهاجِرُونَ يَسْتَعِينُونَ باللهِ من التَّعَرُّبِ، وهو سَكْنَى البَادِيَةِ، حيث لا تَحِبُّ الهِجْرَةَ .

وقال ﷺ⁽²⁾ في حديث سَعْدِ بنِ أَبِي وقَاصٍ عِنْدَ مَرَضِهِ بِمَكَّةَ: "اللَّهُمَّ أَمْنُضْ لِأَصْحَابِي هِجْرَتَهُمْ ولا تَرُدَّهُمْ على أَعْقَابِهِمْ" . / وَمَعْنَاهُ أَن يَوْقِفَهُم لِلْأَمْنَةِ المَدِينَةِ وَعَدَمِ التَّخَوُّلِ عَنْهَا، فلا يَرْجِعُوا عن هِجْرَتِهِم الَّتِي ابْتَدَأُوا بِهَا؛ وهو من باب التَّرجُوعِ على

(1) ط: الجِزْرَس .

(1) أخرجه البخاري في الفتن من صحيحه 9: 66 حديث (7088) ومسلم في المغازي (4494) .

(2) أخرجه البخاري في الهجرة من صحيحه 5: 87 حديث (3936) وفي أماكن أخرى منه، ومسلم في الوصايا (1628) .

العقب في السَّغْي إلى ⁽¹⁾ وجوه من الوجوه؛ وقيل: إنَّ ذلك كان خاصاً بما قَبِل الفتح،
 [حين كانت الحاجة داعية إلى الهجرة، لقلة المسلمين؛ وأما بعد الفتح ^(ب)، وحين كثر
 المسلمون واغترُّوا، وتكفلَ الله لنتيجه بالعضمة من الناس، فإن الهجرة ساقطة
 حينئذٍ، لقوله ﷺ ⁽¹⁾: "لا هجرة بعد الفتح". قيل: سقط إنشاؤها عمَّن يُسلم بعد
 5 الفتح، وقيل: سقط وجوبها عمَّن أسلم وهاجر قبل الفتح. والكلُّ مُجمعون على أنَّها
 بعد الوفاة ساقطة؛ لأنَّ الصحابة اختلفوا من يومئذٍ في الآفاق وانتشروا، ولم يبق إلاَّ
 فضل الشككى بالمدينة وهو هجرة. فقَوْلُ الحجاج لسلمة حين سكن البادية:
 ارتدذت على عَقِينِكَ، تعرَّيت؟! نعى عليه في ترك الشككى بالمدينة، بالإشارة إلى
 الدَّعاء المأثور الَّذي قدَّمناه، وهو قوله: "ولا تردُّهم على أعقابهم"، ويقول ^(ج):
 10 "تعرَّيت"، إلى أنه صار من الأغراب الَّذين لا يهاجرون. وأجاب سلمة بإككار ما
 ألزمه ^(د) من الأمرين، وأنَّ النبي ﷺ أذن له في البدو، ويكون ذلك خاصاً به،
 كشهادة خزيمة وعناق أبي بردة، أو ^(هـ) يكون الحجاج إنما نعى عليه ترك الشككى
 بالمدينة فقط، لعلَّه يسقط الهجرة بعد الوفاة، وإجابة سلمة بأنَّ اغتنامه لإذن
 النبي ﷺ أوَّل وأفضل؛ فما أثره به واختصَّه إلاَّ لمغنى غلمه فيه. وعلى كلِّ تقدير،
 15 فليس فيه دليل على مدَّمة البدو الَّذي عبَّر عنه بالتعرُّب؛ لأنَّ مشروعية الهجرة
 إنما كان - كما علمت - لمُظاهرة النبي ﷺ وجراسيته، لا لمدَّمة البدو. فليس ^(هـ) في
 النعي على ترك هذا الواجب بالتعرُّب دليل على مدَّمة التعرُّب. والله أعلم.

(1) ل: على (ب) سقط من ط (ج) قوله (د) ل: لزمه (هـ) ل: و (و) ل: وليس.

(1) أخرجه البخاري في الهجرة من صحيحه، من حديث ابن عمر 5: 72 (3899) ومسلم (1862) من حديث عائشة.

5 • فَضْلٌ ، فِي أَنْ أَهْلَ الْبَدْوِ أَقْرَبُ إِلَى الشَّجَاعَةِ مِنْ أَهْلِ الْحَضَرِ

والسَّبَبُ فِي ذَلِكَ أَنَّ أَهْلَ الْحَضَرِ أَتَقُوا جُنُوبَهُمْ عَلَى مَهَادِ الرِّاحَةِ وَالذُّعَى ،
 / وَانْقَسَوْا فِي التَّعَمِّمِ وَالتَّرَفِّ ، وَوَكَّلُوا أَمْرَهُمْ فِي الْمُدَافَعَةِ عَنْ أَنْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ إِلَى
 وَالِيهِمْ ، وَالْحَاكِمِ الَّذِي يَسُوْسُهُمْ ، وَالْحَامِيَةِ الَّتِي تَوْلَتْ جِرَاسَتَهُمْ ، وَاسْتَنَامُوا إِلَى الْأَسْوَارِ
 الَّتِي تَحُوطُهُمْ ، وَالْجِزْزِ الَّذِي يَحُولُ دُونَهُمْ ، لَا تُهَيِّجُهُمْ هَيْعَةً وَلَا يُنْفِرُ لَهُمْ صَيْدٌ ؛ فَهَمُ 5
 غَاوُونَ [آمِنُونَ] ^(أ) ، قَدْ أَتَقُوا السَّلَاحَ ، وَزَيَّيْتُ عَلَى ذَلِكَ مِنْهُمْ الْأَجْيَالَ ، وَتَرَلُّوا مَنْزِلَةً
 النِّسَاءِ وَالْوِلْدَانَ الَّذِينَ هُمْ عِيَالٌ عَلَى أَبِي مَثْوَاهُمْ ؛ حَتَّى صَارَ لَهُمْ ^(ب) خُلُقًا يَتَنَزَّلُ مَنْزِلَةً
 الطَّبِيعَةِ . وَأَهْلُ الْبَدْوِ [لِتَفَرُّدِهِمْ] ^(ج) عَنِ الْمَجْمَعِ ، وَتَوَخَّشَهُمْ فِي الصَّوَاخِي ، وَبُعْدَهُمْ عَنِ
 الْحَامِيَةِ ، وَانْتِبَاهَهُمْ عَنِ الْأَسْوَارِ وَالْأَبْوَابِ ، قَائِمُونَ بِالْمُدَافَعَةِ عَنْ أَنْفُسِهِمْ ، لَا يَكِلُونَهَا
 إِلَى سِوَاهُمْ ، وَلَا يَتَّقُونَ فِيهَا بَغْيَهُمْ . فَهَمُ دَائِمًا يَحْمِلُونَ السَّلَاحَ ، وَيَتَلَفَّتُونَ عَنْ كُلِّ 10
 جَانِبٍ فِي الطُّرُقِ ، وَيَتَجَافَوْنَ عَنِ الْهَجُوعِ إِلَّا غَرَازًا فِي الْمَجَالِسِ وَعَلَى الرِّحَالِ وَفَوْقَ
 الْأَقْتَابِ ، يَتَوَخَّسُونَ لِلنِّبَاءِ وَالْهَيْئَاتِ ، وَيَتَفَرَّدُونَ فِي الْقَفْرِ وَالنِّبْدَاءِ ، مُدْلِلِينَ بِأَسْبَهِمْ ؛
 وَابْتِهِنِينَ بِأَنْفُسِهِمْ ، قَدْ صَارَ لَهُمُ الْبَأْسُ خُلُقًا ، وَالشَّجَاعَةُ سَعِيَّةً ، يَرْجِعُونَ إِلَيْهَا مَتَى
 دَعَاهُمْ دَاعٍ أَوْ اسْتَفَزَّهُمْ صَارِحٌ .

وَأَهْلُ الْحَضَرِ مَهْمَا خَالَطُوهُمْ فِي الْبَادِيَةِ أَوْ صَاحِبُوهُمْ فِي السَّفَرِ ، عِيَالٌ عَلَيْهِمْ ، 15
 لَا يَتَلَكَّوْنَ مَعَهُمْ شَيْئًا مِنْ أَمْرِ أَنْفُسِهِمْ ؛ وَذَلِكَ مُشَاهِدٌ بِالْعِيَانِ ، حَتَّى فِي مَغْرَفَةِ
 التَّوَاخِي وَالْمَجْمَعَاتِ ، وَمَوَارِدِ الْمَاءِ ، وَمَشَارِعِ الشُّبُلِ ، وَسَبَبُ ذَلِكَ مَا شَرَّخَنَاهُ . وَأَضْلُهُ

(أ) فِي ظ: آمِنُونَ (ب) ع ل ج ي: ذَلِكَ (ج) ظ: لَتَفَرُّدِهِمْ .

أَنَّ الْإِنْسَانَ ابْنُ عَوَائِدِهِ وَمَأْلُوفِهِ، لَا ابْنَ طَبِيعَتِهِ وَمِزَاجِهِ، فَالَّذِي أُلْفَهُ مِنَ الْأَخْوَالِ حَتَّى صَارَ لَهُ خُلُقًا وَمَلَكَةً وَعَادَةً تَنْزِلُ مَنَزَلَةَ الطَّبِيعَةِ وَالْجِبِلَّةِ . وَاعْتَبِرْ ذَلِكَ فِي الْأَدَمِيِّينَ تَجَدُّهُ كَثِيرًا صَحِيحًا . وَاللَّهُ يُخْلِقُ مَا يَشَاءُ .

6 • فصل، في أن معاناة أهل المحضر للأحكام، مُفسدة للبأس فيه، ذاهبة
5 بالمنفعة منهم

[186] / وذلك أنه ليس كلُّ أحدٍ مالكا أمر نفسه؛ إذ الرُّؤساء والأمرء المالكون لأمر
الناس قليلٌ بالنسبة إلى غيرهم ؛ فمِن الغالب أن يكون الإنسان في مَلَكَةٍ غَيْرِهِ
ولا يَدَّ.

فإن كانت المَلَكَةُ رَفِيقَةً وَعَادِلَةً لَا يُعَانِي مِنْهَا حَكْمٌ وَلَا مَنَعٌ وَضَدٌّ ، كَانَ مَنْ
10 نَحَتْ يَدَهَا مُدْلِلِينَ بِمَا فِي أَنْفُسِهِمْ مِنْ شَجَاعَةٍ أَوْ جُبْنٍ ، وَاقْتِنَ بِقَدَمِ الْوَارِعِ، حَتَّى
صَارَ لَهُمُ الْإِذْلَالُ جِبِلَّةً لَا يَعْرِفُونَ سِوَاهَا .

وَأَمَّا إِذَا كَانَتِ الْمَلَكَةُ وَأَحْكَامُهَا بِالْفَهْرِ وَالسُّطُورِ، فَتَكْسِيرُ حَيْثُنْزٍ مِنْ سُورَةٍ
بَأْسِهِمْ، وَتَذْهِبُ الْمُنْعَةُ عَنْهُمْ لَمَّا يَكُونُ مِنَ التَّكَاثُلِ فِي الثُّغُوسِ الْمُضْطَهَدَةِ ، كَمَا
نُبَيِّنُهُ. وَقَدْ نَهَى عُمَرُ سَعْدًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنْ مِثْلِهَا، لَمَّا أَخَذَ زُهْرَةُ بْنُ خُوَيْلَةَ سَلْبَ
15 الْجَالِسُوسِ، وَكَانَتْ قِيَمَتُهُ خَمْسَةَ وَسَبْعِينَ أَلْفًا مِنَ الذَّهَبِ ، وَكَانَ اتَّبَعَ الْجَالِسُوسَ يَوْمَ
الْقَالِسِيَةِ فَقَتَلَهُ وَأَخَذَ سَلْبَهُ، فَانْتَزَعَهُ مِنْهُ سَعْدٌ، وَقَالَ: أَلَا أَنْتَظَرْتُ فِي اتِّبَاعِهِ إِذْنِي؟!
وَكُتِبَ إِلَى عُمَرَ بِسِتَائِدْنِهِ، فَكُتِبَ إِلَيْهِ عُمَرُ: تَعَمَّدَ إِلَى مِثْلِ زُهْرَةَ وَقَدْ ضَلَّى بِمَا ضَلَّى

به ، ويتقي عليك ما بقي من خزيك ، فتكبير قرنه وتُسيد قلبه ؛ وأمضى له عُمر سلبه .

وأما إذا كانت الأحكام بالعقاب ، فمُذهبة للناس بالكلفة ؛ لأن وقوع العقاب به ولم يدافع عن نفسه ، يُكسبه المذلة التي تكبير من سورة بأسه بلا شك .

5 وأما إذا كانت الأحكام تأديبية وتعليمية ، وأُخذت من عهد الصبا ، أثرت في ذلك بغض الشيء ، لِمزياه على المخافة والالتقياد ، فلا يكون مُديلاً ببأسه .

ولهذا نَجِد المتوحشين من القرب أهل البدو ، أشدُّ بأساً بمن تأخذه الأحكام . ونَجِد أيضاً الَّذِينَ يُعانون الأحكام وملكتها من لَنز مزيهم في التأديب والتعليم في الصنائع والعلوم والديانات ، يُنقص ذلك من بأسهم كثيراً ، ولا يكادون يُدافعون عن أنفسهم عادية / بوجه من الوجوه . وهذا شأن طلبة العلم المُتجولين (ب86) للقراءة والأخذ عن المشايخ والأئمة ، الممارسين للتعليم ⁽¹⁾ والتأديب في مجالس الوقار والهيئة . فتتفهم هذه الأحوال وذهابها بالمنعة والبأس .

ولا تستنكرن ذلك بما وقع في الصحابة من أخذهم بأحكام الدين والشرعية ، ولم يُنقص ذلك من بأسهم ، بل كانوا أشدَّ الناس بأساً ؛ لأنَّ الشارع صلوات الله عليه ، لما أخذ المسلمون عنه دينهم ، كان وازعه [فيهم] ^(ب) من أنفسهم ، لما تَلَّا عليهم 15 من التَّزغيب والتَّرهيب ، ولم يكن يتعلم صناعي ولا تأديبي تعليمي ؛ إنما هو ^(ج) أحكام الدين وآدابه المُلَقَّاة ^(د) قَلأ يأخذون أنفسهم بها ، بما رَسَخَ فيهم من عقائد الإيمان والتضديق . فلم تزل سورة بأسهم مُستَحكمة كما كانت ، ولم تُخْذشها أظفار التأديب

(1) ع: التلم (ب) من ل ، وفي بقية النسخ: فيه (ج) ع: ل: هي . (د) سقط من ل .

والحكم . قال عُمر رضي الله عنه ⁽¹⁾: من لم يؤدبه الشرع لا أدبه الله . حرصاً على أن يكون الوازع لكل أحدٍ من نفسه ، وقيئناً بأن الشارع أعلم بمصالح العباد .

ولمّا تناقص الذين في الناس وأخذوا بالأحكام الوازعة ، ثم صار الشرع علماً وصناعة يؤخذ بالتعليم والتأديب ، ورجع الناس إلى الحضارة وحُلِق الاتقياد إلى الأحكام ، نقصت بذلك سورة الناس فيهم .

فقد تبين أن الأحكام السلطانية والتعليمية مُفسدة للناس ، لأنّ الوازع فيها أجنبي ؛ وأما الشرعية فغير مُفسدة ، لأنّ الوازع فيها ذاتي . ولهذا كانت [هذه] ⁽¹⁾ الأحكام السلطانية والتعليمية تما يؤثر في أهل الحواضر في ضعف نفوسهم ، وإخضاع ^(ب) الشؤكة منهم بمعانيتها في وليدهم وكهولهم . والتبذؤ بمقرل عن هذه المنزلة لبُغدهم عن أحكام السلطان والتعليم والآداب ؛ ولهذا قال محمد بن أبي زيد في كتابه 10 في أحكام المعلمين والمتعلمين ⁽²⁾ : / إنّه لا ينبغي للمؤدّب أن يضرب أحداً من الصبيان في التعليم فوق ثلاثة أسواط ؛ نقله عن شريح القاضي . واحتجّ له بعضهم ^(ج) بما وقع في حديث بدء الوحي من شأن القط ، وإنه كان ثلاث مرّات ؛ وهو ضعيف . ولا يصلح شأن القط أن يكون دليلاً على ذلك ، لبُغده عن التعليم المتعارف . والله 15 ﴿الحكيم الخبير﴾ [سورة الأنعام ، من الآية 18] .

(1) سقط من ظ (ب) ظ: غلط (ج) سقط من ل .

(1) ابن الأوزق : بدائع السلك 2: 369 .

(2) لم يعرف هذا الكتاب في كتب محمد بن أبي زيد ، وقد أعاد ذكره ونسبته ونقل النص نفسه في الجزء الثاني في فصل : أن الشدة على المتعلمين مُبصرة بهم . فلمّله أراد محمد بن معنون .

7 • فصل، في أن سَكُنِيَ الْبَدْوُ لَا يَكُونُ إِلَّا لِلْقَبَائِلِ أَهْلِ الْعَصَبِيَّةِ

اَعْلَمَ أَنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ رَكَّبَ فِي طِبَاعِ الْبَشَرِ الْحَيَرَ وَالشَّرَّ ، كما قال تعالى : ﴿ وَهَذِيئَةُ التَّحْذِيرِ ﴾ [سورة البلاء، الآية 10] ، وقال : ﴿ فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا ﴾ [سورة الشمس ، الآية 8] ، وَالشَّرُّ أَقْرَبُ الْجَلالِ إِلَيْهِ إِذَا أَهْمِلَ فِي مَزْعَى عَوَائِدِهِ وَلَمْ يَهْدِهِ ⁽¹⁾ [الاعتداء بالدين ، وعلى ذلك الجُمُ الغفير ، إِلَّا مِنْ وَفَقَهُ اللَّهُ . وَمِنْ أَخْلَاقِ الشَّرِّ فِيهِمُ الظُّلْمُ وَالْعُدْوَانُ بَعْضٌ عَلَى بَعْضٍ ؛ فَمَنْ امْتَدَّتْ عَيْنُهُ إِلَى مَنَاعِ أَخِيهِ امْتَدَّتْ يَدُهُ إِلَى أَخِيهِ ، إِلَّا أَنْ يَصُدَّهُ وَارِغٌ ، كَمَا ^(ب) قَالَ ⁽¹⁾ : [من الكامل]

وَالظُّلْمُ مِنْ شَيْمِ النَّفُوسِ ، فَإِنْ تَحَيَّدَ ذَا عَقَّةٍ فَلِعِلَّةٍ لَا يَظْلِمُ

فَأَمَّا الْمَدَنُ وَالْأَمْصَارُ ، فَعُدْوَانٌ بَغْضُهُمْ عَلَى بَغْضِ تَذْفَعُهُ الْحُكَّامُ وَالْتَوَلَّاهُ بِمَا قَبَضُوا عَلَى أَيْدِي مَنْ تَحْتَهُمْ مِنَ الْكَافَّةِ أَنْ يَتَنَدَّ بَغْضُهُمْ إِلَى بَغْضِ ، أَوْ يَفْتَدُوا عَلَيْهِ . فَهَمَّ 10 مَكْبُوحُونَ بِحُكْمَةِ الْقَهْرِ وَالسُّلْطَانِ عَنِ التَّظْلَمِ ، إِلَّا إِذَا كَانَ مِنَ الْحَاكِمِ بِنَفْسِهِ . وَأَمَّا الْعُدْوَانُ الَّذِي مِنْ خَارِجِ الْمَدِينَةِ فَيَتَذَفُّهُ سِيَاحُ الْأَسْوَارِ عِنْدَ الْغُلَّةِ أَوْ الْفِرَّةِ لَيْلًا ، أَوْ الْغَجَزِ عَنِ الْقَاوِمَةِ نَهَارًا ، وَيَذْفَعُهُ ذِيَادُ الْحَامِيَةِ مِنْ [أَعْوَانِ] ^(ج) التَّوَلَّاهُ عِنْدَ الْإِسْتِيفَادِ وَالْمَقَاوِمَةِ .

وَأَمَّا أَحْيَاءُ الْبَدْوِ ، فَيَزِجُ بَغْضُهُمْ عَنْ بَغْضِ مَشَائِخِهِمْ وَكُبَرَائِهِمْ ، بِمَا [وَقَرَأَ] ^(د)

15 [87] / فِي نَفْسِ الْكَافَّةِ لَهُمْ مِنَ الْوَقَارِ وَالتَّجَلُّةِ . وَأَمَّا جِلْلُهُمْ فَإِنَّمَا يَنْدُو عَنْهَا مِنْ خَارِجِ حَامِيَةٍ

(1) ظ: لم يندبه (ب) سقط من ظ (ج) ظ: إغواء (د) ظ: وقى .

(1) البيت لأبي الطيب المتنبي (الديوان بشرح العكبري 4: 125) .

الحَيِّ من أنجادهم وفتيانهم المعروفين بالشجاعة فيهم . ولا يصدق دفاعهم وزيادهم إلا إذا كانوا عَصِيَّةً وَأَهْلَ نَسَبٍ واجد ؛ لأنهم بذلك تشتدُّ شَوْكُهُمْ وَيُخْشَى جَانِبُهُمْ ؛ إذ نُفْرَةُ كُلِّ أَحَدٍ عَلَى نَسَبِهِ ⁽¹⁾ وَعَصِيَّتُهُ أَهْمٌ ، وما جعلَ اللَّهُ في قُلُوبِ عِبَادِهِ مِنَ الشَّفَقَةِ والنُّفْرَةِ على ذَوِي أَرْحَامِهِمْ وَقُرْبَاهُمْ موجودٌ في الطَّبَاعِ البَشَرِيَّةِ ، وبها يكونُ التَّعَاصُذُ 5 والتَّنَاصُرُ ، وَتَعْظُمُ زُهْبَةُ الْعَدُوِّ لَهُمْ . واعتبر ذلك فيما حكاه القرآن عن إخوة يوسف حين قالوا لأبيه: ﴿لَنْ أَكَلَهُ الذَّنْبُ وَنَحْنُ عُصْبَةٌ إِنَّا إِذَا خَاسِرُونَ﴾ [سورة يوسف، من الآية 14] ؛ والمعنى أَنَّهُ لَا يَتَوَقَّعُ الْعَدُوُّ أَنَّ عَلَى أَحَدٍ مَعَ وُجُودِ الْقَصِيَّةِ لَهُ .

وَأَمَّا الْمُتَفَرِّدُونَ فِي أَنْسَابِهِمْ ، فَقَلٌّ أَنْ تُصِيبَ أَحَدًا مِنْهُمْ نُفْرَةٌ عَلَى صَاحِبِهِ . فإذا أَطْلَمَ الْجَوُّ بِالشَّرِّ يَوْمَ الْحَرْبِ ، تَسَلَّلَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ يَتَّبِعِي التَّجَاةَ بِنَفْسِهِ خِيفَةً 10 وَاسْتِيحَاشًا مِنَ التَّخَاذُلِ . فلا يَقْتَدِرُونَ مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ عَلَى سُكْنَى الْفَقْرِ ، لِمَا أَنَّهُمْ حِينَئِذٍ طُغْمَةٌ لِمَنْ يَلْتَمِسُهُمْ مِنَ الْأُمَمِ سِوَاهُمْ .

وَإِذَا تَبَيَّنَ ذَلِكَ فِي السُّكْنَى الَّتِي تَحْتَاجُ إِلَى الْمُدَافَعَةِ وَالْحِمَايَةِ ، فَمِثْلُهُ يَتَّبِعِينَ لَكَ فِي كُلِّ أَمْرٍ يُحْمَلُ النَّاسُ عَلَيْهِ ، مِنْ بُيُوتٍ أَوْ إِقَامَةٍ مُلْكٍ أَوْ دَعْوَةٍ ؛ إِذْ بُلُوغُ الْفَرَضِ مِنْ ذَلِكَ كُلِّهِ إِنَّمَا يَتِمُّ بِالْقِتَالِ عَلَيْهِ ، لِمَا فِي طَبَاعِ الْبَشَرِ مِنَ الْاسْتِنْفَاصِ ، وَلَا 15 بُدٌّ فِي الْقِتَالِ مِنَ الْقَصِيَّةِ كَمَا ذَكَرْنَاهُ آخِضًا ، فَاتَّخِذْهُ إِمَامًا تَقْتَدِي بِهِ فِيمَا نَوْرُهُ عَلَيْكَ مِنْ بَقْدٍ . وَاللَّهُ الْمَوْفِقُ .

(1) طرَحَ نَسَبُهُ .

8 • فصلٌ ، في أن العَصِيَّةَ إِنَّمَا تَكُونُ مِنَ الْإِتْحَامِ بِالنَّسَبِ أَوْ مَا فِي مَعْنَاهُ

- [188] / وذلك أَنَّ صِلَةَ الرَّجْمِ طَبِيعِيَّةٌ فِي الْبَشَرِ إِلَّا فِي الْأَقْلَ . وَمِنْ صِلَتِهَا الثُّغْرَةُ عَلَى
 ذَوِي الثَّرَى وَأَهْلِ الْأَرْحَامِ أَنْ يَنَالَهُمْ ضَمٌّ أَوْ تَصْيِيهِمْ هَلَكَةً . فَإِنَّ الْقَرِيبَ يَجِدُ فِي نَفْسِهِ
 غَضَاضَةً مِنْ ظُلْمِ قَرِيبِهِ أَوْ الْعَدَاءِ عَلَيْهِ ، وَيَوَدُّ أَنْ يَحُولَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ مَا يَصِلُهُ مِنَ الْمَعَاطِبِ
 وَالْمَهَالِكِ ؛ تَزَعُّهُ طَبِيعِيَّةٌ فِي الْبَشَرِ مُذْ كَانُوا . فَإِذَا كَانَ النَّسَبُ الْوَاصِلَ بَيْنَ الْمُتَنَاصِرِينَ
 قَرِيبًا جَدًّا ، يَحْتِثُ حَصْلُ بِهِ الْإِتْحَامِ وَالْإِتِّحَادُ ، كَانَتِ الْوُضْلَةُ ظَاهِرَةً ، فَاسْتَدْعَتْ
 ذَلِكَ بِمَجَرَّدِهَا وَوُضُوحِهَا . وَإِذَا بَعُدَ النَّسَبُ بَعْضُ الشَّيْءِ ، قَرِيبًا تَوَسَّيَ بَعْضُهَا وَيَبْقَى
 مِنْهُ شُهُرَةٌ فَتُخْفَلُ عَلَى الثُّغْرَةِ لِذَوِي نَسَبِهِ بِالْأَمْرِ الْمَشْهُورِ مِنْهُ ، فَرَارًا مِنَ الْقَضَايَةِ
 الَّتِي يَتَوَقَّعُهَا فِي نَفْسِهِ مِنْ ظُلْمٍ مِنْهُ هُوَ مَنْسُوبٌ إِلَيْهِ بِوَجْهِهِ . وَمِنْ هَذَا الْبَابِ الْوَلَاءُ
 وَالْخِلْفُ ، إِذْ تُغَرُّ كُلُّ نَفْرَةٍ عَلَى أَهْلِ وَلَايَةِ وَجِلِّهِ ، لِلْأَهْلِ الَّتِي تَلْحَقُ النَّفْسَ مِنْ اهْتِضَامِ
 جَارِهَا أَوْ قَرِيبِهَا أَوْ نَسَبِيَّهَا بِوَجْهِهِ مِنْ وَجْهِهِ النَّسَبِ ؛ وَذَلِكَ لِأَجْلِ الْخُلْعَةِ الْحَاصِلَةِ مِنْ
 الْوَلَاءِ ، مِثْلُ خُلْعَةِ النَّسَبِ أَوْ قَرِيبًا مِنْهَا . وَمِنْ هَذَا شَهْمُ قَوْلِهِ ﷺ : "تَعْلَمُوا مِنْ
 أَنْسَابِكُمْ مَا تَصِلُونَ بِهِ أَزْوَاجَكُمْ" . بِمَعْنَى أَنَّ النَّسَبَ إِنَّمَا فَائِدَتُهُ هَذَا الْإِتْحَامُ الَّذِي يُوجِبُ
 صِلَةَ الْأَرْحَامِ حَتَّى تَقَعَ الْمُتَنَاصَرَةُ وَالثُّغْرَةُ ، وَمَا فَوْقَ ذَلِكَ مُسْتَفْتَى عَنْهُ ؛ إِذِ النَّسَبُ أَمْرٌ
 وَهِيَ لَا حَقِيقَةٌ لَهُ ، وَتَقَعُ لَهُ ⁽¹⁾ إِنَّمَا هُوَ فِي هَذِهِ الْوُضْلَةِ وَالْإِتْحَامِ ؛ فَإِذَا كَانَ ظَاهِرًا
 وَاضِحًا حَلَّ النُّفُوسِ عَلَى طَبِيعَتِهَا مِنَ الثُّغْرَةِ كَمَا قُلْنَا ؛ وَإِذَا كَانَ إِنَّمَا يُسْتَفَادُ مِنَ الْخَبَرِ

(1) سقط من ل .

(1) أخرجه أحمد 2: 374 ، الترمذي (1979) والحاكم في المستدرک 4: 161 .

البعيد ، ضَعُفَ فيه الزُّهْمُ وَذَهَبَتْ فائدته ، وصَارَ الشُّغْلُ به مَجَانًا وَمِنْ أَغْمَالِ اللَّهِو
/ الْمُنْهِي عَنْهُ. وَمِنْ هَذَا الْإِغْتِبَارِ ، مَعْنَى قَوْلِهِمُ النَّسَبُ عِلْمٌ لَا يَنْفَعُ ، وَجَهَالَةٌ لَا تَضُرُّ ؛ [88 ب]
بِمَعْنَى أَنَّ النَّسَبَ إِذَا خَرَجَ عَنِ الْوُضُوحِ وَصَارَ مِنْ قَبِيلِ الْعُلُومِ ، ذَهَبَتْ فائدَةُ الزُّهْمِ
فِيهِ عَنِ التَّقَسُّسِ ، وَانْتَفَتِ الثَّغْرَةُ الَّتِي تَحْمِلُ عَلَيْهَا الْقَصِيئَةُ ، فَلَا مَنْفَعَةَ حِينَئِذٍ فِيهِ .
5 وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

9 • فَصْلٌ ، فِي أَنَّ الصَّرِيحَ مِنَ النَّسَبِ إِنَّمَا يُوَحِّدُ الْمُرَوِّحِينَ فِي الْفَقْرِ ، مِنْ
الْعَرَبِ وَمِنْ فِي مَعْنَاهُمْ

وَذَلِكَ لِأَنَّهُ اخْتَصُّوا بِهِ مِنْ تَكْدِ الْعَيْشِ وَشَطَفِ الْأَحْوَالِ وَسُوءِ الْمَوْطِنِ ،
حَمَلْتَهُمْ عَلَيْهَا ^(١) الضَّرُورَةُ الَّتِي عَيَّنَتْ لَهُمْ تِلْكَ الْقِسْمَةَ ؛ وَهِيَ بِمَا كَانَ مَعَاشُهُمْ مِنْ
10 الْقِيَامِ عَلَى الْإِبِلِ وَنَتَاجِهَا وَرِعَايَتِهَا ، وَالْإِبِلُ تَدْعُوهُمْ إِلَى التَّوَحُّشِ فِي الْفَقْرِ
لِزَعْيِهَا مِنْ شَجَرِهِ وَنَتَاجِهَا فِي رِمَالِهِ كَمَا تَقْدَمُ ؛ وَالْفَقْرُ مَكَانُ الشُّطَفِ وَالسَّغْبِ ،
فَصَارَ لَهُمْ الْفَأْ وَعَادَةٌ وَزِينَتْ فِيهَا أَجْيَالُهُمْ ، حَتَّى تَمَكَّنَتْ خُلُقًا وَجِبِلَّةً . فَلَا يَنْزِعُ
إِلَيْهِمْ أَحَدٌ مِنَ الْأُمَمِ أَنْ يُسَاحِبَهُمْ فِي حَالِهِمْ ، وَلَا يَأْتُسُ بِهِمْ أَحَدٌ مِنَ الْأَجْيَالِ ؛
بَلْ لَوْ وَجَدَ وَاجِدٌ مِنْهُمْ السَّبِيلَ إِلَى الْفِرَارِ مِنْ حَالِهِ وَأَمَكَنَهُ ذَلِكَ لَمَا تَرَكَهُ .
15 فَيُؤْمَرُ عَلَيْهِمْ لِأَجْلِ ذَلِكَ مِنْ اخْتِلَاطِ أَنْسَابِهِمْ وَقَسَادِهَا ، وَلَا تَزَالُ بَيْنَهُمْ
مُحْفَظَةٌ صَرِيحَةٌ .

(١) ل: عليه .

- واعتبر ذلك في مُصَرَّ من قُرَيْشٍ وكيانة وثيف وبتي أسد وهذَّيل ومن
 جاورهم من خُزاعة؛ لما كانوا أهل شَطَفٍ ومواطنٍ غير ذاب زرع ولا ضرع، ويُعدوا
 من أزياف الشام والعراق ومُعادن الأذم⁽¹⁾ والحبوب، كيف كانت أنسابهم صريحة
 محفوظة لم يَدْخُلْها اختلاط ولا عُرف فيها شوب. وأمَّا العرب الذين كانوا بالثلول في
 5 مُعادن الحِضْب للقراعي والغيش، من جَنير / وكَهْلان، مثل لَحْم وجُذام وعُشَّان
 وطَيء وقُضاة وإياد، فاختلفت أنسابهم وتداخلت شعوبهم. ففي كل واحد من
 بُيوتهم من الخِلاف عند الناس ما تُعرف، وإِنما جاءهم ذلك من قِبَل العَجَم ومُخالطتهم؛
 وهم لا يَتَمَيَّزُونَ المحافظة على النَسَب في بُيوتهم وشُعوبهم؛ وإِنما هذا للغرب فقط.
 قال عمر⁽²⁾: تَعَلَّمُوا النَسَبَ ولا تكونوا كَنُتُب السَّوَادِ، إِذا سِيلَ أَحَدُهُم عن أَصله،
 10 قال من قَرَبَةٍ كُنَّا. هذا إلى ما لَحِقَ هؤلاء العرب أهل الأزياف من الازدحام مع
 الناس على البلد الطَّيِّب والمراعي الحَصِيَّة⁽³⁾؛ فَكَثُرَ الاختلاط وتداخلت الأنساب.
- وقد كان وَقَعَ في صَدْر الإسلام الانتماء إلى المَواطِن، فيقال: جُنْدٌ يَنْسُبْنَ،
 جُنْدٌ يَمْشِقُ، جُنْدُ العَوَاصِمِ، واثقل ذلك إلى الأندلس؛ ولم يكن [ذلك]⁽⁴⁾ لأَطْرَاحِ
 الغرب أَمَرُ النَسَبِ، وإِنما كان لاختصاصهم بالمَواطِن بعد الفَتْح حتَّى عَرِفُوا بها،
 15 وصارَتْ لهم علامة زائدة على النَسَبِ يَتَمَيَّزُونَ بها عند أَمْرائِهِمْ. ثم وقع الاختلاط
 في الحواضر مع العَجَم وغيرهم، وفَسَدَتِ الأنسابُ بالجملة، [وَفُيِّدَتْ]⁽⁵⁾ ثمرُها من

(1) جاء في ع بضم الباء، والأصح التسين (ب) ي ج: الحصة (ج) من ل (د) في ط وحدها: قُبِدَ .

(2) ابن عبد البر: الإنباء على قبائل الرواة 1: 12، ابن الأَزرَق: بدائع التلک 1: 65 .

القصية، فاطرِخت، ثم تلاشت القبائل ودثرت، فدثرت القصية بدثورها، وبقي [ذلك] ⁽¹⁾ في البدو ^(ب) كما كان . والله وارث الأرض ومن عليها .

10 • فصل، في اختلاط الأنساب كيف يقع

إنه من البين أن بعضاً من أهل الأنساب ينسبط إلى أهل نسب آخر ،
 5 بنزوع إليهم أو جلف أو ولأء، أو لفرار من قومه بجناية أصابها، فيُدعى بنسب هؤلاء ويُعدُّ منهم في ثمراته ، من الثغرة والقود وخمل الديات وسائر الأخوال. وإذا وجدت ثمرات النسب فكأنه وجد؛ لأنه لا مغنى لكونه من هؤلاء أو من هؤلاء، إلا جزيان / أخلاهم وأخواهم عليه، وكأنه ألتم بهم. ثم إنه قد يتناسى النسب الأول [ب 89] بطول الزمان، ويذهب أهل العلم به، فيخفى على الأكثر.

وما زالت الأنساب تنسقط من شغب إلى شغب؛ ويلتحم قومٌ بآخرين في
 10 الجاهلية والإسلام والقرب والعجم. وانظر خلاص الناس في نسب آل المنذر وغيرهم تتبين شيئاً من ذلك . ومنه شأن بجيلة في غزفة ⁽¹⁾ بن هزئة لما ولأه عمر عليهم ، فسألوه الإغفاء منه، وقالوا: هو فينا نزيء، أي دخيل ولصيق ، وطلبوا أن يؤلي عليهم جبراً. فسأله عمر عن ذلك، فقال غزفة : صدقوا يا أمير المؤمنين، أنا رجل من الأزد، أصبْتُ دماً في قومي ولحقْتُ بهم. وانظر منه كيف اختلط غزفة بجيلة
 15

(1) سقط من ط (ب) ل: البلاء .

(1) تقدمت الإشارة إلى خبره في صفحة 43 .

وليس جلدتهم ودُعِي بئسهم حتى ترشح للرئاسة عليهم، أولاً يعلم بتفضهم بوشائجهم ؛
ولم يغفلوا عن ذلك وامتد الزمن لتنوسي بالجملة وعدّ منهم بكل وجهٍ ومذهب .
فافهمه، واعتبر سر الله في خليقته . ومثل هذا كثير لهذا العهد ولما قبله من العهود.

11 • فصلٌ، في أن الرئاسة على أهل العصية لا تكون في غير نسبهم

- 5 وذلك أن الرئاسة لا تكون إلا بالقلب، والقلب إنما يكون بالعصية كما قدّمناه. فلا بدّ في الرئاسة على القوم أن تكون من عصية غالبية لعصياتهم واحدة واحدة، لأن كلّ عصية منهم إذا أحست بقلب عصية الرئيس لهم أقرّوا بالإذعان والاتباع. والساقط في نسبهم بالجملة لا تكون له عصية فيهم بالنسب، إنما هو ملصقٌ نزيف؛ وغايَةُ التعصّب له بالولاء والجلف ؛ وذلك لا يوجب له غلباً عليهم البتّة. وإن فرضنا أنه قد التحم بهم واختلط وتوحيّ عهده الأول من الالتصاق، 10 وليس جلدتهم ودُعِي بئسهم، فكيف له الرئاسة قبل هذا الالتحام أو لأحدٍ من سلفه. / والرئاسة على القوم إنما تكون مُتناقلة في مُنبِتٍ واحدٍ تعيّن له القلب بالعصية. فالأولى التي كانت لهذا الملصق قد عُرف فيها التصاقه من غير شك، ومنعه ذلك الالتصاق من الرئاسة حينئذٍ؛ فكيف تُوقلت عنه وهو على حال الالتصاق⁽¹⁾؛ والرئاسة لا بدّ وأن تكون مَوروثَةً عن مُستحقّها لما قلناه من التغلّب 15 بالعصية.

(1) ل: الالتصاق .

وقد يَتَشَوَّفُ كثيرٌ من الرُّؤساء على القَبائل والغصائب إلى أنسابٍ يُلْهِجون بها، إما لخصوصية فضيلة كانت في أهل ذلك النسب، من شجاعة، أو كرم، أو ذِكْرٍ كيف اتفق؛ فيَنزِعون إلى ذلك النسب، ويتَوَرَّطون بالدعوى في شعوبه، ولا يَقلعون ما يُوقِعون فيه أنفسهم من الفُذح في رِاستهم والظُّفن في شرفهم . وهذا كثيرٌ في 5 الناس لهذا العهد .

فمن ذلك ما تدَّعيه زَناتُهُ جملةً أنَّهُم من الغرب. ومنه ادَّعاءُ أولاد [رئاب]⁽¹⁾ المعروفين بالحجازيين من بني عامر، إحدى شعوب رُغبة، أنهم من بني سُلَيم، [ثم]^(ب) من الشريد منهم، لحق جدُّهم ببني عامر نَجَّاراً يَضَعُ الحِزْجان، واختلطَ بهم وألحَنَ بَنسَبهم حتَّى رَأَسَ عليهم، ويُسَمُّونه الحِجازي.

ومن ذلك ادَّعاءُ بني عبد القويِّ بن العباس من تُوْجين، أنهم من وُلْدِ 10 العباس بن عبد المطلب، رُغْبَةُ في هذا النسب الشريف وغلطاً باسم العباس بن غططية، أبي عبد القوي. ولم يُعلم دخولُ أحدٍ من العباسيين إلى المغرب، لأنَّهُ كان مُدْأَوِلَ دَوْلَتِهِمْ على دَعْوَةِ الغُلُوِيَّةِ أَعْدائِهِمْ من الأدارسة والمُتَيْيِدِيِّين ؛ فكيف يَشَقُطُ العباسيُّ إلى أحدٍ من شيعة الغُلُوِيَّةِ ؟!

وكذلك ما يدَّعيه أبناءُ زَيَّان مُلُوكِ بَنِي غُبْدِ الواد ، أنهم من وُلْدِ القاسم بن 15 إدريس، ذهاباً إلى ما اشتهر في نسبهم أنهم من وُلْدِ القاسم، فيقولون بلسانهم الزَّنايِيَّ إيت القاسم، أي: بنو القاسم، ثم يدَّعون أنَّ القاسم هذا هو القاسم بن إدريس، أو / القاسم بن محمد بن إدريس. ولو كان ذلك صحيحاً، فغايةُ القاسم هذا أنه قَرٌّ من (90 ب)

(1) في ظ: رباب، وفي: ع ح ل: رباب، بقلب المعرة إلى باء، والأصل رئاب (انظر الانشقاق 119) (ب) من: ع ل ي .

مكان سُلْطانه مُستجِراً بهم، فكيف تتم له الرئاسة عليهم في باديتهم ؟ وإِنَّا هو غلَطَ من قبل اسم القاسم ؛ فإنه كبير التَّوَران^(١) في الأُداسَة ؛ فتوهموا أن قاسمهم من ذلك النَّسَب، وهم غير مُحتاجين لذلك؛ فإنَّ منالهم للملك والعزة إِنَّمَا كان بِعَصِيَّتِهِمْ، ولم يكن بأدعاء عُلُوِّيَّة ولا عَبَاسِيَّة ولا شيء من الأنساب. وإِنَّمَا يَحْمِلُ على هذا المتقَرِّون إلى الملوك بمنازِعهم ومذاههم ويُشْتَهَر حَتَّى يَتَغَدَّ عن الرِّدِّ . ولقد بَلَّغني عن 5 يَغْمَراسن بن رِثَّان مؤتَلٍ سُلْطَانِهِمْ ، أَنَّهُ لما قِيلَ لَهُ ذلك نَكِرُهُ ، وقال بَلَّغْتُهُ الرِّثَانِيَّة ما مَقَنَّا : أما الدُّنْيَا وَالْمُلْكُ [فَقِيلْنَا] ^(ب) بِسُيُوفِنَا لا بِهَذَا النَّسَب، وَأَمَّا نَقَعُهُ فِي الآخِرَةِ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ . وَأَعْرَضَ عَنِ الْمُتَقَرَّبِ إِلَيْهِ ^(ج) بِذَلِكَ .

ومن هذا الباب ما يَدْعِيهِ بنو سَعْدِ شَيْبُوخُ بنِي يَزِيدَ مِنْ رُغْبَةٍ ، أَنَّهُمْ مِنْ وُلْدِ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ ، وَيَتَوَسَّلُونَ بِشَيْبُوخُ بنِي يَزِيدَ لِمَنْ تَوَجَّهَ مِنْهُمْ مِنْ سُلْطَمٍ، 10 وَكَذَا الدَّوَادَةُ شَيْبُوخُ رِيَّاحُ أَنَّهُمْ مِنْ أَغْغَابِ الرِّمَامِكَةِ ، وَكَذَلِكَ بنو مَهْمَتَا أَمْرَاءِ طِيءٍ بِالْمَشْرِقِ ، يَدْعُونَ فِيما بَلَّغْنَا أَنَّهُمْ مِنْ أَغْغَابِهِمْ ، وَأَمثالُ ذَلِكَ كَثِيرٌ ؛ وَرِثَاسَتُهُمْ فِي قَوْمِهِمْ مَانِقَةٌ مِنْ ادِّعَاءِ هَذِهِ الْأَنْسَابِ كَمَا ذَكَرْنَاهُ ؛ بَلْ يُعَيِّنُ أَنْ يَكُونُوا مِنْ صَرِيحِ ذَلِكَ النَّسَبِ وَأَقْوَى غَضَبِيَّتِهِ . فَاعْتَبِرْهُ وَاجْتَنِبِ الْمِغَالَطَ فِيهِ . وَلَا تَجْعَلْ مِنْ هَذَا الْبَابِ 15 الْخَاطِئَ مُهْدِيِ الْمُوحِدِينَ بِنَسَبِ الْعُلُوِّيَّةِ ؛ فَإِنَّ الْمُهْدِيَّ لَمْ يَكُنْ مِنْ مَثْبُتِ الرِّثَاسَةِ فِي قَوْمِهِ ، وَإِنَّمَا رَأْسُ عَلَيْهِمْ بَعْدَ اشتهاره بِالْعِلْمِ وَالذِّينِ ، وَدُخُولِ قِبَائِلِ الْمُصَاصِدَةِ فِي دَعْوَتِهِ ، وَكَانَ مِنْ ذَلِكَ مِنْ أَهْلِ الْقِبَائِلِ ^(د) الْمُتَوَسِّطَةِ فِيهِمْ . وَاللَّهُ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ .

(١) ي: الوجود (ب) في ط وحدها: قبلها، وهو تصحيف (ج) سقط من ج (د) في: ع ل ج ي: المُنْتَاب

12 • فصل، في أن البيت والشرف بالأصالة والحقيقة لأهل العصبية، ويكون
لغيرهم بالمجاز والشبه

/ وذلك أن الشرف والحسب إنما هو بالجلال؛ ومعنى البيت أن يُمد الرجل
في آبائه أشرافاً مذكورين، يكون له بولادتهم إياه والانتساب إليهم تجلّة في أهل
5 جللته، لما وقر في نفوسهم من تجلّة سلفه وشرفهم بجلالهم. والناس في نفوسهم
وتناسلهم معادن؛ قال عليه السلام (1): "الناس معادن، خيارهم في الجاهلية خيارهم في
الإسلام، إذا فقيها". فغنى الحسب راجع إلى الأنساب. وقد بينا أن ثمره الأنساب
وفائدتها إنما هي العصبية للثغرة والتناظر، حيث تكون العصبية مزهوبة ومخشيتة،
والمُنْتَب في ركي مخفي، تكون فائدة النسب أوضح وثمرتها أقوى، وتقديده الأشراف
10 من الآباء زائد في فائدتها؛ فيكون الحسب والشرف أصيلاً في أهل العصبية لوجود
ثمره النسب. وتفاوت البيوت في هذا الشرف بتفاوت العصبية؛ لأنه سيرها. ولا
يكون للمنفردين من أهل الأمصار ينت إلا بالمجاز، وإن توهموه، فخرّف من
الدعوى. وإذا اغتبرت الحسب في أهل الأمصار، وجدت مغناه أن الرجل منهم
يعد سلفاً في خلال الخير ومخالطة أهله، مع التزكّن إلى العافية ما استطاع، وهذا
15 مغاير لسير العصبية التي هي ثمره النسب وتقديده الآباء، لكنه يُطلق عليه حسب
وينت بالمجاز، بغلاقة ما فيه من تعديد الآباء المتعاقبين على طريقه واحدة من الخير
ومسالكه؛ وليس حسباً بالحقيقة وعلى الإطلاق.

(1) أخرجه البخاري في المناقب 4: 217 (3496) و (2374) و (3588)، ومسلم (2526) من حديث أبي هريرة.

وقد يكون للبيت شرق أول بالقصبة والجلال، ثم ينسلخون منه لذهابها بالحضارة كما تقدم، ويختلطون بالغفار، ويتقى في نفوسهم وشواش ذلك الحسب، يقدون به أنفسهم من أشرف الثبوتات أهل القصبات⁽¹⁾، وليسوا منها في شيء، لذهاب القصبة جملة. / وكثير من أهل الأمصار التائبين في بيوت الغرب أو القجم [91ب]

لأول عهدهم مؤسسون بذلك؛ وأكثر ما رشح الوشواس في ذلك ليني إسرائيل، فإيه 5 كان لهم بيت من أعظم بيوت العالم بالمتبت، أولاً، لما تعدد في سلفهم من الأنبياء والرسل، من لئن إزاهيم عليه السلام إلى موسى صاحب ملتهم وشريعتهم؛ ثم بالقصبة ثانياً، وما آتاهم الله بها من الملك الذي وعدهم به، ثم أنسلخوا من ذلك أجمع، وحُرِبَتْ عليهم البيلة^(ب)، وكتب عليهم الجلاء في الأرض، واشتدوا بالاستيغاد والكفر آفاً من السنين. ثم وما زال هذا الوشواس مضاجباً لهم؛ فتجدهم يقولون: 10 هذا هاروني؛ هذا من نسل يوشع؛ هذا من عقب كالب؛ هذا من سبط يهوذا، مع ذهاب القصبة وروسوخ النلّ فيهم منذ أخقاب متطاوله. وكثير من أهل الأمصار غيرهم، المنقطعين في أنسابهم عن القصبة، يذهب إلى هذا الهديان.

وقد غلط أبو الوليد بن رشد في هذا لما ذكر الحسب في كتاب الخطابة⁽¹⁾

من تلخيص كتب المعلم الأول، فقال: والحسب هو أن يكون من قوم قد تمّ نزلهم 15 بالمدينة؛ ولم يتعرض لما ذكرناه. ولئت شغري ما الذي ينفعه قدّم نزلهم بالمدينة إن

(1) في: ع ل ج ي: العصاب (ب) ل: والمسكة .

(1) ابن رشد: تلخيص الخطابة 41 ونص عبارته وشروطه: أما الحسب فهو أن يكون القوم الذين هو منهم م أول من نزل المدينة، وأن يكونوا قدماء النزول فيها، ويكونون مع هنا حكماً ورؤساء ذوي ذكر جميل وكثرة عدد، وأن يكونوا مع هذا أحراراً لم يجر عليهم سباء....

لم تكن له عِصَابَةٌ يَرْهُبُ بها جانيه وتَحْمِلُ غَيْرَهُمْ على القبول منه ؟ فكأنه أطلق الحسب على تعدد الآباء فقط . مع أن الخطابة إنما هي اشتمالٌ من تؤثر استمالته ، وهم أهلُ الحِلِّ والعقد . وأما من لا قُدْرَةَ له البتَّة فلا يُلتَفَتُ إليه ، ولا يُشَدُّ على اشتماله أحد ولا يُسْتَمَالُ هو . وأهلُ الأُمصار من الحضرة بهذه المثابة ؛ إلا أن ابن رُشد رَبي في جيلٍ وتلدٍ لم يَارسوا الغصيبة ولا أنسوا أحوالها ، فبقي في أمر النبت والحسب على الأمر المشهور من تعدد الآباء على الإطلاق ، ولم يُراجع فيه حقيقة الغصيبة وسرّها في [الحليّة]⁽¹⁾ . ﴿والله بكلّ شيء عليم﴾ [سورة البقرة ، من الآية (192)]

[282] .

13 • فَصْلٌ ، فِي أَنَّ الْبَيْتَ وَالشَّرْفَ لِلْمَوَالِي وَأَهْلِ الْأَصْطِنَاعِ^(ب) ، إِنَّمَا هُوَ مَوْعِدٌ لَهُمْ لَا بِأَنْسَاءِهِمْ

10

وذلك أَنَا قَدْ مُنَا الْآنَ أَنَّ الشَّرْفَ بِالأَصَالَةِ والحَقِيقَةِ إِنَّمَا هو لأهل الغصيبة . فإذا اضطنغ أهل الغصيبة قوماً من غير نسبهم ، أو استرقوا العبدى والموالي ، والتحموا بهم كما قلناه ، ضرب معهم أولئك الموالى والمُضْطَنَعُونَ بنسبهم غصبيتهم في تلك الغصيبة ، ولبسوا جِلْدَتَهَا كأنها غصبيتهم ، وحصل لهم من الانضمام في الغصيبة مساهمة في نسبها ؛ كما قال عليه السلام⁽¹⁾ : "مولى القوم منهم" . وسواء كان مولى رِقٍّ أو

15

(أ) ط: الحقيقة (ب) ل: العصبة .

(1) أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف 3: 215 ، وأحمد في المسند 3: 448 ، من حديث مهران مولى النبي ﷺ . وفي البخاري 8: 193 (6761) من حديث أنس عن النبي: "مولى القوم من أنفسهم" .

مولى اضطناع وجلف . ولئس نسب ولاذته بنافع له في تلك العصبية ، إذ هي مُباينة لذلك النسب ، وعصبية ذلك النسب مفقودة لذهاب سِرِّها عند انحامه بهذا النسب الآخر وفقدانه أهل عصبيتها ، فيصير من هؤلاء ويتدرج فيهم . فإذا تعددت له الآباء في هذه العصبية ، كان له بينهم شرف وينت على نسبته في ولايته ، واضطناعهم لا يتجاوزُهُ إلى شرفهم ، بل يكون أذن منهم على كل حال . 5

وهذا شأن الموالى في الدول والخدمة كلهم ؛ فإنهم إنما يشرفون بالرسوخ في ولاء التولية وخدمتها وتعدد الآباء في ولايتها . ألا ترى إلى موالى الأتراك في دولة بني العباس ، وإلى بني برمك من قبلهم ، وبني نُوحث ، كيف أذكروا البيت والشرف ، ويتنوا الحمد والأصالة بالرسوخ في ولاء التولية ؛ فكان جعفر بن يحيى بن خالد من أعظم الناس بيتًا وشرفًا بالانساب إلى ولاء الرشيد وقومه ، لا بالانساب في 10 [92 ب] الفرس . وكذا موالى كل دولة وخدمها إنما يكون / لهم البيت والحسب بالرسوخ في ولايتها والأصالة في اضطناعها . ويضمحل نسبهُ [الأقدم إن كان من غير نسبها ، ويتبقى مُلغى لا عبرة به في أصلاته ومجده . وإنما المُعتبرُ [نسبُهُ] ⁽¹⁾ ولايته واضطناعه ، إذ فيه سِرُّ العصبية التي بها البيت والشرف ؛ فكان شرفه مُشتق من شرف مواليه ، وينت من بنائهم ، فلم يتفقه نسب الولادة ، وإنما بتي مجده نسب الولاء في الدولة 15 ولُحمة الاضطناع فيها والتربية . وقد يكون نسبهُ الأول في لُحمة عصبية ودولة ، فإذا ذهب وصار ولاؤه واضطناعه في أخرى ، لم يتفقه الأول لذهاب عصبية ، وانتفع بالثاني لوجودها . وهذا حال بني برمك ؛ إذ المنقول أنهم كانوا أهل بيت في

(1) سقط من ط وحدها .

الفُرس من سُدنة بُيوت التار عندهم، ولمّا صاروا إلى ولاء بني العباس لم يكن بالأوّل اعتبار، وإلّا كان شَرُفهم من حَيْثُ وَلَاؤهم^(١) في الدّولة واضطّاعهم . وما سيّوى هذا فَوْهٌ تُسوس به القفوس الجامحة ولا حقيقة له ، والوجودُ شاهدٌ بما قلناه .
و﴿ أكرمكم عند الله أتقاكم ﴾ [سورة الحجرات ، من الآية 13].

5 14 • فصلٌ ، في أنّ نهايةَ الحَسَبِ في العقبِ الواحدِ أربعةُ آباء

اغلَمْ أنّ العالمَ الغُصْرِيّ بما فيه ، كائنٌ فاسِدٌ ، لا من ذواته ولا من أحواله؛
فالمكوّناتُ من المِعدِن والتّبات وجميع الحيوانات، الإنسان وغيره، كائنٌ فاسِدةٌ
بالمُعاينة ، وكذلك ما يَغرِضُ لها من الأحوال، وخصوصاً الإنسانيّة . فالعلومُ تنشأ ثم
تندرسُ، وكذلك الصّنائعُ وأمثالها. والحسبُ من القوارِض التي تُغرضُ للآدميين؛ فهو
كائنٌ فاسِدٌ لا مُحالة. وليس يوجد لأحدٍ من أهل الخليفة شرفٌ مُتّصِلٌ في آبائه من
لنّ آدمَ إليه، إلّا ما كان من ذلك للنتي عليه السلام، كرامته به وجياطةٌ في (ب) الشّرفيّة (ج)، وأوّل
كلّ شرفٍ خارجيّةٍ كما قيل، وهي الخروجُ عن الرّئاسة والشّرف إلى الصّعة والابتذال
وعِدم الحسب ، ومُغناه أنّ كلّ شرفٍ وحسبٍ / فَعَدَمُهُ سابقٌ عليه ، شأنُ كلِّ
مُحذَث.

ثم إنّ نهايةً في أربعةِ آباءٍ من عَقبِهِ ؛ وذلك أنّ بابي المجدِ عالمٌ بما عاناه في
بنائه ، ومُحافظٌ على الجلالِ الّتي هي أسبابُ كونه وبقائه . وإنّهُ من بَعْدِهِ مُباشِرٌ

(١) في جميع الأصول: ولائهم (ب) ظ، وفي ج ع ل ي: على (ج) من ظ وعددها وفي بقية الأصول: البير فيه .

لأبيه ، قد سَمِعَ منه ذلك وأخَذَهُ عنه ، إلا أَنَّهُ مُقَصِّرٌ في ذلك تَقْصِيرَ السَّامِعِ بِالشَّيْءِ
 عَنِ الْمُعَانِي لَهُ . ثُمَّ إِذَا جَاءَ الثَّالِثُ كَانَ خَطُّهُ الْإِقْبَاءُ وَالتَّقْلِيدُ خَاصَّةً ، فَقَصَّرَ عَنِ
 الثَّانِي تَقْصِيرَ الْمُتَلَدِّ عَنِ الْمُجْتَهِدِ . ثُمَّ إِذَا جَاءَ الرَّابِعُ قَصَّرَ عَنِ طَرِيقَتِهِمْ جُمْلَةً ، وَأَصَاحَ
 الْجِلَالَ الْحَافِظَةَ لِبِنَاءِ مَجْدِهِمْ وَاخْتَقَرَهَا ، وَتَوَهَّمُ أَنَّ ذَلِكَ الْبُتْيَانُ لَمْ يَكُنْ مَبْعَانًا وَلَا
 تَكْلُفٌ ، وَإِنَّمَا هُوَ أَمْرٌ وَجِبَ لَمْ مَنذُ أَوَّلِ النِّشَاءِ بِمَجْدِ انْتِسَابِهِمْ وَلَيْسَ بِعَصَابَةٍ وَلَا 5
 بِجِلَالٍ ، لَمَّا يَرَى مِنَ التَّجَلُّةِ بَيْنَ النَّاسِ ، وَلَا يَعْلَمُ كَيْفَ كَانَ حُدُوثُهَا وَلَا سَبَبُهَا ، وَيَتَوَهَّمُ
 أَنَّهُ النَّسَبُ فَقَطْ ، فَيَرْتَابُ بِنَفْسِهِ عَنِ أَهْلِ غَضَبِيَّتِهِ وَيَرَى الْفَضْلَ عَلَيْهِمْ ، وَثُوقًا بِمَا رُفِيَ
 فِيهِ مِنْ اسْتِثْبَائِهِمْ ، وَتَهْلًا بِمَا أَوْجَبَ ذَلِكَ الْاسْتِثْبَاعَ مِنَ الْجِلَالِ ، الَّتِي مِنْهَا التَّوَاضُّعُ
 لَهُمْ ، وَالْأَخْذُ بِمَجَامِعِ قُلُوبِهِمْ . فَيَحْقِرُهُمْ لِذَلِكَ ؛ فَيَنْتَقِضُونَ عَلَيْهِ ، وَيَحْقِرُونَهُ وَيَذِلُّونَ مِنْهُ
 سِوَاهُ مِنْ أَهْلِ ذَلِكَ الْمُنْتَبِتِ ، وَمِنْ فُرُوعِهِ فِي غَيْرِ ذَلِكَ الْعَقِبِ ، لِلْإِدْعَانِ بِعَصَبِيَّتِهِمْ كَمَا 10
 قُلْنَا ، بَعْدَ الْوُتُوقِ بِمَا يَرْضُونَهُ مِنْ جِلَالِهِ . فَتَنَمُو فُرُوعُ هَذَا ، وَتَذَلُّو فُرُوعُ الْأَوَّلِ
 وَيَتَهَدَّمُ بِنَاءُ بَيْتِهِ . هَذَا فِي الْمُلُوكِ ، وَهَكَذَا فِي بُيُوتِ الْقَبَائِلِ وَالْأُمَرَاءِ وَأَهْلِ الْعَصِيَّةِ
 أَجْمَعٍ ؛ ثُمَّ فِي بُيُوتِ أَهْلِ الْأُمُصَارِ ؛ إِذَا انْخَطَّتْ بِيُوتُ نَشَأَتْ بِيُوتُ أُخْرَى مِنْ
 ذَلِكَ النَّسَبِ ﴿لَإِنْ نَشَأَ يُذْهِبْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ﴾ [سورة
 فاطر ، الْآيَاتِنِ 16 ، 17].

15

وَاشْتَرَاطُ الْأَرْبَعَةِ فِي الْأَخْسَابِ إِنَّمَا هُوَ فِي الْغَالِبِ ، وَإِلَّا فَقَدْ يَذْثُرُ الْبَيْتُ
 مِنْ دُونَ الْأَرْبَعَةِ ، وَيَتَلَاشَى وَيَتَهَدَّمُ . وَقَدْ يَتَصَلُّ أَمْرُهَا إِلَى الْخَامِسِ وَالسَّادِسِ ، إِلَّا
 [93 ب] أَنَّهُ فِي انْخِطَاطٍ وَذَهَابٍ . / وَاعْتَبَارُ الْأَرْبَعَةِ مِنْ قَبْلِ الْأَجْيَالِ الْأَرْبَعَةِ : بَابٍ ؛ وَمُبَاشَرٍ
 لَهُ ؛ وَمُقَلَّدٍ ؛ وَهَادِمٍ . وَهُوَ أَقَلُّ مَا يُمَكِّنُ . وَقَدْ اعْتَبِرْتُ الْأَرْبَعَةَ فِي نِهَآيَةِ الْحَسَبِ فِي

باب المُنح والثناء. قال ⁽¹⁾ : "إِنَّمَا الْكَرِيمُ ابْنُ الْكَرِيمِ ابْنُ الْكَرِيمِ
يوسف بن يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم". إشارة إلى أَنَّهُ بَلَغَ الغَايَةَ من المَجْد . وفي
التَّوْرَةِ ⁽²⁾ ما مَفْنَاهُ : أَنَا اللَّهُ رَبُّكَ طَائِقُ غَيُورٍ ، مُطَالِبٌ بِذُنُوبِ الْآبَاءِ لِلْبَنِينَ عَلَى
التَّوَالِثِ وَعَلَى الزَّوَالِجِ . وهو يدلُّ على أَنَّ الأَرْبَعَةَ الأَعْقَابَ غَايَةً فِي الأَنْسَابِ
والْحَسَبِ . * ⁽¹⁾ ومن كتاب الأَغَانِي ⁽³⁾ فِي أَخْبَارِ [عُؤَيْفٍ] ^(ب) القَوَافِي : أَنَّ كِبْرَى قَالَ
5 لِلتُّغْمَانِ ، هَلْ فِي القَرَبِ قَبِيلَةٌ تُشْرَفُ عَلَى قَبِيلَةٍ ؟ قَالَ : نَعَمْ ؛ قَالَ : بِأَيِّ شَيْءٍ ؟ قَالَ :
من كانت له ثَلَاثَةُ آبَاءٍ مُتَوَالِيَةِ رُؤُسَاءِ ، ثُمَّ اتَّصَلَ ذَلِكَ بِكَمَالِ الرَّابِعِ ، فَالْتَبَتِ مِنْ
قَبِيلَتِهِ ؛ وَطَلَبَ ذَلِكَ فَلَمْ يَجِدْهُ إِلَّا فِي آلِ حَذِيقَةَ بْنِ بَذْرِ الْفَزَارِيِّ ، وَهُمْ يُنْتِ قَيْسُ ،
وآلُ حَاجِبِ بْنِ زُرَّارَةَ يُنْتِ نَعِمَ ، وَآلُ ذِي الْجُدَيْنِ يُنْتِ شَيْبَانُ ، وَآلُ الأَشْعَثِ بْنِ
10 قَيْسٍ مِنْ كِبْنَدَةَ ، فَجَمَعَ هَؤُلَاءِ الرُّهْطَ وَمَنْ تَبِعَهُمْ مِنْ عَشَائِرِهِمْ ، وَأَقْعَدَ لَهُمُ الْحَكَّامَ
الْعَدُولَ ؛ فَقَامَ حَذِيقَةُ بْنُ بَذْرِ ثُمَّ الأَشْعَثُ بْنُ قَيْسٍ لِقَرَابَتِهِ مِنَ التُّغْمَانِ ، ثُمَّ بِسْطَامُ بْنُ
قَيْسٍ ، مِنْ شَيْبَانِ ، ثُمَّ حَاجِبُ بْنُ زُرَّارَةَ ، ثُمَّ قَيْسُ بْنُ عَاصِمٍ ، وَخُطِبُوا وَتَشَرُّوا ،
فَقَالَ كِسْرَى : كُلُّهُمْ سَيِّدٌ يَصْلُحُ لِمَوْضِعِهِ . وَكَانَتْ هَذِهِ السُّيُوتَاتُ هِيَ الْمَذْكُورَةُ بِالشَّرَفِ
فِي القَرَبِ بَعْدَ بَنِي هَاشِمٍ ، وَمَعَهُمْ يُنْتِ بَنِي الدِّيَّانِ مِنْ بَنِي الْحَارِثِ بْنِ كَعْبٍ بَنِيَتْ
15 التِّيمَنُ . وَهَذَا كُلُّهُ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الأَرْبَعَةَ آبَاءَ ^(ج) نِهَائِيَّةً فِي الْحَسَبِ . وَاللَّهُ أَعْلَمُ * .

(1) ما بين الجين من التل عن الأغني سافط من ي ؛ وقد ألحق المؤلف هذا النص في حاشية ع ، وعنه ظلت الأصول
الثلاثة ل ط ح (ب) في الأصول: غريب مصطلحاً . والنس في الأغني (ج) في ط وحدها: الآباء .

(1) أخرجه البخاري في حديث الأنبياء من صحيحه 4 : 181 (3382) و 4 : 188 (3390) وفي التفسير 6 : 95

(4688) وهو في مسند أحمد 2 : 96 .

(2) سفر الخروج - الفصل العشرون : 5 .

(3) الأغاني 19 : 134 .

15 • فصل ، في أن الأُمّة الوحشية أقدرُ على التغلب من سواها

- اغْلَمْ أَنَّهُ لَمَّا كَانَتِ الْبِدَاوَةُ سَبَبًا فِي السَّجَاعَةِ كَمَا قُلْنَا فِي الْمَقَدِّمَةِ الثَّالِثَةِ ، لَا جَزَمَ كَانَ هَذَا الْجَيْلُ الْوَحْشِيُّ أَشَدَّ شَجَاعَةً مِنَ الْجَيْلِ الْآخِرِ ، فَهَمُ أَقْدَرُ عَلَى التَّغْلِبِ وَاتِّزَاعِ مَا فِي أَيْدِي سِوَاهُمْ مِنَ الْأُمَمِ . بَلِ الْجَيْلُ / الْوَاحِدُ تَخْتَلِفُ أَحْوَالُهُ فِي ذَلِكَ [194]
- بِاخْتِلَافِ الْأَغْصَارِ . فَكَلَّمَا تَزَلُّوا الْأَرْيَافَ ، وَتَبَنَّكُوا التَّعِيمَ ، وَأَلْفُوا عَوَائِدَ الْحِصْبِ فِي 5 الْمَعَالِشِ وَالتَّعِيمِ ، نَقَصَ مِنْ شَجَاعَتِهِمْ بِمَقْدَارِ مَا نَقَصَ مِنْ تَوْحُّشِهِمْ وَبِدَاوَتِهِمْ . وَاعْتَبِرْ ذَلِكَ فِي الْحَيَوَانَاتِ الْعُجْمِ ، بِدَوَاجِنِ الظُّبَاءِ وَالبَقَرِ الْوَحْشِيَّةِ وَالْحُمُرِ ، إِذَا زَالَ تَوْحُّشُهَا بِمُخَالَطَةِ الْآدَمِيِّينَ وَأَخْضَبَ عَيْشُهَا ، كَيْفَ يَخْتَلِفُ حَالُهَا فِي الْإِهْتِاضِ وَالسَّيْئَةِ حَتَّى فِي مَشِيَّتِهَا وَحُسْنِ أَدِيمِهَا ؛ وَكَذَلِكَ الْآدَمِيُّ الْمُتَوَحُّشُ إِذَا أَيْسَ وَأَلْفَ .
- وَسَبَبُهُ أَنْ تَكُونَ السَّجَالِيَا وَالطَّبَائِعِ إِنَّمَا هُوَ عَنِ الْمَالُوفَاتِ وَالْعَوَائِدِ ؛ وَإِذَا كَانَ الْغَلَبُ 10 لِلْأُمَمِ إِنَّمَا يَكُونُ بِالْإِفْدَامِ وَالْبَسَالَةِ ، فَتَمُوتُ مِنْ هَذِهِ الْأَجْيَالِ أَعْرَقَ فِي الْبِدَاوَةِ وَأَكْثَرُ تَوْحُّشًا كَانَ أَقْرَبَ إِلَى التَّغْلِبِ عَلَى سِوَاهِ ، إِذَا تَقَارَبَا فِي الْعِدَدِ وَتَكَافَا فِي الْقُوَّةِ وَالْعِصَابَةِ . وَانْظُرْ فِي ذَلِكَ شَأْنُ مُضَرٍّ مَعَ مَنْ قَبْلَهُمْ مِنْ جَمِيرٍ وَكَهْلَانِ السَّابِقِينَ إِلَى الْمُلْكِ وَالتَّعِيمِ ، وَمَعَ رِبْعَةِ الْمُؤَطَّنِينَ أَرْيَافَ الْعِرَاقِ وَنَعِيمِهِ ، لَمَّا بَقِيَ مُضَرٌّ فِي بَدَاوَتِهِمْ وَتَقَدَّرَ لَهُمُ الْآخَرُونَ إِلَى خِصْبِ الْغَيْشِ وَغَضَارَةِ التَّعِيمِ ، كَيْفَ أَرْهَقَتِ الْبِدَاوَةُ حَدَّهُمْ فِي 15 التَّغْلِبِ ، فَغَلَبُوهُمْ عَلَى مَا فِي أَيْدِيهِمْ وَاتَّزَعُوهُ مِنْهُمْ . وَهَكَذَا حَالُ بَنِي طَيْءٍ وَبَنِي عَامِرِ بْنِ ضُفْضَعَةَ ، وَبَنِي سُلَيْمِ بْنِ مَنصُورٍ مِنْ بَغْدَدِهِمْ ، لَمَّا تَأَخَّرُوا فِي بَادِيَتِهِمْ عَنْ سَائِرِ قِبَائِلِ مُضَرٍّ وَالتَّيْمَنِ ، وَلَمْ يَلْتَمِسُوا⁽¹⁾ بَشِيءَ مِنْ دُنْيَاهُمْ ، كَيْفَ أَمْسَكَتُ حَالُ

(1) فِي ظَرْفِ وَحْدَةٍ : يَكْتَسِبُهَا .

البداوة عليهم قُوَّةُ عَصِيَّتِهِمْ ولم تُخْلِفْهَا مَذَاهِبُ التَّرفِ ، حتَّى صاروا أَغْلَبَ على الأَمْرِ منهم . وكذا كُلُّ حَيٍّ من القرب يَلِي نعيمًا وَغَيْشًا خَصِيصًا دون الحَيِّ الآخر ؛ فإنَّ الحَيِّ المُتَبَدِّي يكونُ أَغْلَبَ له ، وأَقْدَرُ عليه إذا تَكَافَأَ في القُوَّةِ والغَدَدِ ، سُنَّةُ الله في خَلْقِهِ .

5 16 • فَضْلٌ ، / فِي أَنَّ الغَايَةَ الَّتِي تَخْرِجِي إِلَيْهَا العَصِيَّةُ هِيَ الْمُلْكُ [94 ب]

وذلك لِأَنَّ قَدَمْنَا أَنَّ العَصِيَّةَ بِهَا تكونُ الحِمَايَةُ والمدافَعَةُ والمُطَالِبَةُ وكلُّ أمرٍ يُجْتَمَعُ عليه ؛ وَقَدَمْنَا أَنَّ الأَدَمِيِّينَ بالطَّبِيعَةِ الإنْسَانِيَّةِ يَحْتَاجُونَ فِي كُلِّ اجْتِمَاعٍ إِلَى وَاوِعٍ وَحَاكِمٍ يَنْزِعُ بَعْضَهُمْ عَنْ بَعْضٍ ؛ فلا بُدَّ أَنْ يَكُونَ مُتَقَلِّبًا عَلَيْهِم بِتِلْكَ العَصِيَّةِ ، وَالْأَمْرُ لَمْ يَتِمَّ قُدْرَتُهُ عَلَى ذَلِكَ . وهذا التَّغَلُّبُ هُوَ الْمُلْكُ ، وَهُوَ أَمْرٌ زَائِدٌ عَلَى الرِّئَاسَةِ ، لِأَنَّ الرِّئَاسَةَ إِنَّمَا هِيَ سُوْدُودٌ وَصَاحِبُهَا مُتَبَوِّعٌ ، وَلَيْسَ لَهُ عَلَيْهِمْ قَهْرٌ فِي أَحْكَامِهِ . وَأَمَّا 10 الْمُلْكُ فَهُوَ التَّغَلُّبُ وَالْحُكْمُ بِالْقَهْرِ . وَصَاحِبُ العَصِيَّةِ إِذَا بَلَغَ إِلَى رُؤْسَةِ السُّوْدُودِ وَالْاجْتِمَاعِ ، وَوُجِدَ السَّبِيلُ إِلَى التَّغَلُّبِ وَالْقَهْرِ ، لَا يَتْرُكُهُ ، لِأَنَّهُ مَطْلُوبٌ لِلنَّفْسِ ، وَلَا يَتِمُّ اقْتِدَارُهَا عَلَيْهِ إِلَّا بِالْعَصِيَّةِ الَّتِي يَكُونُ بِهَا مُتَبَوِّعًا . فَالتَّغَلُّبُ الْمُلْكِيُّ غَايَةُ لِلْعَصِيَّةِ كَمَا رَأَيْتُ .

15 ثُمَّ إِنَّ السَّبِيلَ الْوَاحِدَ وَإِنْ كَانَ⁽¹⁾ فِيهِ يُبَوِّتَاتٌ مُفَرِّقَةٌ وَعَصِيَّاتٌ مُتَعَدِّدَةٌ ، فَلَا بُدَّ مِنْ عَصِيَّةٍ أَقْوَى مِنْ جَمِيعِهَا ، تَغْلِبُهَا وَتَسْتَقْبِلُهَا وَتَلْتَحِمُ جَمِيعَ العَصِيَّاتِ فِيهَا ، وَتَصِيرُ

(1) طح: كانت .

كانتها عَصِيَّةً واحدةٌ كُبْرَى ؛ وإلّا وَقَعَ الافتراءُ المُفْضِي إلى الاختلاف والتنازع ﴿وَلَوْلَا دَفْعُ^(١) اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُم بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ﴾ [سورة البقرة ، من الآية 251] .

- ثمّ إذا حصلَ التغلُّبُ بتلك العَصِيَّةِ على قَوْمِها طَلَبَتْ بطبيعتها التغلُّبَ على أهل عَصِيَّةٍ أُخْرَى بعيدةٍ عنها ، فإن كَفَأَتْها أو مانَعَتْها كانوا أَقْتالاً وأنظاراً ، ولكلّ واحدةٍ منها التغلُّبُ على خَوَزَتِها وقُوَّها ، شأن القبائل والأُمَمِ المُفْتَرَقَةِ في العالم . وإن غَلَبَتْها أو استتَبَعَتْها ، التخمُّتُ بها أيضاً وزادتها قوَّةً في التغلُّبِ إلى قُوَّتِها ، وطلَبَتْ غَايَةَ من التغلُّبِ / والتَّحْكُمُ أَغْلَى من الغَايَةِ الأولى وأَبْعَدُ ؛ وهكذا دائماً حتّى تُكافِئَ بَقُوَّتِها قوَّةَ الدَّوْلَةِ . فإن أذْرَكَتِ الدَّوْلَةَ في هَزَمِها ولم يكن لها مُنَالِغٌ من أولياء الدَّوْلَةِ أهْلِ العَصِيَّاتِ ، اسْتَوَلَتْ عليها واثْتَرَعَتِ الأَمْرَ من يدها ، وصار المُلْكُ أَجْمَعُ لها . وإن انْتَهت إلى قُوَّتِها ولم يُقَارَنْ ذلك هَزَمَ الدَّوْلَةِ ، وإنّما قارَنَ حاجَتِها إلى الاستِظْهَارِ بأهل العَصِيَّاتِ ، انتظَمَتْها الدَّوْلَةُ في أوليائها تَسْتَظْهِرُ بها على ما يَبْعُنُ من مقاصدها ، وذلك مُلْكٌ آخر دُونَ المُلْكِ المُسْتَبَدِّ . وهو كما وَقَعَ لِلتُّرْكِ في دَوْلَةِ بني العباس ؛ ولصِبْهاجَةِ وزَناتِهِ مع كُثامَةِ ، ولبني جُندَانَ مع مُلوكِ الشَّيْعَةِ من العلَوِيَّةِ والعباسِيَّةِ . فقد ظَهَرَ أَنَّ المُلْكَ هو غَايَةُ العَصِيَّةِ ، وأنّها إذا بَلَغَتْ إلى غايَتِها حصلَ لِلْقَبِيلِ المُلْكُ ، إمّا بالاسْتِبْدَادِ ، أو بالمُظَاهَرَةِ ، على حَسَبِ ما يَسْتَعِدُّ الوَقْتُ المُقَارَنَ لذلك . وإن عاقَبَتْها عن بُلُوغِ الغَايَةِ عَوائِقُ ، كما تُبَيِّنُهُ ، وَقَفَتْ في مَقَامِها إلى أن يَقْضِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ .

(١) في الأصول كلها : دفاع . وهي إحدى قرأتين قرأ بها القراء ، والوجه فيها كما يقول الطبري ، المصدر من قول القائل : دافع الله عن خلقه فهو يدافع مُدافِعَةً ودفاعاً . انظر جامع البيان 2 : 755 .

17 • فصل ، في أن من عواقب الملك حصول الترف وانغماس القبيل في التعميم

وسبب ذلك ، أن القبيل إذا غلبت بعصيتها بعض الغلب ، استولت على
التعفة بمقداره ، وشاركت أهل التعم والجذب في نفعتهم وخضبتهم ، وضربت معهم
في ذلك بسنهم وحصة ، بمقدار غلبها واستطهار الدولة بها . فإن ⁽¹⁾ كانت الدولة من
5 القوة بحيث لا يطمع أحد في اثتراع أمرها ولا مشاركتها فيه ، أذعن ذلك القبيل
لولايتها ، والفتوح بما يسوغون من نفعتها ، / ويشاركون فيه من جبايتها ، ولم تسهم
آمالهم إلى شيء من منازع الملك ولا أسبابه ، إنما همهم التعم والكسب وخضبت
الغنش والتسكون في ظل الدولة إلى الدعة والراحة ، والأخذ بمذاهب الملك في
المباني والملابس ^(ب) ، والاستيثار من ذلك والتأثق فيه ، بمقدار ما حصل من
10 الرياض والترف وما يذعو إليه من توابع ذلك . فتذهب حشونة البداوة وتضعف
العصية والبنسالة ، ويتعمون فيما آتاهم الله من البسط . وينشأ بثوهم وأغقابهم في
مثل ذلك ، من الترفع عن خدمة أنفسهم وولاية حاجاتهم ، ويستنكفون عن سائر
الأمر الضرورية في العصبية ، حتى يصير ذلك خلقة لهم وسجية . فتتقص عصيتهم
وسائتهم في الأجيال بقدحهم بتعاقبها ، إلى أن تنقرض العصبية فيتأذنون بالاقراض . وعلى
15 قدر ترفهم ونفعتهم يكون إشرافهم على الفناء ، فضلاً عن الملك ؛ فإن عوارض الترف
والفرق في التعم كلسر من سؤرة العصبية التي بها التغلب . وإذا انقضت العصبية
قصر القبيل عن المدافعة والحماية ، فضلاً عن المطالبة ، وانتهت بهم الأمم سواهم .
فقد تبين أن الترف من عواقب الملك ؛ والله يؤتي ملكة من يشاء .

(1) ج. وإن (ب) في ظ: والملابس خاصة ، وهي مثبتة في أصل ع ثم سقطت ولم تنقلها الأصول الأخرى .

18 ﴿ فَصَلِّ ، فَإِنْ أَزِنَ مِنْ عَوَاتِقِ الْمَلِكِ ، حُصُولَ الْمَذَلَّةِ لِلْقَبِيلِ ، وَالْإِقْيَادَ لِسَوَاهُمْ ۚ

- وسبب ذلك أنَّ المذلة والاقبياد كاسيران لسوزة القصيدة وشدها ؛ فإنَّ ائقيادهم ومذلتهم دليل على إفقائها ؛ فما زعموا للمذلة حتى عجزوا عن المدافعة ؛ ومن عجز عن المدافعة فأولى أن يكون عاجزاً عن المقاومة والمطالبة . واعتبر ذلك في بقي إسرائيل لما دعاهم موسى إلى ملك الشام ، وأخبرهم بأن الله قد كتب لهم ملكها ، 5 كيف عجزوا عن ذلك ، / وقالوا: ﴿ إِنَّ فِيهَا قَوْمًا جَبَّارِينَ وَإِنَّا لَنُذْخِلُهَا حَتَّى يُخْرِجُوا مِنْهَا ﴾ [سورة البقرة، من الآية 22] ، أي يُخرجهم الله منها بضربٍ من قُدرته غير عَصِيَّتِنَا ، وتكونُ من مُعْجَزَاتِكَ يَا مُوسَى . ولَمَّا عَزَمَ عَلَيْهِمْ لَجُوءُ وَازْتَكَبُوا الْوُضِيَّانَ ، وقالوا : ﴿ أَذْهَبَ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَاتِلَا ﴾ [سورة المائدة ، من الآية 24] . وما ذلك إلا لما آنسوا 10 من أنفسهم من العجز عن المقاومة والمطالبة كما تفتضيه الآية وما يؤثر في تفسيرها ؛ وذلك بما حصل فيهم من خُلُقِ الاقبياد، وما زعموا من الذلِّ اللَّقِيطِ أَخْقَابًا حَتَّى ذَهَبَتِ الْعَصِيَّةُ مِنْهُمْ جَمَلَةً؛ مع أنَّهم لم يُؤْمِنُوا حَقَّ الْإِيمَانِ بِمَا أَخْبَرَهُمْ بِهِ مُوسَى مِنْ أَنَّ الشَّامَ لَهُمْ ، وَأَنَّ الْعَالَمَةَ الَّذِينَ كَانُوا بَارِئِينَ فَرِيسَتِهِمْ بِحُكْمٍ مِنَ اللَّهِ قَدَّرَهُ لَهُمْ . فَأَقْصَرُوا^(١) عن ذلك وعجزوا ، فتويلاً على ما عَلِمُوا مِنْ أَنفُسِهِمْ مِنَ الْعَجْزِ عَنِ الْمَطَالِبَةِ ، لما خَصَلَ لَهُمْ مِنْ خُلُقِ الْمَذَلَّةِ ، وَطَلَعْنَهُمْ فِيمَا أَخْبَرَهُمْ بِهِ نَبِيِّهِمْ مِنْ ذَلِكَ وَمَا أَمَرَهُمْ بِهِ . 15 فَعَاقَبَهُمُ اللَّهُ بِالْبَاسِ ، وَهُوَ أَنَّهُمْ أَقَامُوا فِي قَفَرٍ مِنَ الْأَرْضِ مَا بَيْنَ الشَّامِ وَمِصْرَ أَرْبَعِينَ سَنَةً ، لَمْ يَأْوُوا فِيهَا لِعُفْرَانٍ وَلَا نَزَلُوا مِصْرًا ، كَمَا قَصَّ الْقُرْآنُ ، لِلْإِظْلَةِ الْعَالَمَةِ

(١) في ل وحدها، ففصروا؛ وفي اللسان (فصر) أقصر عن الشيء إذا نزع عنه وغفر عليه. وقصر عن الشيء عجز عنه ولم يبلغه.

بالشام والقيبط بمصر عليهم ، ولعجزهم عن مقاومتهم كما زعموه . ويظهر من مساق الآية ومفهومها أن جكمة ذلك التيه مفصودة ، وهي فناء الجبل الذين خرجوا من قبضة الدل والقهر والنفوة ، وتغلّقوا به وأفسدوا من غصبتهم ، حتى نشأ في ذلك التيه جبل آخر عزيز لا يعرف الأحكام والقهر ولا يسأم بالمدلة ، فنشأت لهم 5 بذلك غصية أخرى اقتدروا بها على المطالبة والتغلب . ويظهر لك من ذلك ⁽¹⁾ أن الأزعين سنة أقل ما يتأق فيهما فناء جبل ونشأة جبل آخر . سبّخان الحكيم العليم .

وفي هذا أوضح دليل على شأن الغصية ، وأنها التي تكون بها المدافعة والمقاومة والحماية والمطالبة ، وأن من فقدّها عجز عن جميع ذلك .

- 10 ويُلحق بهذا الفصل فيما يوجب المدلة / للقبيل ، شأن المغارم والضرائب ؛ [96 ب]
- فإن القبيل الغارمين ما أعطوا اليد لذلك حتى رضوا بالمدلة فيه ، لأن في المغارم والضرائب ضيقاً ومذلة لا تحتملها النفوس الأبية إلا إذا استهوتته عن القتل والتلف ، وأن غصبتهم حينئذ ضعيفة عن المدافعة والحماية ؛ ومن كانت غصبته لا تدفع عنه الصيم فكيف له بالمقاومة أو المطالبة وقد خصل له الاتياد للدل ؛ والمدلة عاقبة كما 15 قدّمناه . في الصحيح قوله ﷺ ⁽¹⁾ في شأن الحزب لما رأى سيكة المِحراث في بغض دور الأنصار ، فقال : " ما دخلت هذه دار قوم إلا دخلهم الدل " . فهو دليل صريح على أن المغرّم موجب للذلة . هذا إلى ما يصحب ذلّ المغارم من خلق المكر

(1) ل: بذلك .

(1) أخرجه البخاري في المزارعة من صحيحه 3: 135 حديث (2321) .

والخديعة بسبب ملكة القهر، ا فني الصحيح أن رسول الله ﷺ كان يستعبد من
المغرب، فُسئل عن ذلك فقال⁽¹⁾: "إن الرجل إذا أغرم خذت فكذب ووعد
فأخلف"⁽²⁾. فإذا رأيت القبيل بالمغرب في ريقه من اللؤلؤ فلا تطمعن لها بملك آخز
النهري.

- 5 ومن هنا يتبين لك غلط من يزعم أن زناته بالمغرب كانوا شايئة يؤدون
المغرب لمن كان على عهدهم من الملوك. وهو غلط فاحش كما رأيت؛ إذ لو وقع ذلك
لما استنبت لهم ملك ولا تمت لهم دولة. وانظر في هذا ما قاله شهرراز ملك الباب
لعبد الرحمن بن زبيدة لما أطل عليه، وسأل أمانته على أن يكون له؛ فقال: أنا اليوم
منكم ، يدي في أيديكم ، وصغوي معكم ، فرحبا بكم ، وبارك الله لنا ولكم، وجزينا
إليك ، الثضر لكم والقيام بما تحبون ، ولا تذلونا بالجزية فتوهنونا لعدوك. فاعتبر هذا 10
فيا قلناؤه فإنه كاف.

(1) من حاشية ع محطه .

(2) هو في الصحيحين من حديث عائشة : البخاري (832) و (2397) ومسلم (589) .

19 • فَصَلْ، فِي أَنْ مِّنْ عِلَامَاتِ الْمَلِكِ، التَّنَافُسَ فِي الْخِلَالِ الْحَمِيدَةِ،
[وَبِالْعَكْسِ]^(١)

لَمَّا كَانَ الْمَلِكُ طَبِيعِيًّا لِلإِنْسَانِ لِمَا فِيهِ مِنْ طَبِيعَةِ الْاجْتِنَاعِ كَمَا قُلْنَا، وَكَانَ
الْإِنْسَانُ أَقْرَبَ إِلَى خِلَالِ الْخَيْرِ مِنْ خِلَالِ الشَّرِّ بِأَصْلِ فِطْرَتِهِ / وَقُوَّتِهِ التَّاطِفَةِ [197]
5 الْعَاقِلَةِ، لِأَنَّ الشَّرَّ إِنَّمَا جَاءَهُ مِنْ قِبَلِ الْقُوَى الْحَيَوَاتِيَّةِ الَّتِي فِيهِ، وَأَمَّا مِنْ خَيْثُ هُوَ
إِنْسَانٌ فَهُوَ إِلَى الْخَيْرِ وَخِلَالِهِ أَقْرَبَ، وَالْمَلِكُ وَالسِّيَاسَةُ إِنَّمَا كَانَ لَهُ مِنْ خَيْثُ هُوَ
إِنْسَانٌ، لِأَنَّهَا خَاصَّةٌ لِلْإِنْسَانِ لَا لِلْحَيَوَانِ؛ فَإِذْ خِلَالُ الْخَيْرِ فِيهِ هِيَ الَّتِي تُنَاسِبُ
السِّيَاسَةَ وَالْمَلِكَ، إِذَا الْخَيْرُ هُوَ الْمُنَاسِبُ لِلْسِّيَاسَةِ.

وَقَدْ ذَكَرْنَا أَنَّ الْمَجْدَ لَهُ أَصْلٌ يَتَّبِعُنِي عَلَيْهِ وَتَحَقُّقٌ بِهِ حَقِيقَتُهُ، وَهُوَ الْعَصَبِيَّةُ
10 وَالْعَشِيرُ، وَفَرَعٌ يَتَقَمُّ وَجُودَهُ وَيَكْمُلُهُ وَهُوَ الْجِلَالُ. [وَإِذَا كَانَ الْمَلِكُ غَايَةً لِلْعَصَبِيَّةِ،
فَهُوَ غَايَةُ لَثَرُوعِهَا وَمُتَمَتَاتِهَا، وَهِيَ الْجِلَالُ]^(١)؛ لِأَنَّ وَجُودَهُ دُونَ مُتَمَتَاتِهِ كَوُجُودِ شَخْصٍ
مَقْطُوعِ الْأَعْضَاءِ، أَوْ ظُهُورِهِ غُرِيَانًا بَيْنَ النَّاسِ. وَإِذَا كَانَ وَجُودُ الْعَصَبِيَّةِ فَقَطْ مِنْ
غَيْرِ انْتِحَالِ الْجِلَالِ الْحَمِيدَةِ نَقَصًا فِي أَهْلِ الْبُيُوتِ وَالْأَخْسَابِ، فَمَا ظَنُّكَ بِأَهْلِ الْمَلِكِ
الَّذِي هُوَ غَايَةُ لِكُلِّ مَجْدٍ وَنَهَايَةُ لِكُلِّ خَسْبٍ.

15 أَيْضًا فَالسِّيَاسَةُ وَالْمَلِكُ هِيَ كَقَالَةِ لِلْخَلْقِ، وَخِلَافَةُ اللَّهِ فِي الْعِبَادِ فِي الْأَحْكَامِ؛
وَأَحْكَامُ اللَّهِ فِي خَلْقِهِ وَعِبَادِهِ إِنَّمَا هِيَ بِالْخَيْرِ وَمُرَاعَاةِ الْمَصَالِحِ، كَمَا تَشْهَدُ بِهِ الشَّرَائِعُ؛
وَأَحْكَامُ الْبَشَرِ إِنَّمَا هِيَ مِنَ الْجَهْلِ وَالشَّيْطَانِ بِخِلَافِ قَدَرِهِ سُبْحَانَهُ وَقُدْرَتِهِ، فَإِنَّهُ

(١) سَقَطَ مِنْ ط.

فاعِلٌ لِلْخَيْرِ وَالشَّرِّ مَعًا وَمُقَدَّرُهَا، إِذْ لَا فَاعِلَ سِوَاهُ . فَمِنْ حَصَلَتِ لَهُ الْعَصِيَّةُ الْكَفِيلَةُ بِالْقُدْرَةِ وَأُوَيْسَتْ مِنْهُ جَلَالُ الْخَيْرِ الْمُنَاسِبَةُ لَتَنْفِيزِ أَحْكَامِ اللَّهِ فِي خَلْقِهِ ، فَقَدْ تَهَيَّأَ لِلْخِلَافَةِ فِي الْعِبَادَةِ وَكِفَالَةِ الْخَلْقِ ، وَوُجِدَتْ فِيهِ الصَّلَاحَةُ لِنَظَرِ الْمَلِكِ . وَهَذَا الْبُرْهَانُ أَوْثَقُ مِنَ الْأَوَّلِ وَأَصَحُّ مَبْنًى .

5 فقد تبين أن خلال الخير شاهدة بوجود الملك لمن وجدت له العصية.

فَإِذَا نَظَرْنَا فِي أَهْلِ الْعَصِيَّةِ وَمَنْ حَصَلَ لَهُمُ الْغَلَبُ عَلَى كَثِيرٍ مِنَ التَّوَاحِي وَالْأَمْسِ ، فَوَجَدْنَاهُمْ يَتَنَاقَسُونَ فِي الْخَيْرِ وَجَلَالِهِ مِنَ الْكَرَمِ وَالْفَعْوِ عَنِ الزَّلَّاتِ ، وَالِاخْتِيَالِ مِنْ غَيْرِ الْقَادِرِ ، وَالْقِرَى لِلضُّيُوفِ ، وَحَمْلِ الْكَلِّ ، / وَكَسْبِ [الْمُعْدِمِ] ^(١) ، وَالصَّبْرِ عَلَى الْمَكَارِهِ ، وَالْوَفَاءِ بِالْعَهْدِ ، وَنَذْلِ الْأَمْوَالِ فِي ضُرُونِ الْأَعْرَاضِ ، وَتَعْظِيمِ الشَّرِيعَةِ ، وَإِجْلَالِ الْعُلَمَاءِ الْحَامِلِينَ لَهَا ، وَالْوُقُوفِ عِنْدَ مَا يَحْدِدُونَهُ لَهُمْ مِنْ فِعْلٍ أَوْ تَرْكِ ، وَحُسْنِ الظَّنِّ بِهِمْ ، * وَاعْتِقَادِ أَهْلِ الدِّينِ وَالتَّوَكُّلِ بِهِمْ * ^(ب) ، وَرَغْبَةِ الدُّعَاءِ مِنْهُمْ ، وَالْحَيَاءِ مِنَ الْأَكْبَرِ وَالْمَشَافِخِ وَتَوْقِيرِهِمْ وَإِجْلَالِهِمْ ، وَالِانْتِقَادِ لِلْحَقِّ مَعَ الدَّاعِي إِلَيْهِ ، وَإِنْصَافِ الْمُسْتَضْعَفِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ ، وَالتَّبَذْلِ فِي أَخْوَالِهِمْ ، وَالتَّوَاضُعِ لِلْمُسْكِينِ ، وَاسْتِمَاعِ شِكْوَى الْمُسْتَغِيثِينَ ، وَالتَّدْبِيرِ بِالشَّرَائِعِ وَالْعِبَادَاتِ ، وَالْقِيَامِ عَلَيْهَا وَعَلَى أَشْبَاهِهَا ، وَالتَّجَافِي عَنِ الْغَدْرِ وَالْمَكْرِ وَالْخَدِيعَةِ وَنَقْضِ الْعَهْدِ وَأَمْثَالِ ذَلِكَ ؛ عَلَفْنَا أَنَّ هَذِهِ خُلُقُ السِّيَاسَةِ قَدْ حَصَلَتْ لَهُمْ ، وَاسْتَحَقُّوا بِهَا أَنْ يَكُونُوا سَاسَةً لِمَنْ تَحْتَ أَيْدِيهِمْ ، أَوْ عَلَى الْعُمُومِ ؛ وَأَنَّهُ خَيْرٌ سَاقَهُ اللَّهُ إِلَيْهِمْ مُنَاسِبٌ لِقَصَبَتِهِمْ وَعُغْلَبِهِمْ ، وَلَيْسَ ذَلِكَ سُدًى فِيهِمْ ، وَلَا وَجِدَ عِبْثًا مِنْهُمْ ؛ وَالْمَلِكُ أَنْسَبُ الْخَيْرَاتِ وَالْمَرَاتِبِ لِقَصَبَتِهِمْ ،

(١) في ط : المعلوم (ب) سقط ما بين التجميعين من ل

فعلينا بذلك أن الله تأذن لهم بالملك وساقه إليهم. وبالعكس من ذلك، إذا تأذن الله باقتراض الملك من أمة حملهم على ارتكاب المذمومات، وانتحال الرذائل وسلوك طرقها، فتفقد الفضائل السياسية منهم جملة، ولا تزال في انتقاص إلى أن يخرج الملك من أيديهم، ويتبدل به سواهم، ليكون نفعاً عليهم في سلب ما كان الله قد آتاهم من الملك، وجعل في أيديهم من الخير ﴿وإذا أردنا أن نهلك قرية أمرنا مترفياً ففسقوا فيها فحق عليها القول فدمرناها تدميراً﴾. [سورة الإسراء، الآية 16]. واستقرى ذلك وتبعه في الأمم المتألفة نجد كثيراً مما قلناه ورسمناه. والله يخلق ما يشاء ويختار.

- واعلم أن من خلال / الكمال الذي تتنافس فيه القبائل أولو الغصبة، [198]
- 10 وتكون شاهدة لهم بالملك، إكرام العلماء والصالحين والأشراف وأهل الأخساب وأصناف التجار والعزباء، وإنزال التماس منازلهم. وذلك أن إكرام القبائل وأهل الغصبات والعشائر لمن يناهضهم في الشرف، ويجاذبهم خبل القشير والغصبة، ويشاركهم في اتساع الجاه، أمر طبيعي يحمل عليه - في الأكثر - الرغبة في الجاه، أو الخافة من قوم المكرم، أو التماس مثلها منه. وأما أمثال هؤلاء ممن ليس له غصبة 15 تتقى ولا جاة يرتقى، فيندفع الشك في شأن كرامتهم وغمض القصد فيهم أنه للمجد، وانبihal الكمال في الجلال، والإقبال على السياسة بالكلية. لأن إكرام أفتاله وأمثاله ضروري في السياسة الخاصة بين ⁽¹⁾ قبيله [وفطراته] ^(ب)؛ وإكرام الطائرين من أهل الفضائل والخصوصيات كمال في السياسة العامة. ^(ج) [فالصالحون للدين؛ والعلماء

(1) ح: عن (ب) في ظ وحدها: فطائره (ج) ما بين الميمين حاشية ملحقة بخط ابن خلدون في ع ي.

للحاجة إليهم في إقامة مراسم الشريعة؛ والتجائر للترغيب حتى تتم المنفعة بهم^(أ)؛
والغبراء من مكارم^(ب) الأخلاق ومن الترغيب ببغض الوجوه^(ج)؛ وإنزال الناس
منازلهم من الإنصاف وهو من العدل^(د)؛ فيعلم بوجود ذلك من أهل غصبيته
اتماؤهم للسياسة العامة وهي الملك، وأن الله قد تأذن بوجودها فيهم لوجود علاماتها.
ولهذا فإن أول ما يذهب من القليل أهل الملك إذا تأذن الله بتسلب ملكهم 5
وسلطانهم، إكرام هذا الصنف من الخلق؛ فإذا رأيته قد ذهب من أمة من الأمم،
فاعلم أن الفضائل قد أخذت في الذهاب عنهم، وارتقت زوال الملك عنهم^(د)؛
﴿وإذا أراد الله بقوم سوءاً فلا مردّ له﴾ [سورة الرعد، من الآية 11].

20 • فصل، في أنه إذا كانت الأمة وخشية كان ملكها أوسع

[98 ب] / وذلك لأنهم أقدر على التغلب والاستيلاء كما قلناه - واستغفار الطوائف،
لقدرتهم على محاربة الأمم سيواهم، ولأنهم يتنزلون من الأهلين منزلة المفترس من
الحيوانات العجم؛ وهؤلاء مثل الغرب وزناته، ومن في مغناهم من الأكراد والتركمان،
وأهل اللثام من صنهاجة. وأيضاً فهؤلاء المتوحشون ليس لهم وطن يزنافون منه،
ولا بلد يجنحون^(هـ) إليه؛ فينسب الأقطار والمواطن إليهم على السواء. فلهذا لا
يشعرون على ملكة فطريهم وما جاورهم من البلاد، ولا يقفون عند حدود أقيمتهم، 15
بل يظفرون إلى الأقاليم البعيدة، ويتغلبون على الأمم النائية. وانظر ما يحكى في

(أ) ما في أيديهم (ب) سقط ما بين الجيمين من ي (ج) ما بين الجيمين حاشية ملحقة بخط ابن خلدون في ع ي (د) ع
ج: منهم (هـ) ي: يجنحون .

ذلك عن عُمر رضي الله عنه، لما بُيع وقام يُخَرِّضُ الناسَ على العراق، فقال⁽¹⁾: إِنَّ
الْجَزَارَ لَيْسَ لَكُمْ بَدَارٌ إِلَّا عَلَى الشُّجْعَةِ، وَلَا يَقْوَى عَلَيْهِ أَهْلُهُ إِلَّا بِذَلِكَ، أَيْنَ الطُّرَّاءُ
الْمُهَاجِرُونَ عَنْ مَوْعِدِ⁽²⁾ اللَّهِ، سِيرُوا فِي^(ب) الْأَرْضِ الَّتِي وَعَدَ اللَّهُ فِي الْكِتَابِ أَنْ
يُورِثَكُمُوهَا، فقال: ﴿لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ﴾ [سورة الصف، من
5 الآية 9].

واعتبر ذلك أيضاً بحال الغزب السالفة من قَبْل، مثل التَّيَابِعة وَجَنْجِير، كيف
كانوا يَخْطُونَ [فيما يُقَالُ^(ج)] مِنَ الْيَمَنِ إِلَى الْمَغْرَبِ مَرَّةً، وإلى العراق والهند أخرى؛ ولم
يكن ذلك لَغَيْرِ الغزب من الْأُمَم. وكذا حالُ الْمُثْمِنِينَ بِالْمَغْرِبِ لَمَّا نَزَعُوا إِلَى الْمُلْكِ،
طَفَرُوا^(د) مِنَ الْإِقْلِيمِ الْأَوَّلِ، ومَجَالَتُهُمْ مِنْهُ فِي جَوَارِ الشُّودَانِ، إِلَى الْإِقْلِيمِ الرَّابِعِ
والخامسِ فِي مَمَالِكِ الْأَنْدَلُسِ مِنْ غَيْرِ وَاسِطَةٍ. 10

وهذا شأنُ هذه الْأُمَمِ الْوُخْشِيَّةِ، فذلِكَ تَكُونُ دَوْلُهُمْ أَوْسَعَ نِطَاقاً، وأبعدَ
من مَرَاكِزِهَا نِهَايَةً، ﴿وَاللَّهُ يُعَذِّرُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ﴾ [سورة المزمل، من الآية 20].

(1) الطبري: موعود (ب) الطبري: إلى (ج) من ع (د) ط: ظفروا .

(1) تاريخ الطبري 3 : 445 .

21 • فصل، في أن الملك إذا ذهب عن بعض الشعوب من أمة، فلا بُدَّ من عودِهِ إلى
شعب آخر منها، ما دامت لهم العصيةُ

[199] والسببُ في ذلك، أن الملكَ إنَّما حصل لهم بقدر سورة القلب / والإذعان
لهم من سائر الأممِ سواهم، فيبتغيُّ منهم المبايرون للأمر الحاملون لسرير الملك. ولا
يكون ذلك لجميعهم، لما هم عليه من الكثرة التي تضيقُ عنها نطاق المراحة، وللغيرة
التي تجذع أنوف كثيرٍ من المتطاولين للريثة. فإذا تعيَّن أولئك القائلون بالدولة،
انغمسوا في النعيم، وعرقوا في بحر الترف والجُنب، واستغبدوا إخوانهم من ذلك
الجيل، وأنفقوا في وجوه الدولة ومذاهيها. وبقي الذين بقوا عن الأمر وكبحوا عن
المشاركة في ظلٍّ من عز الدولة التي شاركوها بنسبهم، وبمنجاةٍ من الهزم لبُغدهم عن
الترف وأسبابه. فإذا استولت على الأولين الأيتام، وأباد غُضراءهم الهرم، وطَبَحَتْهُمْ
الدولة، وأكل الدهر عليهم وشرب، بما أزهق النعيم من حُدِّهم، واشتفت غريزة
الترف من مائهم، وبلغوا غايتهم من طبيعة التمدن الإنساني والتغلب السياسي [من
الوافر]

كُدود القَرَّ يَنْسِجُ ثم يَفْنَى بمركز نَشِجِه في الانْعِكَاسِ (1)

15 كانت حينئذٍ عصيةُ الآخرين مؤفورة، وسورةٌ غلبهم من الكابِرِ
مخفوظة، وشارتهم في القلب مفلومة؛ فنشمو آمالهم إلى الملك الذي كانوا ممنوعين

(1) لم نعرف قائله .

منه بالقوة الغالبة من جنس غصبتهم، وترفع المنازعة لما عُرف من غلبهم، فيستولون على الأمر ويصير إليهم. وكذا يتفق فيهم مع من بقي أيضاً مُتنبذاً عنه من عشائر أمتهم . فلا يزال الملك ملجأ في الأمة إلى أن تنكسر سورة العصية منها أو تبقى سائر عشائرها . سنة الله في الحياة الدنيا ، ﴿والآخرة عند ربك للمتقين﴾ [سورة الزخرف، من الآية 25] .

واعتبر هذا بما وقع في الأمم ، لما اقترض ملك عاد قام به من تقديم إخوانهم من قصود ، ومن تقديم إخوانهم الغالقة، ومن تقديم إخوانهم من حمير ، [99ب] ومن تقديم إخوانهم التابعة من حمير أيضاً، ومن تقديم الأذواء كذلك ، ثم جاءت التولية لفضل . وكذا الفرس ، اقترض أمر الكينية فلما من تقديم الساسانية ، حتى تأذن الله باقراضهم أجمع بالإسلام . وكذا اليونانيون ، اقترض أمرهم وانتقل إلى إخوانهم من الروم . وكذا البربر بالمغرب ، لما اقترض أمر مغاوة وكثافة الملوك الأول منهم ، رجع إلى جنهاجة ثم الملثمين من تقديم ، ثم المصايمة ، ثم من بقي من شعوب زناتة ، وهكذا . سنة الله في عبادته وخلقه .

وأصل هذا كله إنما يكون بالعصية ؛ وهي متفاوتة في الأجيال ؛ والمملك يخلفه الترف ويذهب ، كما سنذكره بعد . فإذا اقترضت دولة فإنما يتناول الأمر منهم من له عصية مشاركة لعصبتهم التي عرف لها التسليم والاحياء ، وأونس منها القلب لجميع العصيات . وذلك إنما يوجد في النسب القريب منهم ؛ لأن تفاوت العصية بحسب ما قرب من ذلك النسب التي هي فيه أو بعد . حتى إذا وقع في العالم تبدل كثير من تحويل ملة أو ذهاب عمران أو ما شاء الله من قدرته ، فحينئذ

يُخْرِجُ عَنْ ذَلِكَ الْجِيلِ إِلَى الْجِيلِ الَّذِي [تَأْتِي] (١) اللَّهُ بِقِيَامِهِ بِذَلِكَ التَّبْدِيلِ. كَمَا وَقَعَ
لَمْضَرِّ حِينَ غَلَبُوا عَلَى الْأُمَمِ وَالْأَوَّلِ، وَأَخَذُوا الْأَمْرَ مِنْ أَيْدِي أَهْلِ الْعَالَمِ، بَعْدَ أَنْ
كَانُوا مَكْبُوحِينَ عَنْهُ أَحْقَابًا.

22 • فَضْلٌ، فِي أَنَّ الْمَغْلُوبَ مَوْلَعٌ أَبَدًا بِالْاِقْتِدَاءِ بِالْغَالِبِ، فِي شِعَارِهِ وَنَزَرِهِ وَنِخْلِهِ

وَسَائِرِ أَحْوَالِهِ وَعَوَائِدِهِ

5

وَالسَّبَبُ فِي ذَلِكَ [أَنَّ] (ب) النَّفْسَ أَبَدًا تَتَقَدُّ الْكِمَالَ فَمِنْ غَلَبِهَا وَاقْتَادَتْ

إِلَيْهِ، إِنَّمَا لِنَظَرِهِ بِالْكَمَالِ بِمَا وَقَرَّ عِنْدَهَا مِنْ تَغْظِيهِ؛ أَوْ لِمَا تُعَالِطُ بِهِ مِنْ أَنْ يَقْبِضَهَا

لَيْسَ لِغَلَبٍ طَبِيعِيٍّ، إِنَّمَا هُوَ لِكِمَالِ الْغَالِبِ، فَإِذَا غَالَطَتْ بِذَلِكَ / وَأَتَّصَلَ لَهَا صَارَ [100]

اِغْتِقَادًا، فَاتَّحَلَّتْ جَمِيعُ مَذَاهِبِ الْغَالِبِ وَتَشَبَّهَتْ بِهِ، وَذَلِكَ هُوَ الْاِقْتِدَاءُ. أَوْ لِمَا

تَرَاهُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ مِنْ أَنْ غَلَبَ الْغَالِبُ لَهَا لَيْسَ بِعَصِيَّةٍ وَلَا قُوَّةَ بَاسٍ، وَإِنَّمَا هُوَ بِمَا 10

اِشْتَخَلَّتْهُ مِنَ الْعَوَائِدِ وَالْمَذَاهِبِ، تُعَالِطُ أَيْضًا بِذَلِكَ عَنِ الْقَلْبِ، وَهَذَا رَاجِعٌ إِلَى الْأَوَّلِ.

فَلَنَلِكَ تَرَى الْمَغْلُوبَ يَتَشَبَّهُ أَبَدًا بِالْغَالِبِ فِي مَلْبَسِهِ وَمَزَكِبِهِ وَسِلَاحِهِ فِي اتِّخَاذِهَا

وَأَشْكَالِهَا، بَلْ وَفِي سَائِرِ أَحْوَالِهِ. وَانْظُرْ ذَلِكَ فِي الْأَنْبَاءِ مَعَ آبَائِهِمْ (ج)، كَيْفَ تَجَدُّهُمْ

مُتَشَبِّهِينَ بِهِمْ دَائِمًا؛ وَمَا ذَلِكَ إِلَّا لِاِغْتِقَادِهِمُ الْكِمَالَ فِيهِمْ. وَانْظُرْ إِلَى كُلِّ قُطْرٍ مِنْ

الْأَقْطَارِ كَيْفَ يَتَغَلَّبُ عَلَى أَهْلِهِ رِيَّ الْحَايِمَةِ وَجُنْدِ السُّلْطَانِ فِي الْأَكْثَرِ، لِأَنَّهُمُ الْغَالِبُونَ 15

لَهُمْ. حَتَّى إِذَا كَانَتْ أُمَّةٌ تُجَاوِزُ أُخْرَى وَلَهَا الْقَلْبُ عَلَيْهَا، فَيَنْسَرِي إِلَيْهِمْ مِنْ هَذَا

(أ) فِي ظَرْفٍ وَحْدًا: أَدْنَى (ب) سَقَطَ مِنْ ظَرْفٍ وَحْدًا (ج) ل: الْآبَاءُ.

السَّيِّئَةِ وَالْإِفْتِدَاءَ حَظٌّ كَبِيرٌ؛ كَمَا هُوَ فِي الْأَنْدَلُسِ لِهَذَا الْفَهْدِ مَعَ أُمَّمِ الْجَلَالِيفَةِ، فَإِنَّكَ تَجِدُهُمْ يَتَشَبَّهُونَ بِهِمْ فِي مَلَابِسِهِمْ وَشَارَاتِهِمْ وَالْكَثِيرِ مِنْ غَوَائِدِهِمْ وَأُخْوَالِهِمْ، حَتَّى فِي رُزْمِ التَّمَاثِيلِ فِي الْجُدُرَانِ وَالْمَصَانِعِ وَالْبُيُوتِ، حَتَّى لَقَدْ يَتَشَبَّهُونَ مِنْ ذَلِكَ النَّاطِرِ بِغَيْنِ الْحِكْمَةِ أَنَّهُ عِلَامَةُ الْإِسْتِيْلَاءِ؛ وَالْأَمْرُ لِلَّهِ. وَتَأْمَلْ فِي هَذَا سِرَّ قَوْلِهِمُ: الْعَامَّةُ عَلَى دِينِ الْمَلِكِ؛ فَإِنَّهُ مِنْ بَابِهِ، إِذَا الْمَلِكُ غَالِبٌ لِمَنْ تَحْتَ يَدِهِ، وَالرَّعِيَّةُ مُفْتَدُونَ بِهِ لِإِعْتِقَادِ الْكَمَالِ فِيهِ، اقْتِدَاءَ الْأَنْبَاءِ بِآبَائِهِمْ وَالْمُتَعَلِّمِينَ بِمُعَلِّمِهِمْ. وَاللَّهُ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ.

23 • فَضْلٌ، فِي أَنَّ الْأُمَّةَ إِذَا غَلِبَتْ وَصَارَتْ فِي مَلَكَكَ غَيْرِهَا، أَسْرَعَ إِلَيْهَا الْفِتَاءُ

وَالسَّبَبُ فِيهِ - وَاللَّهُ أَعْلَمُ - مَا يَحْصُلُ فِي الثُّقُوسِ ⁽¹⁾ مِنَ التَّكَاسُلِ إِذَا مُلِكَ أَمْرُهَا عَلَيْهَا، وَصَارَتْ بِالْإِسْتِعْبَادِ آلَةً لِسَوَاهَا / وَعَالَةً عَلَيْهِمْ، فَيَقْصُرُ الْأَمَلُ وَيُضْعَفُ، ^[100 ب] وَالتَّنَاسُلُ وَالِاعْتِمَادُ إِنَّمَا هُوَ عَنْ جِدَّةِ الْأَمَلِ وَمَا يَحْدُثُ عَنْهُ مِنَ النَّشَاطِ فِي الْقُوَى الْحَيَوَانِيَّةِ. فَإِذَا ذَهَبَ الْأَمَلُ بِالتَّكَاسُلِ، وَذَهَبَ مَا يَدْعُو إِلَيْهِ مِنَ الْأَخْوَالِ، وَكَانَتْ الْغَضَبِيَّةُ ذَاهِبَةً بِالْغَلَبِ الْحَاصِلِ عَلَيْهِمْ، ثَنَاقَصَ عُمْرَانُهُمْ، وَتَلَاشَتْ مَكَاسِبُهُمْ وَمَسَاعِيهِمْ، وَعَجَزُوا عَنِ الْمُدَافَعَةِ عَنْ أَنْفُسِهِمْ، بِمَا خَضَعَ الْغَلَبُ مِنْ شَوْكِهِمْ، فَاضْجَحُوا مَغْلِبِينَ لِكُلِّ مُتَغَلَّبٍ، طُغْمَةً لِكُلِّ آكِلٍ؛ وَسَوَاءٌ كَانُوا خَضَعُوا عَلَى غَايَتِهِمْ مِنَ الْمَلِكِ أَوْ لَمْ يَخْضَعُوا.

(1) سقط من ل .

وفيه - والله أعلم - سرٌّ آخرٌ، وهو أَنَّ الإنسانَ رئيسُ بطئِعه بِمُقْتَضَى
الاستخلاف الَّذي جُعِلَ له؛ والرئيسُ إذا غلبَ على رئاسته وكَبِجَ عن غايةِ عِزِّه،
تكاسَلَ حتَّى عن شَيْعِ بظنه وريِّ كَيْدِه؛ وهذا موجودٌ في أخلاقِ الأناسِي. ولقد
يُقالُ مثله في الحيواناتِ المُفترسة، وإنَّها لا تُسَافِدُ إذا كانت في مَلَكَةِ الأدميين ، ولا
يزالُ هذا القَبِيلُ المملوكُ أمرُه عليه في تناقُصِ واضمحلالٍ إلى أن يأخذهم الفناء . 5
والبقاءُ لله وَخَذَهُ .

واعتبرْ ذلك في أُمَّةِ الفُرسِ ، كيف كانت قد ملأتِ العالمَ كثرةً ، ولما
فَنِيَتْ حامِيَتُهُمْ في أَيَّامِ العِزِّ بقيَ منهم كثيرٌ وأكثرٌ من الكثير. يُقالُ إِنَّ سَفْداً أَحْصَى
مَنْ وراءَ المدائنِ ، فكانوا مائة ألفٍ وسبعة وثلاثين ألفاً ، منهم سبعة وثلاثون ألفاً
رَبَّ نَيْتٍ. ولما تَحَصَّلُوا في مَلَكَةِ العِزِّ وقَبْضَةِ القَهْرِ ، لم يَكُنْ بَقَاؤُهُمْ إِلَّا قَلِيلاً ، وذَنَبُوا 10
كَأَنَّهُمْ لَمْ يَكُونُوا. ولا تَحْسَبَنَّ أَنَّ ذَلِكَ لظُلْمٌ نَزَلَ بِهِمْ أَوْ غَدَوانٍ شَمِلَهُمْ ؛ فَملَكَةُ الإِسْلامِ
في العَدْلِ ما عِلِمَتْ؛ وإِنَّمَا هي طَبِيعَةٌ في [الإنسان] ^(أ) إذا غلبَ على أمره ، وصار آلةٌ
لِغَيْرِهِ .

[101] / ولهذا ، فَإِنَّمَا يَدْعُو لِلرِّقِّ في الغالبِ أُمَمُ السُّودانِ لِنَقْصِ الإِنْسَانِيَّةِ فِيهِمْ ،
وَقُزْبِهِمْ مِنْ عَرَضٍ ^(ب) الحيواناتِ العُجْمِ كما قُلْنَا ، أَوْ مَنْ يَزْجُو بِاسْطِطْمِهِ في رِيقَةِ الرِّقِّ 15
حِصُولِ رِيقَةٍ أَوْ إِفَادَةِ مَالٍ أَوْ عِزٍّ ، كما يَقَعُ لِلتُّرْكِ بِالمَشْرِقِ ، [والعُلُوجِ] ^(ج) مِنْ
الْجَلَالَةِ وَالْإِفْرَنْجَةِ بِالأَنْدَلُسِ ؛ فَإِنَّ العَادَةَ جَارِيَةً بِاسْتِخْلَاصِ التَّوَلَّةِ لَهُمْ ، فَلَا يَأْتِقُونَ
مِنَ الرِّقِّ ، لَمَّا يُؤْمَلُونَهُ مِنَ الجِأَةِ وَالرِّيقَةِ بِاضْطِغَاءِ التَّوَلَّةِ . واللهُ أَعْلَمُ .

(أ) في ظ و حدها: الفِزَادِ (ب) سقط من ل (ج) من حاشية ل. وفي ظ ع ي ج: والمُفْلُوحَا .

24 • فصل، في أن العرب لا يتغلبون إلا على البسائط

وذلك أنهم، بطبيعة التوخُّش التي فيهم، أهلُ انْتِهَابٍ وَغَيْثٍ، يَنْتَهَبُونَ مَا قَدَّرُوا عَلَيْهِ مِنْ غَيْرِ مُغَالَبَةٍ وَلَا زُكُوبِ خَطَرٍ، وَيَقْرُونَ إِلَى مُتَجَمِّعِهِم بِالْفَقْرِ؛ وَلَا يَذْهَبُونَ إِلَى الْمُرَاحَقَةِ وَالْمُحَازَاةِ إِلَّا إِذَا ذَاقُوا^(١) بِذَلِكَ عَنْ أَنْفُسِهِمْ. فَكُلَّ مَغْفَلٍ أَوْ مُسْتَضْعَبٍ عَلَيْهِمْ فَهَمَّ تَارِكُوهُ إِلَى مَا سَهَّلَ عَنْهُ، وَلَا يَفْرِضُونَ لَهُ. وَالْقَبَائِلُ الْمُفْتِنِيعَةُ^(ب) 5 عَلَيْهِمْ بِأَوْعَارِ الْجِبَالِ بَمَنْجَاؤٍ مِنْ عَثَمِهِمْ وَفَسَادِهِمْ؛ لِأَنَّهُمْ لَا يَنْتَسِمُونَ إِلَيْهِمُ الْهَضَابَ، وَلَا يَزْكُونَ الصَّعَابَ، وَلَا يُحَاوِلُونَ الْخَطَرَ. وَأَمَّا الْبَسَائِطُ^(ب) مَتَى اقْتَدَرُوا عَلَيْهَا بِفَقْدَانِ الْحَامِيَةِ وَضَعْفِ التَّوَلَّةِ، فَهِيَ نَهْبٌ لَهَا وَلُغْمَةٌ لَكُلِّهَا، يَزْدَدُونَ عَلَيْهَا الْغَارَةَ وَالنَّهْبَ وَالزَّخْفَ لِسَهولَتِهَا عَلَيْهِمْ، إِلَى أَنْ يُصْبِحَ أَهْلُهَا مُغْلِبِينَ لَهُمْ، ثُمَّ يَتَعَاوَزُونَهُمْ بِاخْتِلَافِ 10 الْأَيْدِي وَالْخِيفِ السِّيَاسَةِ، إِلَى أَنْ يَنْقَرِضَ عُمْرَانُهُمْ. وَاللَّهُ قَادِرٌ عَلَى خَلْقِهِ.

25 • فصل، في أن العرب إذا تغلبوا على الأوطان أسرع إليها الخرابُ

والسببُ في ذلك أَنَّهُمْ أُمَّةٌ وَخَشِيَّةٌ بِاسْتِحْكَامِ / عَوَائِدِ التَّوْخُّشِ وَأَسْبَابِهِ 101ب: فِيهِمْ، فَصَارَ لَهُمْ خُلُقًا وَجِلَّةً، وَكَانَ عَنْدهُمْ مَلْدُودًا لِمَا فِيهِ مِنَ الْخُرُوجِ عَنْ رِيقَةِ الْحُكْمِ، وَعَدَمِ الْإِقْبَادِ لِلْسِّيَاسَةِ. وَهَذِهِ الطَّبِيعَةُ مُنَافِيَةٌ لِلْعُفْرَانِ وَمُنَاقِضَةٌ لَهُ. فَغَايَةُ الْأَخْوَالِ 15 الْعَادِيَةِ كُلُّهَا عَنْدهُمْ الرَّحْلَةُ وَالتَّقَلُّبُ؛ وَذَلِكَ مُنَاقِضٌ لِلشُّكُونِ الَّذِي بِهِ الْعُفْرَانُ وَمُنَافٍ

(١) ي: دَعَا (ب) ع ل ي: الْمُفْتِنَةُ.

له. فالجَزْءُ مثلاً حاجَتُهُم إليه لنضبه آتائي للقدور، فينتقلونه من المباني ويحزونها عليه، ويعتونه لذلك. والخشب أيضاً إنَّما حاجَتُهُم إليه ليقيموا به خيانتهم ويتخذوا الأوتاد منه لبيوتهم، فيخزون السُّقْفُ عليه لذلك. فصارت طبيعة وجودهم منافية للبناء الذي هو أضل الفئران، هذا في حالهم على العموم.

5 وأيضاً فطبيعتُهُم انتهاب ما في أيدي الناس، وأنَّ رزقَهُم في ظلال رماجم، وليس عندهم في أخذ أموال الناس حدَّ ينتهون إليه، بل كلَّما امتدَّت أغنيَتُهُم إلى مالٍ أو متاعٍ أو ماعونٍ انتهبوه. فإذا تمَّ اقتدارُهُم على ذلك بالتغلب والمُلك، بطلَّت السياسةُ في جفْظ أموال الناس وخرب الفئران .

وأيضاً فلأنَّهم يكلّفون على أهل الأعمال من الصَّنائع والجرف أعمالَهُم ، لا يَرَوْنَ لها قيمة ولا قسْطاً من الأجر والثمن . والأعمال - كما سنذكره - هي أصلُ 10 المكاسب وحقيقَتُها؛ وإذا فسدت الأعمال وصارت مَجَاناً، ضَعُفَت الآمالُ في المكاسب، وانقبَضَت الأيدي عن العمل ، وابتدَعَر السَّاكن ، وفسد العُمران .

وأيضاً فإنَّهم لَيْسَتْ لهم عناية بالأحكام وزجر الناس عن المفاسد ودفع بعضهم عن بعض؛ إنَّما هُمَّ ما يأخذونه من أموال الناس نهباً أو مَغْرماً؛ فإذا توصلوا إلى ذلك وحصلوا عليه ، أغرضوا عما بعده من تشديد أخوالهم ، والنظر في 15 مصالحهم وقهر بعضهم عن أغراض المفسد . / ورتباً فرضوا العقوبات في الأموال ، [102] جزصاً على تحصيل الفائدة والحماية والاستيثار منها كما هو شأنهم. وذلك ليس بمغني في دفع المفاسد وزجر المتعريض لها ؛ بل يكون ذلك زائداً فيها لاستيصال الغرم في جانب حصول القرض ؛ فتبتى الرعايا في ملكتهم كأنَّها قَوْضَى دون حُكْم.

والفوضى مُهلكة للبشر مُفيدة للغمران ، بما ذكرناه من أنَّ وجودَ الملك خاصةً طبيعيتُهُ للإنسان ، لا يستقيم وجودهم واجتماعهم إلا بها ؛ وتقدّم ذلك أول الفصل .

وأيضاً فهم مُتنافسون في الرئاسة ، وَقُلْ أن يُسلم أحد منهم الأمر لغيره ، ولو كان أباه أو أخاه أو كبير عشيرته ، إلا في الأقل ، وعلى كُزه من أجل الحياء ، فيتعدّد الحُكّام منهم والأمراء ، وتختلف الأيدي على الرعية في الجباية والأحكام ؛ فيفسد الغمران ويتنقض . قال الأعرابيّ الوافدُ على عبد الملك لما سأله عن الحجاج ، وأراد الشاء عليه عنده بحسن السياسة والغمران ، فقال : تركته يظلم ويخذه .

وانظُرْ إلى ما ملكوه وتغلبوا عليه من الأوطان من لُبن الخليقة ، كيف 10 تقوّض عُمرانهُ ، وأقفر ساكنهُ ، وبُذلت الأرض فيه غير الأرض : فالبين قرازم خرابٌ إلا قليلاً من الأمصار ؛ وعراقُ الغرب كذلك قد خرب عُمرانهُ الذي كان للفرس أجمع ، والشام لهذا العهد كذلك ، وإفريقيّة والمغرب لما أجاز إليهما بنو هلال وبنو سليم منذ عهد المائة الخامسة وقمرسوا بها لثلاثمائة وخمسين من السنين ، قد لجّعا بها وعادَتْ بسايطِلهُ خراباً كلّها ، بعد أن كان ما بين السودان والبتخر الرّومي 15 كلّهُ عُمراناً ، تشهد بذلك آثارُ الغمران فيه من المعالم وتآثيل البناء وشواهد القرى والمداشير . والله وارثُ الأرض ومن عليها وهو خيرُ الوارثين .

26 • فصل، في أن العرب لا يحصل لهم الملك إلا بصيغة دينية من نبوة أو ولاية
أو أثر عظيم من الدين على الجملة

[102 ب] / والسبب في ذلك، أنهم خلُق التوحش الذي فيه، أصعب الأمم انقياداً
تعضهم لبغض، للغلظة والأثرة، وبعد الهمة والمنافسة في الرئاسة؛ فلما تجتمع أهواؤهم.
فإذا كان الدين بالنبوات أو الولاية، كان الوازع لهم من أنفسهم، وذهب خلُق الكبر 5
والمنافسة منهم، فسهل انقيادهم واجتماعهم . وذلك بما يشغلهم من الدين، المذهب
للغلظة والأثرة، الوازع عن التحاسد والتنافس . فإذا كان فيهم النبي أو الولي الذي
يبعثهم على القيام بأمر الله ، ويذهب عنهم مذمومات الأخلاق، وتأخذهم
بمخمودها ، ويؤلف كلفتهم لإظهار الحق ، ثم اجتماعهم وحصل لهم التغلب والملك.
وهم مع ذلك أسرع الناس قبولاً للحق والهدى ؛ لسلامة طباعهم من عوج الملكات، 10
وزرائعها من ذم الأخلاق ؛ إلا ما كان من خلُق التوحش القريب المعاناة، المتهيء
لقبول الخير ببقائه على الفطرة الأولى، وبعده عما يتطبع في التقصير من قبيح العوائد
وسوء الملكات ؛ فإن كل مولود يولد على الفطرة⁽¹⁾ كما ورد في الحديث ، وقد
تقدم .

(1) تقدم تخرجه في صفحة 220 .

27 • فصل، في أن العرب أبعد الأمم عن سياسة الملك

والسبب في ذلك، أنهم أكثر بذاوة من سائر الأمم، وأبعد مجالاً في القفر، وأغنى عن حاجات الثلول وحبوبها لاغتياهم الشظف وخشوة العيش، فاستغنوا عن غيرهم؛ فضعب انقياد بعضهم لبعض لإيلافهم ذلك وللتوخش؛ ورئيسهم محتاج إليهم غالباً للقضية التي بها المدافعة، فكان مضطراً إلى إحصان ملكتهم وترك مراعاتهم، لئلا يحتل عليه شأن عصيته، فيكون فيها هلاكه وهلاكهم. وسياسة الملك والسلطان تقتضي أن يكون السائس وازعاً بالهزم، وإلا لم تستقيم سياسته.

وأيضاً، فمن طبيعتهم - كما قدّمناه - أخذ ما في أيدي الناس خاصة،
 10 / والتجاني عما سوى ذلك من الأحكام بينهم⁽¹⁾، ودفاع بعضهم عن بعض. فإذا ملكوا أمة من الأمم، جعلوا غاية [ملكهم]^(ب) الانتفاع بأخذ ما في أيديهم، وتركوا ما سوى ذلك من الأحكام بينهم. وربما جعلوا العقوبات على المفاسد في الأموال جزءاً على تكثير الجبايات وتحصيل الفوائد، فلا يكون ذلك وازعاً؛ وربما يكون باعناً بحسب الأغراض الباعثة على المفاسد، واشتهاته ما يغطي من ماله في جانب غرضه، فتتعمد المفسد بذلك ويتعمد تخريب الغمران. فتبقى تلك الأمة كأنها فوضى،
 15 مستطيلة أيدي بعضها على بعض، فلا يستقيم لها عمران، وتخرب سريعاً، شأن الفوضى، كما قدّمناه.

(1) سقط من ل (ب) في ط إلى: ملكهم.

فبَعَدَتْ طِبَاعُ الْقَرْبِ لَئِكَ كُلَّهُ عَنِ سِيَاسَةِ الْمُلْكِ ؛ وَإِنَّمَا يَصِيرُونَ إِلَيْهَا
بَعْدَ انْقِلَابِ طِبَاعِهِمْ وَتَبَدُّلِهَا بِصِبْغَةِ دِينِيَّةٍ تَمْحُو ذَلِكَ مِنْهُمْ، وَتَجْعَلُ^(أ) الْوَارِثَ لَهُمْ مِنْ
أَنْفُسِهِمْ، وَتَحْمِلُهُمْ عَلَى دِفَاعِ النَّاسِ بَعْضُهُمْ عَنْ بَعْضٍ كَمَا ذَكَرْنَاهُ. وَاعْتَبِرْ ذَلِكَ بِذَوَلَّتِهِمْ
[فِي الْمِلَّةِ]^(ب)، لَمَّا شَتَّدَ لَهُمُ الدِّينُ أَمْرَ السِّيَاسَةِ بِالشَّرِيعَةِ وَأَحْكَامِهَا، الْمُرَاعِيَةِ لِمَصَالِحِ
الْعُمْرَانِ ظَاهِرًا وَبَاطِنًا، وَتَنَافَعَ فِيهَا الْخُلَفَاءُ، عَظُمَ حِينَئِذٍ مُلْكُهُمْ وَقَوِيَ سُلْطَانُهُمْ. كَانَ 5
رُسْنُهُمْ إِذَا رَأَى الْمُسْلِمِينَ يَجْتَمِعُونَ لِلصَّلَاةِ يَقُولُ: أَكَلَّ عُمُرُ كَيْدِي، يَعْلَمُ الْكَلَابُ الْآدَابَ.

ثُمَّ إِنَّهُمْ بَعْدَ ذَلِكَ انْقَطَعَتْ مِنْهُمْ [عَنْ^(ج) التَّوَلَّةِ أَجْيَالٌ نَبَذُوا الدِّينَ، فَنَسُوا
السِّيَاسَةَ، وَرَجَعُوا إِلَى قَفَرِهِمْ، وَتَجَلَّوْا شَأْنَ عَصَبِيَّتِهِمْ مَعَ أَهْلِ التَّوَلَّةِ يُبْغِضُهُمْ عَنِ
الْاِئْتِثَابِ وَإِعْطَاءِ التَّضَفَّةِ، فَتَوَحَّشُوا كَمَا كَانُوا، وَلَمْ يَبْقَ لَهُمْ مِنْ اسْمِ الْمُلْكِ إِلَّا أَنَّهُ
لِلْخُلَفَاءِ، وَهُمْ مِنْ جِيلِهِمْ. وَلَمَّا ذَهَبَ أَمْرُ الْجَلَاةِ وَامْتَحَى رَسْمُهَا انْقَطَعَ الْأَمْرُ جُمْلَةً مِنْ 10
أَيْدِيهِمْ، وَغَلَبَ عَلَيْهِمُ الْعَجَمُ دُونَهُمْ، وَأَقَامُوا بَادِيَةً فِي قَفَارِهِمْ، لَا يَعْرِفُونَ الْمُلْكَ وَلَا
سِيَاسَتَهُ؛ بَلْ قَدْ يَجْهَلُ الْكَثِيرُ مِنْهُمْ أَنَّهُمْ^(د) كَانَ لَهُمْ مُلْكٌ فِي الْقَدِيمِ؛ وَمَا كَانَ لِأَخِيذِ
مِنَ الْأَمْرِ فِي الْخَلِيقَةِ مَا كَانَ لِأَخْيَالِهِمْ مِنَ الْمُلْكِ؛ / وَذَوُلٌ عَادِ وَثُمُودٌ وَالْعَالِقَةُ وَجَمِيرٌ [103 ب]
وَالْتَبَاعَةُ شَاهِدَةٌ بِذَلِكَ، ثُمَّ دَوْلَةٌ مُضَرٌّ فِي الْإِسْلَامِ، بَنَى أُمِّيَّةً وَبَنَى الْقَبَاسَ. لَكِنْ بَعْدَ
عَهْدِهِمُ بِالسِّيَاسَةِ لَمَّا نَسُوا الدِّينَ، فَرَجَعُوا إِلَى أَضْلُهُمْ مِنَ الْبِدَاوَةِ. وَقَدْ يَحْضُلُ لَهُمْ فِي 15
بَعْضِ الْأَخْيَانِ غَلَبٌ عَلَى التَّوَلِّ الْمُسْتَضْعَفَةِ كَمَا فِي [الْمَغْرِبِ]^(هـ) لِهَذَا الْعَهْدِ، فَلَا
يَكُونُ مَالُهُ وَغَابَتُهُ إِلَّا تَحْرِيبُ مَا يَسْتَوْلُونَ عَلَيْهِ مِنَ الْعُمْرَانِ [كَمَا قَدَّمَاهُ]^(و). وَاللَّهُ
خَيْرُ الْوَارِثِينَ.

(أ) ي: ويعمل ذلك وازرة لهم (ب) سقط من ظ (ج) حُرِّفَتْ فِي ظ إِلَى: عَزَّ (د) ل: أَنَّهُ (هـ) ظ: الْقَرْبِ (و) سقط من ي.

28 • فصلٌ، في أن البوادي من القبائل والعصائب [مُعَلَّبُونَ] ⁽¹⁾ لأهل الأنصار

قد تقدّم لنا أن عمران البادية ناقص عن عمران الحواضر والأنصار؛ لأنّ
 الأمور الضرورية في العمران ليس كلّها موجوداً لأهل البدو؛ وإنّما يوجد لديهم وفي
 مواطنهم أمور الفلح، وموادّها مقدّمة، ومُعظّمها الصنائع، فلا يوجد لديهم بالكلّية،
 5 من تجار وخبّاط وحدّاد وأمثال ذلك ممّا يقيم لهم ضرورات معاشهم في الفلح وغيره.
 وكذا الدنانير والدرّاهم مفقودة لديهم؛ وإنّما بأيديهم أغراضها من مغلّ الزّراعة وأغبيان
 الحيوان أو فضلاته ألباناً وأوزاراً وأشعاراً وإهاباً ممّا يحتاج إليه أهل الأنصار،
 فيعوضونهم عنه بالدنانير والدرّاهم. إلّا أنّ حاجتهم إلى الأنصار في الضروريّ، وحاجة
 أهل الأنصار إليهم في الحاجيّ والكملّيّ، فهم محتاجون إلى الأنصار في الضروريّ
 10 بطبيعة وجودهم. فما داموا في البادية ولم يحصل لهم ملك ولا استيلاء على الأنصار،
 فهم محتاجون إلى أهلها ومُتَضَرِّفون في مصالحهم وطاعتهم متى دَعَوْهم إلى ذلك
 وطالبوهم به. فإنّ كان في المضّر ملك كان خُضُوعُهم وطاعتُهم لقلب الملك. / وإن لم
 يَكُنْ في المضّر ملك فلا بُدّ فيه من رئاسة وتوَجُّع استيئاد من بغض أهله على
 الباقيين، وإلّا انقُصَّ عُمرانُه. وذلك الرّئيس يَحْمِلُهم على طاعته والشّعي في مصالحه،
 15 إمّا طوعاً ببذل المال لهم؛ ثمّ يبيح لهم ما يحتاجون إليه من الضرورات في مضره
 فيستقيم عُمرانُهم، وإما كرهاً إن تمّت قُذْرَتُه على ذلك ولو بالتضريب بينهم، حتّى

(1) من ل ي ج، وفي ظ: معلوبون، وقد كتب هذا الفصل كله في ع بخط المؤلف.

يحصل له جانب^(١) منهم يُغالب به الباقين، فيضطرّ الآخرين إلى طاعته بما يتوقعون لذلك من فساد عُمُرانهم. وربما لا يَسْمَعُهم مفارقة تلك التواحي إلى جهات^(ب) أخرى، لأن كلَّ الجهات معمور بالبنو الذين غلبوا عليها ومنعوها من غيرهم، فلا يجد هؤلاء ملجأ إلا طاعة المضر [وأهله]^(ج)، فهم بالضرورة مُغلبون لأهل الأنصار. والله الفاهر فوق عباده.

5

(١) في ع وحدها بخط المؤلف: فريق (ب) في ع وحدها: نواح (ج) من ع .

1 / بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَبِهِ نَسْتَعِينُ

الفصل الثالث من الكتاب الأول:

في الدول، والملك، والخلافة، والمراتب السلطانية، وما يعرض في ذلك
كله من الأحوال، وفيه قواعدٌ ومُتممات

1 • فصل، في أن الملك والدول العامة إنما تحصل بالقبيل والعصبة 5

وذلك أنه قد قررنا في الفصل الأول، أن المغالبة والمناعة إنما تكون
بالعصبية، لما فيها من الثغرة والتدائر واستتاتة كل واحدٍ منهم دون صاحبه. ثم إن
الملك منصب شريف ملذوذ يشتمل على جميع الخيرات اللتيوية والشهوات البدئية
والملاذ القسائية، فيقع فيه التنافس غالباً، وقل أن ينسحق أحدٌ لصاحبه إلا إذا
غلب عليه؛ فتقع المنازعة وتؤدي إلى الحزب والقتال والمغالبة؛ وشيء منها لا يقع إلا 10
بالعصبية كما ذكرناه أيضاً. وهذا الأمر بعيد عن أفهام الجمهور بالجملة ومُتناسون له،
لأنهم نسوا عهد تهديد الدول منذ أولها، وطال [أمد]⁽¹⁾ مزيامهم في الحضارة وتعاقبهم

(1) في طه: أضر .

فها جيلاً بعد جيل؛ فلا يعرفون ما فعل الله أول التولية؛ إنما يُذكرون أصحاب التولية قد استخكمت صبتهم، ووقع التسليم لهم، والاستغناء عن العصبية في تهديد أمرهم، ولا يعرفون كيف كان الأمر من أوله، وما لقي أولهم من المتاعب دونه؛ وخصوصاً أهل الأندلس في نسيان هذه العصبية وأثرها، لطول الأمد، واستيفائهم 5 في الغالب عن قوة العصبية بما تلاحش⁽¹⁾ وطئهم وغلاً من العصبية^(ب). والله قادر على ما يشاء.

2 • فصل، في أنه إذا استقرت الدولة وتمهدت، فقد يستغنى^(ج) عن العصبية

/ والسبب في ذلك أن التول^(د) العامة في أولها يصبغ على النفوس [105] الاتقياد لها إلا بقوة قوية من القلب، للغزابة، وأن الناس لم يألفوا ملكها ولا اعتادوه. 10

فإذا استقرت الرئاسة في أهل النصاب المخصوص بالملك في التولية، وتوازروه واحداً بعد آخر في أعقاب كثيرين ودول متعاقبة، نسيبت النفوس شأن الأولية، واستخكمت لأهل ذلك النصاب صبغة الرئاسة، ورسخ في العقائد دين الاتقياد لهم^(هـ) والتسليم، وإعطاء الصفقة بطاعتهم^(د)، وقاتل الناس معهم على أمرهم قتالهم على العقائد الإيمانية. فلم يحتاجوا حينئذ في أمرهم إلى كبير عصابة؛ بل 15

(1) اقرئت نسخة ل يترك فراغ كلمة يستقيم بما السياق قد يكون: به (ب) ع: المصائب (ج) ل: تشتفي (د) ل: التولية (هـ) ل: إليهم (و) من ع.

كَأَنَّ طَاعَتَهَا كِتَابٌ مِنْ اللَّهِ لَا يُبْدَلُ^(أ) وَلَا يُغْلَمُ خِلَافَهُ. وَلَا أَمْرٌ مَا يُوَضَّعُ الْكَلَامُ فِي
الإِمَامَةِ آخِرُ الْكَلَامِ فِي^(ب) الْعُقَايِدِ الْإِيمَانِيَّةِ، كَأَنَّهُ مِنْ جُمْلَةِ عَقُودِهَا؛ وَيَكُونُ
اسْتِظْهَارُهُمْ حِينَئِذٍ عَلَى سُلْطَانِهِمْ وَذَوْتِهِمْ الْمَخْصُوصَةِ، إِمَّا بِالْمَالِي وَالْمُضْطَنِّعِينَ الَّذِينَ
نَشَأُوا فِي ظِلِّ الْعَصَبِيَّةِ وَعِزِّهَا، وَإِمَّا بِالْغَصَائِبِ الْخَارِجِينَ عَنْ نَسَبِهَا الدَّاخِلِينَ فِي
وَلَايَتِهَا.

5

وَمِثْلُ هَذَا وَقَعَ لِبَنِي الْعَبَّاسِ؛ فَإِنَّ عَصَبِيَّةَ الْعَرَبِ كَانَتْ فَسَدَتْ لِعَهْدِ
ذَوَلَةِ الْمُفْتَضِمِّ وَابْنِهِ الْوَائِقِ، وَاسْتِظْهَارُهُمْ بَعْدَ ذَلِكَ إِنَّمَا كَانَ بِالْمَالِي مِنَ الْعَجَمِ وَالْتِزَاكِ
وَالذِّلِّمِ وَالسُّلْجُوقِيَّةِ وَغَيْرِهِمْ. ثُمَّ تَغَلَّبَ الْعَجَمُ وَالْأَوْلِيَاءُ عَلَى الثَّوَاخِي، وَتَقَلَّصَ ظِلُّ
النُّوَلَةِ، فَلَمْ تَكُنْ تَقْدُو أَعْمَالًا بِقَدَادٍ، حَتَّى زَحَفَ إِلَيْهَا الذِّلِّمُ وَمَلَكُوهَا، ثُمَّ صَارَ
الْخِلَافَةُ فِي حُكْمِهِمْ. ثُمَّ اقْتَرَضَ أَمْرُهُمْ وَمَلَكَ السُّلْجُوقِيَّةُ مِنْ بَعْدِهِمْ فَصَارُوا فِي
حُكْمِهِمْ. ثُمَّ اقْتَرَضَ أَمْرُهُمْ وَزَحَفَ آخِرُ الطُّطُرِ^(ج) فَقَتَلُوا الْحَلِيفَةَ وَمَخَوْا رَسْمَ
النُّوَلَةِ.

وَكَذَا صِنَاجَةٌ بِالْمَغْرِبِ، فَسَدَتْ عَصَبِيَّتُهُمْ مُنْذُ الْمِائَةِ الْخَامِسَةِ أَوْ مَا قَبْلَهَا،
وَاسْتَمَرَّتْ لَهُمُ النُّوَلَةُ مُتَقَلَّصَةً الظَّلَّ بِالْمَهْدِيَّةِ وَبِجَايَةِ الْقَلْعَةِ وَسَائِرِ ثُغُورِ إِفْرِيقِيَّةٍ. وَرَبَّمَا
اِثْتَرَى بِتِلْكَ الثُّغُورِ مَنْ نَازَعَهُمُ الْمُلْكُ وَاعْتَضَمَ فِيهَا؛ وَالسُّلْطَانُ وَالْمُلْكُ مَعَ ذَلِكَ
15 [105 ب] / مُسَلَّمٌ لَهُمْ؛ حَتَّى تَأْتِيَنَّ اللَّهُ بِاتِّفَاضِ النُّوَلَةِ. وَجَاءَ الْمُؤَحِّدُونَ بِقُوَّةٍ قَوِيَّةٍ مِنْ
الْعَصَبِيَّةِ فِي الْمَصَايِدَةِ، فَمَخَوْا آثَارَهُمْ.

(أ) ظ: يَبْدَلُ (ب) ل: عَلَى (ج) يَقْتُلِينَ فَوْقَ كُلِّ طَائِفَةٍ لِيَضْبَعَ غَرَبَهُمَا بَيْنَ الطَّاءِ وَالذَّالِ.

وكذا ذؤلة بني أمية بالأندلس ، لما فسدت عصيتها من العرب ، استتولى ملوك الطوائف على أمرها ، وافترسوا حطتها ، وتنافسوا بينهم ، وتوزعوا ممالك الدولة ، و[اترى] ⁽¹⁾ كل واحد منهم على ما كان في ولايته ، وشمخ بأفقه . وتلفهم شأن العجم مع الدولة العباسية ، فتلقبوا بالقبائل الملك ، ولبسوا شازته ، وأمنوا بمن ينقض ذلك عليهم أو يغيره ؛ لأن الأندلس ليست بدار غصائب ولا قبائل كما ستذكره ،
5 واستقر لهم ذلك كما قال ابن شرف ⁽²⁾ : [من البسيط]

مِمَّا يُرْهِدُنِي فِي أَرْضِ أَنْدَلُسٍ أَسْمَاءُ مُغْتَصِمٍ ^(ب) فِيهَا وَمُغْتَصِدٍ
الْقَابِ مَمْلَكَةٍ فِي غَيْرِ مَوْضِعِهَا كَالِهَرِّ يَحْكِي انْتِفَاحًا صُورَةَ ^(ج) الْأَسَدِ

فاستظفروا على أمرهم بالموالي والمصطنعين والطراء على الأندلس ، من أرض العدو من قبائل البربر وزناته وغيرهم ، اقتداء بالدولة في آخر أمرها في
10 الاستظهار بهم حين ضعفت عصية العرب واستبد ابن أبي عامر على الدولة . فكان لهم دول عظيمة استبد كل واحد فيها بجانب من الأندلس ، وخط كبير من الملك على نسبة الدولة التي افترسوها ، ولم يزلوا في سلطانهم ذلك ، حتى أجاز إليهم البحر المرابطون أهل القصية القوية من لفتونة ، فاستبدلوا بهم ، وأزالوهم عن
15 [مراكبهم] ⁽³⁾ ومخو آثارهم ، ولم يقدروا على مدافعتهم ليفقدان القصية لديهم .

(1) ط: اقترى (ب) ياقوت : مقدر (ج) ياقوت : صولة (د) سقط من ط .

(2) تنسب للحسن بن شريق ، وهو لم يَدْخُلِ الأندلس ، انظر مُفْجَمُ الْأَدْبَاءِ 2637/6 ، الذخيرة 4 : 121 ، فتح الطيب 214/1 ونسبها ابن خلكان لابن عمار الأندلسي (وفيات الأعيان 4 : 52) .

فهذه العصبية [يكون^(أ)] تمهيد الدولة وجماعتها من أولها. وقد ظنَّ
الطُّرُوشِي أَنَّ حامية الدُّول بإطلاقٍ هم الجند أهلُ القطاء المفروض مع الأهلة،
ذكر ذلك في كتابه الذي سَمَاهُ سراجُ الملوك^(ب). وكلامه لا يتناول تأسيس الدُّول
العامة في أولها، وإنما هو مخصوص بالدُّول [الأخيرة]^(ج)، / بعد التمهيد واستقرار
الملِك في التَّصاب واستيخكام الضَّبعة لأهلِه. فالرَّجُلُ إِنَّمَا أَذْرَكَ الدُّولَةَ عند هَرَمِهَا 5
وخلَقَ جدَّتِهَا، ورُجوعُهَا إلى الاستظهارِ بالمَوالي والصَّنَاعِ، ثُمَّ إلى المُسْتَعْمِلِينَ^(د)
من ورائهم بالأجر على المداغة. فَإِنَّهُ إِنَّمَا أَذْرَكَ دَوْلَ الطَّوَاقِفِ، وذلك عند اختلال
دَوْلَةِ بَنِي أُمَيَّةَ، وانقراض عَصِيَّتِهَا من العَرَبِ، واستبداد كُلِّ أَمِيرٍ بِقُطْرِهِ. وكان
في إِيَالَةِ المُسْتَعِينَ بن هُوَ وَابْنِهِ المظفرُ أَهْلُ سَرْقُسْطَةَ، ولم يَكُنْ بَقِيَ لَهُم من أَمْرِ
القصبية شَيْءٌ، لاستيلاء التُّرَفِ على العَرَبِ مُنْذُ ثَلَاثِمِائَةٍ من السَّنِينَ وهلاكِهِمْ، ولم 10
يَرِ إِلَّا سُلْطَانًا مُسْتَبِدًّا بِالْمَلِكِ عن عَشَائِرِهِ، قد استخكمتْ لَهُ صِنْفَةُ الاستبدادِ
منذ عَهْدِ الدُّولَةِ وَبَيَّةِ القصبية؛ فَهُوَ لَذَلِكَ^(هـ) لَا يُنَازَعُ فِيهِ، وَيُسْتَعِينُ عَلَى أَمْرِهِ
بِالْأَجْرَاءِ مِنَ الْمُرْتَزِقَةِ. فَأُطْلِقَ الطُّرُوشِي الْقَوْلَ فِي ذَلِكَ، ولم يَتَفَتَّنْ لِكَيْفِيَةِ الْأَمْرِ
مُنْذُ أَوَّلِ الدُّولَةِ، وَأَنَّهُ لَا يَتِمُّ إِلَّا لِأَهْلِ الْعَصْبَةِ. فَتَفَتَّنْ أَنْتَ لَهُ وَافْهَمْ سِرَّ اللَّهِ فِيهِ.
﴿وَاللَّهُ يُؤْتِي مُلْكَهُ مَنْ يَشَاءُ﴾ [سورة البقرة، من الآية 247]. 15

(أ) ظ: الأخيرة (ب) ل: بالمستعدين (ج) ظ: كذلك.

(1) سراج الملوك 2: 492.

3 • فصل ، في أنه قد حَدَّثَ لِبَعْضِ أَهْلِ النِّصَابِ الْمَلِكِيِّ دَوْلَةً تَسْتَعِينِي عَنْ الْعَصِيَّةِ

وذلك أنه إذا كان لعصيته غَلَبٌ كبيرٌ على الأَئِمَّةِ والأَخيالِ ، وفي نفوس
 القائمين بأمره من أهل القاصية إِذعانٌ لهم واقْتيادٌ ، فإذا نَزَعَ إليهم هذا الخارج واشْتَبَذَ
 5 عن مَقَرِّ مُلْكِهِ وَثَبَّتَ عِزَّهُ ، اشْتَمَلُوا عَلَيْهِ ، وقاموا بأمره وظاهروه على شأنه وعُتُوا
 بتفديد دَوْلَتِهِ ، يَزْجُونَ استقراره في نِصَابِهِ ، وتناولوا الأَمْرَ من يَدِ اغْتِيَاصِهِ ، ولا
 يَظْمَعُونَ في مُشَارَكَتِهِ في شَيْءٍ من سُلْطَانِهِ ، / تسليماً لعصيته ، واقْتِياداً لما اسْتَحْكَمَ
 [106 ب] له ولِقَوْمِهِ من صِنْفَةِ الغَلَبِ في العالم ، وعَقِيدَةً إِيمَانِيَّةً اسْتَقَرَّتْ في الإِذْعَانِ لَهُمْ ، فَلَوْ
 [راموها]⁽¹⁾ مَعَهُ أَوْ دُونَهُ لَزُلْزِلَتْ الأَرْضُ زَلْزَالَهَا .

وهذا كما وَقَعَ لِلْأَدَارِسَةِ بِالْمَغْرِبِ الْأَفْصَى ، وَالْعَبِيدِيَّينِ بِإِفْرِيقِيَّةٍ وَمِصْرَ ، لَمَّا
 10 انْتَبَذَ الطَّالِبِيُّونَ مِنَ الْمَشْرِقِ إِلَى الْقَاصِيَةِ ، وَابْتَعَدُوا عَنْ مَقَرِّ^(ب) الْخِلَافَةِ ، وَسَمَّوْا إِلَى
 طَلَبِهَا مِنْ أُنْدِي آلِ الْعَبَّاسِ ، بعد أن اسْتَحْكَمَتِ الصِّنْفَةُ لِبَنِي عَبْدِ مَنَافٍ ، لِبَنِي أُمَيَّةٍ
 أولاً ، ثُمَّ لِبَنِي هَاشِمٍ مِنْ تَبَدُّهِمْ ، فَخَرَجُوا بِالْقَاصِيَةِ مِنَ الْمَغْرِبِ وَدَعَوْا لِأَنْفُسِهِمْ ، وَقَامَ
 بِأَمْرِهِمُ الْبَرَابَرَةُ مَرَّةً بَعْدَ أُخْرَى ، فَأَوْرَثُوهُ وَمَعِيلَةُ لِلْأَدَارِسَةِ ، وَكُتَامَةُ وَصِنَاهَاةٌ وَهَوَازَةُ
 15 لِلْعَبِيدِيَّينَ ، فَشَبَدُوا دَوْلَتَهُمْ وَمَهَّدُوا بِقِصَائِهِمْ أَمْرَهُمْ ، وَاقْتَضَعُوا مِنْ مَمَالِكِ الْعَبَّاسِيَّينَ
 الْمَغْرِبِ كُلَّهُ ثُمَّ إِفْرِيقِيَّةً ، وَلَمْ يَزَلْ ظُلُّ الدَّوْلَةِ يَتَقَلُّصُ وَظُلُّ الْعَبِيدِيَّينَ يَتَّسِدُ ، إِلَى أَنْ

(1) ظ: راموا (ب) ل: علن .

مَلَكُوا مِصْرَ وَالشَّامَ وَالْحِجَازَ، وَقَاسَمُوهُمْ فِي الْمَمَالِكِ الْإِسْلَامِيَّةِ شِقُّ الْأُبُلَّةِ. وَهَؤُلَاءِ
 الْبَرَابِرُ الْقَائِمُونَ بِالذُّوْلَةِ مَعَ ذَلِكَ كُلِّهِ، مُسْلِمُونَ لِلْعَبِيدِينَ أَمْرُهُمْ مُذْعَنُونَ لِمُلْكِهِمْ.
 وَإِنَّمَا كَانُوا يُنَافِسُونَ⁽¹⁾ فِي الرِّبَةِ عِنْدَهُمْ خَاصَّةً، تَسْلِيمًا لِمَا حَصَلَ مِنْ صِبْغَةِ الْمُلْكِ لِتَنِي
 هَائِثِهِمْ، وَلِمَا اسْتَشْفَكَ مِنَ الْقَلْبِ لِقَرْيَشٍ وَمُضَرٍّ عَلَى سَائِرِ الْأُمَمِ. فَلَمْ يَزَلِ الْمُلْكُ فِي
 أَعْقَابِهِمْ إِلَى اقْتِرَاضِ ذُوْلَةِ الْغَرْبِ بِأَسْرَها . ﴿وَاللَّهُ يَحْكُمُ لَا مُعَقِّبَ لِحُكْمِهِ﴾ [سورة 5
 الرعد، من الآية 42].

4 • فَصْلٌ، فِي أَنَّ الدُّوْلَةَ الْعَامَّةَ لَا اسْتِبْلَاءَ، الْعَظِيمَةَ الْمُلْكَ، أَصْلُهَا الدِّينُ، إِنَّمَا مِنْ نُبُوَّةٍ أَوْ دَعْوَةٍ حَقٍّ

وذلك لأنَّ الْمُلْكَ إِنَّمَا يَحْصُلُ بِالتَّغْلِبِ، وَالْقَلْبُ إِنَّمَا يَكُونُ بِالْفَصِيَّةِ وَاتِّقَاقِ
 الْأَهْوَاءِ عَلَى الْمَطْلَبَةِ . وَجَمْعُ الْقُلُوبِ وَتَأْلِيْفُهَا / إِنَّمَا يَكُونُ بِمَعُوَّةٍ مِنْ اللَّهِ فِي إِقَامَةِ
 10 دِينِهِ؛ قَالَ تَعَالَى: ﴿لَوْ أَنفَقْتُ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَا آَلَفْتُ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ﴾ . [سورة
 الْأَنْفَالِ، مِنَ الْآيَةِ 63]. وَبِسْرِهِ، أَنَّ الْقُلُوبَ إِذَا تَدَاعَتْ إِلَى أَهْوَاءِ الْبَاطِلِ وَالْمَيْلِ إِلَى
 الدُّنْيَا، حَصَلَ التَّنَافُسُ وَفُتِنَا الْخِلَافِ؛ وَإِذَا انْصَرَفَتْ إِلَى الْحَقِّ وَرَفَضَتْ الدُّنْيَا
 وَالْبَاطِلَ وَأَقْبَلَتْ عَلَى اللَّهِ، انْحَدَثَ وَجْهَتُهَا، فَذَهَبَ التَّنَافُسُ وَقَلَّ الْخِلَافُ، وَخَسُنَ^(ب)
 15 التَّعَاوُنُ وَالتَّعَاوُضُ، وَاتَّسَعَ نِطَاقُ الْكَلِمَةِ لِنَدَاكَ، فَعَظُمَتِ الدُّوْلَةُ، كَمَا يَتَّبِعِينَ لَكَ
 بَعْدُ .

(1) ل: يُنَافِسُونَ (ب) ل: حَصَلَ .

5 • فصل ، في أَنَّ الدَّعوةَ الدِّينيةَ ، تردُّ الدَّولةَ في أصلها قُوَّةً على قُوَّةِ العصبية التي كانت لها من عَدَدِها

والسَّبَبُ في ذلك كما قَدَّمناه ، أَنَّ الصَّنِعةَ الدِّينيةَ تذهب بالتناقص والتَّحاسُّدِ الَّذِي في أَهلِ القِصَّةِ وتَقَرُّدِ الوجْهةِ إلى الحقِّ . فإذا حصلَ لهم الاستِصْصَارُ 5 في أَمرهم لم يَقِفْ لهم شيءٌ ، لأنَّ الوجْهةَ واحدةٌ والمطلوبُ مُتساوٍ عند جميعهم ، وهم مُسْتَمْتِتون عليه ؛ وأَهْلُ الآتِلةِ التي هم طالِبوها وإن كانوا أَصْعافهم ، فأَغْرَضَهم مُتَبَايِنَةً بِالْباطِلِ ، وتَخَذَ أَهْلُهم لَتَقِيَّةَ المَوْتِ حاصِلٌ ؛ فلا يَقَاوِمُونَهُم وإن كانوا أَكْثَرَ منهم ، بَلْ يَغْلِبُونَ عليهم وَيُعَاجِلُهُم الفناءُ بما فيهم من التَّرفِ والنَّذلِ كما قَدَّمناه .

وهذا كما وَقَعَ للغرب صَدْرُ الإسلامِ في الفُتُوحات ؛ فكانت جُيُوشُ 10 المُسْلِمِينَ بِالْقَادِسيَّةِ وَالزَّيمُولِ بِضْعًا وَثَلَاثِينَ أَلْفًا في كُلِّ مُعْصَكَرٍ ؛ وَجُوعٌ فَارِسٍ⁽¹⁾ مائَةٌ وَعَشْرِينَ أَلْفًا بِالْقَادِسيَّةِ ، وَجُوعٌ هَزَقِلٍ على ما قالَهُ الْوَاقِديُّ⁽²⁾ أَرْبَعَمِائَةِ أَلْفٍ ؛ فلم يَقِفْ للغرب أَحَدٌ مِنَ الْجَانِبَيْنِ ، وَهَزَمُوهم وَغَلَبُوهم على ما بَأْيَدِيهم .

واعتبر ذلك أيضاً في دَوَلَةٍ لَتَنَوَتِ وَدَوَلَةٍ الْمُؤَخِّدين ؛ فقد كان بالغرب من القَبائِلِ كَثِيرٌ [يَمْنُ]⁽³⁾ يَقَاوِمُهُم في الغَدَدِ والقِصَّةِ أو يَنْشِفُ عَلَيْهِم ، إِلَّا / أَنَّ [107 ب]

(1) ط: نأ .

(1) الطبري : التاريخ 3: 496 ، 535 .

(2) الواقدي : فتوح الشام 1: 162 .

الاجتماع الديني ضاعف قوة عصيتهم بالاستينصار والاستتانة كما قلناه ، فلم يقف لهم شيء .

واعتبر ذلك إذا حالت صبغة الدين وقسدت، كيف ينتقض الأمر ويصير القلب على نسبة النصية وخدّها دون زيادة الدين؛ فيغلب الدولة من كان تحت يدها من الفصائب المكافئة لها أو الزائدة القوة عليها ، الذين غلبهم بمضاعفة الدين 5 لقوتها، وكانوا أكثر عصية منها أو أشدّ بدواة .

واعتبر هذا في الموحدين مع زناته؛ لما كان زناته أبذى من المصامدة وأشدّ توحشاً، وكان للمصامدة الدعوة الدينية باقاع المهدي، فلبسوا صبغتها، وتضاعفت قوة عصيتهم بها، فقلّبوا على زناته أولاً واستتبّعوهم، وإن كانوا من حيث العصية والبدواة أشدّ منهم؛ فلما [حالوا]⁽¹⁾ عن تلك الصبغة الدينية انتقضت عليهم زناته من كل جانب وغلبوهم على الأمر واتّزعوه منهم. ﴿والله غالب على أمره﴾ . 10 [سورة يوسف، من الآية 21] .

6 فصل، في أنّ الدعوة الدينية من [غير] (ب) عصية لا تسدّ

وهذا لما قدّمناه من أنّ كلّ أمر يُحمّل عليه الكافّة فلا بدّ له من النصية. وفي الحديث الصحيح كما مرّ⁽¹⁾: "ما بعث الله نبياً إلا في منعة من قومه". وإذا كان 15

(1) ط: حاولوا (ب) سقط من ط .

(1) قدّم نخرجه في صفحة 168 الحاشية (2) .

هذا في الأنبياء وهم أولى الناس بخزق التوابع، فما ظنك بغيرهم أن لا تُخزق له العادة في القلب بغير عَصِيَّة.

وقد وقع هذا لابن قبي⁽¹⁾ شيخ المتصوفة ، وصاحب كتاب خلع الثقلين في التصوف؛ ثار بالأندلس داعية إلى الحق ، وسُمي أصحابه بالمُرَاطِين ، فَبَيَّلَ دَعْوَةَ 5 المَهْدِيّ، فاستنَبَ له الأمر قليلاً لشغل لفتوته بما ذهبتهم من أمر الموحدين، ولم يكن هناك عَصَائِب ولا قَبَائِل يَدْفَعُونَهُ عَنْ شَأْنِهِ ، فَلَمْ يَلْبَثْ حِينَ اسْتَوَى المُوَحِّدُونَ عَلَى / المَغْرِبِ أَنْ أَدْعَنَ وَدَخَلَ فِي دَعْوَتِهِمْ⁽²⁾ ، وَبَاقِعُهُمْ مِنْ مَقْلَةٍ بِحُضْرِ أَرْكَشَ ، [108] وَأَمْنَكُهُمْ مِنْ ثَقَرِهِ، وَكَانَ أَوَّلَ دَاعِيَةٍ لَهُم بِالْأَنْدَلُسِ، وَكَانَتْ ثَوْرَتُهُ تُسَمَّى ثَوْرَةَ المُرَاطِينِ.

10 ومن هذا الباب أحوال الثوار القائمين بتغيير المنكر من العامة والفقهاء. فَإِنَّ كَثِيرًا مِنَ الْمُتَجَلِّينَ لِلْعِبَادَةِ وَسُلُوكِ طُرُقِ الدِّينِ ، يَذْهَبُونَ إِلَى الْقِيَامِ عَلَى أَهْلِ الْحَوَرِ مِنَ الْأَمْثَرَاءِ ، دَاعِينَ إِلَى تَغْيِيرِ الْمُنْكَرِ وَالنَّهْيِ عَنْهُ ، وَالْأَمْرَ بِالْمَعْرُوفِ ، رَجَاءً فِي الثَّوَابِ عَلَيْهِ مِنَ اللَّهِ ؛ فَيَكْثُرُ أَتْبَاعُهُمْ [وَالْمُتَلَبِّسُونَ]^(ب) بِهِمْ مِنَ الْغَوَاةِ وَالْذَّهَّاءِ، وَيَقْرَضُونَ بِأَنْفُسِهِمْ فِي ذَلِكَ لِلْمُهَالِكِ ، وَأَكْثَرُهُمْ يَمْلِكُونَ فِي تِلْكَ السَّبِيلِ ، مَا زُورِينَ 15 غَيْرَ مُأْجُورِينَ، لِأَنَّ اللَّهَ شَبَّحَهُ لَمْ يَكْتُبْ ذَلِكَ عَلَيْهِمْ، وَ^(ج) إِنَّمَا أَمَرَ بِهِ حَيْثُ تَكُونُ

(أ) : ل. طاعثم (ب) : ظ. المتلبسون، ج. المنكسبون (ج) : واو المطفف ماقط من ل .

(1) أصله من المولدين أمراء تطيلة، أسلم جدّه عند فتح الأندلس. أورّد ابن حزم نسبهم في الجمهرة (499)، (502). وذكر أخبار أحمد بن قسّبيّ ههنا المراكشي: المصّيب 281، الذهبي: تاريخ الإسلام 2: 188، الصفيدي: الوافي 7: 297، ويرد الاستشهاد بكتابه خلع الثقلين .

الْقُدْرَةُ عَلَيْهِ؛ قَالَ ﷺ: "مَنْ رَأَى مِنْكُمْ مُنْكَرًا فَلْيَعْرِضْهُ بَيْنَهُ ، فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَيُلسَانَهُ ، فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَيَقْلِبْهُ". وَأَحْوَالُ الْمُلُوكِ وَالْأُولُ رَاسِخَةٌ قَوِيَّةٌ لَا يَزْخَرُهَا وَهْدٌ بِنَاءُهَا إِلَّا الْمَطَالِبَةُ الْقَوِيَّةُ الَّتِي مِنْ وَرَائِهَا عَصِيَّةُ الْقَبَائِلِ وَالْعَشَائِرِ كَمَا قَدَّمَاهُ .
وهكذا كان حال الأنبياء في دَعْوَتِهِمْ إِلَى اللَّهِ بِالْعَصَائِبِ وَالْعَشَائِرِ ، وَهُمْ الْمُؤَيَّدُونَ مِنْ اللَّهِ لَوْ شَاءَ بِالْكَوْنِ كُلِّهِ ؛ لَكُنْتَهُ إِذَا أُجْرِيَ الْأُمُورُ [بِحُكْمَتِهِ] ⁽¹⁾ عَلَى 5 مُسْتَقَرِّ الْعَادَةِ. ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ (سورة التوبة، من الآية 60) .

فَإِذَا ذَهَبَ أَحَدٌ مِنَ النَّاسِ هَذَا الْمَذْهَبَ وَكَانَ فِيهِ مُحِقًّا ، قَصَرَ بِهِ الْإِفْرَادُ عَنِ الْعَصِيَّةِ ، فَطَاحَ فِي هَوَاةِ الْهَلَاكِ . وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُلْبَسِينَ بِذَلِكَ فِي طَلَبِ الزَّانِثَةِ ، فَأَجْدَرُ أَنْ تَعَوَّقَهُ الْغَوَائِقُ وَتَقْطَعَ ^(ب) بِهِ الْمَهَالِكُ ؛ لِأَنَّهُ أَمَرَ اللَّهَ ، لَا يَتِمُّ إِلَّا بِرِضَاهُ وَإِعَاتِيهِ وَالْإِخْلَاصِ لَهُ وَالتَّصْحِيحَةِ لِلْمُسْلِمِينَ ؛ وَلَا يَشْكُ فِي ذَلِكَ مُسْلِمٌ ، 10 وَلَا يَرْتَابُ فِيهِ ذُو بَصِيرَةٍ .

وَأَوَّلُ مَنْ ابْتَدَأَ هَذِهِ الزُّرْعَةَ فِي الْمِلَّةِ بِبَغْدَادَ ، حِينَ وَقَعَتْ فَتْنَةُ طَاهِرٍ ، وَقُتِلَ [108 ب] الْأَمِينُ ، وَأَنْبَأَ الْمَأْمُونُ بِخُرَاسَانَ / عَنْ مَقْدَمِ الْعِرَاقِ ، ثُمَّ عَهْدَ لِعَلِيِّ بْنِ مُوسَى الرِّضَا مِنْ آلِ الْحُسَيْنِ ، فَكَشَفَ بَنُو الْعَبَّاسِ وَجْهَ التَّكْبِيرِ عَلَيْهِ ، وَتَدَاعَوْا لِلْقِيَامِ وَخَلَعَ طَاعَةَ الْمَأْمُونِ وَالْإِسْتِئْذَالَ مِنْهُ . وَبَوَّعَ إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُهْدِيِّ ، فَوْقَ الْهَرَجِ بِبَغْدَادَ ، 15 وَانْطَلَقَتْ أَيْدِي الدُّعْرِ ^(ج) بِهَا مِنَ الشُّطَارِ ^(د) وَالْحَزْبِيَّةِ عَلَى أَهْلِ الْعَاقِبَةِ وَالصُّوْنِ ،

(1) من ع: بخط المؤلف (ب) ع: يتصلع (ج) في ع: الزُّرْعَةُ ، وَالتَّاعَرُ الْفَسْقُ الَّتِي ، وَحَمَّه دَعَارُ ، وَلَمْ أَفْهَ عَلَى هَذَا الْمَجْمَعِ (د) ع: الشُّطَارُ .

(1) فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ مِنْ حَدِيثِ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ (49) (78) وَعِنْدَ أَحْمَدَ 3 ، 10 ، 20 ، 49 ، 54 ، 92 ، وَأَبِي دَاوُدَ (2140) وَالتِّرْمِذِيَّ (2172) وَفِي التَّلْغِيْقِ عَلَيْهِ مَزِيدُ مَوَادِدَ لِحَرْبِهِ .

وَقَطَعُوا السَّبِيلَ^(١)، وَاِمْتَلَأَتْ أَيْدِيهِمْ مِنْ نَهَابِ النَّاسِ وَبَاعُوهَا غَلَانِيَةً فِي الْأَسْوَاقِ،
 وَاسْتَعْدَى أَهْلُهَا الْحَكَّامَ فَلَمْ يُغْدُوهُمْ؛ فَتَوَامَرُ أَهْلُ الدِّينِ وَالصَّلَاحِ عَلَى مَنَعِ الْفُسَّاقِ
 وَكَفَّ عَادِيَتِهِمْ. وَقَامَ بَغْدَادَ رَجُلٌ يُعْرِفُ بِخَالِدِ الدَّرِيُوشِ^(٢)، وَدَعَا النَّاسَ إِلَى الْأَمْرِ
 بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ؛ فَأَجَابَهُ خَلْقٌ، وَقَاتَلَ أَهْلَ الدَّعَاةِ وَعَلَيْهِمْ؛ وَأَطْلَقَ يَدَهُ
 5 فِيهِم بِالضَّرْبِ وَالتَّنْكِيلِ. ثُمَّ قَامَ مِنْ بَغْدَادَ رَجُلٌ آخَرٌ مِنْ سَوَادِ أَهْلِ بَغْدَادَ، يُعْرِفُ
 بِسَهْلِ بْنِ سَلَامَةَ الْأَنْصَارِيِّ، وَيَكْتَى أَبُو حَاتِمٍ، وَعَلَّقَ مُضْحِكًا فِي عُنُقِهِ وَدَعَا إِلَى
 الْأَمْرِ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ، وَالْعَمَلِ بِكِتَابِ اللَّهِ وَسُنَّةِ نَبِيِّهِ، فَاتَّبَعَهُ كَافَّةُ
 النَّاسِ مِنْ بَيْنِ شَرِيفٍ وَوَضِيعٍ، مِنْ بَنِي هَاشِمٍ فَمَنْ دُونَهُمْ، وَنَزَلَ قَصْرَ طَاهِرٍ، وَاتَّخَذَ
 الدِّيَّوَانَ وَطَافَ بِبَغْدَادَ، وَمَنَعَ كُلَّ مَنْ أَخَافَ الْمَازَةَ، وَمَنَعَ الْحَفَاةَ لِأُولَئِكَ الشُّطَّارِ.
 10 وَقَالَ لَهُ خَالِدُ الدَّرِيُوشِ: أَنَا لَا أَعِيبُ عَلَى السُّلْطَانِ؛ فَقَالَ لَهُ سَهْلٌ: لَكِنِّي أَقَابِلُ كُلَّ
 مَنْ خَالَفَ الْكِتَابَ وَالسُّنَّةَ كَانَتْ مِنْ كَانَ. وَذَلِكَ سَنَةَ إِحْدَى وَمِائَتَيْنِ. وَتَجَمَّرَ إِبْرَاهِيمُ
 ابْنُ الْمُهْدِيِّ إِلَيْهِ الْعَسَاكِرَ فَعَلَّبَهُ وَأَسْرَهُ وَانْخَلَّ أَمْرُهُ سَرِيعًا، وَذَهَبَ وَنَجَا بِدَمَاءِ نَفْسِهِ.
 ثُمَّ اقْتَدَى بِهَذَا الْعَمَلِ بَعْدُ كَثِيرٌ مِنَ الْمُؤَسَّسِينَ، يَأْخُذُونَ أَنْفُسَهُمْ بِإِقَامَةِ
 الْحَقِّ وَلَا يَتَرَفُّونَ مَا يَحْتَاجُونَ^(ب) فِي إِقَامَتِهِ مِنَ الْعَصِيَّةِ، وَلَا يَشْعُرُونَ بِمَقْبَةِ أَمْرِ
 15 وَمَالٍ أَخَوَاهُمْ. وَالَّذِي يَحْتَاجُ إِلَيْهِ فِي أَمْرِ هَؤُلَاءِ؛ إِمَّا الْمُدَاوَاةُ إِنْ كَانُوا مِنْ / أَهْلِ
 الْجُنُونِ؛ وَإِمَّا التَّنْكِيلُ بِالْقَتْلِ أَوْ الضَّرْبِ إِنْ أَخَذُوا هَزْجًا؛ وَإِمَّا إِذَاعَةَ السُّخْرِيَاءِ
 مِنْهُمْ وَعَذُّهُمْ فِي جُمْلَةِ الصَّفَاعِينَ.

(١) ل: السبيل (ب) ل: يحتاجون إليه .

(٢) خص الطبري حركة "خروج المطوعة للتكبير على الفساق" بفصل مستقل في التاريخ 8: 551 .

وقد يَنْتَسِبُ بعضهم إلى الفاطمي المتنظر ، إمّا بآئه هُوَ ، أو ذاع له ،
وليس مع ذلك على علم من أمر الفاطمي ، ولا ما هو . وأكثر المتنظرين لمثل هذا
تَجِدُهُم مُؤَسَّسِينَ أو مجانين أو [مُلبَّسين] ^(١) ، يطلبون [بمثل] ^(ب) هذه الدَّعوى
رئاسةً امتلأت بها جوائِزُهُمْ وعجزوا عن التَّوَصُّل إليها بشيء من أسبابها العادية ،
فيخسبون أن هذا من الأسباب البالغة بهم إلى ما يُؤمِّلونه من ذلك ، ولا يَحْتَسِبُونَ
5 ما ينالهم من الهلكة ، فيُسرع إليهم القتلُ بما يُحْدِثونه من الفتنه ، وسوء عاقبة
مَكْرِهم .

وقد كان لأوّل هذه المائة ، خَرَج بالسُّوس رَجُلٌ من المتصوّفة يُدعى
التَّوَنَزِرِيّ ، عَمِد إلى مَسْجِدٍ مَاشَةٍ بِسَاجِلِ الْبُخْرِ هُنَالِكَ ، وَزَعَم أَنَّهُ الْفَاطِمِيّ الْمُتَنَظِّرُ ،
10 تَلْبِيساً عَلَى الْعَامَّةِ هُنَالِكَ ، بِمَا مَلَأَ قُلُوبَهُمْ مِنَ الْحَدَثَانِ بِانْظَارِهِ ، وَأَنَّ مِنْ ذَلِكَ
الْمَسْجِدِ يَكُونُ أَصْلُ دَعْوَتِهِ . فَتَهَاثَ عَلَيْهِ طَوَائِفٌ مِنْ عَامَّةِ الْبَرَرِ تَهَاثَتِ الْفَرَّاشُ . ثُمَّ
خَشِيَ رُؤُسَاؤُهُمْ اتِّسَاعَ نِطَاقِ الْفِتْنَةِ ؛ فَدَشَّ إِلَيْهِ كَبِيرُ الْمَصَامِدَةِ يَوْمُنْذِ عُمُرِ
السَّكْسِيوِيّ مِنْ قَتْلِهِ فِي فِرَاشِهِ .

وكذلك خَرَجَ فِي عُمْرَةِ لأوّل هذه المائة أَيْضاً رَجُلٌ يُعْرَفُ بِالْقَبَّاسِ ، وَادَّعَى
15 مِثْلَ هَذِهِ الدَّعْوَى ، وَاتَّبَعَ نَعِيقَهُ الْأَزْدَلُونَ مِنْ سَفَهَاءِ تِلْكَ الْقَبَائِلِ وَغِمَارِهِمْ ، وَزَحَفَ
إِلَى بَادِسٍ مِنْ أَنْصَارِهِمْ فَدَخَلَهَا غَنَوَةً ، ثُمَّ قُبِلَ لِأَرْبَعِينَ يَوْماً مِنْ ظَهْوَرِ دَعْوَتِهِ ،
وَمَضَى فِي الْهَالِكِينَ الْأَوَّلِينَ .

(١) ظ: مُتَلَبِّسِينَ (ب) من: ع ل ج ي .

وأمثال ذلك كثير، والغلط فيه^(١) من الغفلة عن اختيار العصبية في مثلها.
وأما إن كان الثلبيس، فأخرى أن لا يتم له أمر، وأن يئوه بإثمته ﴿وذلك جراء
الظالمين﴾ [سورة المائدة، من الآية 29] .

7 • فصل، في أن كل دولة لها حصّة من الممالك والأوطان لا تردها عليها

- 5 / والسبب في ذلك أن عصابة الدولة وقومها القائمين بها المعتمدين لها، لا بد من توزيعهم حصصاً على الممالك والثغور التي تصير إليهم، ويستولون عليها لحمايتها من العدو، وإمضاء أحكام التولية فيها من جباية وزرع وغير ذلك. فلذا توزعت العصابات كلهم على الثغور والممالك، فلا بد من تقادير^(ب) عددهم، وقد بلغت الممالك حينئذ إلى حد يكون ثقلها للدولة؛ ونحماً لوطنها؛ ونطاقاً لمركز ملكها. فإن تكلفت
- 10 الدولة بعد ذلك زيادة على ما بيدها بقي دون حامية، وكان موضعاً لانهيار الفرصة من العدو المجاور؛ ويعود وتأل ذلك على التولية بما يكون فيه من التجاسر وخزي سياج الهيبة .

وما كانت العصابة مؤفورة ولم تنفذ عددها في توزيع الحصص على الثغور والتواحي، بقي في الدولة قوة على تناول ما وراء الغاية، حتى ينفصح نطاقها إلى غايته. والعلّة الطبيعية في ذلك أن قوة العصبية هي من سائر القوى الطبيعية، وكل

15 قوة تضمر عنها فعل من الأفعال، فشأنها ذلك في فعلها. والتولية في مركزها أشدّ مما

(١) سقط من ج (ب) ي: فرد .

تكون في الطرف والتطابق. وإذا انتهت إلى التطاق الذي هو الغاية، عَجَزَتْ وقصُرَتْ عَمَّا وراءه؛ شأن الأشعة والأنوار إذا انبعثت من المراكز والدوائر المنفصلة على سطح الماء من الثَّقر عليه. ثم إذا أدركها الهرم والضَّغف فأبْثًا تأخذ في التناقص من جهة الأطراف، ولا يزال المركز محفوظًا إلى أن يتأذن الله بانقراض الأمر جملة، فينبذ يكون انقراض المركز. وإذا غلب على الدَّولة من مركزها فلا يتفهمها بقاء 5 الأطراف والتطاق، بل تَضْمِلُ لوقتها؛ فإنَّ المركز كالقلب الذي تَبْعُثُ منه الروح؛ فإذا غلب القلب ومُلك انتهزم جميع الأطراف .

وانظر هذا في الدَّولة الفارسية، كان مركزها المدائن؛ فلما غلب المسلمون على المدائن انقراض أمر فارس أجمع، ولم يتفهم يَزْجُرْ ما بقي بيده من أطراف ممالكه؛ وبالعكس⁽¹⁾ من ذلك، / وكذا الدَّولة الرومية بالشام، لما كان مركزها 10 السُّنطَنْطِيَّة* وغلبهم المسلمون على الشام، تحيَّزوا إلى مركزهم بالسُّنطَنْطِيَّة* (ب) ولم يضرهم اتزاع الشام من أيديهم، فلم يزل مُلكهم مُتصلاً بها إلى أن تأذن الله بانقراضه .

وانظر أيضاً شأن العرب أول الإسلام، لما كانت عصائهم مؤفورة، كيف غلبوا على ما جاورهم من الشام والعراق ومصر لأسرع وقت، ثم تجاوزوا ذلك إلى 15 ما وراءه من السُّد والحَبشة وإفريقية والمغرب؛ ثم إلى الأندلس. فلما تفرَّقوا حصصاً على الممالك والتُّغور، ونزلوها حامية، وقَدَّ عَدَّهم في تلك التوزيعات، أقصروا عن

(1) ي: والعكس (ب) سقط ما بين النجمين من ي. وجاءت القسطنطينية في ع ط بالياء المشددة تسبق التاء الأخيرة، على غير ما كتبت بها في غير موضع .

الفُتوحات بعد، وانتهى أمرُ الإسلام، ولم يتجاوز تلك الحدود؛ ومنها تراخى
الدولة، حتى تأذن الله بانقراضها .

وكذا كان حالُ الدول من بعد ذلك؛ كلُّ دولة على نسبة القائمين بها في
القبلة والكثرة؛ وعند تمام⁽¹⁾ عُددهم بالتوزيع، ينقطع لهم الفتح والاستيلاء. سنة الله
5 في خلقه.

8 فصل، في أن عظمة الدولة واتساع نطاقها وطول أمدها، على نسبة القائمين بها
في القلة والكثرة

والسبب في ذلك ، أن الملك إنما يكون بالقصبة ؛ وأهل القصبة هم
الحامية الذين يتزولون بممالك الدولة وأقطارها ويتقسمون^(ب) عليها ؛ فما كان من الدول
10 العامة قبيلها وأهل عصابها أكثر ، كانت أقوى وأكثر ممالك وأوطاناً ، وكان ملكها
أوسع لذلك .

واعتبر ذلك بالدولة الإسلامية لما ألف الله كلمة العرب على الإسلام،
وكان عددُ المسلمين في غزوة تبوك، آخر غزوات النبي ﷺ ، مائة ألف وعشرة
آلاف من مُضر وقحطان، ما بين فارس وراجل، إلى من أسلم منهم بعد ذلك إلى
15 الوفاة. فلما تَوَحَّموا لطلب ما في أيدي الأمم من الملك، / لم يكن دونه جى ولا
وَزَر، فاستبجى جى فارس والروم أهل الدولتين العظيمتين في العالم لعهدهم، والترك

(1) ي: فرد (ب) ع: ل: ويتقسمون .

بالمشرق، * والإفرنجية والبربر بالمغرب*⁽¹⁾، والقوط بالأندلس، وخطوا من الحجاز إلى السويس الأقصى، ومن اليمن إلى الترك بأقصى الشمال، واستولوا على الأقاليم الشبعة .

ثم انظر بعد ذلك دولة صنهاجة والموحدين مع الغنيديين قبلهم؛ لما كان قبيل كرامة القائمين بدولة الغنيديين أكثر من صنهاجة ومن المصابدة، كانت دولتهم 5 أعظم، فملكوا إفريقية والمغرب والشام ومصر والحجاز.

ثم انظر بعد ذلك دولة زناتة لما كان غدهم أقل من المصابدة، قصر ملكهم عن ملك الموحدين لقصور غدهم عن غدد المصابدة منذ أول أمرهم .

ثم اغتبر بعد ذلك حال الدولتين لهذا العهد لزنانة، بني مرين وبني عبد الواد؛ لما كان عدد بني مرين لأول ملكهم أكثر من بني عبد الواد، كانت دولتهم أقوى 10 منها وأوسع نطاقاً، وكان لهم عليهم القلب مرة بعد أخرى . يقال إن غدد بني مرين لأول ملكهم كانوا ثلاثة آلاف، وإن غدد بني عبد الواد كانوا ألفاً، إلا أن الدولة بالترف وكثرة التابع كثرت من أغدادهم .

وعلى هذه النسبة في أعداد المتغلبين لأول الملك، يكون اتساع الدولة وقوتها. وأما طول أميها أيضاً فعلى تلك النسبة؛ لأن عمر الحادث من قوة مزاجه؛ 15 ومزاج الدول إنما هو بالعصبية، فإذا كانت العصبية قوية كان المزاج تابعاً لها وكان أمداً الفخر طويلاً. والعصبية إنما هي بكثرة الغدد ووفوره كما قلناه، والسبب

(1) ما بين الحمين سقط من ج .

الصحيح في ذلك، أن النقص إنما يتبدأ الدولة من الأطراف؛ فإذا كانت ممالكها كثيرة كانت أطرافها بعيدة عن مركزها وكثيرة؛ وكل نقص يقع فلا بد له من زمن؛ فتكثر أزمان النقص لكثرة الممالك، واختصاص كل واحد منها بنقص / وزمانه، فيكون أمدها طويلاً .

[111]

5 وانظر ذلك في دولة العرب الإسلامية، كيف كان أمدها أطول الدول، لا بنو العباس أهل المركز ولا بنو أمية المبتدئون بالاندلس. ولم يُلْتَقِضْ أمر جميعهم إلا بتد الأرمغانة من الهجرة. ودولة العبيديين كان أمدها قريباً من مائتين وثمانين سنة. ودولة صنهاجة دونهم من لدن تقليد مَعَدَّ المعز أمر إفريقية لبلكين بن زيري في سنة ثمان وخمسين وثلاثمائة، إلى حين استيلاء الموحدين على القلعة وبجاية سنة 10 سبع وخمسين وخمسمائة. ودولة الموحدين لهذا العهد تهاجر مائتين وسبعين سنة .

وهكذا ينسب الدول في أعمارها على ينسب القائمين بها. ﴿سُنَّتَ اللّٰهِ الَّتِي قَدْ خَلَتْ فِي عِبَادِهِ﴾ [سورة غافر، من الآية 85] .

9 • فصل، في أن الأوطان الكثيرة القبائل والعصائب، قل أن تستحكم فيها دولة

15 والسبب في ذلك، اختلاف الآراء والأهواء، وأن وراء كل رأي منها وهوى عصبية تلحق دونها، فيكثر الانتفاض على الدولة والخروج عليها في كل وقت، وإن كانت ذات عصبية؛ لأن كل عصبية تمن تحت يدها تطل في نفسها منعة وقوة.

وانظر ما وقع من ذلك بإفريقية والمغرب منذ أول الإسلام ولهذا العهد؛ فإن ساكن هذه الأوطان من البربر أهل قبائل وعصيات. فلم يُغنيَ فيهم الفلب الأول الذي كان لابن أبي سرح عليهم⁽¹⁾ وعلى الفزنجية شيئاً. وعاودوا بعد^(ب) ذلك الثورة والردة مرة بعد أخرى، وعظم الإخنا من المسلمين فيهم. ولما استقرّ الدين عندهم عادوا إلى الثورة والخروج والأخذ بدين الخوارج مرات عديدة. قال ابن أبي زيد⁽¹⁾: 5
ازتدت البرابرة بالمغرب اثنتي عشرة مرة، ولم تستقرّ كلمة الإسلام فيهم إلا لعهد ولاية / موسى بن نصير فما بعده. وهذا معنى ما يُنقل عن عمر⁽²⁾: أن إفريقية مفرقة لقلوب أهلها. إشارة إلى ما فيها من كثرة العصائب والقبائل الحاميل لم على عدم الإدعان والاعتراف.

ولم يكن العراق لذلك العهد بتلك الصفة ولا الشام، إنما كانت حاميتها من 10
فارس والروم؛ والكافة ذهء أهل مدني وأنصار؛ فلما غلبهم المسلمون على الأمر واتزعوه من أيديهم، لم يبق موانع ولا مشاق. والبربر قبائلهم بالمغرب أكثر من أن تُحصى، وكلهم بادية وأهل غصائب وعشائر، وكلها هلكت قبيلة عادت الأخرى مكانها وإلى دينها من الخلاف والردة، فطال أمر العرب في^(ج) تهديد الدولة بوطن إفريقية والمغرب. وكذلك كان الأمر بالشام لعهد بني إسرائيل، كان فيه من قبائل 15

(1) سقط من ح (ب) ج: من بعد (ح) ج: من .

(1) استعمل هذا النص في العبر عن ابن أبي زيد: انظر العبر 6: 103 .

(2) قيل هذا عن عمر بنر هذا اللفظ. انظر معجم ما استعجم، للبكري 1: 177 ، معجم البلدان 1: 229 ، الترويض المطار 48 .

فلسطين وكنعان وتي عيصو وبني^(١) مِذْيَن وبني لوط وأدوم والأرضين والعمالقة وأكريكش والتبط من جانب الجزيرة والموصل، ما لا يُحصى كثرة وتَنَوَّعا في القصصية. فصُعِبَ على بني إسرائيل تمهيدُ ذولتهم ورُسوخُ أمرهم، واضطرب عليهم الملكُ مرَّةً بعد أخرى؛ وسرى ذلك الخلافُ إليهم، فاختلفوا على سلطانهم وخرجوا عليه. 5 ولم يكن لهم مُلكٌ مُوطَّد سائر أيامهم إلى أن غلبهم الفُرس ثم يونان ثم الرُّوم آخر أمرهم عند الجلاء، ﴿والله غَالِبٌ عَلَى أَمْرِهِ﴾ (سورة يوسف، من الآية 21).

وبعكس هذا أيضاً، الأوطانُ الجُلُوة من القصصيات، يسهلُ تمهيدُ الذُولة فيها، ويكونُ سلطانها وادعَا لِقَلَّةِ الهِزَج والانتفاض، ولا تحتاجُ الذُولةُ فيها إلى كثير من القصصية، كما هو الشأنُ في مِصرَ والشَّام لهذا العهد، إذ هي خلُو من القبائل والقصصيات، 10 كأن لم يكن الشَّامُ مَعْدِناً لهم كما قلناه. فملكُ مِصرَ في غاية الدَّعة والزُّسوخ لِقَلَّةِ الخوارج وأهل العصائب، إمَّا هو سلطانٌ ورعيَّة، وذولتها قائمة / بملوك التُّرك، وعصائهم يغلبون على الأمرِ واحدٌ بعد واحد، ويثقلُ الأمرُ فيهم من (١112) مُنبت إلى مُنبت، والجِلافةُ مُستعَاةً للعباسيِّ من أعقاب الخلفاء ببغداد.

وكذا شأنُ الأندلس لهذا العهد؛ فإنَّ عِصِيَّةَ ابنِ الأَخيرِ سلطانها لم تكن 15 لأوَّلِ ذولتهم بِقُوَّةٍ ولا كانت لها كَثَرَةٌ، إمَّا كانوا أَهْلُ يَنْبٍ من يُسُوت الغرب أهلِ الذُولة الأُموية، بقوا من ذلك القَلِّ. وذلك أنَّ أَهْلَ الأندلس لما اقترَضَتِ الذُولةُ الغريَّة منهم وملِكهم البرُّر من لَمْتونة والمُوحدين، سَمِعُوا مَلِكَتَهُمْ، وهَلَّتْ وَطَانُهَا عليهم، فأشربت القُلُوبُ بغضاءهم ونُكْرَاءَهُمْ، وأمكن المُوحِدون السَّادَةُ في آخر

(١) كذا في ع ل ح ي، وفي ط: وهي .

الدولة كثيراً من الحصون للطاغية، في سبيل الاستيلاء به على شأنهم من تملك الحصرة مراكش. فاجتمع من كان بقي بها⁽¹⁾ من أهل القصبة القديمة، معادن من يوت العرب، تجافى بهم المنبت عن الحضارة والأمصار بقص الشيء، ورسموا في الجندية، مثل: ابن هود، وابن الأحمر، وابن مؤذنيش، وأمثالهم.

فقام ابن هود بالأمر، ودعا بدعوة الخلافة العباسية بالمشرق، وحل 5 الناس على الخروج على المؤرخين، فتبذوا إليهم العهد وأخرجوه؛ واستقل ابن هود بالأمر بالأندلس.

ثم سما ابن الأحمر للأمر، وخالف ابن هود في دعوته، فدعا هؤلاء لابن أبي حفص صاحب إفريقية من المؤرخين، وقام بالأمر، وشاوله بعصابة قليلة من قريته كانوا يستقونهم الرؤساء، ولم يحتاج لأكثر منها لقلّة العصاب بالأندلس، وأنها 10 سلطاناً ورعية. ثم استظهر بعد ذلك على الطاغية بمن يجير إليه البخز من أغياص زناته، فصاروا معه غلبة على المشاعة والرباط.

ثم سما لصاحب المغرب من ملوك زناته أمل في الاستيلاء على الأندلس، فصار أولئك الأغياص عصابة ابن الأحمر على الامتناع منه، إلى أن تأكل 15 أمرة ورشح، وألفته / الثموس، وعجز الناس عن مطابته، وأوزته أعقابها لهذا العهد. فلا تطلن أنه غير عصابة فليس كذلك؛ وقد كان مبدؤه بعصابة إلا أنها قليلة وعلى قدر الحاجة؛ فإنّ وطن الأندلس لقلّة العصاب والقبائل فيه، يغنى عن كثرة العصبية في التغلب عليهم. و [إن] ﴿الله عني عن العالمين﴾ (سورة آل عمران، من الآية 97).

(1) ل: ب.

10 • فَصْلٌ، فِي أَنْ مِنْ طَبِيعَةِ الْمُلْكِ الْإِنْفِرَادَ بِالْمَجْدِ^(أ)

وذلك أَنَّ الْمُلْكَ كَمَا قَدَّمْنَاهُ إِنَّمَا هُوَ بِالْعَصِيَّةِ، وَالْعَصِيَّةُ مُتَأَلِّفَةٌ مِنْ غَضَبِيَّاتٍ كَثِيرَةٍ تَكُونُ وَاحِدَةً مِنْهَا أَقْوَى مِنَ الْأُخْرَى كُلِّهَا، فَتَقْلِبُهَا وَتَسْتَوِلِي عَلَيْهَا حَتَّى تُصَيِّرُهَا جَمِيعًا فِي ضِمْنِهَا، وَبِذَلِكَ يَكُونُ الْاجْتِمَاعُ وَالتَّغْلِبُ^(ب) عَلَى النَّاسِ وَالْأُولَى. وَسِرُّهُ أَنَّ الْعَصِيَّةَ الْعَامَّةَ لِلْقَبِيلِ هِيَ مِثْلُ الْمِزَاجِ لِلْمُتَكُونِ؛ وَالْمِزَاجُ إِنَّمَا يَكُونُ 5 عَنْ الْعَنَاصِرِ؛ وَقَدْ تَبَيَّنَ فِي مَوْضِعِهِ أَنَّ الْعَنَاصِرَ إِذَا اجْتَمَعَتْ مُتَكَافِئَةً فَلَا يَقَعُ مِنْهَا مِزَاجٌ أَضْلًا، بَلْ لَا بُدَّ أَنْ يَكُونَ وَاحِدٌ مِنْهَا غَالِبًا عَلَى الْآخَرِ، وَيَغْلِبْتَهُ عَلَيْهَا يَقَعُ الْإِفْتِرَاجُ، وَكَذَا تِلْكَ الْعَصِيَّاتُ، لَا بُدَّ أَنْ تَكُونَ وَاحِدَةً مِنْهَا هِيَ الْغَالِبَةُ عَلَى الْكُلِّ، حَتَّى تَجْمَعُهَا وَتَوَلِّفَهَا وَتُصَيِّرُهَا عَصِيَّةً وَاحِدَةً شَامِلَةً لِمَجْمِيعِ الْعَنَاصِرِ، وَهِيَ مَوْجُودَةٌ 10 فِي ضِمْنِهَا. وَتِلْكَ الْعَصِيَّةُ الْكُبْرَى إِنَّمَا تَكُونُ لِقَوْمٍ أَهْلُ يَنْبَغِ وَرِثَاسَةٍ فِيهِمْ؛ وَلَا بُدَّ أَنْ يَكُونَ وَاحِدٌ مِنْهُمْ رِثَسًا لَهُمْ غَالِبًا عَلَيْهِمْ؛ فَيَتَعَيَّنُّ رِثَسًا لِلْعَصِيَّاتِ كُلِّهَا لِقَلْبٍ مُنْبِتِيهِ لِمَجْمِعِهَا. وَإِذَا تَعَيَّنَ لَهُ ذَلِكَ - وَمِنَ الطَّبِيعَةِ الْحَيَوَانِيَّةِ خُلُقُ الْكِبَرِ وَالْأَفَقَّةِ - فَيَأْتِفُ حِينئِذٍ مِنَ الْمُسَاهَمَةِ وَالْمُشَارَكَةِ فِي اسْتِثْبَاعِهِمْ وَالتَّحَكُّمِ فِيهِمْ؛ وَنَحْيٍ خُلُقُ التَّأَلُّهِ الَّذِي فِي طِبَاعِ الْبَشَرِ مَعَ مَا تَقْتَضِيهِ السِّيَاسَةُ مِنْ انْفِرَادِ الْحَاكِمِ، لِفَسَادِ الْكُلِّ بِاخْتِلَافِ 15 الْحُكَّامِ: ﴿لَوْ كَانَ فِيهَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا﴾ [سورة الأنبياء، من الآية 22]. فَيَجْدُرُ حِينئِذٍ أَنْوَافُ الْعَصِيَّاتِ، / وَيَكْبُحُ شَكَائَتَهُمْ عَنْ أَنْ يَسْمُوا إِلَى مُشَارَكَتِهِ فِي [113]

(أ) جمعت ع، في نزلة لاحقة، بين هذا الفصل والفضلين التاليين، فأضاف المؤلف بخطه إلى هذا السوان: (...) والتوغل في الترف وإثارة المذعة والسكون] (ب) من ط، وحدها، ولي بقية الأصول: القلب.

التَّحْكُمَ ، وَيُزْعِجُ عَصِيهِمْ^(أ) عَنْ ذَلِكَ ، وَيَتَفَرَّدُ بِهِ مَا اسْتَطَاعَ ، حَتَّى لَا يَتْرَكَ لِأَحَدٍ مِنْهُمْ فِي الْأَمْرِ نَاقَةً وَلَا جَمَلًا ، فَيُنْفِرُ^(ب) بِذَلِكَ الْمَجْدَ بِكَلِمَتِهِ ؛ وَيَذْفُقُهُمْ عَنْ مُسَاهَمَتِهِ فِيهِ . وَقَدْ يَمُتُّ ذَلِكَ لِلأَوَّلِ مِنْ مُلُوكِ الدَّوْلَةِ ، وَقَدْ لَا يَمُتُّ إِلَّا لِلثَّانِي أَوْ لِلثَّالِثِ عَلَى قَدَرِ مُضَامَعَةِ الْقَصَبِيَّاتِ وَقُوَّتِهَا . إِلَّا أَنَّهُ أَمَرَ لَا بُدَّ مِنْهُ فِي الدَّوْلِ ، سُنَّةَ اللَّهِ فِي عِبَادِهِ .

5

11 • فَضْلٌ ، يَفْهَمُ أَنَّ مِنْ طَبِيعَةِ الْمُلْكِ التَّسْرِيفَ^(ج)

وَذَلِكَ أَنَّ الْأُمَّةَ إِذَا تَقَلَّبَتْ وَمَلَكَتْ مَا بَأْيَدِي أَهْلِ الْمُلْكِ قَبْلَهَا ، كَثُرَ رِيَاشُهَا وَنَفْعُهَا فَتَكْثُرُ عَوَائِدُهُمْ ؛ وَيَتَجَاوَزُونَ ضَرُورَاتِ الْغَلِيْشِ وَخُسُوفَتِهِ إِلَى نَوَافِلِهِ وَرِقَّتِهِ وَزِينَتِهِ ؛ وَيَذْهَبُونَ إِلَى اتِّبَاعِ مَنْ قَبْلَهُمْ فِي عَوَائِدِهِمْ وَأَخْوَالِهِمْ ، وَتَصِيرُ لِنُكْلِ النَّوَافِلِ عَوَائِدُ ضَرُورِيَّةٌ فِي تَخْصِيلِهَا ، وَيَتَزِعُونَ مَعَ ذَلِكَ إِلَى رِقَّةِ الْأَخْوَالِ فِي الْمَطَايِمِ 10 وَالْمَلَابِسِ وَالْفَرَشِ وَالْأَنِيَةِ ، وَيَتَفَاخِرُونَ فِي ذَلِكَ وَيُفَاخِرُونَ فِيهِ غَيْرُهُمْ مِنَ الْأُمَمِ ، فِي أَكْلِ الطَّيِّبِ ، وَلُفْسِ الْأَنِيْقِ ، وَرُكُوبِ الْفَارِهِ ، وَيُنَاعِي خَلْفَهُمْ فِي ذَلِكَ سَلَفَهُمْ إِلَى آخِرِ الدَّوْلَةِ . وَعَلَى قَدَرِ مُلْكِهِمْ يَكُونُ حَظُّهُمْ مِنْ ذَلِكَ وَتَعَرُّفُهُمْ فِيهِ ، إِلَى أَنْ يَتَلَعَّوْا مِنْ ذَلِكَ الْعَايَةَ الَّتِي لِلدَّوْلَةِ أَنْ تَبْلُغَهَا بِحَسَبِ قُوَّتِهَا وَعَوَائِدِ مَنْ قَبْلَهَا ؛ سُنَّةَ اللَّهِ فِي خَلْقِهِ .

15

(أ) ح : عَصِيهِمْ (ب) ل : فَيُنْفِرُ (ج) كُنَّا هَذَا عِبْرَانِ فِي ط ل ح ي ، وَفِي مَسَدَدِ ع ، شَطَبَ عَوَانَهُ وَجَعَلَهُ امْتِنَاعًا لِلْعَمَلِ قَبْلَهُ بِقَوْلِهِ : وَأَنَا الْوَعْلُ فِي الثَّرْبِ فَلَا أَلَمُ إِذَا

12 • فَضْلٌ ، فِي أَنْ مِنْ طَبِيعَةِ الْمُلْكِ الدَّعَةُ وَالسُّكُونُ⁽¹⁾

وذلك أَنَّ الأُمَّةَ لَا يَحْصُلُ لَهَا الْمُلْكُ إِلَّا بِالْمُطَالَبَةِ ، وَالْمُطَالَبَةُ غَايَتُهَا الْقَلْبُ
وَالْمُلْكُ ، وَإِذَا خُصِلَتِ الْغَايَةُ انْقَضَى السَّغْيُ إِلَيْهَا : [من الطويل]

عَجِبْتُ لِسَغْيِ الدَّهْرِ بَيْنِي وَبَيْنَهَا فَلَمَّا انْقَضَى مَا بَيْنَنَا سَكَنَ الدَّهْرُ⁽²⁾

- 5 فإذا حصلَ الْمُلْكُ ، أَقْصَرُوا عَنِ الْمَتَاعِبِ الَّتِي كَانُوا يَتَكَلَّفُونَهَا فِي طَلْبِهِ ،
/ وَآثَرُوا الرَّاحَةَ وَالسُّكُونَ وَالدَّعَةَ ، وَرَجَعُوا إِلَى تَحْصِيلِ ثَمَرَاتِ الْمُلْكِ مِنَ الْمَسَافِي [113 ب]
وَالْمَسَاكِينِ وَالْمَلَايِسِ ، فَيَتَنَوَّنُ الْقُصُورُ ، وَيُجْرُونَ الْمِيَاهُ ، وَيُثَرِّسُونَ الرِّيَاضَ ،
وَيَسْتَفْتِعُونَ بِأَحْوَالِ الدُّنْيَا ، وَيُؤْثِرُونَ الرَّاحَةَ عَلَى الْمَتَاعِبِ ، وَيَتَأَنَّقُونَ فِي أَحْوَالِ
الْمَلَايِسِ وَالْمَطَاعِمِ وَالْآتِيَةِ وَالْقُرْشِ مَا اسْتَطَاعُوا ، وَيَأْلَفُونَ ذَلِكَ وَيُورَثُونَهُ مِنْ بَعْدِهِمْ
10 مِنْ أَجْيَالِهِمْ ؛ وَلَا يَزَالُ ذَلِكَ يَتَرَايَدُ فِيهِمْ إِلَى أَنْ يَتَأَذَّنَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ .

(1) كما حصل في الفصل قبله ، شطب المؤلف هذا العنوان في نسخه "ع" . وربط الكلام بما قبله بقوله : وأما إيراد السكون
فلأن الأمة لا يحصل لها الملك ...

(2) البيت لأبي حنيفة الهذلي ، انظر أمالي القاضي : 1 : 148 ، الأغاني : 5 : 121 ، المعاني بن زكرياء : المجلس
الصالح الكافي : 4 : 102 ، التعللي : لباب الآداب 2 : 40 ، داود الأصفهاني : الزهرة : 1 : 275 .

13 • فصل، في أنه إذا استحكمت طبيعة الملك من الأفراد بالمجد وحصول
التشريف والدعة، أقبلت الدولة على الهدم

وبينائه من وجوه :

الأول : أنها تقتضي الانفراد بالمجد كما قلناه . ومنها كان المجد مشتركاً بين
العصابة ، وكان سعيهم له واحداً ، كانت همهم في التغلب على الغير ، والذب عن
5 الخوزة ، إيسوة في طموحها وقوة شكايتها ، ومزامهم إلى العز جميع ؛ فهم يشتهيون
الموت في بناء مجددهم ويؤثرون الهلكة على فسادهم . وإذا انفرد الواحد منهم بالمجد ،
فزع عصيهم ، وكبح من أعينهم ، واستأثر بالأموال دونهم ، فتكاسلوا عن العز ، وفشل
رحمهم ، ورثموا المذلة والاستعباد . ثم ربي الجيل الثاني على ذلك ، يحسبون ما ينالهم
من العطاء أجراً من السلطان لهم على الحماية والمعونة ، لا يجري في عقولهم سواه .
10 وقل أن يستأجر أحد نفسه على الموت ؛ فيصير ذلك وهنا في الدولة وخضداً من
الشوكة ، وتقبل به على مناحي الضعف والهزم لفساد القصية بذهاب التأس من أهلها .

الوجه الثاني : أن طبيعة الملك تقتضي الترف كما قدمناه ؛ فتكثر عوائدهم
وتزيد نفقاتهم على أعطيائهم ، ولا يقي دخلهم بجزيهم ؛ فالفقير منهم يملك ، / والمترف
يستغري عطاءه بترقه ، ثم يزداد ذلك في أجيالهم المتأخرة ، إلى أن يقصر العطاء كله
15 عن الترف وعوائده ، وتفسد الحاجة ، وتطالبهم⁽¹⁾ ملوكهم بحضر نفقاتهم في القزو

(1) ع : بطالهم .

والحروب، فلا يجِدون وليَّةَ عنها، فيوقعون بهم الفُتُوبات، وينزعون ما في أيدي الكثير منهم، يستأثرون به عليهم، أو يُؤثرون به أبناءهم وصنائع دولتهم، فيضعفونهم لذلك عن إقامة أخوالهم، ويضعفُ صاحبُ الدولة بضعفهم. وأيضاً إذا كثر الترفُّ في الدولة وصار عطاؤهم مُقَصَّراً عن حاجاتهم وثقافتهم، احتاج صاحبُ الدولة الذي هو السلطان إلى الزيادة في أعطياتهم حتى يَسُدَّ خَلَلَهُم ويرجِّحَ عللَهُم. والجبايةُ مُقدَّارها 5 معلومٌ لا يريدُ ولا يتقص، وإن زادتُ بما يُستحدث من المكوس فيصيرُ مُقدَّارها بعد الزيادة محدوداً. فإذا وُزَّعت الجبايةُ على الأعطيات وقد حَدَّثَتْ فيها الزيادةُ لكل واحدٍ بما حَدَّثَتْ من ترفهم وكثرة ثقافتهم، نُصَّ عددُ الحامية حينئذٍ عما كان قبل زيادة الأعطيات. تمَّ يعظمُ الترفُّ ويكثرُ مقاديرُ الأعطيات لذلك، فينقصُ عددُ 10 الحامية، وثالثاً ورابعاً إلى أن يعود العسكرُ إلى أقلِّ الأعداد؛ فتضعفُ الحمايةُ لذلك، وتسقطُ قوَّةُ الدولة، ويتجاسرُ عليها من يُجاورها من الدول أو من تحت أيديها من القضايب والقبائل، ويتأذَّن الله فيها بالقضاء الذي كتبه على خليفته.

وأيضاً فالترفُّ مُفسدٌ للخُلُق بما يحصل في النفس من [الوان]⁽¹⁾ الشرِّ والسُّفُسفة وعَوائدها، كما يأتي في فضل الحضارة، فتذهبُ منهم جلالُ الخير التي كانت علامةً على الملك ودليلاً عليه، ويتصفون بما يُناقِضُها / من جلال الشرِّ، 15 فتكونُ علامةً على الإذبار والافتراض، بما جعل الله من ذلك في خلقته، وتأخذ الدولة مبادئ العطب، وتضعفُ أخوالها، وتثرلُ بها أمراضُ مُزمنة من الهرم، إلى أن يُقضى عليها.

(1) سقطت من ظ وحدها .

الوجه الثالث : أن طبيعة الملك تقتضي الدعة كما ذكرناه؛ وإذا اتخذوا الدعة والزاحة مألفاً وحلقاً صار لهم ذلك طبيعة وجيلة، شأن العوائد كلها وإيلافها، فترتّب^(١) أجيالهم الحادثة في غصارة الغيش ومهاد الترف والدعة، ويتقلب خلق النوحش، ويتسوّنون عوائد البداوة، التي كان بها الملك، من شدة البأس، وتعود الافتراس، وركوب البتداء، وهداية الفقر. فلا يفرق بينهم وبين السوقة من الحضر 5 إلا في الثقافة والشارة، فتضعف حمايتهم، ويذهب بأسهم، وتنعضد شوكتهم، ويعود وبال ذلك على الدولة بما تلبس به من ثياب الهزم. ثم لا يزالون يتلونون بعوائد الترف والحضارة، والسكون والدعة، وريقة الحاشية، في جميع أحوالهم، ويتغمسون فيها، وهم في ذلك يتعدون عن البداوة والحشونة، ويتسلخون عنها شيئاً فشيئاً، ويتسوّنون خلق البسالة التي كانت بها الحماية والمدافعة، حتى يعودوا عيالاً على حامية 10 أخرى إن كانت لهم.

واعتبر ذلك في الدول التي [أخبارها]^(ب) في الصحف لديك، نجد ما قلته لك من ذلك صحيحاً من غير ريبة.

وربما يحدث في الدولة إذا طرّقا هذا الهزم بالتلف والزاحة، أن ينتخِر صاحب الدولة أنصاراً وشبيعاً من غير جلدتهم ممن تعود الحشونة، فيتخذهم جنوداً 15 يكونون أضرباً على الحروب وأقدر على معاناة الشدائد، من الجوع والشظف، ويكون ذلك دواءً للدولة من الهزم الذي عساه يطرّفها، حتى يتأذّر الله فيها بأمره.

(١) كذا ضبطت في ع ل، من "رتا" ولا معنى له، ولعلها حسب الشياخ من "رت" بمعنى نشأ (ب) ط: اختارها .

[115] وهذا كما وقع في دولة الترك بالمشرق ، / فإن غالب جُنْدِها الموالى من
الترك، فتنخّر ملوكهم من أولئك المماليك المجلوبين إليهم فُرساناً وجُنْداً، فيكونون
أجراً على الحزب، وأصبر على الشّطف من أبناء المماليك الذين كانوا قبلهم، ورُبوا
في ماء التّعيم والسُّلطان وظلّه .

5 وكذلك في دولة الموحّدين بإفريقيّة ، فإنّ صاحبها كثيراً ما يتخذ أجنّاده
من زناة والغرب، ويستكثر منهم ، ويترك أهلّ الدولة المتعودين للترف ، فتستجدّ
الدولة بذلك عمراً آخر سالماً من الهزم . والله وارث الأرض ومن عليها .

14 • فصلٌ ، في أنَّ الدُّوْلَ لها أعمارٌ طَبِيعِيَّةٌ كَمَا لِلأَشْخَاصِ

اعْلَمْ أَنَّ العُمْرَ الطَّبِيعِيَّ للأَشْخَاصِ عَلَى مَا زَعَمَ الْأَطْبَاءُ وَالْمُنْجَمُونَ مِائَةٌ وَعِشْرُونَ سَنَةً ، وَهِيَ سِنُو الْعُمُرِ الْكُبْرَى عِنْدَ الْمُتَجَمِّينَ . وَيَخْتَلِفُ الْعُمْرُ فِي كُلِّ جِيلٍ بِحَسَبِ الْقِرَانَاتِ ، فَيَزِيدُ عَنْ هَذَا وَيَنْقُصُ [مِنْهُ] ^(١) . فَتَكُونُ أَعْمَارُ بَعْضِ أَهْلِ الْقِرَانَاتِ مِائَةً ثَامَةً ، وَبَعْضُهُمْ خَمْسِينَ أَوْ ثَمَانِينَ أَوْ سَبْعِينَ ؛ عَلَى مَا تَقْتَضِيهِ أُدِلَّةُ الْقِرَانَاتِ عِنْدَ التَّائِيِلِينَ فِيهَا . وَأَعْمَارُ أَهْلِ هَذِهِ الْمِلَّةِ مَا بَيْنَ السَّبْعِينَ إِلَى السَّبْعِينَ كَمَا فِي الْحَدِيثِ ^(٢) . وَلَا يَزِيدُ عَلَى الْعُمْرِ الطَّبِيعِيِّ الَّذِي هُوَ مِائَةٌ وَعِشْرُونَ ، إِلَّا فِي الصُّوَرِ النَّادِرَةِ ، وَعَلَى الْأَوْضَاعِ الْفَرِيَةِ مِنَ الْفَلَكَ ، كَمَا وَقَعَ فِي شَأْنِ نُوحٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، وَقَلِيلٍ مِنْ قَوْمِ عَادٍ وَثَمُودَ .

وَأَمَّا أَعْمَارُ الدُّوْلِ أَيْضًا ، وَإِنْ كَانَتْ تَخْتَلِفُ ^(ب) بِحَسَبِ الْقِرَانَاتِ ، إِلَّا أَنَّ الدُّوْلَةَ فِي الْغَالِبِ لَا تَقْدُو أَعْمَارُ ثَلَاثَةِ أَجْيَالٍ . وَالْجِيلُ هُوَ عُمُرُ شَخْصٍ وَاحِدٍ مِنَ الْعُمُرِ الْوَسْطِ ، فَيَكُونُ أَزْبَعِينَ الَّذِي هُوَ انْتِهَاءُ النَّمُوِّ وَالنُّشُوءِ إِلَى غَايَتِهِ . قَالَ تَعَالَى : ﴿ حَتَّى إِذَا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَبَلَغَ أَرْبَعِينَ ^(ج) سَنَةً ﴾ . [سُورَةُ الْأَحْقَافِ ، مِنْ آيَةِ 15] . وَلِهَذَا قُلْنَا إِنَّ عُمُرَ الشَّخْصِ الْوَاحِدِ هُوَ عُمُرُ الْجِيلِ . وَيُؤَيِّدُهُ مَا ذَكَرْنَاهُ فِي [جُكَّة] ^(د) النَّبِيِّ

(١) سَطَطَ مِنْ طَ : (ب) ع : وَلِنْ كَانِ يَخْتَلِفُ (ج) سَطَطَ مِنْ طَ (د) فِي طَ وَحْدَهَا : حَكَمَ .

(١) أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ (2331) (3550) ، وَابْنُ مَاجَةَ (4226) ، وَأَبُو يَعْلَى (5990) ، وَابْنُ حِبَّانَ (2980) ، وَالْحَاكِمُ 2 : 427 ، وَالْحَظْبِيُّ فِي تَارِيخِهِ 7 : 438 ، 13 : 496 ، وَالْبَيْهَقِيُّ فِي السَّنَنِ الْكُبْرَى 3 : 370 مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ ، وَاقْتَصَرَ التِّرْمِذِيُّ عَلَى تَحْسِينِهِ .

الذي وقع لبني إسرائيل، وأن المقصود بالأربعين فيه، فناء الجيل الأخياء ونشأة جيل آخر⁽¹⁾ لم يتهدوا للثُل ولا عرفوه؛ فدلَّ على اعتبار الأربعين في عُمر الجيل التي هي عُمر الشخص الواحد .

وإنما قلنا إنَّ عُمر النُّوَّة في الغالب لا يندو ثلاثة أجيال؛ لأنَّ الجيل الأوَّل 5 لم يزالوا على خُلُق البداوة / وحُشُونَتِهَا وَتَوَحُّشِهَا من شَطَف الغَيْش والبَسَالَةِ والافتراس والاشتراك في المجد، فلا تزال بذلك سُورَةُ الغصْبَةِ مَحْفُوظَةً فِيهِمْ، فَهُمْ مُرَهَّقٌ، وَجَانِبُهُمْ مَرْهُوبٌ، وَالتَّاسُ لَهُمْ مُغْلَبُونَ .

والجيلُ الثَّانِي تحوَّل حالُهُم بِالْمُلْكِ وَالرَّفَةِ من البداوة إلى الحضارة، ومن الشَّطَفِ إلى التَّرفِ والحِصْبِ، ومن الاشتراك في المجد إلى انفراد الواحد به، 10 وَكَسَلِ الْبَاقِينَ عَنِ السَّغْيِ فِيهِ، وَمِنْ عِزِّ الْإِسْطِطَالَةِ إِلَى ذُلِّ الْإِسْطِكَانَةِ، فَتَنَكَّبُوا سُورَةَ الغصْبَةِ بَغْضِ الشَّيْءِ، وَتَوَلَّسَ مِنْهُمْ الْمَهَانَةُ وَالْحُضُوعُ؛ وَبَقِيَ لَهُمُ الْكَثِيرُ مِنْ ذَلِكَ، بَمَا أَذْرَكُوا الْجِيلَ الْأَوَّلَ، وَبَاشَرُوا أَخْوَالَهُمْ وَشَاهَدُوا مِنْ اغْتِرَازِهِمْ وَسَعْيِهِمْ إِلَى الْمَجْدِ، وَمَرَامِهِمْ فِي الْمُدَافَعَةِ وَالْحَيَاةِ، فَلَا يَسْمَعُهُمْ تَرْكُ ذَلِكَ بِالْكُلِّيَّةِ، وَإِنْ ذَهَبَ مِنْهُ مَا ذَهَبَ، وَيَكُونُونَ عَلَى رَجَاءٍ مِنْ مُرَاجَعَةِ الْأَخْوَالِ الَّتِي كَانَتْ لِلْجِيلِ الْأَوَّلِ، أَوْ 15 عَلَى ظَنٍّ مِنْ وُجُودِهَا فِيهِمْ .

وأما الجيلُ الثَّالِثُ فَيَسُونُ عَهْدَ الْبَدَاوَةِ وَالْحَشُونَةِ كَأَنَّهُمْ لَمْ يَكُنْ، وَيَقْدِرُونَ خِلَافَةَ الْعِزِّ وَالْغَصْبَةِ بِمَا هُمْ فِيهِ مِنْ مَلَكَةِ الْقَهْرِ، وَيَبْلُغُ التَّوَفُّ فِيهِمْ غَايَتَهُ بِمَا تَبَنَّكَوهُ مِنَ التَّعَمُّعِ وَغَضَارَةِ الْغَيْشِ، فَيَصِيرُونَ عِيَالاً عَلَى الدَّوَلَةِ، وَمِنْ جُمْلَةِ النِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ،

(1) سقط من ط .

المحتاجين للدفاع عنهم، وتُسْقَطُ العَصِيَّةُ بالجملة، ويتَسَوَّنُ الحماية والمُدَافَعَةُ والمُطَالَبَةُ، وَيَلْبَسُونَ على الناس في الشَّارَةِ والزَّيِّ وَرُكُوبِ الخَيْلِ وحُسنِ الشَّافَةِ، يَمُوهُونَ بها، وَهُمْ في الأَكْثَرِ أَجَبُّنَ من السَّوَانِ على طُهورِها . فإذا جاء المُطَالِبُ لَهُمْ لم يَقَاومُوا مُدَافَعَتَهُ . فيحتاجُ صَاحِبُ التَّوَلَّةِ حينئِذٍ إلى الاستِظْهَارِ بِسِوَاهُمْ من أَهلِ التَّجْدَةِ ، وَيَسْتَكْثِرُ بِالْمَوَالِي ، وَيَضْطَلِعُ من يُغْنِي عن التَّوَلَّةِ بعضُ الغَنَاءِ ، حَتَّى يَتَأَذَّنَ 5
اللهُ بِاتِّعَازِهَا ، فَتَذْهَبُ التَّوَلَّةُ بِمَا حَلَّتْ .

فهذه ، كما تَرَاهُ ، ثلاثةُ أَجْيَالٍ فيها يكونُ هَزْمُ التَّوَلَّةِ وَتَحْلُفُهَا .

وكذلك⁽¹⁾ كان انقراضُ الحَسَبِ في الجيلِ السَّابِعِ كما مرَّ ، في أَنَّ المَخْذَ (1115) / والحَسَبُ إِنَّمَا هو في أربعةِ آبَاءٍ . وقد أَتَيْنَاكَ فيه بِزُهَانٍ طَبِيعِيٍّ ظَاهِرٍ ، مَبْنِيٍّ على مَكْرٍ ما مَهْدَنَاهُ قَبْلُ من المُقَدِّمَاتِ . فَتَأَمَّلْهُ ، فَلَنْ تَعْدُو وَجْهَ الحَقِّ إِنْ كُنْتُ من أَهلِ الإنصافِ . 10
وهذه الأجيالُ الثلاثةُ أَعْمَارُهَا مِائَةٌ وَعِشْرُونَ سَنَةً على ما مرَّ . ولا تَعْدُو التَّوَلُّ في الغالبِ هذا الغُفْرَ ، بِتَقْرِيبِ قَبْلِهِ أو بَعْدَهُ ، إِلَّا إِنْ عَرَضَ لَهَا عَارِضٌ آخر من فُتْدَانِ المُطَالِبِ ، فيكونُ الهَزْمُ حَاصِلًا مُسْتَوَلِيًا والمُطَالِبُ لم يُخَضِّرْهَا ، ولو قد جاء الطَّالِبُ لِمَا وَجَدَ مُدَافِعًا . ﴿ فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ ﴾ (سورة التَّحَلُّ ، من الآية 61) . 15

وهذا الغُفْرُ لِلتَّوَلَّةِ بِمِثَابَةِ عُمَرِ الشَّخْصِ ، من التَّزْيِدِ إلى سِينِ الوُقُوفِ ، ثُمَّ إلى سِينِ الرَّجُوعِ . ولهذا يُجْرِي على أَلْسِنَةِ النَّاسِ في المَشْهُورِ أَنَّ عُمَرَ الدَّوَلَةِ مِائَةٌ سَنَةً ،

(1) ع ج ل ي: ولذلك .

وهذا معناه. فاعتزله وأخذ منه فانونا يصح لك عدد الآباء في عمود النسب الذي
 ثريده من قبل معرفة السنين الماضية، إذا كنت قد اشتريت في عديهم، وكانت
 السنين الماضية منذ أولهم مخصة لديك، فقد لكل مائة من السنين ثلاثة من
 الآباء؛ فإن نددت على هذا القياس مع نود عددهم فهو صحيح، وإن نقصت عنه
 5 بجمل فقد غلط عددهم بزيادة واحد في عمود النسب، وإن زادت بمثله فقد سقط
 واحد. وكذلك تأخذ عدد السنين من عددهم إذا كان مخصلاً لديك صحيحاً. والله
 معتر الليل والنهار.

15 • فصل، في استقال الدولة من البداءة إلى الحضارة

اعلم أن هذه الأطوار طبيعية للتول. فإن القلب الذي يكون به الملك إنما
 10 هو بالقصبة وما يتبعها من شدة البأس وتقود الافتراس؛ ولا يكون ذلك غالباً إلا
 مع البداءة؛ فتطور الدولة من أولها بداءة، ثم إذا حصل الملك بتبعه الرفة واتساع
 الأحوال، والحضارة إنما هي فن في الترف وإحكام / الصنائع المستعملة في وجوهه
 ومذاهبه؛ من المطايخ والملابس والمباني والفرش والآنية وسائر عوائد المنزل
 وأحواله؛ فلكل واحد منها صنائع في استجاذبه والتائق فيه تختص به ويثلو بعضها
 15 بعضاً؛ وتكثر به⁽¹⁾ باختلاف ما تخرج إليه النفوس من الشهوات والملاذ والتنعيم
 بأحوال الترف؛ وما تتلون به من العوائد، فصار طور الحضارة للملك يتبع طور
 البداءة ضرورة؛ لضرورة تبعية الرفة للملك.

(1) سقط من ع ج ل ي .

وأهل الدُول أبداً يفلدون في ظُور الحضارة وأحوالها للثَّوْلَة السالفة قبلهم ،
فأحوالهم يُشاهدون؛ ومنهم في الغالب يأخذون. ومثل هذا وقع للقرب لما كان الفتح
ومَلَكُوا فارس والروم، واستخدموا بناتهم وأبناءهم، ولم يكونوا لذلك العهد في شيء
من الحضارة. فقد حُكي أنه قدَّم لهم المُرَّق فكلوا يخسبونه رقاغاً. وعثروا على الكافور
في خزان كمنرى فاستعملوه في عَجِينهم مِلْحاً، وأمثال ذلك. فلما استعبدوا أَهْلُ 5
الدُول قبلهم واستعملوهم في مَهَنهم وحاجات منازلهم، واختاروا منهم ⁽¹⁾ المَهْزَة في أمثال
ذلك والقَوْمَة عليه ، أفادوهم علاج ذلك والقيام على عمله والثَّقَنَ فيه ، مع ما
حصل لهم من اتِّساع الغنيس والثَّقَنَ في أحواله ؛ فبلغوا الغاية في ذلك؛ وتطوَّروا
بطُور الحضارة والتَّرف في الأخوال، واستجادة المَطَام والمشارب والملابس والمباني
والأشْلِخَة والفَرش والآنية والفناء وسائر الماعون والخِزْي؛ وكذلك أحوالهم في أتام 10
المبَاهاة والولائم وليالي الإغراس؛ فَأَتَوْا من ذلك وراء الغاية .

وانظر ما نقله المسعودي ⁽¹⁾ والطبري ⁽²⁾ وغيرهما في إغراس المأمون بـُورَان
[116] بَنَت الحسن بن سَهْل ، وما بذل أبوها لحاشية المأمون حين / وافته في خطبتها إلى
داره بِم الصُّلَح ، وركب إليها في السفين ؛ وما أُنق في إنلاكها ، وما نَحَلها المأمون
وأُنق في غُزيسها ، تَقَف من ذلك على العَجَب . فنه أن الحسن بن سَهْل ثَر يوم 15
الإملاك في الصنيع الذي خَضَره حاشية المأمون ، فنثر على الطبقة الأولى منهم

(1) سقط من ع .

(1) مروج الذهب 4: 366 (2752) واسم بوران خديجة .

(2) تاريخ الرسل والملوك 8: 606 .

بناذق المنيك ملتوتة على الرقاع بالصياح والعقار مُسَوَّعة لمن حصَّلت في يده؛ يتع لكل واحد منهم ما أذاه إليه الاتحاق والتبخت. وفرَّق على الطبقة الثانية بدر التناير، في كل بذرة عشرة آلاف. وفرَّق على الطبقة الثالثة بدر الدراهم كذلك؛ بعد أن أُنشِق في مُقامة المأمون بداره أضعاف ذلك .

5 ومنه أنَّ المأمون أغطاها في مهرها لينة زفافها ألف حصاة من الياقوت ، وأوقد شموع الغنبر ، في كل واحدة مائة من وهو رطل وثلاثين ؛ ويسط لها قرشاً كان الحصر منها منسوجاً بالذهب مكللاً بالدر والياقوت . وقال المأمون حين رآه : قاتل الله أبا نواس ؛ كأنه أبصر هذا حيث يقول في صفة الحنفر⁽¹⁾ : (من البسيط)

10 كأنَّ صغرى وكبرى من فواقعهما خضباء دُرَّ على أرض من الذهب

وأعدَّ بدار الطنخ من الحطب لليلة الوليمة ، ثقل مائة وأربعين بغلاً مُدَّة عام كامل ثلاث مرَّات في كل يوم . وفي الحطب ليلتين ؛ وأوقدوا الجريد يصبون عليه الزيت . وأوعز إلى الثوابية بإخضار الشفن لإجاعة الخواص من الناس بدجلة ، من بغداد إلى قصور الملك بمدينة المأمون لحضور الوليمة ؛ فكانت الحراقات 15 المُعدَّة لذلك ثلاثين ألفاً ؛ أجازوا الناس فيها أخريات نهارهم . وكثير من هذا ومثاله .

(1) الديوان 72 ومطلع القصيدة:

ساع بكاس إلى نائش على طرب كلاهما عجب في منظر عجب

وكذلك غُرس المأمون بن ذي النون بَطْلِيْظَلَّة ؛ نقله ابنُ بسّام في كتاب
الذخيرة⁽¹⁾ وابنُ حَيّان. بعد / أن كانوا كلُّهم في الطَّوَرِ الأوَّل من البداة عاجزين عن
ذلك جُملة؛ لِفَقْدانِ أشباهه والقائمين على صنائعه في غَضاضَتهم وسداجَتهم.

يُذكر أنَّ الحجاجَ أوَّلَم في إختِنانِ بغضِ ولده ، فاستخضر بعضَ الدهاقين
يَسْأَلُه عن ولائهم المُرس ، وقال: أَخْبِرْنِي بِأَعْظَمِ صَنِيعٍ شَهِدْتَه ، فقال له: نَعَمْ أَيُّهَا
الأمير ، شَهِدْتُ بعضَ مَرَاوِيةٍ كِشْرَى ، وقد صَنَعَ لِأَهْلِ فَارِسٍ صَنِيعاً أَخْضَرَ فِيهِ
[صَحَافٌ]⁽²⁾ الذَّهَبَ عَلَى أُخُوَّةِ الْفَضَّة ، أَرْبَعاً عَلَى كُلِّ وَاحِدٍ ، وَتَحْمِلُهُ أَرْبَعُ وَصَائِفٍ ،
وَيَجْلِسُ عَلَيْهِ أَرْبَعَةُ مِنَ النَّاسِ ، فَإِذَا [طَعِمُوا]⁽³⁾ أَتَبَعُوا أَرْبَعَتَهُمُ الْمَائِدَةَ بِصَحَافِهَا
وَوَصَائِفِهَا. فَقَالَ الْحَجَّاجُ: يَا غُلَامُ ، انْجِرِ الْجَزُورَ وَأَطْعِمِ النَّاسَ ؛ وَغَلِمَ أَنَّهُ لَا يَسْتَقِيلُ
بِهَذِهِ الْأُيُتَةِ ؛ وَكَذَلِكَ كَانَتْ .

ومن هذا البابِ أَغْطِيَةُ بَنِي أُمَيَّةٍ وَجَوَائِزُهُمْ ؛ فَإِنَّمَا كَانَ أَكْثَرُهَا الْإِبِلَ ، أَخَذَا
بِمَذَاهِبِ الْقَرْبِ وَبَدَاوَتِهِمْ . ثُمَّ كَانَتْ الْجَوَائِزُ فِي ذُوْلَةِ بَنِي الْعَبَّاسِ وَالْعَبِيدِيِّينَ وَمَنْ
بَعْدَهُمْ مَا عَلِمْتُ ، مِنْ أَخْمالِ الْمَالِ ، وَنَحْوِ الثِّيَابِ ، وَأَعْدَادِ الْخَيْلِ بِمَرَكَهَا .

وهكذا كان شأنُ كُتامةٍ مع الأغالبة بِإِفْرِيقِيَّةٍ ، وَبَنِي طُفَيْجٍ بِمِصْرَ ،
وَشَأْنُ لَفْتَوْنَةٍ مَعَ مُلُوكِ الطَّوَاتِفِ بِالْأَنْدَلُسِ ، وَالْمُتَوَحِّدِينَ كَذَلِكَ ، وَشَأْنُ زَنَانَةٍ مَعَ
الْمُتَوَحِّدِينَ ، وَهَلُمَّ جَرّاً . تَنْتَقِلُ الْحَضَارَةُ مِنَ الدُّوَلِ السَّالِفَةِ إِلَى الدُّوَلِ الْخَالِيفَةِ ؛ فَانْتَقَلَتْ

(1) ط: صحاف (ب) من ع ح ل ي ، وفي ط : أطعموا .

(2) ما أورده ابن بسّام لا يتعلق بعُرسِ المأمون بن ذي النون ، وإنَّما بِمُذَاعَةِ إِبْغَارِ حُصَيْدِهِ بِحِجْيٍ . وقد نقل
صاحب الذخيرة الخبر مفضلاً عن أبي مروان ابن حَيّان . الذخيرة 4 : 93 .

حضارةُ الفُرسِ للغرب : بني أُمَيَّةَ وبني العباس ؛ وانتقلت حضارةُ بني أُمَيَّةَ بالأندلس إلى ملوك المغرب من الموحدين وزناتة لهذا العهد ؛ وانتقلت حضارةُ بني العباس إلى الديلم ، ثم إلى الترك السلجوقية ، ثم إلى الترك المماليك بمصر ، والتمتار بالعراقين .

5 وعلى قدر عظم الدولة يكون شأنها في الحضارة ؛ إذ أمور الحضارة من ثوابع الترف ، والترف من ثوابع الثروة والتعنة ، والثروة والتعنة من / ثوابع الملك [117] ومقدار ما يشتولي عليه أهل الدولة ، فعلى نسبة الملك يكون ذلك كله . فاعتز به ونفهمه وتأمله ، تجده صحيحاً في الفئران [والدول] ⁽¹⁾ . والله وارث الأرض ومن عليها .

10 16 • فصل ، في أن الترف يزيده الدولة في أولها قوة إلى قوتها

والسبب في ذلك ، أن القبيل إذا حصل لهم الملك والترف ، كثر التنازل والولاء والعمومية ، فكثرت العصابة ؛ واستكثروا أيضاً من الموالى والصنائع ، وزيت أجيالهم في جَوِّ ذلك التعميم [والرفه] ^(ب) ، فازدادوا بهم عدداً إلى عددهم وقوة إلى قوتهم ، بسبب كثرة العصائب حينئذ بكثرة الغد . فإذا ذهب الجيل الأول والثاني ، وأخذت الدولة في الهزم ، لم تستقل أولئك الصنائع والموالى بأشسهم في تأسيس الدولة وتمهيد ملكها ، لأنهم ليس لهم من الأمر شيء ، إنما كانوا عيالاً على

(1) من ع بجهه (ب) سقط من ط .

أهلها ومعونته لها ؛ فإذا ذهب الأصل لم تستقلّ الفروع بالزسوخ فتذهب وتلاشى ،
ولا تبقى التولية على حالها من القوة .

واعتبر هذا بما وقع في التولية الغربية في الإسلام ؛ كان عدد الغزب كما
قلناه لعهد النبوة والخلافة مائة وخمسين ألفاً أو ما يقاربها من مضر وقحطان ؛ ولما
بلغ الترف مبالغه في الدولة وتوفر ثمرهم بتوفر النعمة ، واشتكر الخلفاء من الموالى 5
والصنائع ، بلغ ذلك العدّد إلى أضعافه . يقال إنّ المعتصم نازل عموريّة لما افتتحها في
تسعمائة ألف . ولا يتعدّ مثل هذا العدّد أن يكون صحيحاً ، إذا اعتبرت حايثهم في
الثغور الثانية والقاصية شرقاً وغرباً ، إلى الجند الحاملين سرير الملك ، والموالى
والمضطّعين .

وقال المشعودي⁽¹⁾ : أخصي بنو العباس بن عبد المطلب خاصّة أيام 10
[117ب] المأمون للإتياف عليهم ، فكانوا ثلاثين ألفاً [بين]⁽²⁾ ذكران وإناث . فانظر / مبالغ هذا
العدد لأقلّ من مائتي سنة ؛ واعلم أن سببه الرّفه والتعم الذي حصل للتولية وزبي
فيه أجيالهم ؛ وإلاّ فعدّد الغزب لأوّل الفتح لم يتلغ هذا ولا قريباً منه . والله
﴿الخلاّق العليم﴾ [سورة الحجر ، من الآية 86] .

(1) سقط من ط .

(2) لم يرد في المروج ، ولعله في كتابه المفقود ، أخبار الزمان .

17 • فصل، في أطوار الدَّولة واختلاف أحوالها وِبداوة أهلها باختلاف الأطوار^(أ)

اعْلَمْ أَنَّ التَّوَلَّةَ تَنْتَقِلُ فِي أَطْوَارٍ مُخْتَلِفَةٍ وَحَالَاتٍ مُتَّجِدَةٍ ، وَيَكْتَسِبُ الْقَائِمُونَ بِهَا فِي كُلِّ طَوْرٍ خُلُقًا مِنْ أَحْوَالِ ذَلِكَ الطَّوْرِ لَا يَكُونُ مِثْلُهُ فِي الطَّوْرِ الْآخِرِ ، لِأَنَّ الْخُلُقَ تَابَعَ بِالطَّبَعِ لِمَزَاجِ الْحَالِ الَّذِي هُوَ فِيهِ . وَحَالَاتِ التَّوَلَّةِ وَأَطْوَارُهَا لَا 5 تَعْدُو فِي الْغَالِبِ خَمْسَةً .

الْأَوَّلُ: طَوْرُ الظَّفَرِ بِالْبُغْيَةِ^(ب) وَعَلَبِ الْمُدَافِعِ وَالْمُنَافِعِ^(ب) ، وَالِاسْتِيلَاءِ عَلَى الْمُلْكِ وَاتِّزَاعِهِ مِنْ أَيْدِي التَّوَلَّةِ السَّالِفَةِ قَبْلَهَا . فَيَكُونُ صَاحِبُ التَّوَلَّةِ فِي هَذَا الطَّوْرِ أَسْوَرَةً قَوْمِهِ فِي اكْتِسَابِ الْمَجْدِ وَجَبَايَةِ الْمَالِ وَالْمُدَافَعَةِ عَنِ الْحَوْزَةِ وَالْحَيَاةِ ، لَا يَنْفَرِدُ دُونَهُمْ بِشَيْءٍ ؛ لِأَنَّ ذَلِكَ هُوَ مُقْتَضَى الْقَصِيصَةِ الَّتِي وَقَعَ بِهَا الْقَلْبُ ، وَهِيَ لَمْ تَزَلْ تَعُدُّ 10 بِجَالِهَا .

الطَّوْرُ الثَّانِي: طَوْرُ الْإِسْتِبدَادِ عَلَى قَوْمِهِ وَالِاشْتِرَاقِ دُونَهُم بِالْمُلْكِ ، وَكَيْفِيَّتِهِمْ عَنِ التَّطَاوُلِ لِلْمُسَاهَمَةِ وَالْمُشَارَكَةِ . وَيَكُونُ صَاحِبُ التَّوَلَّةِ فِي هَذَا الطَّوْرِ مَغْنِيًّا بِأَصْطِنَاعِ الرِّجَالِ وَاتِّخَاذِ الْمَوَالِي وَالصَّنَائِعِ ، وَالِاسْتِيفَاتِ مِنْ ذَلِكَ ، لِيَجْذَعَ أَنْوَفَ أَهْلِ عَصَبِيَّتِهِ وَعَشِيرِهِ الْمُقَاتِلِينَ لَهُ فِي نَسَبِهِ ، الصَّارِبِينَ فِي الْمُلْكِ بِمِثْلِ سَهْمِهِ . فَهُوَ يُدَافِعُهُمْ 15 عَنِ الْأَمْرِ ، وَيَضُدُّهُمْ عَنْ مَوَارِدِهِ ، وَيُرْزُقُهُمْ عَلَى أَغْقَابِهِمْ أَنْ يَخْلُصُوا إِلَيْهِ ، حَتَّى يُؤَيَّرَ

(أ) كَمَا وَرَدَ عِوَانُ الْفَصْلِ فِي كُلِّ الْأَصُولِ ، وَمِنَ الْأَصْلِ ع ، الَّذِي شَطِبَ الْمَوَافِقَ فِيهِ جِزْئًا مِنَ الدُّنْوَانِ ، وَحَوَّلَهُ بِمِثْلِهِ كَمَا بَلَغَ:
فَصَلَ فِي أَطْوَارِ الدَّوَلَةِ وَكَيْفَ تَخْتَلِفُ أَحْوَالُ أَهْلِهَا فِي الْبِدَاوَةِ بِاخْتِلَافِ الْأَطْوَارِ (ب) شَطِبَ فِي أَصْلِ ع بَعْدَ الْإِبْتَاءِ .

الأمر في نصابه ، وفُردَ أهل بيته بما يُبني من مَجْدِه ؛ فَيُعاني من مُدافعتهم ومُغالبتهم مثل ما عاناه الأولون في طلب الأمر أو أشد؛ لأنَّ الأولين دافعوا الأجانب، فكان ظُهورهم - على / * مُدافعتهم - أهل العصبيَّة بأجمعهم؛ وهذا يُدافع الأقارب ولا يظهروه على مُدافعتهم*^(١) إلا الأقل من الأبايد، فَيَرَكِبُ صَغْباً من الأمر^(ب).

الطُّورُ الثالث: طَوْرُ الفِراغِ والدَّعةِ، لتَحْصِيلِ ثَمَرَاتِ المُلْكِ تَمَّا تَشْرَعُ طِبَاعُ البشر إليه، من تَحْصِيلِ المَالِ، وَتَحْلِيدِ الأَثَارِ، وَبُغْدِ الصَّيْتِ، فَيَسْتَشْرِقُ وَسُعُهُ في الجَبَايَةِ وَضَبَطِ الدُّخْلِ والخَرْجِ، وإِخْصَاءِ التَّفَقَّاتِ والقُصْدِ فيها، وَتَشْيِيدِ المباني الحَافِلَةِ، والمِصْنَعِ العَظِيمَةِ، والأَمْصَارِ المُتَسِّعَةِ، والهَيَاكِلِ المُزْخَمَةِ، وإِجَارَةِ الوُفُودِ من أَشْرَافِ الأُمَمِ وَوُجُوهِ القَبَائِلِ، وَبَثِّ المَعْرُوفِ في أَهْلِهِ. هذا مع التَّوَسُّعِ على ضَرَائِعِهِ وَحَاشِيَتِهِ في أَحوَالِهِ بِالمَالِ والجَاهِ، وَاعْتِرَاضِ جُنُودِهِ وَإِذْرائِ أَرْزَاقِهِم وإِصْفافِهِم في 10 أَعْطِيَانِهِم لِكُلِّ هِلَالٍ، حَتَّى يَظْهَرَ أَثَرُ ذَلِكَ عَلَيْهِم في مَلَابِسِهِم وَزِينَتِهِم وَشِكْمَتِهِم أَيَّامَ الرِّينَةِ، فَيُبَاهِي بِهِمُ التَّوَلَّ المَسَالِمَةَ، وَيَرْهَبُ التَّوَلَّ المُحَارِبَةَ. وهذا الطَّوْرُ آخِرُ أَطْوَارِ الاسْتِيفَادِ من أَصْحَابِ التَّوَلَّةِ، لأنَّهُم في هَذِهِ الأَطْوَارِ كُلِّهَا مُسْتَقْبِلُونَ بِأَرَاثِهِم، بَانُونَ لِعِزِّهِم، مُوَضَّعُونَ الطَّرِيقَ لِمَنْ يَتَّعِهِم.

الطُّورُ الرَّابِعُ: طَوْرُ^(ج) الصُّنُوعِ والمَسَالِمَةِ. وَيَكُونُ صَاحِبُ التَّوَلَّةِ في هَذَا 15 قَائِماً بِمَا بَقِيَ أَوَّلُوهُ، سِلْماً لَأَنْظَارِهِ مِنَ المُلُوكِ وَأَقْنَالِهِ، مُقْبِلاً لِلْمَاضِينَ مِنْ سَلَفِهِ، فَيَنْجُ أَتَاذِهِمْ حَذَرُ التَّغْلِ بِالتَّغْلِ، وَيُشْفِي طَرَفَهُمْ بِأَحْسَنِ مَنَاجِحِ الاِفْتِدَاءِ، وَيَرَى أَنَّ فِي الخُرُوجِ عَنْ تَقْلِيدِهِمْ فِسَادَ أَمْرِهِ، وَأَنَّهُمْ أَبْصَرُ بِمَا بَنَوْا مِنْ مَجْدِهِ.

(١) سقط ما بين النجيين من ي (ب) ي: الأمور (ج) سقط من ع .

الطُّورِ الحُخَّاس : طُورُ الإِسْرَافِ وَالتَّبْذِيرِ ، وَيَكُونُ صَاحِبُ التَّوَلَّى فِي هَذَا
الطُّورِ ، مُتَّفِعاً لِمَا جَمَعَ أَوَّلُهُ فِي سَبِيلِ الشَّهَوَاتِ وَالْمَلَذِّ وَالكَرَمِ عَلَى بَطَانَتِهَا وَفِي
مَجَالِسِهَا ، وَاضْطِنَاعِ أَخْذَانِ الشُّوءِ وَخَضِرَاءِ الدَّمَنِ ، وَتَقْلِيدِهِمْ عَظِيمَاتِ الْأُمُورِ
/ الَّتِي لَا يَسْتَقِيلُونَ بِحُفْلِهَا ، وَلَا يَعْرِفُونَ مَا يَأْتُونَ وَيَذَرُونَ مِنْهَا ، مُسْتَشْفِئِينَ لِكِبَارِ
5 الْأَوْلِيَاءِ مِنْ قَوْمِهِ وَصَنَائِعِ سَلَفِهِ ، حَتَّى يَضْطَظِنُوا عَلَيْهِ ، وَيَتَخَاذَلُوا عَنْ نُصْرَتِهِ ، مُضِيعاً
مِنْ جُنْدِهِ بِمَا أَتَّفَقَ أَعْطِيَاتُهُمْ فِي شَهَوَاتِهِ ، وَحَجَبَ عَنْهُمْ وَجْهَ مُبَاشَرَتِهِ وَتَقَدُّدِهِ ، فَيَكُونُ
مُخْزِئاً لِمَا كَانَ سَلَفُهُ يُؤَسِّسُونَ ، وَهَادِئاً لِمَا كَانُوا يَتَنَوَّنُونَ . وَفِي هَذَا الطُّورِ تَخْصُلُ فِي
الدَّوْلَةِ طَبِيعَةُ الْهَرَمِ ، وَيَسْتَوَلِي عَلَيْهَا الْمَرْصُ الْمَرْمَنُ الَّذِي لَا تَكَادُ تَخْلُصُ مِنْهُ ، وَلَا
يَكُونُ لَهَا مَعَهُ بَرَّةٌ ، إِلَى أَنْ تَقْرُضَ ، كَمَا تُبَيِّنُهُ فِي الْأَحْوَالِ الَّتِي نَسَرُدُهَا . وَاللَّهُ هُوَ خَيْرُ
10 النَّوَارِثِينَ ﴿ [سورة الأنبياء، من الآية 89] .

18 • فَضْلٌ ، فِي أَنْ آثَارَ الدَّوْلَةِ كُلِّهَا عَلَى نِسْبَةِ قُوَّتِهَا فِي أَضْلَاهَا

وَالسَّبَبُ فِي ذَلِكَ ، أَنَّ الْآثَارَ إِنَّمَا تَحْدُثُ عَنْ الْقُوَّةِ الَّتِي بِهَا كَانَتْ أَوَّلاً ،
وَعَلَى قُدْرَتِهَا يَكُونُ الْأَثَرُ . فَمِنْ ذَلِكَ مَبَانِي الدَّوْلَةِ وَهَيَاكِلُهَا الْعَظِيمَةُ ؛ فَإِنَّمَا تَكُونُ عَلَى
نِسْبَةِ قُوَّةِ الدَّوْلَةِ فِي أَضْلَاهَا ؛ لِأَنَّهَا لَا تَتِمُّ إِلَّا بِكَثْرَةِ الْفَعَلَةِ ، وَاجْتِمَاعِ الْأَيْدِي عَلَى الْعَمَلِ
15 وَالتَّعَاوُنِ فِيهِ . فَإِذَا كَانَتِ الدَّوْلَةُ عَظِيمَةً فَسِيحَةً الْجَوَانِبِ ، كَثِيرَةً الْمَالِكِ وَالزَّعَايَا ، كَانَ
الْفَعَلَةُ كَثِيرِينَ جَدّاً وَخُشِرُوا مِنْ آفَاقِ الدَّوْلَةِ وَأَقْطَارِهَا ، فَتَمَّ الْعَمَلُ عَلَى أَعْظَمِ
هَيَاكِلِهِ .

ألا تَرى إلى مَصْنَع قوم عادٍ وشُود وما قَصَّه القرآنُ عنها. وانظر بالمُشاهدة
إيوان كُبرى وما افتدَر فيه الفُرس، حتَّى إنَّه اعترَم الرُّشيد⁽¹⁾ على هُذمه وتَحْريه
فَتَكَادَ عنه، وشرع فيه ثم أدركه العجز؛ وقصُّه استِشارته يحيى بن خالد في شأنه
مُغرَوفة. فانظر كيف تُتَدَرُّ دولةٌ على بناءٍ ما لا تُستطيع أخرى على هُذمه، مع بَون
ما بين الهُدم والبناء في السهولة، تُعرَف من ذلك بَون ما بين التَّولتين. وانظر إلى 5
[119] بلاط الوليد بدمشق، وجامع بني أُمَيَّة بِقُرْبَطَة ، والقَنْطَرَة / التي على واديهَا ، وكذا
بناء الحنايا لجلب الماء إلى قَرْطاجَتِه في القنَّاة الزاكبة عليها، وآثار سُرخِشال بالمغرب،
والأهرام بِمِصر، وكثير من هذه الآثار الماثلة للعينان، تعلمُ منه اختلاف السُّؤل في
القُوَّة والضعف .

واغْلَمْ أنَّ تلك الأفعال للأقدمين إنَّما كانت بالهُندام، واجتماع الفعلة وكثرة
الأيدي عليها؛ فبذلك شُيِّدت تلك الهياكل والمصانع. ولا تَوَهَّم ما تَوَهَّمه العامة أنَّ
ذلك يعظم أجسام الأقدمين عن أجسامنا في أطرافها وأقطارها؛ فلئس بين البشر
في ذلك كبير بَون، كما تجد بين الهياكل والآثار. ولقد ولع الفُصَّاصُ بذلك وتغالوا فيه،
وسَطَّروا عن عادٍ وشُود والمبالغة في ذلك أخْبَارًا عريفةً في الكذب، من أغربها ما
يُحكى عن عُوج بن عناق، زجلٍ من [الكِنَعَاتِين]^(ب) الذين قاتلهم بنو إسرائيل 15
بالشَّام؛ زعموا أنَّه كان لطوله يتناولُ السَّمَك من البحر ويشويه إلى الشَّمْس .
ويَترِدون إلى تخيلهم بأحوال البشر الجَهْل بأحوال الكواكب، لما اعتقدوا أنَّ للشَّمْس

(أ) ح: في (ب) في ظل ي: المبالغة، وفي ج ع مستركة بخطه في الحاشية .

(1) مروج الذهب 1: 301 (610) .

حرارة وأنها شديدة فيما قُرب منها، ولا يَعْلَمُونَ أَنَّ الْحَرَّ هُوَ الصَّوءُ؛ وَأَنَّ الصَّوءَ فِيما قُربَ مِنَ الْأَرْضِ أَكْثَرُ، لَانْعِكَاسِ الْأَشْعةِ مِنَ سَطْحِ الْأَرْضِ بِمُقابِلَةِ الْأَشْواءِ، فَتَضَاعِفُ الْحَرارةُ هُنا لِأَجْلِ ذلك، وَإِذا تَجَاوَزَتْ ^(أ) مِطَارِحَ الْأَشْعةِ الْمُنعْكِسةِ فلا حَرَّ هُناكَ، بَلْ يَكُونُ فِيهِ الْبَرْدُ حَيْثُ مَجاري السَّحْبِ؛ وَإِنا السَّمْسُ فِي نَفْسِها لا حارَّةٌ ولا بارِدةٌ، وَإِنا هُوَ جِسْمٌ بَسِيطٌ مُضِيٌّ لا مِزاجَ لِهـ. وكذلك عُوجُ بَنِ عِناقِ هُوَ فِيما ذَكَرَهُ مِنَ الْعِقالَةِ ^(ب) أَوْ مِنَ الْكُتْغانِيينَ الَّذينَ كانُوا قَرِيسَةً بَنِي إِسْرائِيلَ ^(ج) عِندَ فَتْحِهِمُ السَّامَ، وَأَطْوالُ بَنِي إِسْرائِيلَ وَجُثانِهِمُ لَذلكَ الْعَهْدِ قَرِيبٌ مِنَ هِياكِلِنا؛ يَشْهَدُ لَذلكَ أَبْوابُ بَيْتِ المُقَدَّسِ؛ / فَإِنا هُوَ وَإِنْ خَرِبَ وَجُدَّتْ لَمْ تَرْلِ المُحافِظَةُ عَلى أَشْكالِها وَمَقاديرِ أَبْوابِها. وَكَيْفَ يَكُونُ التَّفاوتُ بَيْنَ عِوَجٍ وَبَيْنَ أَهْلٍ غَضِرُهُ هِذا المُثْدارُ؟ وَإِنا مِثارُ غَظْلِهِمُ فِي هِذا أَتَمَّ اسْتَعْظَمُوا آثارَ الْأَمَمِ، وَلَمْ يَقْضُوا حَالَ الدُّوَلِ فِي الاجْتِماعِ وَالْعَواوُنِ، وَما يَحْضُلُ بِذلكَ وَبالِهِنْدِامِ مِنَ الآثارِ الْعَظيمةِ، فَصَرَفُوهُ إِلى قُوَّةِ الْأَجْسامِ وَشِدَّتِها بِعَظَمِ هِياكِلِها، وَلَيْسَ الْأَمْرُ كَذلكَ.

وَقَدْ رَعِمَ الْمَشْعُودِيُّ ^(أ) وَقَفَلَ عَنِ الْفَلاسِفةِ مَزْعَمًا لا مُسْتَنَدَ لِهـ إِلَّا التَّحَكُّمُ، [وَهُوَ] ^(ب) أَنَّ الطَّبِيعَةَ الَّتِي هِيَ جِبِلَّةٌ لِلْأَجْسامِ لَمَّا بَرَأَ اللهُ الْخالِقَ، كَانَتْ فِي ثَمِّ النُّكْرَةِ وَنِهايَةِ الْقُوَّةِ وَالْإِكْمالِ، فَكَانَتْ الْأَغْارُ أَطْوالَ، وَالْأَجْسامُ أَقْوى، لِكَمالِ ثَلْكَ الطَّبِيعَةِ؛ فَإِنْ طُرِءَ الْمَوْتُ إِنا هُوَ بِانْجِلالِ الْقُوَّةِ الطَّبِيعِيَّةِ، فَإِذا كَانَتْ قُوَّةٌ كَانَتْ الْأَعْمارُ

(أ) ي: جُوزَتْ (ب) كُنا في ط ي ج ل . وفي ع شطت لفظة العالقة وأبعلت في الحاشية بخطه بكلمة "الكثنيين" وعليها صح (ج) رُمت في ل: لبني إسرائيل (د) ط: وهي .

(1) مروج الذهب 153/2 (924-) ويبدو أنه بسط أقواله في كتبه الأخرى مثل كتاب الرؤوس السبعية، الذي تحدّث فيه عن علة عظم الأجسام وطول الأعمار (المروج 155/2 / 928) .

أَزِيدَ . فكان العالم في أولية شأنه تامَّ الأغمار كاملَ الأجسام ، ثم لم يزل يَتَنَاقَضُ
لنقصان المادَّة إلى أن بَلَغَ هذه الحالَ التي هو عليها ؛ ثم لا يزال يَتَنَاقَضُ إلى وقت
الانجِلال وانقراض العالم . وهذا رأيي لا وَجْهَ له إلا التحكُّم كما تراه؛ وليس له
عِلَّةٌ طَبِيعِيَّةٌ ولا سَبَبٌ بُرْهَانِي . ونحن نُشاهد مساكن الأولين وأبوابهم وطُرُقهم فيما
أخذوه من البنيان والهيكل والديار والمساكن ، كديار قوم المنحوتة في الصُّلْد من
الصُّخْر ، بيوتًا صغارًا وأبوابًا⁽¹⁾ ضَيِّقَةً . وقد أشار ﷺ إلى أنها ديارهم ، ونهى عن
استيغال مياههم ، وطرح ما عُجِنَ به وأُهرِقَ ، وقال⁽²⁾ : "لا تَدْخُلُوا مَسَاكِينَ الَّذِينَ
ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ، إِلَّا أَنْ تَكُونُوا بِأَكْيَنَ أَنْ يُصَيِّتَكُمْ مَا أَصَابَهُمْ" . وكذلك أرض عادٍ ومِمْصِر
والشَّامِ وسائر بَقَاعِ الأَرْضِ شرقًا وغربًا ؛ والحقُّ ما قَرَّرناه .

ومن آثار النُّول أيضًا حالها في الإغراس^(ب) والولائم ، كما ذَكَرناه في وليمة
بُوران ، وصنيع الحِجَّاج ، وابن ذي الثَّون ، وقد مرَّ ذلك كُلُّهُ .

[1 120] ومن آثارها أيضًا / عَطَايا النُّول ، وأنها تكون على نِسْبَتِهَا ؛ ويَظْهَرُ ذلك
فيها ولو أَشْرَفْتَ على الهَرَمِ؛ فَإِنَّ الهَمَمَ التي لأهل الدَّوْلَةِ تكونُ على نِسْبَةِ قُوَّةِ مُلْكِهِمْ
وَعَظَمِهِم لِلنَّاسِ ، والهَمَمُ لا تَزَالُ مُصَاحِبَةً لَهُمْ إلى انقراض الدَّوْلَةِ . واعتَبِرْ ذلك بِجَوَائِزِ
ابن ذي يَزَنَ لوفد قُرَيْشٍ ، كيف أعطاهم من أَرْطَالِ الذَّهَبِ وَالْفِصَّةِ وَالْأَعْبَدِ وَالْوَصَافِ
عَشْرًا عَشْرًا ، ومن كَرِشِ العَنَبِ وَاحِدَةً ، وَأَضْعَفَ ذلك بِعَشْرَةِ أَمْثَالِهِ لِعَبْدِ الْمُطْلَبِ .

(أ) ل: وأبوابها (ب) ع : العراسة .

(1) في الصحيحين من حديث الزَّهْرِيِّ ، عن سالم ، عن أبيه ابن عمر : البخاري في أحاديث الأنبياء 4 : 181
(3380) و (3881) ، ومسلم (2980) (39) من حديث ابن عمر .

وإنما مُلكه يومئذٍ قَرَارُهُ اليَمَن، خَاصَّةً تَحْتَ اسْتِبْدَادِ فَارِس؛ وَإِنَّمَا حَمَلَهُ عَلَى ذَلِكَ،
جَهْمٌ نَفْسُهُ بِمَا كَانَ لِقَوْمِهِ التَّابِعَةِ مِنَ الْمُلْكِ فِي الْأَرْضِ، وَالْقَلْبِ عَلَى الْأَمَمِ فِي
الْعِرَاقَيْنِ وَالْهِنْدِ وَالْمَغْرِبِ.

5 وكان الصَّهَابِيُّونَ بِإِفْرِيقِيَّةٍ أَيْضًا إِذَا أَجَازُوا الْوَفْدَ مِنْ أَمْرَاءِ زَنَاتَةِ الْوُافِدِينَ
عَلَيْهِمْ، فَإِنَّمَا يُعْطَوْنَهُمُ الْمَالَ أَخْمَالًا، وَالْكِسَاءَ نُحُوتًا مَفْلُوءَةً، وَالْحِفْلَانَ جَنَائِبَ عَدِيدَةً،
وَفِي تَارِيخِ ابْنِ الرَّثِيقِ مِنْ ذَلِكَ أَخْبَارٌ كَثِيرَةٌ. وَكَذَلِكَ كَانَ عَطَاءُ الْبَرَامِكَةِ وَجَوَائِزُهُمْ
وَتَقَاتُهُمْ، وَكَانُوا إِذَا كَسَبُوا مُعْدِمًا فَإِنَّمَا هُوَ الْمُلْكُ وَالْوَالِيَّةُ وَالتَّعَمُّةُ آخِرُ الدَّهْرِ، لَا
الْعَطَاءُ الَّذِي يَسْتَشْفَدُ يَوْمٌ أَوْ يَنْقُصُ يَوْمٌ، وَأَخْبَارُهُمْ فِي ذَلِكَ كَثِيرَةٌ مَسْطُورَةٌ، وَهِيَ
كُلُّهَا عَلَى نِسْبَةِ الدُّوَلِ جَارِيَةٌ.

10 هذا جَوْهَرُ الصَّمْلِيِّ^(أ) الْكَاتِبُ فَائِذُ جَيْشِ الْفُيُودِيِّينَ، لَمَّا انْزَحَلَ إِلَى فَتْحِ
بُصْرَ، اسْتَعَدَّ مِنَ الْفَيْرَوَانِ بِأَلْفِ جَلِيٍّ مِنَ الْمَالِ. وَلَا تَنْتَهِي الْيَوْمَ دَوْلَةٌ إِلَى مِثْلِ هَذَا.

• (ب) وَكَذَلِكَ وَجَدَ بَحْطُ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ عَبْدِ الْحَمِيدِ عَمَلًا بِمَا يُحْمَلُ إِلَى
يَنْتِ الْمَالِ بِبَغْدَادِ أَيَّامَ الْمَأْمُونِ، مِنْ جَمِيعِ التَّوَاهِي، نَقَلْتُهُ مِنْ كِتَابِ جِرَابِ الدَّوْلَةِ⁽¹⁾:

(أ) كَذَا مَسْنُودًا لِلصَّقَالِيَةِ فِي ط ع ل، وَفِي ج: الصَّقَلِي (ب) هَذَا الْعَمَلُ أَوْ الْوَيْقَةُ الْتَالِيَةُ الْمَحْصُورَةُ بَيْنَ السَّجِينِ كَانَتْ
مَوْجُودَةً فِي الْمَسْودَةِ "ع" وَقَدْ أَشَارَ فِي السَّطْرِ الرَّابِعِ مِنَ الصَّفْحَةِ (205) بِعَلَامَةٍ مُخْرَجٍ لَهَا فِي طَائِفَةِ كَلِمَاتٍ مَفْرَدَةٍ، وَلَكِنَّا لَا نَجِدُ
الآنَ، وَقَدْ قُلْنَا عَنْهَا نَسْخَ ط ل ج قَبْلَ اخْتِنَانِهَا، وَسَقَطَتْ مِنْ ي. وَالْوَيْقَةُ أَوْرَدَهَا الْجَهْشِيَارِيُّ فِي كِتَابِ الْوُزَرَاءِ وَالْكَتَبِ، مَعَ
بَعْضِ الْفُرُوقِ وَالْتَحْرِيفِ، (ص 281 - 288).

(1) جِرَابُ الدَّوْلَةِ، اسْمُ كِتَابِ آلِهِ أَمِينُ الدَّوْلَةِ أَبُو طَالِبِ الْحَسَنِ بْنِ عَمَّارِ الْكُتَاتِيِّ. قَاضِي طَرَابِلُسِ الشَّامِ
وَحَاكِمُهَا، كَانَ فَقِيهًا شَيْعِيًّا عَاقِلًا سَدِيدَ الرَّأْيِ، تَوَفِيَ سَنَةَ 464 هـ. وَمِنْهُ قَوْلُ ابْنِ خَلْدُونِ هَذَا النَّصِّ. وَنُقِلَ
مِنْهُ أَيْضًا ابْنُ أَبِي أَصْبُعَةَ بَعْضُ أَخْبَارِ ابْنِ مَسْوِيهِ (طَبَقَاتُ الْأَطْيَاءِ 253). انْظُرْ ابْنَ الْفَرَاتِ 8: 77، ابْنُ
الْأَثِيرِ (حَوَادِثُ سَنَةِ 464)، 10: 71، النُّجُومُ الزَّاهِرَةُ 5: 89، وَانْظُرْ عَنْ الْإِبْرَاهِيمِيَّاتِ الْمُهَيْمَةِ
مُصْطَفَى جَوَادٍ، مَجْلَةُ الْعُرْفَانِ ج 2 ص 33 م 149؛ وَالسَّيِّدُ مُحَمَّدُ بْنُ الْأَمِينِ: أَعْيَانُ الشَّيْبَةِ 5: 217 - 219.

غَلَاثُ السَّوَادِ : سَبْعَةٌ وَعِشْرُونَ أَلْفَ أَلْفِ دِزْهِمٍ ، مَرَّتَيْنِ ، وَسَبْعُمِائَةِ أَلْفِ دِزْهِمٍ ،
وَتَمَانُونَ أَلْفَ دِزْهِمٍ .

[120 ب] أَبْوَابُ الْمَالِ بِالسَّوَادِ : أَرْبَعَةُ عَشَرَ أَلْفَ أَلْفِ دِزْهِمٍ ، مَرَّتَيْنِ ، / وَتَمَانُمِائَةِ أَلْفِ دِزْهِمٍ .
وَمِنْ الْحَلَلِ النَّجْرَانِيَّةِ مِائَتَا حُلَّةٌ ، وَمِنْ طِينِ الْحَتَمِ مِائَتَانِ وَأَرْبَعُونَ رِطْلًا .

5 كَنْسَكْرٌ : أَحَدُ عَشَرَ أَلْفَ أَلْفِ دِزْهِمٍ ، مَرَّتَيْنِ ، وَسِتُّمِائَةِ أَلْفِ دِزْهِمٍ .
كُورٌ دِجْلَةٌ : عِشْرُونَ أَلْفَ أَلْفِ دِزْهِمٍ ، مَرَّتَيْنِ ، وَتَمَانُمِائَةِ أَلْفِ دِزْهِمٍ .
حُلْوَانٌ : أَرْبَعَةُ آلَافِ أَلْفِ دِزْهِمٍ ، مَرَّتَيْنِ ، وَتِثْنُمِائَةِ أَلْفِ دِزْهِمٍ .

الأَهْوَاؤُ : خَمْسَةُ وَعِشْرُونَ أَلْفَ دِزْهِمٍ ، مَرَّةً ، وَمِنْ السُّكَّرِ ثَلَاثُونَ أَلْفَ رِطْلٍ .
فَارِسٌ : سَبْعَةٌ وَعِشْرُونَ أَلْفَ أَلْفِ دِزْهِمٍ ، وَمِنْ مَاءِ الْوَزْدِ ثَلَاثُونَ أَلْفَ فَارُوزَةٍ ،
وَمِنْ الزَّيْبِ الْأَسْوَدِ عِشْرُونَ أَلْفَ رِطْلٍ .

10 كَرْزَمَانٌ : أَرْبَعَةُ آلَافِ أَلْفِ دِزْهِمٍ ، مَرَّتَيْنِ ، وَمِائَتَا أَلْفِ دِزْهِمٍ ، وَمِنْ الْمَتَاعِ الْبَهَائِيِّ
خَمْسُمِائَةِ ثَوْبٍ ، وَمِنْ الثَّمَرِ عِشْرُونَ أَلْفَ رِطْلٍ . وَمِنْ الْكَمُونِ أَلْفَ رِطْلٍ .
مُكْرَزَانٌ : أَرْبَعُمِائَةِ أَلْفِ دِزْهِمٍ ، مَرَّةً .

السُّنْدُ وَمَا يَلِيهِ : أَحَدُ⁽¹⁾ عَشَرَ أَلْفَ أَلْفِ دِزْهِمٍ ، مَرَّتَيْنِ ، وَخَمْسُمِائَةِ أَلْفِ دِزْهِمٍ ، وَمِنْ
الْعُودِ الْهِنْدِيِّ مِائَةٌ وَخَمْسُونَ رِطْلًا .

15 سَيْجِسْتَانٌ : أَرْبَعَةُ آلَافِ أَلْفِ مَرَّتَيْنِ ، وَمِنْ الثِّيَابِ الْمُعْتَبَةِ ثَلَاثُمِائَةِ ثَوْبٍ ، وَمِنْ
الْفَانِيدِ^(ب) عِشْرُونَ أَلْفَ رِطْلٍ .

(1) ن: عشرون (ب) كذا بالهال في آخرها ، وفي اللسان بالفتح ، وهو صرب من الحلوى ، منزعة عن الفارسية .

خُرَاسَان : ثمانية وعشرون ألف مَرَّتَيْنِ ، ومن نَقَرِ الْفِصَّةِ ألفاً نَقْرَةً ، ومن
الْبَرَادِينِ أَرْبَعَةُ آلافٍ ، ومن الرُّقِيقِ ألفَ رَأْسٍ ، ومن الْمَتَاعِ سَبْعَةَ وعِشْرُونَ ألفَ
ثَوْبٍ ، ومن الإِهْلِيلِجِ ثَلَاثَةُ آلافٍ رِطْلٍ .

جُزْجَان : اثْنَا عَشَرَ ألفَ ألفَ مَرَّتَيْنِ ، ومن الإِيرِيسَمِ ألفَ شِغَّةٍ .

5 [قُومِس] ^(أ) : ألفَ ألفَ ، مَرَّتَيْنِ ، وَخَمْسُمِائَةَ ألفَ ، ومن نَقَرِ الْفِصَّةِ ألفَ .

طَبَرِسْتَانِ وَالرُّوْيَانِ وَنَهَاوَنْد : سِتَّةُ آلافِ ألفَ ، مَرَّتَيْنِ ، وَثَلَاثُمِائَةَ ألفَ ، ومن
الْفَرَشِ الطَّبَرِيِّ سِتُّمِائَةَ قِطْعَةٍ ، ومن الْأَكْسِيَّةِ مِائَتَانِ ، ومن الْقِيَابِ خَمْسُمِائَةَ ثَوْبٍ ،
ومن الْمَنَادِيلِ ثَلَاثُمِائَةَ ، ومن الْجَامَاتِ ثَلَاثُمِائَةَ .

الرِّيِّ : اثْنَا عَشَرَ ألفَ ألفَ دِزْهِمٍ ، مَرَّتَيْنِ ، ومن الْقَسَلِ عِشْرُونَ ألفَ رِطْلٍ .

10 هَمْدَان : أَحَدَ عَشَرَ ألفَ ألفَ دِزْهِمٍ ^(ب) ، مَرَّتَيْنِ ، وَثَمَانُمِائَةَ ألفَ ، ومن رَبِّ الزَّمَانِ ^(ج)

ألفَ رِطْلٍ . ومن الْقَسَلِ اثْنَا عَشَرَ ألفَ رِطْلٍ .

مَا بَيْنَ الْبَصْرَةِ وَالْكُوفَةِ : عِشْرَةُ آلافِ ألفَ دِزْهِمٍ ، وَسَبْعُمِائَةَ ألفَ دِزْهِمٍ .

مَاسَبَدَانِ وَالزَّرْيَانِ : أَرْبَعَةُ آلافِ ألفَ دِزْهِمٍ ، مَرَّتَيْنِ .

/ شَهْرُزُور : سِتَّةُ آلافِ ألفَ دِزْهِمٍ ، مَرَّتَيْنِ . [121 أ]

15 الْمَوْصِلِ وَمَا إِلَيْهَا : أَرْبَعَةُ وعِشْرُونَ ألفَ ألفَ دِزْهِمٍ ، مَرَّتَيْنِ ، ومن الْقَسَلِ الْأَبْيَضِ

عِشْرُونَ ألفَ رِطْلٍ .

(أ) من ج ل ، وفي ط : قُومِس (ب) سقط من ج (ج) كنا في ط ج ل ، ولعله جمع عاني للزمان .

أَذْرِيحَان : أَرْبَعَةُ آلَافِ أَلْفِ دِرْهَمٍ ، مَرَّتَيْنِ .

الْجَزِيرَةُ وَمَا يَلِيهَا مِنْ أَغْصَالِ الْفُرَاتِ : أَرْبَعَةُ وَثَلَاثُونَ أَلْفَ أَلْفِ دِرْهَمٍ ، مَرَّتَيْنِ .

الْكَرْخُ : ثَلَاثُمِائَةُ أَلْفِ دِرْهَمٍ .

كِلَانٌ : خَمْسَةُ آلَافِ أَلْفِ دِرْهَمٍ ، مَرَّتَيْنِ ، وَمِنْ الرَّقِيقِ أَلْفُ رَأْسٍ ، وَمِنْ الْفَتَلِ اثْنَا عَشَرَ أَلْفَ رِقٍّ ، وَمِنْ الْبُرَّةِ عَشْرَةٌ ، وَمِنْ الْأَكْبِيَةِ عِشْرُونَ .

5

أَرْبِيبِيَّةٌ : ثَلَاثَةُ عَشَرَ أَلْفَ أَلْفِ دِرْهَمٍ ، مَرَّتَيْنِ ، وَمِنْ الْبُسْطِ الْمَخْفُوزَةِ عِشْرُونَ ، وَمِنْ الرُّثْمِ خَمْسُمِائَةِ وَثَلَاثُونَ رِطْلًا ، وَمِنْ الْمَالِخِ السُّورْمَاهِيِّ عَشْرَةُ آلَافِ رِطْلٍ ، وَمِنْ الْفَلَرْنَجِ عَشْرَةُ آلَافِ رِطْلٍ ، وَمِنْ الْبَغَالِ مِائَتَانِ ، وَمِنْ الْبُرَّةِ ثَلَاثُونَ .

قَنْسَرِينَ : أَرْبَعُمِائَةُ أَلْفِ دِينَارٍ ، وَمِنْ الزَّيْبِ أَلْفُ جَمَلٍ .

دِمَشْقُ : أَرْبَعُمِائَةُ أَلْفِ دِينَارٍ وَعِشْرُونَ أَلْفَ دِينَارٍ .

10

الْأَزْدُ : سِتَّةٌ وَتِسْعُونَ أَلْفَ دِينَارٍ .

فَلَسْطِينُ : ثَلَاثُمِائَةُ أَلْفِ دِينَارٍ وَعَشْرَةُ آلَافِ دِينَارٍ ، وَمِنْ الزَّيْبِ ثَلَاثُمِائَةُ أَلْفِ رِطْلٍ .

مِصْرُ : أَلْفًا أَلْفَ دِينَارٍ ، مَرَّتَيْنِ ⁽¹⁾ ، وَتِسْعُمِائَةُ أَلْفِ دِينَارٍ ، وَعِشْرُونَ أَلْفَ دِينَارٍ .

بَرْقَةُ : أَلْفُ أَلْفِ دِرْهَمٍ ، مَرَّتَيْنِ .

إِفْرِيقِيَّةٌ : ثَلَاثَةُ عَشَرَ أَلْفَ أَلْفِ دِرْهَمٍ ، مَرَّتَيْنِ ، وَمِنْ الْبُسْطِ مِائَةٌ وَعِشْرُونَ .

15

الْيَمَنُ : ثَلَاثُمِائَةُ أَلْفِ دِينَارٍ وَتِسْعُونَ أَلْفَ دِينَارٍ ، سِوَى الْمَتَاعِ .

(1) سَطْنٌ مِنْ ح .

الجِجَارُ : ثلاثمائة ألف دينار . انتهى .

وأما الأندلس ، فالذي ذكره الثقات من مؤرخيها ، أن التاجر عبد الرحمن ،
خلف في يوت أمواله خمسة آلاف ألف ألف⁽¹⁾ دينار ، مكررة ثلاث مرات ، يكون
جملتها بألفاظ غير خمسمائة ألف^(ب) فنطار .

5 ورايت في بغض تواريخ الرشيد أن المأمول إلى بنت المال في أيامه سبعة
آلاف فنطار وخمسمائة فنطار في كل سنة . وكذلك وجد للأفضل أمير الجيوش^(ج)
المستبد على العبيدين بمصر عندما قُتل ، ستمائة ألف دينار مكررة مرتين ، ومائتان
وخمسون إزدبا من الترام ، / وما يُناسِبُ ذلك من الأقمشة والأمتعة والفصوص [121 ب]
واللآلئ . ذكر ذلك ابن خلكان⁽¹⁾ في تاريخه^(د) .

10 [وأما دولة العبيدين ، فرايت في تاريخ ابن خلكان عندما ذكر الأفضل
أمير الجيوش بن بدر الجمالي المستبد على خلفائهم بمصر ، أنه لما قُتل ، وجد في
خزائنه ستمائة ألف دينار مكررة مرتين ، ومائتان وخمسون إزدبا من الترام ،
وما يُناسِبُ ذلك من ذخائر الفصوص واللآلئ والأقمشة والأمتعة والمراكب
والظهور .

(أ) ج: مرتين (ب) سقط من ج (ج) سقط من ط (د) إلى هنا تنهي الوثيقة والإضافة التي ضاعت من نسخة "ع"
وسقطت من نسخة ي .

(1) وفيات الأعيان 2 : 451 ويُعيد ذكره في الإضافة المستتركة تالياً ، وما ورد فيها عن مخلف الأفضل قتله
ابن خلكان من أخبار الدول المنتظمة لابن ظافر الأزدي 1 : 239 .

وأما هذه الدُّولُ الحادثة التي أذكرها، فأعظمها دَوْلَةُ التُّرك بمصر، وكان
استيْضاحُها أيامَ النَّاصرِ مُحَمَّدِ بْنِ قُلاوُونٍ مِنْهُمْ. وَغَلَبَ عَلَيْهِ لِأَوَّلِ دَوْلَتِهِ الْأُمِيرَانُ:
يَبْرِسَ وَسَلَارَ، ثُمَّ خَلَعَهُ يَبْرِسَ وَاسْتَبَدَّ بِكَرْسِيَّتِهِ، وَسَلَارَ زَدِيْقٌ لَهُ.

فَلَمَّا اتَّزَعَ النَّاصِرُ الْمَلِكُ مِنْ يَدِهِ، نَكَبَ بِقَدِّ مَدَّةِ رَدِيْقِهِ سَلَارَ، وَاسْتَضْفَى
ذَخِيرَتَهُ. فَوْقَتْ عَلَى جَرِيْدَةِ إِحْصَائِهَا، وَمِنْهَا نَقَلْتُ:

5 من الياقوت ⁽¹⁾ البهرمان والبلخش ⁽²⁾، أربعة أرتال ونصف .
ومن الزمرد تسعة عشر رطلاً .

ومن فصوص ماس وعتي هرّ، ثلاثمائة قطعة كبار .

ومن الفصوص المختلفة رطلان .

10 ومن اللؤلؤ المدور من زينة يمتلأ إلى دزهم، ألف ومائة وخمسون حبة .

ومن الذهب العين، ألف ألف دينار مكررة مرتين، وأربعائة ألف مرة؛ وفنسيته
مفلوءة بالذهب صيباً .

وأكياس مفلوءة ذهباً استخرجت من بين حائطين ولم يعلم عذتها .

ومن الدراهم ألفا ألف، اثنان مكرراً مرتين، وأحد (كنا) وسبعون ألفاً. ومن الحلي

15 المصاغ، أربعة قناطير .

(1) يذكّر البيروني أن أخوذه الرماني ثم البهرماني. (الجاهر 33) ويذكر بيا النسبة وغيرها. ولون البهرمان هو الصبغ الحاصل عن الفصفر دون صُفْرة. (ابن الأكفاني: نخب الدخائر 3) وفي النسخة البحرية 98 أ: الياقوت الهرمان، خطأ.

(2) البلخش Spinelle: حجر يضاوي الياقوت في لونه، ولكن دونه في الصلابة (نُخب الدخائر 14 -). انظر التنوخي: نشوار المحاضرة 2: 113، ابن الوردي: خريدة العجائب 171، وعن مؤطته، انظر ياقوت: معجم البلدان 1: 360 .

إلى ما يُناسبُ ذلك من الأقمشة والأمتعة والمراكب والظُهر والغلال
والمواشي والماليك والجواري والعقار .

ويُعدها دولة بَني مرين بالمغرب الأقصى ، وقَفَت على جريدة في خزانة
مُلوكهم ، بخط صاحبِ المال في دولة السُلطان أبي سعيد منهم ، أن مُخلَفَه كان بيئت
5 ماله سبعمائة قنطار ويتف من دنائير الذهب ، وكان في موجوده مِمَّا سِوى ذلك
مِمَّا يناسبُه . وكان للسُلطان أبي الحسن ، ابنُه من بغده ، أَكْثَرُ من ذلك . ولَمَّا
استولى على يَلْمُسان وَجَدَ في دَخَانِر سلطانها أبي تاشفين من مُلوك بني عبد الواد ،
ثلاثمائة قنطارٍ من الذهب ، ما بين مَشْكُوكٍ ومُصاغٍ ، إلى ما يُناسب ذلك مِمَّا سِواه .
وأَمَّا مُلُوك إفريقية من بَقِيَّة المُوَحِّدين ، فأدركت السُلطان أبا بَكْر تاسِع
10 مَلُوكهم وقد تَكَبَّ قائده وأتابكُ عساكره مُحَمَّد بن الحكم ، فاستُضِفِي منه أربعين
قنطاراً من دنائير الذهب ، ومَكِيلَة مُدٍّ من الفُصوص والآلِيء . ونُهَب من فَرَش بُيُوتِه
قريبٌ من ذلك . واستُضِفِي له من العقار والمُتعلكات مثله .

وحَضَرَتْ بمصر أيام الملك الظاهر أبي سعيد بَرْقُوق ، المُستولي على دولة
بَني قَلاوون منهم ، وقد تَكَبَّ أستاذُ داره الأمير محمود وصَادرَه . فأخبرني متولي
مُصادراتِه أَنَّ مَبْلُغ ما استُضِفِي منه من الذهب ، أَلْف ألف دينارٍ مُكررة مَرَّتَيْن ،
15 وستَائة ألف دينارٍ مُكررة مَرَّة . وأَمَّا ما سِوى ذلك من الأقمشة والمراكب والظُهر
والأنعام والجلال ، فَعَلَى نِسْبَةِ ذلك .⁽¹⁾

(1) ما بين الحاصرتين انفردت به نسخة ج ، وقد سُجِّلَ على بطاقة بونجها تحمل رقم 80 من أوراق المخطوط
المتسلسلة ، وهو بخط ابن الفخار كاتب النسخة نفسها ، وفي موقعها من نسخة ع إشارة المخرج ، الذي =

فاعتبر ذلك في ينسب الدُول بغضها من بغض، ولا تُكَيَّرَ ما ليس بمعهود
عندك ولا في عُضرك من أمثاله، فتضيّق خَوْصَلَتَكَ عن مُلْتَقَطِ^(أ) المُكِنَّات. فكثير
من الخواص إذا سمعوا أمثال هذه الأخبار عن الدُول السالفة بادّر بالإنكار؛ وليس
ذلك من الصواب؛ فإنّ أحوال الوجود والعُمران مُتفاوتة، ومن أدرك منها رُبّة سُفلى
أو وَسْطى فلا يَحْصُرُ المِدارِك كُلَّها فيها. ونَحْنُ إذا اعتَبَرْنَا ما يُثْقَلُ لنا عن دَوْلَة بتي 5
العباس وبتي أُمَيَّة والعبيديّين، قايَسْنَا الصَّحِيح من ذلك والذي لا تُشَكُّ فيه، بالَّذي
نُشَاهِدُه من هذه الدُول الَّتِي هِيَ أَقْلُ بالنسبة إليها، وَجَدْنَا يَنْتَهَا بونا؛ وهو لما يَنْتَهَا
من التَّفَاوُتِ في أَضَلُّ قُوَّتِها وَعُمران مَمَالِكِها. فالآثارُ كُلُّها جاريّةٌ على نسبة الأصل في
القُوَّةِ كما قَدَّمَنا؛ ولا يَسَعُنَا إِنْكَارُ ذلك عنها، إذ كثيرٌ من هذه الأخوال في غايَة
الشُّهُرَة والوُضُوح، بل فيها ما يَلْحَقُ^(ب) بالمُسْتَقْبِضِ والمُتَوَاتِرِ، وفيها المَعَارِئُ والمُشَاهِدُ 10
من آثار البناء وغيره. فَخُذْ من الأخوالِ المُنْقُولَة مراتب الدُولِ في قُوَّتِها أو ضَعْفِها
وَضَعْفَاتِها أو صِغَرِها .

واعتبر ذلك بما نُقْصُهُ عليك من هذه الحكاية المُسْتَظَرَفَة^(ج)؛ وذلك أنّه وَرَدَ
على المَغْرِبِ لَهْدُ السُّلْطَانِ أَبِي عِيْنان من مُلُوكِ بَني مَرِين، رَجُلٌ من مَشِيخَة طَنْجَة،
يُعرفُ بِابْنِ بَطْلُوطَة، كان رَجُلٌ مِنْ عِشْرِينَ سَنَةً قَبْلَها إلى المَشْرِقِ، وَتَقَلَّبَ في بِلادِ 15

(أ) ل: نلظ (ب) كلمة غير واضحة في ع (ج) ع: المستظرفة .

= ألحق بها بلا شك، ثم قُفِدَ مؤخراً بعد جهادى الآخرة سنة 1140هـ، تاريخ نسخة أحمد تيمور (355 تاريخ
بدار الكتب المصرية) حيث نجد بها النص نفسه (الورقة 98أ)، علماً بأنها نسخة منقولة عن أصل عاطف
رقم 1936 .

العراق واليمن والهند، ودخل مدينة دلي حاضرة ملك الهند⁽¹⁾ وهي فيروزجوه،
 واتصل بملكها لذلك العهد⁽²⁾ وهو السلطان محمد شاه، وكان له منه مكان، واستغفله
 في خطة القضاء بمذهب المالكية في عمله، ثم / انقلب إلى المغرب واتصل بالسلطان [122] ^أ
 أبي عينان، وكان يحدث عن شأن رحلته وما رأى من العجائب بممالك الأرض؛ وأكثر
 5 ما كان يحدث عن دولة صاحب الهند، (ويأتي من أخواله بما يستغفريه السامعون،
 مثل⁽³⁾ أن ملك الهند^(ب) إذا خرج إلى السفر أحصى أهل مدينته من الرجال
 والنساء والولدان، وفرض لهم رزق ستة أشهر تدفع لهم من عطائه، وأنه عند
 رجوعه من سفره يدخل في يوم مشهود يبرز فيه الناس كافة إلى ضراء البلد
 ويطوفون به، ويُنصب أمامه في ذلك الحفل منجنيقات على الظهر يرمي بها شكائر
 10 الثراهم والدنانير على الناس، إلى أن يدخل إيوانه، وأمثال هذه الحكايات، فتناجي
 الناس في الدولة بتكذيبه. ولقيت أنا يومئذ في بعض الأيام وزير السلطان فارس بن
 وذرار البعيد الصيت، ففاوضته في هذا الشأن، وأريته إنكار أخبار ذلك الرجل، لما
 استفاض في الناس من تكذيبه. فقال لي الوزير الفارس: إياك أن تستنكر مثل هذا
 من أخوال الدول، بما أنك لم تره، فتكون كائن الوزير التاشي بالسجن؛ وذلك أن

(1) في الأصل علامة مخرج بعد كلمتي الهند، والعهد، وفي المخطوطة ثلثان: "وهو السلطان محمد شاه"، وهي فيروزجون. غير
 مغايرين لعلامة الإخراج. فبادلت السخ كها موضع الحاشيتين، وقد أصلح المؤلف بخطه هذا الارتباك في نسخة ل وحدها
 (ب) سقط من ظ وحدها.

(1) في الرحلة، أن السلطان أمر بنفقة ستة أشهر لأهل دهل (دلي) بمناسبة القحط والغلاء والمجاعة التي
 استمرت سبع سنوات، بدءاً من عام 736 هـ (تحفة النظار 3: 184، 222-). وفي نص ابن خلدون تفاصيل
 ليست في الرحلة.

وزيرًا اغتقله سلطانه، ومكث في السجن سنين زبي فيها ابنه في ذلك المخبس، فلما أدرَكَ وعَقَلَ، سأل عن اللّخّان الّتي يفتدي بها، فإذا قال له أبوه: هذا لحم الغنم، يقول: وما الغنم؟ فيصفها له أبوه بشيائها ونعوتها؛ فيقول: يا أبت، شراها مثل الفأر، فيُنكر عليه ويقول: أئن الغنم من الفأر؟ وكذا في لحم البقر والإبل، إذ لم يُعاین في مخبسه إلا الفأر، فيحسبها⁽¹⁾ كلّها أبناء جنس الفأر. وهذا كثيراً ما يفتري 5 الناس في الإخبار، كما يفتريهم الوسواس في الزيادة عند قصد الإغراب كما قدّمناه أوّل الكتاب.

فليرجع الإنسان إلى أصوله، وليكن مهتمّاً على شبيهه، ومُميّزاً بين طبيعة الممكن والمُمتنع بصریح عقله ومُسْتَقِيم فطرته؛ فما دَخَلَ في نطاق الإمكان قبله، وما خَرَجَ عنه رَفَضَهُ. وليس مرادنا الإمكان العقلي المطلق، فإن نطاقه أوسع شيء، فلا 10 يفرض حدّاً بين الواقعات؛ وإنّا مرادنا الإمكان بحسب المادّة الّتي للشيء؛ فإذا نظرنا أصل الشيء وجنسه وقضه ومقدار عظمه وقوّته، أجرنا الحكم من نسبة ذلك على أخواله، وحكمنا بالامتناع على ما خَرَجَ عن نطاقه. ﴿وقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْماً﴾ [سورة طه، من الآية 114].

(1) ع: غيبها .

19 • فَضْلٌ ، فِي اسْتِظْهَارِ صَاحِبِ الدَّوْلَةِ عَلَى قَوْمِهِ وَأَهْلِ عَصِيَّتِهِ بِالْمَوَالِي
وَالْمُصْطَفَيْنِ

اعْلَمْ أَنَّ صَاحِبَ الدَّوْلَةِ إِنَّمَا يَتِمُّ أَمْرُهُ - كَمَا قُلْنَا - بِقَوْمِهِ ، فَهَمْ عِصَابَتُهُ
وُظْهَرَاؤُهُ عَلَى شَأْنِهِ ، وَبِهِمْ يُقَارِعُ الْخَوَارِجَ عَلَى دَوْلَتِهِ ، وَمِنْهُمْ إِمْنٌ^(١) يُقْلَدُ أَعْمَالُ
5 مَمْلَكَتِهِ وَوِزَارَةُ دَوْلَتِهِ وَجِبَايَةُ أَمْوَالِهِ ، لِأَنَّهُمْ أَغْوَاهُ عَلَى الْقَلْبِ ، وَشِرَكَؤُهُ فِي الْأَمْرِ ،
وَمُسَاهِمِيهِ فِي سَائِرِ مُهِمَّاتِهِ ؛ هَذَا مَا دَامَ الظُّورُ الْأَوَّلُ لِلدَّوْلَةِ كَمَا قُلْنَا . فَإِذَا جَاءَ
الظُّورُ الثَّانِي وَظَهَرَ اسْتِغْنَادُ عَنْهُمْ وَالْإِشْرَافُ بِالْمَجْدِ ، وَدَافَقَتْ عَنْهُمُ الزَّجَاجُ ، صَارُوا
فِي حَقِيقَةِ الْأَمْرِ مِنْ بَنْضِ أَغْدَائِهِ ، وَاجْتِاجٍ فِي مُدَافَقَتِهِمْ عَنِ الْأَمْرِ وَضَدِّهِمْ عَنِ
الْمُشَارَكَةِ إِلَى أَوْلِيَاءِ آخَرِينَ مِنْ غَيْرِ جِلْدَتِهِمْ يَسْتَعْظِرُ بِهِمْ عَلَيْهِمْ ، وَيَتَوَلَّاهُمْ دُونَهُمْ ،
10 فَيَكُونُونَ أَقْرَبَ إِلَيْهِ مِنْ سَائِرِهِمْ ، وَأَخْصَ بِهِ قُرْبًا وَاضْطِنَاعًا ، وَأَوْلَى إِشْرَارًا وَجَاهًا ،
لَمَّا أَنَّهُمْ يَسْتَبْتِمُونَ دُونَهُ فِي مُدَافَعَةِ قَوْمِهِ عَنِ الْأَمْرِ الَّذِي كَانَ لَهُمْ ، وَالرَّيْبَةُ الَّتِي أَلْفَوْهَا
فِي مُشَارَكَتِهِمْ ؛ فَيَسْتَخْلِصُهُمْ صَاحِبُ الدَّوْلَةِ حِينَئِذٍ وَيُخَصِّصُهُمْ بِمَزِيدِ التَّكْرِمَةِ وَالْإِثَارِ ،
وَيُقْسِمُ لَهُمْ مِثْلَ مَا لِلْكَثِيرِ مِنْ قَوْمِهِ ، وَيُقْلَدُهُمْ جَلِيلَ الْأَعْمَالِ وَالْوِلَايَاتِ ، مِنْ الْوِزَارَةِ
وَالْقِيَادَةِ وَالْجِبَايَةِ وَمَا يَخْتَصُّ بِهِ لِنَفْسِهِ ، وَيَكُونُ خَالِصَةً لَهُ دُونَ قَوْمِهِ مِنْ أَلْقَابِ
15 الْمَمْلَكَةِ ؛ لِأَنَّهُمْ حِينَئِذٍ أَوْلِيَاؤُهُ الْأَقْرَبُونَ / وَنُصَحَاؤُهُ الْمُخْلِصُونَ . وَذَلِكَ حِينَئِذٍ مُؤَدَّنٌ [123]
بَاهْتِضَامِ الدَّوْلَةِ ، وَغَلَامَةٍ عَلَى الْمَرَضِ الْمَزْمَنِ فِيهَا ؛ لِفَسَادِ الْفَصِيحَةِ الَّتِي كَانَ بِنَاءُ
الْقَلْبِ عَلَيْهَا ، وَمَرَضِ قُلُوبِ أَهْلِ الدَّوْلَةِ حِينَئِذٍ مِنَ الْإِهْتِنَانِ وَغَدَاوَةِ السُّلْطَانِ ،

(١) سقط من ظ .

فيضطفون عليه، ويتريصون به التوائن، ويعودُ وقال ذلك على التَّوَلَّى، ولا يُطْلَعُ في
بُزْهًا من هذا الدَّاءِ، لأنَّه ما مَضَى يتأكَّد في الأعقاب إلى أن يذهب رَسْمُهَا.

واغْتَبِرَ ذلك في ذُوْلَةِ بَتي أُمِّيَّة، كَيْفَ كانوا إِنَّمَا يَسْتَنْظِهون في حُرُوبِهِمْ
وولاية أَعْمَالِهِمْ بِرجال القَرْبِ، مثل عَمْرُو بن سَعْدِ بن أَبِي وَقَّاصٍ، وَعُتَيْدِ الله بن
زِيَادِ بن أَبِي سُفْيَانَ، والحِجَّاجِ بن يُوْسُفَ، والمُهَلَّبِ بن أَبِي صُفْرَةَ، وخَالِدِ بن عَبْدِ الله 5
الْقَسْرِيِّ، وابنِ هُبَيْرَةَ، ومُوسَى بنِ نُصَيْرٍ، وِلَالِ بنِ أَبِي بَرْزَةَ بنِ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ،
وَنَصْرِ بنِ سَيْتَارٍ، وَأَمْثَالِهِمْ من رجالات القَرْبِ. وكُنَّا صُدْرًا من ذُوْلَةِ بَتي الْعَبَّاسِ، كان
الاستظهار فيها أيضًا بِرجال القَرْبِ؛ فَلَمَّا صَارَتِ التَّوَلَّى لِلْإِفْرَادِ بِالْمَجْدِ، وَكَبِخَ
القَرْبِ عَنِ التَّطَاوُلِ لِلْوِلَايَاتِ، صَارَتِ الْوِزَارَةُ لِلْعَجَمِ، وَالصَّنَائِعُ مِنَ الْبِرَامِكَةِ، وَبَتي
سَهْلِ بنِ نَوْجَتٍ، وَبَتي طَاهِرٍ^(أ)، ثُمَّ بَتي بُؤَيْه، وَمَوَالِي التُّرْكِ، مِثْلُ: بُغَا، وَوَصِيفٍ، 10
وَأَنَامِشٍ، وَيَاكِيَاكٍ^(ب)، وَابْنِ طُولُونٍ، وَأَبْنَاءِهِمْ^(ج)، وَغَيْرَ هَؤُلَاءِ من مَوَالِي الْعَجَمِ؛
فَتَصِيرُ التَّوَلَّى لَغَيْرٍ من مَهْدَهَا، وَالْعُرُّ لَغَيْرٍ من اجْتَلَبَهَا؛ سُنَّةُ الله في عِبَادِهِ.

20 • فَضْلٌ، فِي أَحْوَالِ الْمَوَالِي وَالْمُصْطَلَعِينَ فِي الدُّوَلِ

اعْلَمْ أَنَّ الْمُصْطَلَعِينَ فِي التَّوَلَّى يَتَفَاوَتُونَ فِي التَّوَلَّى بِتَقَاوُتِ قَدِيمِهِمْ وَخَدِيثِهِمْ فِي
الْإِتِّحَامِ بِصَاحِبِهَا، وَالسَّبَبِ فِي ذَلِكَ، أَنَّ الْمُفْصُودَ فِي الْعَصِيَّةِ مِنَ الْمُدَافَعَةِ وَالْمُخَالَفَةِ 15
[123 ب] إِنَّمَا يَمَّ بِالنَّسَبِ، / لِأَجْلِ التَّنَاصُرِ فِي ذَوِي الْأَرْحَامِ وَالْقُرْبَى، وَالتَّخَاذُلِ فِي الْأَجَانِبِ

(أ) سقط من ج ي (ب) كنا في الأصول . وعند الطبري : ياكياك (ج) ي : وأمثالهم .

والبقاء كما قدمناه. والولاية والمخالطة بالرق أو بالجلف يتنزل منزلة ذلك؛ لأن أمر النسب وإن كان طبيعياً فإنما هو وهمي، والمعنى الذي كان به الالتحام إنما هو العشرة والمزاقمة وطول الممارسة، والصحة بالمزني والرضاع وسائر أحوال المؤت والحياة؛ وإذا حصل الالتحام بذلك جاءت الثغرة والتناصر، وهذا مُشاهد بين الناس.

5 واعتبر مثله في الاضطناع؛ فإنه يحدث بين المضطنع ومن اضطنعه نسبة خاصة من الوضلة، تنزل هذه المنزلة وتؤكد اللحمة؛ وإن لم يكن نسب فمراث النسب موجودة.

فإذا كانت الولاية بين القبيل وبين أوليائهم قبل حصول الملك لهم، كانت عروفتها أوشح، وعقائدها أصح، ونسبها أصرح، لو تخمين:

10 أحدهما أنهم قبل الملك أسوة في حالهم، فلا يتميز النسب عن الولاية إلا عند الأقل منهم، فيتزولون منهم منزلة ذوي قُرباهم وأهل أُرحامهم. وإذا اضطنعوهم بعد الملك كانت مرتبة الملك مميزة للسيد عن المؤل، ولأهل القرابة عن أهل الولاية والاضطناع؛ لما تقتضيه أحوال الرئاسة والملك من تمييز الرتب وشاؤنها، فتميز حالهم ويتزولون منزلة الأجانب، ويكون الالتحام بينهم أضعف والتناصر 15 لذلك أبعد، وذلك أقص من الاضطناع قبل الملك.

الوجه الثاني: أن الاضطناع قبل الملك يُبعد أهله عن التولية بطول الزمن، ويخفي شأن تلك اللحمة، ويظن بها في الأكثر النسب فيعوي حال العصبية. وأما بعد الملك، فيقرب العهد ويستوي في معرفته الأكثر، فتتبين اللحمة وتتميز عن النسب، فتضعف العصبية / بالنسبة إلى الولاية التي كانت قبل التولية.

واعْتَبِرْ ذَلِكَ فِي الدُّوَلِ وَالرَّئِاسَاتِ نَجْدَهُ. فَكُلُّ مَنْ كَانَ اضْطِنَاعُهُ قَبْلَ
 حُصُولِ الرِّئَاسَةِ وَالْمُلْكِ لِمُضْطَنَعِهِ نَجْدَهُ أَشَدَّ التَّحَاماً بِهِ، وَأَقْرَبَ قَرَابَةً إِلَيْهِ، وَيَتَزَلَّ
 مِنْهُ مَنْزِلَةً أَبْنَانُهُ وَإِخْوَانُهُ وَدَوِيُّ رَجَمِهِ. وَمَنْ كَانَ اضْطِنَاعُهُ بَعْدَ حُصُولِ الْمُلْكِ أَوْ
 الرِّئَاسَةِ لِمُضْطَنَعِهِ، لَا يَكُونُ لَهُ مِنَ الْقَرَابَةِ وَاللُّحْمَةِ مَا لِلأَوَّلِينَ. وَهَذَا مُشَاهِدٌ بِالْعِيَانِ؛
 حَتَّى أَنَّ الدَّوْلَةَ فِي آخِرِ أَمْرِهَا تَرْجِعُ إِلَى اسْتِعْمَالِ الْأَجَانِبِ وَاضْطِنَاعِهِمْ، وَلَا يَنْتَبِي 5
 لَهُمْ مَجْدٌ كَمَا بَنَاهُ الْمُضْطَنَعُونَ قَبْلَ الدَّوْلَةِ، لِقُرْبِ الْعَهْدِ حِينَئِذٍ بِأَوَّلِيَّتِهِمْ، وَمُشَارَفَةِ^(١)
 التَّوَلَّةِ عَلَى الْإِثْرِاضِ، فَيَكُونُونَ مُنْخَطِّينَ فِي مَهَاوِي الضَّعْفَةِ. وَإِنَّمَا يَحْتَمِلُ صَاحِبُ
 التَّوَلَّةِ عَلَى اضْطِنَاعِهِمْ وَالْعُدُولِ إِلَيْهِمْ عَنْ أَوَّلِيَّائِهَا الْأَقْدَمِينَ وَضَائِعِهَا الْأَوَّلِينَ، مَا
 يَغْتَرِبُهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ مِنَ الْعِزَّةِ عَلَى صَاحِبِ الدَّوْلَةِ وَقَلَّةِ الْخُضُوعِ لَهُ، وَنَظَرُهُ بِمَا يَنْظُرُهُ
 بِهِ قَبِيلُهُ وَأَهْلُ نَسَبِهِ، لِتَأَكِّدِ اللَّحْمَةَ مُنْذُ الْعُصُورِ الْمُتَطَوِّلَةِ بِالْمَرْزُوقِ، وَالِاتِّصَالِ بِآبَائِهِ 10
 وَسَلَفِ قَوْمِهِ، وَالِانْتِظَامِ مَعَ كِبَرَاءِ أَهْلِ بَيْتِهِ؛ فَيَخْضَلُ لَهُمُ بِذَلِكَ دَالَّةٌ عَلَيْهِ وَاعْتِرَازٌ؛
 فَيُنَافِرُهُمْ بِسَبِّهَا صَاحِبُ الدَّوْلَةِ، وَيُعَدِّلُ عَنْهُمْ إِلَى اسْتِعْمَالِ سِوَاهُمْ؛ وَيَكُونُ عَهْدُ
 اسْتِخْلَاصِهِمْ وَاضْطِنَاعِهِمْ قَرِيباً، فَلَا يَتَلَعَّوْنَ رُتَبَ الْمَجْدِ، وَيَتَّقُونَ عَلَى حَالِهِمْ مِنَ
 الْخَارِجِيَّةِ.

وهكذا شأنُ الدُّوَلِ فِي آخِرِهَا. وَأَكْثَرُ مَا يُطْلَقُ اسْمُ الصَّنَائِعِ وَالْأَوْلِيَاءِ عَلَى 15
 الْأَوَّلِينَ؛ وَأَمَّا هَؤُلَاءِ الْمُخْذَنُونَ فَخِذَمٌ وَأَعْوَانٌ. ﴿وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [سورة آل عمران،
 مِنَ الْآيَةِ 68].

(١) فِي حَاشِيَةِ عِ بَحْثِهِ : إِسْرَاف .

21 • فصلٌ، فيما يعرض في الدُّوك من حَجَرِ السُّلطان والاسْتِبدادِ عَلَيْهِ

- إذا اسْتَقَرَّ الْمُلْكُ في نِصابِ مُعَيَّنٍ وَمُنْتَبِ واحدٍ من الْقَبِيلِ / الْقائِمِينَ [124 ب]
- بِالْمَوْلَةِ، وَاقْرَءُوا بِهِ وَدَفَعُوا سَائِرَ الْقَبِيلِ عَنْهُ، وَتَدَاوَلَهُ بَنُوهُمْ وَاحِدًا بَعْدَ وَاحِدٍ بِحَسَبِ التَّرْشِيحِ، فَرُبَّمَا حَدَثَ ⁽¹⁾ التَّغْلُبُ عَلَى الْمُنْصَبِ مِنْ وُزَرَاءِهِمْ وَحَاشِيَتِهِمْ. وَسَبَّيْهِ
- 5 فِي الْأَكْثَرِ وَلَايَةً صَبِيٍّ صَغِيرٍ أَوْ مَضْعَفٍ مِنْ أَهْلِ الْمُنْتَبِ، يَتَرَشَّعُ لِلْوَلَايَةِ بَعْدَ أَبِيهِ، أَوْ بِتَرَشِيحِ ذَوِيهِ وَخَوَالِهِ، وَيُؤَنَسُ مِنْهُ الْعَجْزُ عَنِ الْقِيَامِ بِالْمُلْكِ، فَيَقُومُ بِهِ كَافِلُهُ مِنْ وُزَرَاءِ أَبِيهِ أَوْ حَاشِيَتِهِ وَمَوَالِيهِ أَوْ قَبِيلِهِ، وَيُؤَزَّرِي بِحِفْظِ أَمْرِهِ عَلَيْهِ؛ حَتَّى يُؤَنَسَ مِنْهُ الْاسْتِبدَادُ، وَيَجْعَلَ ذَلِكَ ذَرِيعَةً لِلْمُلْكِ. فَيَخْجُبُ الصَّبِيَّ ^(ب) عَنِ النَّاسِ، وَيَعُوذُهُ اللَّذَاتُ الَّتِي يَذْعُوهُ إِلَيْهَا تَرَفُّ أَسْوَالِهِ، وَيُسَمِّيهِ فِي مَرَاعِيهَا مَتَى أَمْكَنَهُ، وَيُسَمِّيهِ النَّظَرُ فِي الْأُمُورِ
- 10 السُّلْطَانِيَّةِ، حَتَّى يَسْتَبْدِدَ عَلَيْهِ. وَهُوَ بِمَا عُوذَهُ يَغْتَفِدُ أَنَّ حِظَّ السُّلْطَانِ مِنَ الْمُلْكِ إِنَّمَا هُوَ جُلُوسُ السَّرِيرِ، وَإِعْطَاءُ الصَّفَقَةِ، وَخَطَابُ التَّنْوِيلِ، وَالْقُعُودُ مَعَ النِّسَاءِ خَلْفَ الْحِجَابِ، وَأَنَّ الْحُلَّ وَالْعَقْدَ وَالْأَمْرَ وَالنَّهْيَ وَمُبَاشَرَةَ الْأَحْوَالِ الْمُلْكِيَّةِ وَتَقْدُّمَهَا، مِنَ النَّظَرِ فِي الْجَيْشِ وَالْمَالِ وَالثَّغُورِ، إِنَّمَا هُوَ لِلْوَزِيرِ؛ وَيُسَلِّمُ لَهُ فِي ذَلِكَ إِلَى أَنْ تَسْتَحْكَمَ لَهُ صِبْغَةُ الرِّيَاسَةِ وَالْاسْتِبدَادِ، وَيَتَحَوَّلُ الْمُلْكُ إِلَيْهِ، وَيُؤَثِّرُ بِهِ عَشِيرَتُهُ وَأَبْنَاءُهُ مِنْ بَعْدِهِ. كَمَا وَقَعَ لِبَنِي بُؤَيَّةَ،
- 15 وَالْأَزْكَ، وَكَافُورِ الْإِخْشِيدِيِّ، وَغَيْرِهِمْ بِالْمَشْرِقِ، وَلِلْفَنَاصِرِ بْنِ أَبِي عَامِرٍ بِالْأَنْدَلُسِ.

وقد يَنْفُظُنْ ذَلِكَ الْمَحْجُوزُ الْمَغْلَبُ لِمَشَأْنِهِ، فَيُحَاوِلُ عَلَى الْخُرُوجِ مِنْ رِقَّةِ الْحَجَرِ وَالْاسْتِبدَادِ، وَيَرْجِعُ الْمُلْكُ إِلَى نِصَابِهِ، وَيَضْرِبُ عَلَى يَدِ التَّغْلِبِ عَلَيْهِ؛ إِنَّمَا

(1) ل: خضل (ب) ع: الصبي .

بَقْلٍ أَوْ يَنْدَفِعَ عَنِ الرَّيْبَةِ فَقَطْ؛ إِلَّا أَنَّ ذَلِكَ فِي التَّائِدِ الْأَقْلَ، لِأَنَّ التَّوَلَّاةَ إِذَا أَخَذَتْ فِي تَغْلِبِ الزُّرَّاءِ وَالْأَوْلِيَاءِ اسْتَمَرَّتْ لَهَا ذَلِكَ، وَقُلُّ أَنْ تَخْرُجَ عَنْهُ؛ لِأَنَّ ذَلِكَ إِنَّمَا يَوْجَدُ فِي الْأَكْثَرِ عَنِ أَسْوَالٍ / التَّرَفِ، وَنَشَأَةُ أَبْنَاءِ [الْمَلِكِ] ⁽¹⁾ مُنْغَبِسِينَ فِي نَعِيمِهِ، قَدْ نَسُوا عَهْدَ الرَّجُولَةِ، وَأَلْفُوا أَخْلَاقَ التَّايَاتِ وَالْأَطْنَابِ وَرَبُّوا عَلَيْهَا، فَلَا يَتَزَعُونَ إِلَى رَأْسَةٍ، وَلَا يَتَفَرُونَ اسْتِئْذَانًا مِنْ تَغْلِبِ، إِنَّمَا هُمْ فِي السُّوْعِ بِالْأَيْمَةِ وَالتَّقْنِ فِي اللَّذَاتِ وَأَنْوَاعِ التَّرَفِ. 5

وهذا التَّغْلِبُ يَكُونُ لِلتَّوَالِيِ وَالْمُضْطَّعِينَ عِنْدَ اسْتِئْذَانِ عَشِيرِ الْمَلِكِ عَلَى قَوْمِهِمْ وَافْرَادِهِمْ بِهِ دُونِهِمْ. وَهُوَ عَازِضٌ لِلدَّوَلَةِ ضَرُورِيٌّ كَمَا قَدَّمَاهُ. وَهَذَانِ مَرْضَانِ لَا بَرَّةَ لِلدَّوَلَةِ مِنْهَا إِلَّا فِي الْأَقْلِ التَّائِدِ. وَاللَّهُ يُؤْتِي الْمَلِكَ مِنْ يَشَاءُ.

22 • فَضْلٌ: فِي أَنَّ الْمُتَغْلِبِينَ عَلَى السُّلْطَانِ لَا يُشَامِرُ كَوْنَهُ فِي الْقَلْبِ الْخَاصِ بِالْمَلِكِ

وَذَلِكَ أَنَّ الْمَلِكَ وَالسُّلْطَانَ حَصَلَ لِأَوَّلِهِ مِنْ أَوَّلِ الدَّوَلَةِ، بِعَصَبِيَّةِ قَوْمِهِ 10

وَعَصَبِيَّةِ الَّتِي اسْتَقْبَلَتْهُمْ ^(ب)، حَتَّى اسْتَحْكَمَتْ لَهُ وَلِقَوْمِهِ صِبْغَةُ الْمَلِكِ وَالْقَلْبِ؛ وَهِيَ لَمْ تَزَلْ بَاقِيَةً، وَهِيَ الْخَفِظَةُ زَسْمُ التَّوَلَّاةِ وَتَقَاوُهَا. وَهَذَا الْمُتَغْلِبُ إِنْ كَانَ صَاحِبَ عَصَبِيَّةٍ مِنْ قَبْلِ الْمَلِكِ أَوْ الْمَوَالِيِ وَالصَّنَائِعِ، فَعَصَبِيَّةٌ مَنْدَرِجَةٌ فِي عَصَبِيَّةِ أَهْلِ الْمَلِكِ وَتَابِعَةٌ لَهَا، وَلَيْسَ لَهُ صِبْغَةٌ فِي الْمَلِكِ. وَهُوَ لَا يُحَاوِلُ بِاسْتِئْذَانِهِ اتِّزَاعَ الْمَلِكِ ظَاهِرًا، 15

وَإِنَّمَا يُحَاوِلُ اتِّزَاعَ قُضَائِهِ مِنَ الْأَمْرِ وَالنَّهْيِ وَالْحَلِّ وَالْعَقْدِ وَالْإِبْرَامِ وَالتَّقْضِ، يُؤْهِمُ فِيهَا أَهْلَ الدَّوَلَةِ أَنَّهُ مُتَصَرِّفٌ عَنْ سُلْطَانِهِ، مُتَقَدِّدٌ فِي ذَلِكَ مِنْ وَرَاءِ الْحِجَابِ لِأَحْكَامِهِ.

(1) في ط: الملوك (ب) من ط ج ي، وفي ل: استغنيهم.

فهو يتجافى عن سيئات الملك وشارائيه وألقابه فحذره، ويُبجِد نفسه عن التُّهمة بذلك وإن حَصَلَ له الاستيْدادُ، لأنَّه مُستَبَرٌّ في استيْدادِه ذلك بالجِباب الَّذي صرِه السُّلطان، وأوَّلوه على أنْفُسهم من القَبيل مُذْ أَوَّل / الدَّوْلَة، ومُغالِطاً عنه بالتَّيابة. [125 ب] ولو تَعَرَّضَ لشيءٍ من ذلك لَنَفْسَه غَلْبَهُ ⁽¹⁾ أَهْلُ العَصِيَّةِ وقَبيلُ الْمَلِكِ، وحاولوا الاستيْثار به دُونَه؛ لأنَّه لم تَسْتَحْكَمْ له صِبْغَةٌ في ذلك تُحْمِلُهُم على التَّسليم له والاعْتِياد؛
5 فيهِلِّك لأوَّل وهَلَّة .

وقد وَقَعَ مِثْلُ هذا لعبد الرحمن بن المنصور بن أبي عامر، حين سَمَا إلى مُشاركة هِشام وأَهْلِي بَيْتِه في لَقَب الخِلافة، ولم يَقْضَ بِما قَنَعَ أبوه وأخوه من الاستيْداد بالحَلِّ والعَقْد والمراسم الثَّابِتة، فطَلَب من هِشام خَلِيفَتِه أن يَتَهَدَّ له 10 بِالخِلافة؛ فَتَمَّ ذلك عليه بَنو مَرْوان وسائِر قُرَيْش، وبَايعوا لابن عَم الخَلِيفَةِ هِشام مُحَمَّد بن عَبْدِ الجَبَّار بن التَّاصِر، وَخَرَجُوا عَلَيْهِمْ؛ وَكان في ذلك خَرابٌ دَوْلَة العامِرِيَّين وَهَلَّاكَ المؤَيَّد خَلِيفَتِهِم، واسْتَبْدِلَ مِنْهُ بِسِوَاهُ من أَغْيَاصِ الدَّوْلَةِ إلى آخِرِها، واحْتَلَّتْ مَراسِمُ مُلْكِهِم، وَاللهُ ﴿خَيْرُ الْوَارِثِينَ﴾ [سورة الأنبياء، من الآية 98] .

23 • فَضْلٌ، فِي حَقِيقَةِ الْمَلِكِ وَأَصْنَافِهِ

15 الْمَلِكُ مَنْصِبٌ طَبِيعِيٌّ لِلإِنْسَانِ؛ لَأَنَّا قَدْ بَيَّنَّا أَنَّ الْبَشَرَ لَا يُتَكَن حَيَاتِهِمْ وَوُجُودُهُمْ إِلَّا بِاجْتِمَاعِهِمْ وَتَعَاوُنِهِمْ عَلَى تَحْصِيلِ قَوَّتِهِمْ وَضَرُورَاتِهِمْ. وَإِذَا اجْتَمَعُوا دَعَتْ الضَّرُورَةُ إِلَى الْمُعَامَلَةِ وَاقْتِضَاءِ الْحَاجَاتِ، وَمُدَّ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ يَدَهُ إِلَى حَاجَتِهِ

(1) في ل: ولو تعرّض لشيء من ذلك لنفسه، غلبه عليه أهل العصية .

يَأْخُذُهَا، لَمَّا فِي الطَّبِيعَةِ الْحَيَوَانِيَّةِ مِنَ الظُّلْمِ وَالْعُدْوَانِ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ، وَإِنِائِهِ
الْآخَرُ عَنْهَا بِمُقْتَضَى الْعَصَبِ وَالْأَنَفَةِ وَمُقْتَضَى الْقُوَّةِ الْبَشَرِيَّةِ فِي ذَلِكَ، فَيَقَعُ التَّنَازُعُ
الْمُقْتَضَى إِلَى الْمُقَاتَلَةِ، وَهِيَ تُؤَدِّي إِلَى الْهَزَجِ وَسَفْكَ الدِّمَاءِ وَإِذْهَابِ التَّقْوَسِ، الْمُنْضِي
ذَلِكَ إِلَى انْقِطَاعِ التَّنُوعِ، وَهُوَ مِمَّا خَصَّهُ الْبَارِي سُبْحَانَهُ / بِالْمُحَافَظَةِ، فَاسْتَحَالَ بِقَاوِمِهِمْ [126] ⁽¹⁾
فَوَضَى دُونَ حَاكِمٍ يَرْعَى بَعْضَهُمْ عَنْ بَعْضٍ؛ وَاجْتَاوَا مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ إِلَى الْوَارِثِ، وَهُوَ
الْحَاكِمُ عَلَيْهِمْ، وَهُوَ بِمُقْتَضَى الطَّبِيعَةِ الْبَشَرِيَّةِ الْمَلِكُ الْقَاهِرُ الْمُتَحَكِّمُ. وَلَا بُدَّ فِي ذَلِكَ مِنْ
الْعَصِيَّةِ، لَا قَدَمَانَهُ مِنْ أَنَّ الْمَطَالِبَاتِ كُلَّهَا وَالْمُدَافَعَاتِ لَا تَتِمُّ إِلَّا بِالْعَصِيَّةِ.

وهذا الملك كما تراه مَنْصِبٌ شَرِيفٌ تَتَوَجَّهُ نَحْوَهُ الطَّلَبَاتُ وَبِحَتَاجٍ إِلَى
الْمُدَافَعَاتِ؛ وَلَا يَتِمُّ شَيْءٌ مِنْ ذَلِكَ إِلَّا بِالْعَصِيَّاتِ كَمَا مَرَّ، وَالْعَصِيَّاتُ مُتَفَاوِتَةٌ، وَكُلُّ
عَصِيَّةٍ فَلَهَا تَحَكُّمٌ وَتَقَلُّبٌ عَلَى مَنْ يَلِيهَا مِنْ قَوْمِهَا وَعَشِيرَتِهَا. وَلَيْسَ الْمَلِكُ لِكُلِّ عَصِيَّةٍ،
وَإِنَّمَا الْمَلِكُ عَلَى ⁽¹⁾ الْحَقِيقَةِ لِمَنْ يَسْتَعْبِدُ الرَّعِيَّةَ، وَيَجْبِي الْأَمْوَالَ، وَيَتَعَثُّ الْبُعُوثَ،
وَيُحْمِي الثُّغُورَ، وَلَا يَكُونُ فَوْقَ يَدِهِ يَدٌ قَاهِرَةٌ. وَهَذَا مَعْنَى الْمَلِكِ وَحَقِيقَتُهُ فِي
الْمَشْهُورِ. فَمَنْ قَصَّرَتْ بِهِ عَصِيَّتُهُ عَنْ بَعْضِهَا، بِمِثْلِ جِهَانَةِ الثُّغُورِ، أَوْ جِهَانَةِ الْأَمْوَالَ،
أَوْ بَغْتِ الْبُعُوثِ، فَهُوَ مَلِكٌ نَاقِصٌ لَمْ تَتِمَّ حَقِيقَتُهُ؛ كَمَا وَقَعَ لِكَثِيرٍ مِنْ مُلُوكِ الْبَرْزِ فِي
ذَوْلَةِ الْأَغَالِبَةِ بِالْفَرُوسِ، وَالْمُلُوكِ الْعَجَمِ صَدَرَ الذَّوْلَةُ الْعَبَّاسِيَّةُ. وَمَنْ قَصَّرَتْ بِهِ عَصِيَّتُهُ
أَيْضًا عَنْ الْإِسْتِغْلَاءِ عَلَى جَمِيعِ الْعَصِيَّاتِ وَالضَّرْبِ عَلَى سَائِرِ الْأَيْدِي، وَكَانَ فَوْقَهُ
حُكْمٌ غَيْرُهُ، فَهُوَ أَيْضًا مَلِكٌ نَاقِصٌ لَمْ تَتِمَّ حَقِيقَتُهُ؛ وَهَؤُلَاءِ مِثْلُ أَمْرَاءِ التَّوَاخِي
وَرُؤَسَاءِ الْجِهَاتِ الَّذِينَ تَجْمَعُهُمْ ذَوْلَةٌ وَاحِدَةٌ. وَكَثِيرًا مَا يَوْجَدُ هَذَا فِي التَّوَلِّ الْمُسْتَبْعَةِ

(1) ل: في .

الطَّاق، أَغْنَى يُوْجِدُ مَلُوكَ عَلَى قَوْمِهِمْ فِي التَّوَّاجِي وَالْقَاصِيَةِ يَدِينُونَ بِطَاعَةِ الدُّوْلَةِ
الَّتِي جَمَعَتْهُمْ؛ مِثْلُ صَهْجَةٍ مَعَ الْعَيْنِيِّينَ؛ وَزَنَانَةٍ مَعَ الْأُمَوِيِّينَ تَارَةً، وَالْعَيْنِيِّينَ أُخْرَى؛
وَمِثْلُ مَلُوكِ الْعَجَمِ / فِي دَوْلَةِ بَنِي الْعَبَّاسِ؛ وَمِثْلُ أُمَرَاءِ الْبَزْرِ وَمُلُوكِهِمْ مَعَ الْإِفْرَنْجِيَّةِ [126ب]
قَبْلَ الْإِسْلَامِ؛ وَمِثْلُ مَلُوكِ الصَّوْافِيَّةِ مِنَ الْفُرْسِ مَعَ الْإِسْكَنْدَرِ وَقَوْمِهِ الْيُونَانِيِّينَ؛ وَكثير
5 من هؤلاء. فَاعْتَبِرْهُ نَجْدَهُ. وَاللَّهُ ﷻ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ ﴿[سورة الأنعام، من الآية 18].

24 • فَضْلٌ، فِي أَنْ لَا يُرْمَى الْإِمْرَءُ بِالْمَلِكِ وَمُسَدِّدٌ لَهُ فِي الْأَكْثَرِ

اعْلَمْ أَنَّ مَضْلَحَةَ الرَّعِيَّةِ فِي السُّلْطَانِ، لَيْسَتْ فِي ذَاتِهِ وَجِسْمِهِ؛ مِنْ حُسْنِ
شَكْلِهِ، أَوْ مَلَاحَةِ وَجْهِهِ، أَوْ عِظَمِ جُفْمَانِهِ، أَوْ اتِّسَاعِ عِلْمِهِ، أَوْ جَوْدَةِ خَطِّهِ، أَوْ
قُرْبِ ذَهْنِهِ، وَإِنَّمَا مَضْلَحَتُهُمْ فِيهِ مِنْ خَيْثِ إِضَافَتِهِ إِلَيْهِمْ؛ فَإِنَّ الْمَلِكَ وَالسُّلْطَانَ مِنْ
10 الْأُمُورِ الْإِضَافِيَّةِ، وَهِيَ بِنِسْبَةِ بَيْنِ مُتَنَسِّبَيْنِ. فَحَقِيقَةُ السُّلْطَانِ أَنَّهُ الْمَالِكُ لِلرَّعِيَّةِ الْقَائِمِ
بِأُمُورِهِمْ عَلَيْهِمْ؛ فَالسُّلْطَانُ مَنْ لَهُ رَعِيَّةٌ؛ وَالرَّعِيَّةُ مَنْ لَهَا سُلْطَانٌ؛ وَالصِّفَةُ الَّتِي لَهُ مِنْ
خَيْثِ إِضَافَتِهِ إِلَيْهِمْ هِيَ الَّتِي تُسَمَّى الْمَلَكَةُ، وَهِيَ كَوْنُهُ يَمْلِكُهُمْ. فَإِذَا كَانَتْ هَذِهِ
الْمَلَكَةُ وَتَوَابَعُهَا بِمَكَانٍ مِنَ الْجَوْدَةِ، حَصَلَ الْمَقْصُودُ مِنَ السُّلْطَانِ عَلَى أَتَمِّ الْوُجُوهِ؛
فَإِنَّمَا إِنْ كَانَتْ جَمِيلَةً صَالِحَةً كَانَ ذَلِكَ فَضْلَةً لَهُمْ؛ وَإِنْ كَانَتْ سَيِّئَةً مُتَعَسِّفَةً كَانَ
15 ذَلِكَ ضَرَرًا عَلَيْهِمْ وَهَلَاكًا لَهُمْ .

وَيَعُودُ حُسْنُ الْمَلَكَةِ إِلَى الرَّفْقِ؛ فَإِنَّ الْمَلِكَ إِذَا كَانَ قَاهِرًا بَاطِشًا
بِالْعُقُوبَاتِ، مُتَّبِعًا عَنْ غَوَرَاتِ النَّاسِ وَتَعْدِيدِ ذُنُوبِهِمْ، فَمِلَّاهُمْ الْخَوْفَ وَالذُّلَّ؛ وَلَا دَوَا
مِنْهُ بِالْكَذِبِ وَالْمَكْرِ وَالْحَدِيدَةِ، فَتَخَلَّفُوا بِهَا، وَفَسَدَتْ بِصَائِرِهِمْ وَأَخْلَاقِهِمْ؛ وَزُبْنًا

خَذَلُوهُ فِي مَوَاطِنِ الْحَزَبِ وَالْمُدَافَعَاتِ، فَفَسَدَتْ الْحِمَايَةُ بِفَسَادِ النِّيَّاتِ؛ وَرَبَّمَا أَجْمَعُوا
[على⁽¹⁾] قَتْلَهُ لِنَاكَ، فَتَفْسَدُ التَّوَلُّةُ / وَيَتَزَبُّ السِّيَاحُ؛ وَإِنْ دَامَ أَمْرُهُ عَلَيْهِمْ وَفَهَرُهُ،

فَسَدَتْ الْعَصِيَّةُ بِمَا قُلْنَاهُ أَوَّلًا، فَفَسَدَ السِّيَاحُ مِنْ أَضْلِهِ بِالْعَجْزِ عَنِ الْحِمَايَةِ. وَإِذَا
كَانَ زَفِيقًا بِهِمْ مُتَجَاوِزًا عَنْ سَيِّئَاتِهِمْ اسْتَنَامُوا إِلَيْهِ وَلَاذُوا بِهِ، وَأَشْرَبُوا مَحَبَّتَهُ، وَاسْتَأْتَسُوا
دُونَهُ فِي مُحَارَبَةِ أَعْدَائِهِ، وَاسْتَقَامَ^(ب) الْأَمْرُ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ.

5

وَأَمَّا تَوَابِعُ حُسْنِ الْمَلَكَةِ، فَهِيَ التَّغَمُّعُ عَلَيْهِمِ وَالْمُدَافَعَةُ عَنْهُمْ؛ فَالْمُدَافَعَةُ بِهَا يَتِمُّ
حَقِيقَةُ الْمُلْكِ؛ وَأَمَّا التَّغَمُّعُ عَلَيْهِمِ وَالْإِحْسَانُ لَهُمْ فَمِنْ جُمْلَةِ الرَّفْقِ بِهِمْ، وَالتَّظَرُّعُ لَهُمْ فِي
مَعَاشِهِمْ، وَهِيَ أَضَلُّ كَبِيرٌ فِي التَّحَبُّبِ إِلَى الرَّعِيَّةِ.

وَاعْلَمْ أَنَّهُ قَلَّمَا تَكُونُ مَلَكَةُ الرَّفْقِ فِيمَنْ يَكُونُ يَقْظًا^(ح) شَدِيدَ الذِّكَاءِ مِنْ
النَّاسِ؛ وَأَكْثَرُ مَا يَوْجِدُ الرَّفْقَ فِي الْغُلِّ أَوْ الْمُتَنَقِّلِ. وَأَقْلَمًا فِي الْيَقْظِ^(ج) أَنَّهُ يَكْلَفُ
الرَّعِيَّةَ قُوَّةَ طَوْقِهِمْ، لِنُعُودِ نَظَرِهِ فِيهَا وَرَاءَ مَدَارِكِهِمْ، وَاطِّلَاعِهِ عَلَى عَوَاقِبِ الْأُمُورِ
فِي مَبَادِيهَا بِالْمُعَيَّنَةِ، فَيَهْلِكُونَ. لِنَاكَ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ⁽¹⁾: "سِيرُوا عَلَى سِيرِ أَوْعَفِكُمْ". وَمِنْ
هَذَا الْبَابِ اشْتَرَطَ الشَّارِعُ فِي الْحَاكِمِ قَلَّةَ الْإِفْرَاطِ فِي الذِّكَاءِ؛ وَمَأْخُذُهُ مِنْ قِصَّةِ زِيَادِ
ابْنِ أَبِي سُفْيَانَ لَمَّا عَزَلَهُ عُمَرُ عَنِ الْعِرَاقِ، وَقَالَ: لِمَ عَزَلْتَنِي يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ، الْبَغْضُ
أَمْ لِحَيَاةٍ؟! فَقَالَ عُمَرُ: لَمْ أَغْزِلْكَ لَوَاحِدَةٍ مِنْهَا؛ وَلَكِنْ كَرِهْتُ أَنْ أُحْمَلَ فَضْلُ عَقْلِكَ
عَلَى النَّاسِ. فَأُخِذَ مِنْ هَذَا أَنَّ الْحَاكِمَ لَا يَكُونُ مُفْرِطَ الذِّكَاءِ وَالْكَئِيسِ، مِثْلَ زِيَادِ بْنِ

15

(1) سقط من ط (ب) في ع ل ي ج: فاستقام (ح) كذا بضم الف في ع ل، والهم والكسر واحد.

(1) حديث موضوع بهذا اللفظ، ذكره البخاري في المقاصد الحسنة 247، وعلي القاري في كتاب "المصنوع في معرفة الحديث الموضوع"، رقم 158.

أبي سُفْيَان ، وَغَمْرُو بْنُ الْعَاصِ ، لَمَّا يَتَّبِعْ ذَلِكَ مِنَ التَّعَسُّفِ وَسُوءِ الْمَلَكَ ، وَتَحُلُّ
الْوُجُودَ عَلَى مَا لَيْسَ فِي طَبِيعَتِهِ ، كَمَا يَأْتِي فِي آخِرِ هَذَا الْكِتَابِ ؛ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَالِكِينَ .
وَتَقَرَّرَ [مِنْ] ⁽¹⁾ هَذَا أَنَّ الْكَيْسَ وَالذِّكَاءَ غَيْبٌ فِي / صَاحِبِ السِّيَاسَةِ ، لِأَنَّهُ إِفْرَاطٌ فِي [127ب]
الْفِكْرِ ، كَمَا أَنَّ الْبِلَادَةَ إِفْرَاطٌ فِي الْجُمُودِ . وَالطَّرْفَانِ مَذْمُومَانِ مِنْ كُلِّ صِفَةِ إِنْسَانِيَّةٍ ،
5 وَالْحَمْدُ هُوَ التَّوَسُّطُ ؛ كَمَا فِي الْكَرَمِ مَعَ التَّبَذِيرِ وَالْبُخْلِ ؛ وَكَمَا فِي الشُّجَاعَةِ مَعَ الْهَوَجِ
وَالْجَبْنِ ؛ وَغَيْرَ ذَلِكَ مِنَ الصِّفَاتِ الْإِنْسَانِيَّةِ . وَلِهَذَا يُوَصِّفُ الشَّدِيدُ الْكَيْسَ بِصِفَاتِ
الشَّيْطَانِ ، فَيَقَالُ : شَيْطَانٌ وَمُنْشِيطٌ ، وَأَمْثَالُ ذَلِكَ . ﴿ وَاللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ ﴾
[سُورَةُ آلِ عِمْرَانَ ، مِنْ آيَةِ 47] .

25 • فَضْلٌ ، فِي مَعْنَى الْخِلَافَةِ وَالْإِمَامَةِ

لَمَّا كَانَتْ حَقِيقَةُ الْمُلْكِ أَنَّهُ الْاجْتِمَاعُ الصَّرُورِيُّ لِلنَّشْرِ ، وَمُقْتَضَاهُ التَّغَلُّبُ 10
وَالْقَهْرُ اللَّبَانُ هُمَا مِنْ آثَارِ الْقَضْبِ وَالْحَيَوَانِيَّةِ ، كَانَتْ أَحْكَامُ صَاحِبِهِ فِي الْغَالِبِ جَائِزَةً
عَنِ الْحَقِّ ، مُجْجِفَةً بِمَنْ تَحْتَ يَدِهِ مِنَ الْخَلْقِ فِي أَحْوَالِ دُنْيَاهُمْ ، لِيَحْفَلِهِ إِثَامُهُمْ فِي
الْغَالِبِ عَلَى مَا لَيْسَ فِي طَوْقِهِمْ مِنْ أَعْرَاضِهِ وَشَهَوَاتِهِ . وَتُخْتَلَفُ ذَلِكَ بِاخْتِلَافِ
الْمَقَاصِدِ مِنَ الْخَلْفِ وَالسَّلَفِ مِنْهُمْ ، فَتَقْسَمُ طَاعَتُهُ لِنَاكِ ، وَتَحْيَى الْقَصِيَّةَ الْمُفْضِيَّةُ
15 إِلَى الْهَزَجِ وَالْقَتْلِ . فَوَجِبَ أَنْ يَرْجَعَ فِي ذَلِكَ إِلَى قَوَانِينِ سِيَاسِيَّةٍ مَفْرُوضَةٍ ، يُسَلِّمُهَا
الْكُلَّةُ وَيَتَقَادُونَ إِلَى أَحْكَامِهَا ، كَمَا كَانَ ذَلِكَ لِلْفُرْسِ وَغَيْرِهِمْ مِنَ الْأُمَمِ .

(1) ط : فِي .

وإذا خَلَّتِ التَّوَلَّةُ من مثل هذه السِّيَاسَةِ، لم يَسْتَقْبِ أَمْرُهَا، ولا يَتِمَّ استيلاؤها، ﴿هُوَ سُنَّةُ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ﴾ [سورة الأحزاب، من الآية 38]. فإذا كانت هذه القَوَائِنُ مَفْرُوضَةً من العَقْلَاءِ وأكْبَرِ الدَّوَلَةِ وبصَائِرِهَا، كانت سِيَاسَةُ عَقْلِيَّةً؛ وإذا كانت مَفْرُوضَةً من الله بِشَارِعٍ يُقَرِّرها وَيُشَرِّعُهَا كانت سِيَاسَةً دِينِيَّةً، نَافِعَةً فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ. وذلك أَنَّ الْخَلْقَ لَيْسَ الْمَقْصُودُ بِهِمْ دُنْيَاهُمْ فَقَطْ، فَإِنَّهَا 5 كُلُّهَا عِبْتُ وَبَاطِلٌ، إِذْ غَايُهَا / الْمَوْتُ وَالْفَنَاءُ؛ وَاللهُ تَعَالَى يَقُولُ: ﴿أَغْنِيكُمْ أَنْتُمْ خَلْقْنَاكُمْ عَبَثًا﴾ [سورة المؤمنون، من الآية 115]، فَالْمَقْصُودُ بِهِمْ إِنَّمَا هُوَ دِينُهُمُ الْمُقْضِي بِهِمْ إِلَى السَّعَادَةِ فِي آخِرَتِهِمْ: ﴿صِرَاطَ اللَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ [سورة الشورى، من الآية 53]. فَجَاءَتِ الشَّرَائِعُ بِحَمْلِهِمْ عَلَى ذَلِكَ فِي جَمِيعِ أَحْوَالِهِمْ مِنْ عِبَادَةٍ وَمُعَامَلَةٍ؛ حَتَّى فِي الْمُلْكِ الَّذِي هُوَ طَبِيعِي لِلِاجْتِمَاعِ الْإِنْسَانِيِّ، فَأَجْرَتْهُ عَلَى 10 مَنَهِجِ الدِّينِ، لِيَكُونَ الْكُلُّ مَحْوَطًا بِنَظَرِ الشَّارِعِ⁽¹⁾.

فَمَا كَانَ مِنْهُ بِمُقْتَضَى الْقَهْرِ وَالتَّغْلِبِ وَإِهْمَالِ الْقُوَّةِ الْفَضِيَّةِ فِي مَرْعَاهَا، فَجَوَزَ وَعُدَّوَانٌ وَمَذْمُومٌ عِنْدَهُ، كَمَا هُوَ فِي مُقْتَضَى الْحِكْمَةِ السِّيَاسِيَّةِ. وَمَا كَانَ مِنْهُ بِمُقْتَضَى السِّيَاسَةِ وَأَحْكَامِهَا [مِنْ غَيْرِ نَظَرِ الشَّارِعِ]^(ب) فَمَذْمُومٌ أَيْضًا، لِأَنَّهُ نَظَرٌ بِغَيْرِ نَوْرِ اللَّهِ ﴿وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَلَا لَهُ مِنْ نُورٍ﴾ [سورة النور، من الآية 40]. لِأَنَّ الشَّارِعَ 15 أَعْلَمُ بِمَصَالِحِ الْكَافَّةِ فِيمَا هُوَ مُغَيَّبٌ عَنْهُمْ مِنْ أُمُورِ آخِرَتِهِمْ؛ وَأَعْمَالُ الْبَشَرِ كُلُّهَا عَائِدَةٌ عَلَيْهِمْ فِي مَعَادِهِمْ، مِنْ مُلْكِ أَوْ غَيْرِهِ، قَالَ ﷺ⁽¹⁾: "إِنَّمَا هِيَ أَعْمَالُكُمْ تُرَدُّ عَلَيْكُمْ؛"

(1) مِنْ ظَنٍّ، وَاعْبَاطٍ، وَفِي ل: الشَّرْعُ (ب) مِنْ حَاصِيَةِ عِ بَعْطَةٍ، وَسَقَطَتْ مِنْ بَقِيَةِ الْأَصُولِ .

(1) أَخْرَجَهُ الْعَجْلُونِي فِي كَشْفِ الْخَفَاءِ 1: 251، 2: 70 .

وأحكام السياسة إنما تُطلع⁽¹⁾ على مصالح الدنيا فقط: ﴿يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ [سورة الروم، من الآية 7]؛ ومقصود الشارع بالتاس صلاح آجزتهم. فوجب بمقتضى الشرائع حل الكافة على الأحكام الشرعية في أحوال ذويهم وآجزتهم، وكأن هذا الحكم لأهل الشريعة؛ وهم الأنبياء، ومن قام مقامهم وهم الخلفاء.

5 فقد تبين لك من ذلك معنى الخلافة، وأن الملك الطبيعي هو حمل الكافة على مقتضى الغرض والشهوة؛ والسياسي هو حمل الكافة على مقتضى النظر العقلي في جلب المصالح الدنيوية ودفع المضار؛ والخلافة هي حمل الكافة على مقتضى النظر الشرعي في مصالحهم الأخروية والدنيوية التراجعة إليها، إذ أحوال الدنيا ترجع كلها عند الشارع إلى اغتبارها / بمصالح الآخرة، فهي في الحقيقة [خلافة]^(ب) عن [128].
10 صاحب الشرع في جراسة الدين وسياسة الدنيا به. فافهم ذلك واعتبره فيما نورد^(ج) عليك من بتد. والله الحكيم العليم.

26 • فصل، في اختلاف الأمة في حكم هذا المنصب^(د) وشروطه

وإذ قد بينّا حقيقة هذا المنصب، وأنه نيابة عن صاحب الشريعة في حفظ الدين وسياسة الدنيا به، ويسمى خلافة وإمامة، والقائم به خليفة وإماماً. [وسمّاه
15 المتأخرون سُلطاناً حين فشا التعدُّد فيه، واضطّروا بالتباعِد وفقدان شروط المنصب إلى عقد البيعة لكل مُتغَلَّب^(هـ)]. فأما تسميته إماماً، فتشبيهاً بإمام الصلاة

(أ) ج: نُكَلِّف (ب) سقط من ظ. وكذا وردت في ل ج ي. وفي ع: نايبة (ج) ل: نَعَدَه (د) عقل المؤلف بقية عنوان الفصل بخطه في ع: ... في حكم الخلافة وشروطها (هـ) زيادة مدرجة في حاشية ع وحدها بخطه .

في اتباعه والافتداء به؛ ولهذا يُقال الإمامة الكبرى. وأما تسميته خليفة فلكونه يُخلّف النبي في أمته، فيقال خليفة بإطلاق، وخليفة رسول الله. واختُلف في تسميته خليفة الله؛ فأجازه بعضهم اقتباساً من الخلافة العامة التي للآدميين في قوله تعالى: ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾ [سورة البقرة، من الآية 30] وقوله: ﴿جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ الْأَرْضِ﴾ [سورة الأنعام، من الآية 165]. ومَنع الجمهور منه؛ لأنّ معنى الآية 5 ليس عليه؛ وقد نهى أبو بكر [عنه] ^(١) لما دُعي به، وقال: لَسْتُ خليفة الله، ولكني خليفة رسول الله؛ ولأنّ الاشتغلاف إنّما هو في حقّ الغائب، وأما الحاضر فلا .

ثم إنّ نَصَب الإمام واجبٌ قد عُرِفَ وجوبه من الشرع بإجماع الصحابة والتابعين؛ لأنّ أصحاب رسول الله ﷺ عند وفاته، باذروا إلى بيعة أبي بكر رضي الله عنه، وتسليم النظر إليه في أمورهم. وكذا في كلّ غُضيرٍ من بغد ذلك. ولم يترك 10 الناس قَوْضَى في غُضْرٍ من الأغصار؛ واستقرّ ذلك إجماعاً دالاً على وجوب ^(ب) نَصَب الإمام.

وقد ذهب بعض الناس إلى أن مذكّر وجوبه العقل، وأنّ الإجماع الذي وَقَعَ فإنّما هو قضاءٌ بحكم العقل فيه. قالوا: وإنّما وجب بالعقل لضرورة / الاجتماع [129] للبشر واستحالة حياتهم ووجودهم مُتَفَرِّدين، ومن ضرورة الاجتماع التنازع لازدحام 15 الأغراض. فالمرء إنّما يكون الحاكم الوازع، أفصى ذلك إلى الهرج المؤذن بهلاك البشر وانقطاعهم؛ مع أنّ حفظ النوع من مقاصد الشرع الضرورية. وهذا المعنى بعينه هو الذي لحظ الحكماء في وجوب الثبوت في البشر، وقد نهى على فساده، وأنّ

(١) سقط من ط وجمعا (ب) سقط من ل .

إحدى مقدماته أن الوازع إنما يكون بشرع من الله تُسلّم له الكفّة تسليم إيمان واعتقاد، وهو غير مُسلّم؛ لأن الوازع قد يكون بسطوة الملك، وقهر أهل الشوكة، ولو لم يكن شرعاً، كما في أمم المجوس وغيرهم ممن ليس له كتاب أو لم تبلغ الدعوة؛ أو قول: يكفي في رفع التنازع معرفة كل واحد بتخريم الظلم عليه بحكم العقل. فادّعاؤهم أن ارتفاع النزاع إنما يكون⁽¹⁾ بوجود الشرع هناك ونصب الإمام هنا، غير صحيح؛ بل كما يكون بنصب الإمام يكون بوجود الرؤساء أهل الشوكة، أو بامتناع الناس عن التنازع والتظالم؛ فلا ينتهض دليلهم العقلي المبني على هذه المقدمة. فدلّ على أن مُدرك وجوبه إنما هو بالشرع، وهو الإجماع الذي قدّمناه.

وقد شدّ بعض الناس فقال بعدم وجوب هذا المنصب رأساً؛ لا بالعقل ولا بالشرع؛ منهم الأصمّ من المغترلة، وبعض الخوارج، وغيرهم؛ والواجب عند هؤلاء إنما هو إفضاء أحكام الشرع؛ فإذا تواطأت الأمة على الغدل وتنفيذ أحكام الله، لم يُخجّج إلى إمام ولا يجبّ نصبه. وهؤلاء مخرجون بالإجماع. والذي حملهم على هذا المذهب إنما هو الفراغ عن الملك ومذاهبه من الاستيلاء / والتغلب والاستيفاع [129ب] بالدنيا، لما رأوا الشريعة مُقتلنة بدم ذلك والتغي على أهله، ومزعجة في رفضه.

واعلم أن الشرع لم يدم الملك لئانه ولا خطر القيام به، وإنما دُمّ المفساد الناشئة عنه من القهر والظلم والتمتع بالذات، ولا شك في أن هذه مقاصد محظورة [وهي من توابه]^(ب). كما أتى على الغدل والنصفة، وإقامة مراسم الدين والذّب عنه، وأوجب بإزائها الثواب، وهي كلّها من تواب الملك. فإذا إنما وقع الذم للملك

(1) ي: هو (ب) سقط من نظ وحدها .

على صفةٍ وحالٍ دون أُخرى، ولم يُذمَّ لذاته، ولا طلب تركه، كما ذمَّ الشهوة والغضب من المكلفين، وليس مراده تركها بالكليّة لدعاية الضرورة إليهما، وإنّما المراد نصريّهما على مقتضى الحق. وقد كان لداود وسلیمان - صلوات الله عليهما - الملّك الذي لم يكن لغيرهما، وهما من أنبياء الله وأكرم الخلق عنده .

- ثمّ يقول لهم: إنّ هذا الفراز عن الملّك يقدّم وجوب هذا المنصب لا يُفنيكم شيئاً، فإنّكم موافقون على وجوب إقامة أحكام الشريعة، وذلك لا يتخلل إلا بالعصيّة والشوكة، والعصيّة مُقتضية بطئها للملّك، فيتخلل الملّك ولو لم يُنصب إمام، وهو غيّر ما قرّرت عنه.

- وإذا تقرّر أنّ هذا المنصب واجب بالإجماع، فهو من فُرُوض الكفاية، وراجع إلى اختيار أهل الحلّ والعقد، فيتعيّن عليهم نصبه، وتجب على الخلق جميعاً طاعته، لقوله: ﴿أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾ [سورة النساء، من الآية 59] .

- ﴿⁽¹⁾﴾ ولا يجوز عقد هذا المنصب لاثنين معاً، وعليه جمهور العلماء، وقوفاً مع ظواهر الأحاديث التي دلّت على ذلك وهي في صحيح مُسلم ⁽¹⁾ في كتاب الإمامة منه. ودَهَب آخرون إلى أنّ ذلك إمّا هو في البلد الواحد وفي حال تقائهما، وأمّا عند التباعد وقصور الإمام عن البلد السابع، فيجوز نصب آخر هنالك للقيام بالمصالح.

(1) ما بين النجسين مُخرَج في حاشية ع، ولم تقطع الأصول الأربعة الموازية .

(1) الجامع الصحيح، كتاب الإمامة 3/1451، وينظر خاصة باب إذا بويع لخليفتين- حديث رقم (61) 1853-

ومن المشاهير الذين نُقِلَ عنهم ذلك، الأستاذ أبو إسحاق الأُسْفراني شيخ المتكلمين ، ومال إليه إمام الحرمين⁽¹⁾ في كتاب الإرشاد ؛ وربما يظهر من آراء الأندلسيين والمقارية الجنوح إلى ذلك . فقد كان العلماء بالأندلس متوافرين ، وبايعوا لبني أُمَيَّة ، ولَقَّبوا التَّاصِرَ عبدَ الرَّحْمَنِ منهم وأبناءه بأمر المؤمنين ، وهي سِمَةُ 5 الخلافة كما يأتي ، وكذا المُوَحِّدون بغَدهم بالمغرب . وقد رَدَّ بعضُهم ذاك بالإجماع ، وهو غيرُ ظاهرٍ ، إذ كان هناك إجماعٌ لم يخالفه الأستاذ أبو إسحاق ولا إمام الحرمين ، فهم أفعَدُ بمعرفة الإجماع . نعم ، رَدَّ على الإمام المازري⁽²⁾ والتووي⁽³⁾ وقوفاً مع ظواهر الأحاديث كما قلناه ، وربما احتجَّ لذلك بعضُ المتأخرين ، بذليل التَّمَنُّعِ النَّبِيِّ فِي التَّنْزِيلِ ، وهو قَوْلُهُ : ﴿ لَوْ كَانَ فِيهَا آلَهِ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا ﴾ [سورة 10 الأنبياء ، من الآية 22] ، ولا يَنْهَضُ الاستِدْلَالُ عَلَى ذَلِكَ بِالآيَةِ الْكَرِيمَةِ ، لَأَنَّ دِلَالَتَهَا عَقْلِيَّةً ، نَهَى اللَّهُ عَلَيْهَا لِيُخْصَلَ لَنَا التَّوْحِيدُ الَّذِي أَمَرْنَا بِإِغْتِقَادِهِ بِذَلِيلِ عَقْلِيٍّ ، فَيَكُونُ أَرْسَخٌ ، وَمَطْلُوبُنَا فِي بَابِ الْإِمَامَةِ الْمَنْعُ مِنْ نَصْبِ إِمَامَيْنِ وَهُوَ شَرْعِيٌّ ، فَلَا يَمُومُ الاستِدْلَالُ بِهَا إِلَّا إِنْ تَقَرَّرَ هُنَا شَرْعِيَّتُهُ بِزِيَادَةِ مُقَدِّمَةِ أُخْرَى ، وَهِيَ أَنَّ التَّعَدُّ يُنشَأُ عَنْه الْفَسَادُ ، وَنَحْنُ مُمْتَنِعُونَ مِمَّا يُجِيزُ إِلَيْهِ ، وَيَصِيرُ الاستِدْلَالُ⁽⁴⁾ بِهَا حِينَئِذٍ 15 شَرْعِيًّا ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ .^(ب)

(1) كتب المؤلف بذلك ؛ الدليل حينئذ ، ثم غيرها (ب) إلى هنا تنهي حاشية ع المنفردة .

(1) عبد الملك الجونبي: الإرشاد إلى قواطع الأدلة 425 .

(2) المعلم بفوائد مسلم 3 : 35 - (883) .

(3) شرح صحيح مسلم 12 : 231 - باب وجوب الوفاء ببيعة الخليفة الأول فالأول .

وأما شروط هذا المنصب فهي أربعة: العلم؛ والعدالة؛ والكفاية؛ وسلامة
الحواس والأعضاء، مما يؤثر في الرأي والعقل. واختلف في شرط خامس وهو
النسب القرشي.

[130] فأما اشتراط العلم فظاهر؛ لأنه إما يكون مُنفذاً / لأحكام الله تعالى⁽¹⁾
إذا كان عالماً بها^(ب)، وما لم يغفلها لا يصح تقييده لها. ولا يكفي من العلم إلا أن
5 يكون مجتهداً، لأن التقليد نقض؛ والإمامة تستدعي الكمال في الأوصاف والأحوال.

وأما العدالة، فلأنه منصب ديني ينتظر في سائر المناصب التي هي
شروط فيها، فكان أولى باشتراطها فيه. ولا خلاف في انشاء العدالة فيه بفسق
الجوارح من ارتكاب المخظورات وأمثالها، وفي انتفاها بالبدع الاعتقادية خلاف.

10 وأما الكفاية، فهو أن يكون جريئاً على إقامة الحدود، وافتحام الحروب،
بصيراً بها، كقبلاً يحمل الناس عليها، عارفاً بالعصية وأحوال الدماء، قوياً على
مُعانة السياسة؛ ليصح له بذلك ما يجعل إليه من حماية الدين، وجهاد العدو،
 وإقامة الأخكام، [وسياسة الدنيا]^(ج)، وتذير المصالح.

وأما سلامة الحواس والأعضاء من النقص والظلمة، كالجنون والعمى
والصمم والخرس، وما يؤثر فقده من الأعضاء في العمل، كفقْد اليدين والرجلين
15 والأنتين، فستشترط السلامة منها كلها، لتأثير ذلك في تمام عمله وقيامه بما جُعل^(د)
إليه. وإن كان إتما يشين في المنظر فقط، كفقْد إحدى هذه الأعضاء، فستشترط

(1) سطر من ع ل ج ي (ب) سطر من ج (ح) من ع وحده (د) جعل الله إليه.

السلامة منه شَرَطَ كِبَالٍ. وَيُلْحَقُ بِفُقْدَانِ الْأَعْضَاءِ الْمَنْعُ مِنَ التَّصَرُّفِ؛ وَهُوَ ضَرْبَانِ: ضَرْبٌ يُلْحَقُ بِهِ فِي اشْتِرَاطِ السَّلَامَةِ مِنْهُ شَرَطُ وُجُوبِ، وَهُوَ الْفُتْرُ وَالْعَجْزُ عَنْ التَّصَرُّفِ جَمَلَةً، بِالْأَشْرِ وَشِبْهِهِ؛ وَضَرْبٌ لَا يُلْحَقُ بِهِ، وَهُوَ الْحَجْرُ بِاسْتِيلَاءِ بَعْضِ أَغْوَانِهِ عَلَيْهِ⁽¹⁾ مِنْ غَيْرِ عِضْيَانٍ وَلَا مُشَاقَّةٍ، فَيَنْتَقِلُ النَّظَرُ فِي حَالِ هَذَا الْمُسْتَوْلي، 5 فَاِنْ جَرَى عَلَى حُكْمِ الدِّينِ وَالْعَدْلِ / وَحَمِيدِ السِّيَاسَةِ، جَازَ إِفْرَازُهُ، وَإِلَّا اسْتَنْصَرَ [ب130] الْمُسْلِمُونَ بِمَنْ يَقْبِضُ يَدَهُ عَنْ ذَلِكَ وَيَذْفَعُ عَنْهُ، حَتَّى يُنْقَذَ فِعْلُ الْخَلِيفَةِ.

وَأَمَّا النَّسَبُ الْفُرَشِيُّ، فَلِإِجْمَاعِ الصُّحَابَةِ يَوْمَ السَّقِيفَةِ عَلَى ذَلِكَ، وَاحْتِجَّتْ قُرَيْشٌ عَلَى الْأَنْصَارِ لَمَّا هَتَمُوا يَوْمَئِذٍ بِنَيْعَةِ سَعْدِ بْنِ عُبَادَةَ^(ب)، وَقَالُوا: مِمَّنَا أَمِيرٌ وَمِنْكُمْ أَمِيرٌ. وَاحْتِجَّتْ قُرَيْشٌ بِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ⁽¹⁾: "الْأَمَّةُ مِنْ قُرَيْشٍ"، وَبِأَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْصَانَا 10 بِأَنْ نُحْسِنَ إِلَى مُخْسِنِكُمْ وَنُجَازِرَ عَنْ مُسِيئِكُمْ، وَلَوْ كَانَتِ الْإِمَارَةُ فِيكُمْ لَمْ تَكُنِ الْوَصِيَّةُ بِكُمْ. فَحَجَّجُوا الْأَنْصَارَ، وَرَجَعُوا عَنْ قَوْلِهِمْ مِمَّنَا أَمِيرٌ وَمِنْكُمْ أَمِيرٌ، وَغَدَلُوا عَمَّا كَانُوا هَتَمُوا بِهِ مِنْ نَيْعَةِ سَعْدٍ لَذَلِكَ. وَتَبَّتْ أَيْضاً فِي الصَّحِيحِ⁽²⁾: "لَا يَزَالُ هَذَا الْأَمْرُ فِي هَذَا الْحَيِّ مِنْ قُرَيْشٍ"، وَأَمْثَالُ هَذِهِ الْأَدِلَّةِ كَثِيرٌ.

إِلَّا أَنَّهُ لَمَّا ضَعُفَ أَمْرُ قُرَيْشٍ وَتَلَاشَتْ عَصِيَّتُهُمْ بِمَا نَالَهُمْ مِنَ الثَّرَفِ وَالنَّعِيمِ، 15 وَعَاجَ^(ج) أَنْفَقَتُهُمُ الدَّوْلَةُ فِي سَائِرِ أَقْطَارِ الْأَرْضِ، عَجَزُوا لِذَلِكَ عَنْ حَمْلِ الْجِلَافَةِ،

(أ) سَقَطَ مِنْ ل (ب) فِي ظ: سَعْدُ بْنُ أَبِي عُبَادَةَ، غَلَطَ (ج) ع: وَمَا.

(1) أَخْرَجَهُ الطَّيَالِسِيُّ فِي مَسْنَدِهِ (2133)، وَأَحْمَدُ فِي الْمَسْنَدِ 3: 29، وَابْنُ أَبِي عَاصِمٍ فِي السَّنَةِ (1020) وَأَبُو نَعْمٍ فِي حِلْيَةِ الْأَوْلِيَاءِ 3: 171، وَالْحَاكِمُ فِي الْمُسْتَدْرَكِ 4: 501، وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي السُّنَنِ الْكُبْرَى 3: 121 مِنْ حَدِيثِ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ.

(2) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ 9: 78 (7140) وَمُسْلِمٌ (1818) مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍ.

وتغلبت عليهم الأعاجم، وصار الحُلُ والغنْد لهم؛ فاشتبه ذلك على كثير من المحققين حتى ذهبوا إلى نفي اشتراط القرشية، وغولوا على ظواهر في ذلك، مثل قوله عليه السلام (1): "اسمعوا وأطيعوا، وإن ولي عليكم عبد حبشي ذو زينة"؛ وهذا لا تقوم به حجة في ذلك، فإنه خرج مخرج التمثيل والفرض للمبالغة في إيجاب السمع والطاعة؛ ومثل قول عمر: لو كان سالم مولى أبي حذيفة حياً لولّيته، أو: لما داخلتني فيه 5 الظنّة؛ وهو أيضاً لا يفيد ذلك، لما عُلِفَتْ أَنَّ مذهب الصحابي ليس بحجة. وأيضاً، فمولى القوم منهم، وعصبيةُ الولاء حاصلةٌ لسالم من قُرَيْش، وهي الفائدة في اشتراط النسب. ولما استغظم عُمرُ أمرَ الخلافة، ورأى شروطها كأنها مَفْقُودَةٌ في ظَنِّه، عدل إلى سالم لتوفر / شروط الخلافة عنده فيه، حتى من الولاء المفيد [131] للعصبية كما نذكر، ولم يبقَ إلا صراحةُ النسب، فرآه غير مُحتاج إليه، إذ الفائدة في 10 النسب إنّما هي العصبية، وهي حاصلةٌ من الولاء. وكان ذلك جزئاً من عُمر على النظر للمسلمين، وتقليد أمرهم لمن لا تلحقه فيه لائمه، ولا عليه فيه عُهدة.

ومن القائلين بنفي اشتراط القرشية، القاضي أبو بكر الباقلاني (2)، لما أدرك ما عليه عصبيةُ قُرَيْش من التلاشي والاضمحلال، واستبداد ملوك العجم على 15 الخلفاء، فأنشَطَ شَرَطَ القرشية، وإن كان موافقاً لرأي الخوارج، لما رأى عليه حال

(1) أخرجه البخاري في الصلاة من صحيحه 1: 178 (693) و (696)، وفي الأحكام 9: 78 (7142)، وأحمد 3: 114 و 171، وابن ماجة (2860).

(2) بل على العكس من ذلك في كتابه التمهيد (181) فقد اشترط أن يكون الإمام قرشياً من الصميم، ويجوز العقد للمفصول وترك الأفضل لحوف الفتنة (184) ولا يجب أن يكون من بني هاشم دون غيرها من قبائل قريش، وإنما تكون شائعة في سائرهم. ولا يقول بالعصمة.

الخلفاء لعُهدِهِ. وبقي الجمهور على القول باشتراطها وصحة الإمامة للقرشي، ولو كان عاجزاً عن القيام بأمر المسلمين. وبُرد عليهم سقوط شرط الكفاية التي بها يقوى على أمره؛ لأنه إذا ذهب الشؤكة بذهاب العصية فقد ذهب الكفاية؛ وإذا وقع الإخلال بشرط الكفاية تطرّق ذلك أيضاً إلى العلم والدين، وسقط اعتبار شروط 5 هذا المنصب، وهو خلاف الإجماع.

وَلْتَكَلِّمُوا الْآنَ فِي حِكْمَةِ اشْتِرَاطِ النَّسَبِ لِيَتَحَقَّقَ بِهِ الصَّوَابُ فِي هَذِهِ الْمَذَاهِبِ، فنقول: إن الأحكام الشرعية كلها لا بُدَّ لها من مقاصد وحكم تشتمل عليها، وتُشرّع لأجلها. ونحن إذا بحثنا عن الحكمة في اشتراط النسب القرشي ومقصد الشارع منه، لم تقتصر فيه على التبرك بوضلة النبي ﷺ كما هو في المشهور، وإن كانت تلك الوضلة موجودة والتبرك بها حاصلاً؛ لكن التبرك ليس من المقاصد 10 الشرعية كما غلبت، فلا بُدَّ إذا من مصلحة في اشتراط النسب هي المقصودة في مشروعيتها. وإذا سبرنا وقسّمنا / لم نجد لها إلا اعتبار العصية التي تكون بها الحماية [131] والمطالبة، ويرتفع الخلاف والفرقة بوجودها لصاحب المنصب، فتسكن إليه الملة وأهلها، ويتنظم خبل الألفة فيها. وذلك أن قرينها كانوا ألق مضر وأصلهم وأهل القلب منهم، وكان لهم على سائر مضر العزة بالكثرة والعصية والشرف، فكان 15 سائر العرب يعرفون لهم ذلك، ويستكبرون لعلمهم. فلو قد جعل الأمر في سواهم لتوقع افتراق الكلمة بمخالفتهم، وعدم اتقيادهم؛ ولا يقبر غيرهم من قبائل مضر أن يرُدُّهم عن الخلاف، ولا يحملهم على الكره، فتفترق الجماعة وتختلف الكلمة. والشارع مُحذِّر من ذلك، حريص على اتقائهم ورفع التنازع والشتات بينهم، لتخصل اللُحمة

والعصبيَّة وتَحَسَّنَ الحمايَة. بخلاف ما إذا كان الأمر في قُرَيْشٍ، لأنَّهم قادرون على سؤق الناس بقضا الغلب إلى ما يُراد مِنْهم، فلا يُخْشَى من أحدٍ خلافَ عليهم ولا فُرْقَة؛ لأنَّهم كفيِّلون حينئذٍ يبدفونها ومنع الناس منها. فاشتَرَطَ نَسَبُهم القُرَشِيَّ في هذا المنصب، وهم أهلُ النصبيَّة القويَّة، ليكون أبلغ في انشطار المِلَّةِ واتِّفاق الجماعة؛ وإذا انشطمت كلمَتُهم انشطمت بانقطاعها كلمةُ مُضَرٍّ أجمع، فأذعن لهم سائر القرب، واقادث 5 الأئمَّ سواهم إلى أحكام المِلَّةِ، ووطئت جنودُهم قاصيَّة البلاد، كما وقع في أيام الفُتوحات، واستمرَّ بعدها في الدُولَينِ إلى أن اضمحلَّ أمرُ الخلافة، وتلاشت عصبيَّة القرب. ويُعلَّمُ ما كان لقريش من الكثرة والتغلب على يَطُون مُضَرٍّ، من مازس أخبار القرب وسيرهم، وقطنَ لملك من أخوالهم. وقد / ذكر ذلك ابنُ إسحاق في كتاب السَّيرِ (1)، وغيره.

10

وإذا ثبت أنَّ اشتراط القُرَشِيَّةِ إنَّما هو لرفع التنافع بما كان لهم من العصبيَّة والغلب، وعلمنا أنَّ الشارع، لا يَخْصُ الأحكامَ بجبلٍ ولا عَصْرٍ ولا أُمَّةٍ، عَلِمْنَا أنَّ ذلك إنَّما هو من الكفايَة، فردَّذناه إليها وطردنا العلَّةَ المُشْتَبِهةَ على المقصود من القُرَشِيَّة، وهي وجود العصبيَّة، فاشتَرَطْنَا في القائم بأُمُور المُسلمين أن يكون من قومٍ أُولَى عَصَبِيَّةٍ قويَّةٍ غالبية على من مَعَهَا لِعَضْرُها، لِيَسْتَبْعُوا مِنْ سِوَاهُمْ، وتَجَمَّعَ 15 الكلمةُ على حُسْنِ الحمايَة. ولا يَنعَمُ ذلك في الأقطار والآفاق كما كان في القُرَشِيَّة؛ إذ الدَّعْوَةُ الإسلاميَّةُ التي كانت لهم كانت عامَّةً، وعصبيَّةُ القرب كانت وافيةً بها فغلبوا سائر الأئمَّ. وإنَّما نَخْصُ لهذا العهد كلَّ قُطْرٍ بمن تكون له فيه النصبيَّة الغالبة. وإذا

(1) لا يوجد في القسم المطبوع من الكتاب .

نَظَرَتْ سِرَّ اللَّهِ فِي الْخِلَافَةِ لَمْ يَفُذْ هَذَا؛ لِأَنَّهُ سُبْحَانَهُ إِنَّمَا جَعَلَ الْخَلِيفَةَ نَائِباً عَنْهُ فِي الْقِيَامِ بِأُمُورٍ ^(أ) عِبَادَةٍ لِيُخَيِّلَهُمْ عَلَى مَصَالِحِهِمْ وَيَرْجِعَهُمْ عَنْ مَضَارِّهِمْ، وَهُوَ مُخَاطَبٌ بِذَلِكَ، وَلَا يُخَاطَبُ بِالْأَمْرِ مِنْ لَا قُدْرَةَ لَهُ عَلَيْهِ. أَلَا تَرَى مَا ذَكَرَهُ الْإِمَامُ ابْنُ الْحَطِيبِ ^(أ) فِي شَأْنِ النِّسَاءِ، وَأَنَّهُنَّ فِي كَثِيرٍ مِنَ الْأَحْكَامِ الشَّرْعِيَّةِ جُعِلْنَ تَبَعاً لِلرِّجَالِ 5 وَلَمْ يَدْخُلْنَ فِي الْخِطَابِ بِالْوَضْعِ، وَإِنَّمَا دَخَلْنَ عِنْدَهُ بِالْقِيَاسِ، وَذَلِكَ لَمَّا لَمْ يَكُنْ لَهُنَّ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ، وَكَانَ الرِّجَالُ قَوَامِينَ ^(ب) عَلَيْهِنَّ، اللَّهُمَّ إِلَّا فِي الْعِبَادَاتِ الَّتِي كُلُّ أَحَدٍ ^(ج) فِيهَا قَائِمٌ عَلَى نَفْسِهِ، فَيُخَاطَبُ فِيهَا بِالْوَضْعِ لَا بِالْقِيَاسِ. ثُمَّ إِنَّ الْوُجُودَ شَاهِداً بِذَلِكَ؛ فَإِنَّهُ لَا يَقُومُ بِأَمْرِ أُمَّةٍ أَوْ جَبِيلٍ إِلَّا مِنْ غَلَبِ عَلَيْهِمْ. وَقَدْ أَنْ يَكُونَ الْأَمْرُ الشَّرْعِيُّ مُخَالِفاً لِلأَمْرِ الْوُجُودِيِّ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

10 27 / فصل، في مذاهب الشيعة في حكم الإمامة {132ب}

أَعْلَمُ أَنَّ الشَّيْعَةَ لَفَةٌ هِيَ الصَّخْبُ وَالْأَتْبَاعُ، وَيُطْلَقُ فِي عَرَفِ الْفُقَهَاءِ وَالْمُتَكَلِّمِينَ مِنَ الْخَلْفِ وَالسَّلَفِ عَلَى أَتْبَاعٍ عَلِيٍّ وَبَنِيهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ. وَمَذْهَبُهُمْ جَمِيعاً مُتَّفِقِينَ عَلَيْهِ: أَنَّ الْإِمَامَةَ لِنَسْتٍ مِنَ الْمَصَالِحِ الْعَامَّةِ الَّتِي تَقُوضُ إِلَى نَظَرِ الْأُمَّةِ، وَيَتَغَيَّرُ الْقَائِمُ بِهَا بِتَغْيِيرِهِمْ، بَلْ هِيَ زَكْرُ الدِّينِ وَقَاعِدَةُ الْإِسْلَامِ، وَلَا يَجُوزُ لِلتَّبَعِي 15 إِبْغَالُهُ وَلَا تَقْوِضُهُ إِلَى الْأُمَّةِ، بَلْ يَجِبُ عَلَيْهِ تَعْيِينَ الْإِمَامِ لَهُمْ، وَيَكُونُ مَعْصُوماً مِنَ الْكِبَايِرِ وَالصَّغَايِرِ. وَأَنْ عَلِيّاً، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، هُوَ الَّذِي عَيَّنَهُ صَلَواتُ اللَّهِ عَلَيْهِ

(أ) ج: بأمر (ب) ط: ل: قوامون (ج) ل: واحد.

(1) هو ابن خطيب التري، محمد بن عمر الرازي، غفر الله له. (يزد الشرف به في المنجم)، ومعنى التثقل في مفاتيح الغيب 10: 91-90.

بخصوص يُثقلونها ويؤزلونها على مُقتضى مذهبهم، لا يعرفها تهايدة السُّنة ولا ثقله الشريعة، بل أكثرها موضوع أو مطعون في طريقه، أو بعيد عن تأويلاتهم الفاسدة.

وتنقسم هذه النصوص عندهم إلى جلي وخفي:

- فالجلي مثل قوله⁽¹⁾: "من كنت مولاة فعليّ مولاة". قالوا: ولم تظرد هذه الولاية إلّا في عليّ؛ ولهذا قال له عمر: أصبحت مولى كل مؤمن ومؤمنة. ومنها 5 قوله⁽²⁾: "أقضاكم عليّ". ولا معنى للإمامة إلّا القضاء بأحكام الله، وهو المراد بأولي الأمر الواجبة طاعتهم من الله، بقوله: ﴿أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم﴾ [سورة النساء، من الآية 59]، والمراد الحكم والقضاء، ولهذا كان حكما في قضية الإمامة يوم التقيفة دون غيره. ومنها قوله⁽³⁾: "من يُبايعني على زوجة وهو⁽⁴⁾ وصي وولي هذا الأمر من بعدي"، فلم يُبايعه إلّا عليّ.

ومن الخفي عندهم بعث النبي ﷺ عليّا لقراءة سورة براءة في الموسم حين أنزلت؛ فإنه بعث بها أولاّ أبا بكر، ثم أوجي إليه: لِيُبَلِّغَهُ رَجُلٌ مِنْكَ أَوْ مِنْ قَوْمِكَ،

(1) ل: فهو .

(1) هذه الجملة من الحديث ذكرت عن عدد من الصحابة، منهم: علي بن أبي طالب، وسعد بن أبي وقاص، وزيد بن أرقم، وريدة بن الحصبب وغيرهم. جمعهم النهي في رسالة سماها: طرق حديث من كنت مولاة فعليّ مولاة. حققها السيد عبد العزيز الطباطبائي. وطبع في طهران سنة 1423 هـ .

(2) هذا ليس من الحديث، إنّا هو من قول عمر بن الخطاب ، أخرجه ابن سعد في طبقاته 2: 339، والحاكم 3: 305، وشبهه عليّ أقضا وأبيّ أقرؤنا . انظر تاريخ الإسلام 2: 362 .

(3) لم أقف عليه .

/ فَبَعَثَ عَلِيًّا لِيَكُونَ الْقَارِيءَ الْمُبْلَغَ. قَالُوا: وَهَذَا يُدْلُّ عَلَى تَشْدِيدِ عَلِيٍّ؛ وَأَيْضًا فَلَمْ يُعْرِفْ أَنَّهُ قَدَّمَ أَحَدًا عَلَى عَلِيٍّ. وَأَمَّا أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ فَقَدْ قَدَّمَ عَلَيْهِمَا فِي غَزَاتَيْنِ، أَسَامَةُ ابْنُ زَيْدٍ مَرَّةً، وَعُمَرُ بْنُ الْعَاصِ أُخْرَى.

وهذه كلها أدلة شاهدة بتعيين عليٍّ للخلافة دون غيره. فيها ما هو غير

5 معروف، ومنها ما هو بعيد عن تأويلهم.

ثم منهم من يرى أنَّ هذه التصوص تُلْكَ على تعيين عليٍّ^(أ) وتُشَيِّصُهُ، وكذلك تَنْتَقِلُ مِنْهُ إِلَى مَنْ بَعْدَهُ، وهؤلاء هم الإمامية، وَيَتَّبِعُونَ مِنَ الشَّيْخِينَ حِينَ لَمْ يَتَقَدَّمُوا عَلِيًّا وَيُطَاعُوهُ بِمُقْتَضَى هَذِهِ التَّصَوُّصِ، يَغْمُضُونَ فِي إِمَامَتِهَا. وَلَا تَلْتَقِثُ^(ب) إِلَى نَقْلِ الْقَدَحِ فِيهَا مِنْ غُلَاتِهِمْ، فَهُوَ مَزْدُودٌ عِنْدَنَا وَعِنْدَهُمْ.

10 ومنهم من يقولُ إِنَّ هَذِهِ الْأَدِلَّةَ إِنَّمَا اقْتَضَتْ تَعْيِينَ عَلِيٍّ بِالْوُضْفِ لَا بِالشَّخْصِ، وَالتَّاسِ مُقَصَّرُونَ حَيْثُ لَمْ يَضَعُوا الْوُضْفَ مَوْضِعَهُ، وَهَؤُلَاءِ هُمُ الزَّيْدِيَّةُ، وَلَا يَتَّبِعُونَ مِنَ الشَّيْخِينَ وَلَا [يَغْمُضُونَ]^(ج) فِي إِمَامَتِهَا، مَعَ قَوْلِهِمْ بِأَنَّ عَلِيًّا أَفْضَلُ مِنْهَا، لَكِنَّهُمْ يُجَوِّزُونَ إِمَامَةَ الْمُتَضَوِّلِ مَعَ وُجُودِ الْأَفْضَلِ.

ثم اختلف هؤلاء الشيعة في مساقِ الخلافة بعد عليٍّ:

15 فمنهم من ساقها في وَلَدِ فَاطِمَةَ بِالنِّصِّ عَلَيْهِمْ وَاجِدًا بَعْدَ وَاحِدٍ، عَلَى مَا نَذَكَرَ بَعْدَ؛ وَهَؤُلَاءِ يُسَمُّونَ الْإِمَامِيَّةَ، نَسَبَةً إِلَى مَقَاتِلِهِمْ بِاشْتِرَاطِ مَعْرِفَةِ الْإِمَامِ وَتَعْيِينِهِ فِي الْإِيمَانِ، وَهِيَ أَصْلُ مَذْهَبِهِمْ.

(أ): تعيينه (ب): ل: تَلْتَقِثُ (ج): ط: يغمضون.

ومنها من ساقها في وُلد فاطمة، لكن بالاختيار من الشيعة. ويُشترط أن يكون الإمام منهم عالماً زاهداً جواداً شجاعاً، ويُخرجُ داعياً إلى إمامية؛ وهؤلاء هم الزيدية، ينسبُ إلى صاحب المذهب، وهو زَيْدُ / بن علي بن الحسين السبط، وقد كان يُناظر أخاه مُحَمَّداً الباقر على اشتراط الخروج في الإمام، فيلزمه الباقر أن لا يكون أبوهما زَيْن العابدين إماماً لأنه لم يُخرج ولا تَعَرَّض للخروج. وكان من ذلك 5 يتنوع عليه مذاهب المعتزلة وأخذها إياها عن واصل بن عطاء. ولما ناظر الإمامية زيدا في إمامة الشيعين ورأوه يقول بأمامتها ولا يتبرأ منها، رَفَضوه ولم يجعلوه من الأئمة، وبذلك سُمُّوا رافضة .

ومنها من ساقها بعد عليٍّ أو ابنائه السبطين، على اختلافهم في ذلك، إلى أخيها مُحَمَّد بن الحنفية، ثم إلى ولده، وهم الكيسانية، نسبة إلى كَيْسَانَ مَولاه. 10 وبين هذه الطوائف اختلافات تركناها اختصاراً .

وفيه طوائف يُسمَّون الغلاة ، تجاوزوا حدود العقل والإيمان في القول بالاهلية^(١) هؤلاء الأئمة؛ إما على أنه ينسبُ انصافاً بصفات الألوهية؛ أو أنَّ الإله حلُّ في ذاته البشرية، وهو قولٌ بالحلول يُوافق مذاهب النصارى في عيسى صلوات الله عليه. ولقد خرَّق عليُّ رضي الله عنه بالتار من ذهب إلى ذلك فيه منهم؛ وسخط 15 مُحَمَّد بن الحنفية المختار بن أبي عبيد لَمَّا بلغه مثل ذلك عنه، فصرَّح بلفنته والبراءة منه؛ وكذلك فعل جعفر الصادق حين بلغه مثل هذا عنه .

(١) ل : لمَّيرت إلى الالهية .

ومنها من يقول إن كمال الإمام لا يكون لغيره، فإذا مات انتقلت روحه إلى إمام آخر ليكون فيه ذلك الكمال؛ وهو قول بالتناسخ.

ومن هؤلاء الغلاة من يقف عند واحد من الأئمة لا يتجاوزهُ إلى غيره، بحسب من تعين لئلك عندهم، وهؤلاء هم الواقفية.

- 5 فبعضهم يقول: هو حَيٌّ لم يمُتْ، إلّا أنه غائبٌ عن أعين الناس، ويستشهدون لئلك بقضية الحضير. / قيل مثلُ ذلك في عليّ رضي الله عنه، وإنّه في السحاب، (134) والزعُدُ صوته، والبرقُ سوطه. وقالوا مثله في محمد بن الحنفية، وإنّه في جبل رضى من أرض الحجاز، قال شاعرهم كثير⁽¹⁾: [من الوافر]

10 أَلَا إِنَّ الْأَئِمَّةَ مِنْ قُرَيْشٍ وَلَأَ الْهَقُّ أَزِيعةٌ سَوَاءٌ
عَلِيٍّ وَالثَّلَاثَةُ مِنْ بَنِيهِ هُمُ الْأَسْبَاطُ لَيْسَ بِهِمْ خَفَاءٌ⁽¹⁾
فَيَسْبِطُ سَبِطُ إِيْمَانٍ وَبِرٍّ^(ب) وَيَسْبِطُ غَيْبُهُ كَرِيْلَاءُ
وَيَسْبِطُ لَا يَنْوُقُ الْمَوْتُ حَتَّى يَقُوْدَ الْجَيْشُ^(ج) يَقْدُمُهُ اللَّوَاءُ
تَقِيْبٌ لَا يُرَى فِيهِمْ^(د) زَمَانًا بِرَضْوَى، عِنْدَهُ عَسَلٌ وَمَاءُ

- وقال مثله غلاة الإمامية، وخصوصاً الاثنا عشرية منهم، يزعمون أن الثاني عشر من أئمتهم، وهو محمد بن الحسن العسكري، ولقبونه المهدي، دخل في سِرْدَابٍ بدارهم بالحلّة، وتغيّب حين اغتفل مع أمّه وغاب هنالك، وهو يخرج آخر

(أ) رواية الديوان: هُم أسباطه والأوصياء (ب) الديوان: وحلم (ج) الديوان: الحبل يقدم (د) الديوان: عهم .

الزَّمانَ فَمِلْأُ الْأَرْضَ غَدَلًا؛ يُشِيرُونَ بِذَلِكَ إِلَى الْحَدِيثِ الْوَاقِعِ فِي كِتَابِ التَّرْمِذِيِّ⁽¹⁾ فِي الْمَهْدِيِّ؛ وَهُمْ إِلَى الْآنَ يَنْتَظِرُونَهُ، وَيُسَمُّونَهُ الْمُنْتَظَرُ لِنَاكَ، وَيَقِفُونَ فِي كُلِّ لَيْلَةٍ بَعْدَ صَلَاةِ الْمَغْرِبِ بَابَ هَذَا السَّرْدَابِ، وَقَدْ قَرَّبُوا مَرْكَبًا، فَيَهْتَفُونَ بِاسْمِهِ وَيَدْعُونَهُ لِلْخُرُوجِ، حَتَّى تَنْتَبِّكَ النُّجُومُ، [ثُمَّ يَنْفُضُونَ]⁽¹⁾ وَيَرْجِنُونَ الْأَمْرَ إِلَى اللَّيْلَةِ الْقَائِلَةِ، وَهُمْ عَلَى ذَلِكَ [هَذَا]⁽¹⁾ الْعَهْدِ.

5

وَبَعْضُ هَؤُلَاءِ الْوَاقِعِيَّةِ يَقُولُ: إِنَّ الْإِمَامَ الَّذِي مَاتَ يَرْجِعُ إِلَى حَيَاتِهِ الدُّنْيَا. وَيَسْتَشْهَدُونَ لِنَاكَ بِمَا وَقَعَ فِي الشَّرَافِ الْكَرِيمِ مِنْ قِصَّةِ أَهْلِ الْكَهْفِ، وَالَّذِي مَرَّ عَلَى قَرْيَةٍ، وَقَتَّلَ بَنِي إِسْرَائِيلَ حِينَ ضُرِبَ بِعِظَامِ الْبَقَرَةِ الَّتِي أُمِرُوا بِذَنْجِهَا. وَمِثْلُ ذَلِكَ / مِنَ الْحَوَارِيقِ الَّتِي وَقَعَتْ عَلَى طَرِيقِ الْمُعْجِزَةِ^(ب)، فَلَا يَصُحُّ الِاسْتِشْهَادُ بِهَا فِي غَيْرِ مَوْضِعِهَا . وَكَانَ مِنْ هَؤُلَاءِ السَّيِّدِ الْجِنْفِيرِيِّ ، وَمَنْ شِغْرَهُ فِي ذَلِكَ⁽²⁾ : [مِنْ الْوَافِرِ]

10

إِذَا مَا الْمَرْءُ شَابَ لَهُ قَدَالٌ وَعَلَّلَهُ الْمَوَاشِيطُ بِالْخِضَابِ
فَقَدْ ذَهَبَتْ^(ج) بَشَاشَتُهُ وَأَوْدَى فَقَمَّ بِأَصْحَابِكَ عَلَى الشَّبَابِ
فَلَيْسَ بِعَائِدٍ مَا فَاتَ مِنْهُ إِلَى أَحَدٍ إِلَى يَوْمِ الْإِيَابِ^(د)
إِلَى يَوْمٍ. يَتُوبُ النَّاسُ فِيهِ إِلَى دُنْيَاهُمْ قَبْلَ الْحِسَابِ

(1) سقط من ط وحدها (ب) ل: الإجماع (ج) الديوان : وَلَتْ (د) الديوان: المآب .

(1) ليس في الأحاديث التي أخرجها الترمذي في المهدي هذه الأنفاط، وهي ثلاثة أحاديث (2230) و(2231) و (2232) على أنه ورد من حديث أبي سعيد الخدري عند أبي داود (4285) وفي حديث علي (4283).

(2) ديوانه : 120 .

أَدِينُ بَأَنَّ ذَلِكَ دِينُ حَقٍّ وما أنا في الشُّورِ بذي اِزْتِيَابٍ
كذلك الله أَخْبَرَ عن أناسٍ خِيُوا من بَعْدِ دَرَسٍ في التَّرابِ

وقد كفانا مَوْتُهُ هؤلاء الغُلَاةُ أُمَّةُ الشَّيْعَةِ ، فإنهم لا يقولون بها ، وَيُطْلَوْنَ
اختِجاجَهم عَلَيْهَا .

5 فَأَمَّا الْكَيْسَانِيَّةُ ، فساقوا الإمامة من يند محمد بن الحنفية إلى ابنه أبي
هاشم ، وهؤلاء هم الهاشمية . ثم افترقوا ، فمنهم من ساقها بَعْدَهُ إلى أخيه عَلِيِّ ، ثُمَّ إلى
ابنه الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ . وآخرون رَعَمُوا أَنَّ أَبَا هَاشِمٍ لما مات بِأَرْضِ [الشَّراة]^(أ)
مُضَرَّجًا من السَّامِ ، أَوْصَى إلى مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ بن عَبْدِ اللَّهِ بن عَبَّاسٍ ، وَأَوْصَى مُحَمَّدَ
إلى ابنه إِبْرَاهِيمَ المعروف بالإمام ، وَأَوْصَى إِبْرَاهِيمَ إلى أخيه عبد الله بن الحارثية ،
10 الْمَلَقَّبُ بِالسَّقَّاحِ ، وَأَوْصَى هو إلى أخيه عبد الله أبي جَعْفَرِ الْمَلَقَّبُ بِالْمَنْصُورِ ،
وَاتَّقَلَّتْ في وُلْدِهِ بالنَّصِّ بِالْعَهْدِ^(ب) وَاجِدًا بَعْدَ وَاحِدٍ إلى آخِرِهِمْ . وهذا مَذْهَبُ
الْهَاشِمِيَّةِ الْقَائِمِينَ بِذُؤَلَةِ بَنِي الْعَبَّاسِ . وكان منهم: أَبُو مُسْلِمٍ ، وَسَلْمَانُ بْنُ كَثِيرٍ ، وَأَبُو
سَلَمَةَ الْخَلَّالُ ، وَغَيْرُهُمْ من شَيْعَةِ الْعَبَّاسِيَّةِ . وَرَبَّمَا يَغْضُدُونَ ذَلِكَ بِأَنَّ حَقَّهُمْ في هذا
الْأَمْرِ يَصِلُ إِلَيْهِمْ من الْعَبَّاسِ ، لِأَنَّهُ كَانَ حَيًّا عِنْدَ الْوَفَاةِ ، وَهُوَ أَوَّلُ بِالْوِرَاثَةِ بَعْضُ
15 الْعُصُومِيَّةِ^(ج) .

وَأَمَّا الزُّرِّيَّةُ ، / فساقوا الإمامة على مَذْهَبِهِمْ فيها ، وَأَتَاهَا بِاخْتِيارِ الْحُلِّ وَالْعَقْدِ
لا بِالنَّصِّ . فقالوا بإمامة عَلِيٍّ ، ثُمَّ ابْنَهُ الْحَسَنِ ، ثُمَّ أَخِيهِ الْحُسَيْنَ ، ثُمَّ ابْنَهُ عَلِيٍّ زَيْنَ

(أ) من ع ، وفي بقية الأصول مضافة : السراة (ب) من ظه ، وفي بقية النسخ : والعهد (ج) من ط ج ع ، وفي ل ي : السموية .

العابدين، ثم ابنه زَيْد بن عَلِيٍّ، وهو صاحب هذا المذهب. وخرج بالكوفة^(١) داعيًا إلى الإمامة، فُقِلَ وصُلِبَ بالكُتَّاسَة .

وقال الزَيْدِيَّةُ بإمامة ابنه يَحْيَى من بعده ، فمضى إلى خُرَاسَان ، وقُتِلَ بالجوَزْجان، بعد أن أَوْصَى إلى مُحَمَّد بن عبد الله بن حَسَن بن الحسن السَّنْبَطِ؛ ويُقال له النَّفْسُ الزَّكِيَّةُ ؛ فخرج بالهَجاز وثَلَبَ بالمُهَديِّ، وجاءته عساكرُ المَنْصُورِ فَهُزِمَ 5 وقُتِلَ، وَعَهَدَ بالأمر إلى أخيه إِبْرَاهِيمَ، فقام بالبَصْرةَ ومعه عيسى بن زَيْد بن عَلِيٍّ، فَرَحَفَ إليهم المَنْصُورُ في عَسَاكِرِهِ، أو قُوَاذِهِ^(ب)، فَهُزِمَ، وقُتِلَ إِبْرَاهِيمَ وَعِيسَى؛ وكان جَعْفَرُ الصَّادِقِ قد أَخْبَرَهُمْ بذلك كُلَّهُ، وهي معدودةٌ في كراماته .

وذهب آخرون منهم إلى أَنَّ الإمامَ بَعْدَ مُحَمَّد بن عبد الله النَّفْسُ الزَّكِيَّةُ، هو مُحَمَّد بن القَاسِمِ بن عَلِيٍّ بن عَلِيٍّ بن عُمرَ، وعُمَرُ هو أخو زَيْد بن عَلِيٍّ، فخرج مُحَمَّد 10 ابن القَاسِمِ بالطالْقَان، فَقُبِضَ عليه وسِيقَ إلى المَغْتَصِمِ، فحبسه، وماتَ في مَحْبَسِهِ.

وقال آخرون من الزَيْدِيَّةِ: إِنَّ الإمامَ بَعْدَ يَحْيَى بن زَيْد هو أخوه عِيسَى الَّذِي حَضَرَ مع إِبْرَاهِيمَ بن عبد الله في قِتَالِهِ مع المَنْصُورِ، وسَقَلُوا الإمامةَ في عَقِيهِ، وإليه انْتَسَبَ دَعْيُ الرَّئِيجِ، كما نَذَرُكَ في أخبارهم.

وقال آخرون من الزَيْدِيَّةِ: إِنَّ الإمامَ بعد مُحَمَّد بن عبد الله، أخوه إِدْرِيسُ 15 الَّذِي قَرَّ إلى المَغْرِبِ وماتَ هُنَاكَ، وقام بأمره ابنه إِدْرِيسُ بن إِدْرِيسَ، واخْطَطَّ مَدِينَةَ فَاَسَ، وكان من بعده عَقِيَهُ مُلُوكًا بالمَغْرِبِ إلى أن انْقَرَضُوا، كما نَذَرُكَ في أخبارهم.

(١) ظ: إلى الكوفة (ب) كذا ضبطت في ل ع على معنى الشك فمن تولى الرحف، فكون فاعل زحف .

وَبَقِيَ أَمْرُ الزَّيْدِيَّةِ بِتَد / ذَلِكَ غَيْرُ مُنْتَظِمٍ. وَكَانَ مِنْهُمْ التَّاعِي الَّذِي مَلَكَ [135ب]
 طَبْرِسْتَانَ، وَهُوَ الْحَسَنُ بْنُ زَيْدِ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْمَاعِيلَ بْنِ الْحَسَنِ بْنِ زَيْدِ بْنِ الْحَسَنِ
 السَّبْطِ، وَأَخُوهُ مُحَمَّدُ بْنُ زَيْدٍ. ثُمَّ قَامَ بِهَذِهِ الدَّعْوَةِ فِي الدَّيْلَمِ النَّاصِرُ الْأَطْرُوشُ مِنْهُمْ،
 وَأَسْلَمُوا عَلَى يَدِهِ، وَهُوَ الْحَسَنُ بْنُ عَلِيِّ بْنِ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيِّ بْنِ عُثْمَرَ، وَعُمَرُ أَخُو زَيْدِ
 5 إِبْنِ عَلِيٍّ، فَكَانَتْ لِبْنِهِ فِي طَبْرِسْتَانَ ذَوْلَةٌ، وَتَوَصَّلَ الدَّيْلَمُ مِنْ سَبْيِهِمْ إِلَى الْمَلِكِ
 وَالْأَسْتَبْدَادِ عَلَى الْخَلْفَاءِ بَيْغَدَادَ، كَمَا نَذَكُرُ فِي أَخْبَارِهِمْ.

وَأَمَّا الْإِمَامِيَّةُ، فَسَاقُوا الْإِمَامَةَ مِنْ عَلِيِّ الْوَصِيِّ ⁽¹⁾ إِلَى ابْنِهِ الْحَسَنِ بِالْوَصِيَّةِ،
 ثُمَّ إِلَى أَخِيهِ الْحُسَيْنِ، ثُمَّ إِلَى ابْنِهِ عَلِيِّ زَيْنِ الْعَابِدِينَ، ثُمَّ إِلَى ابْنِهِ مُحَمَّدِ الْبَاقِرِ، ثُمَّ
 إِلَى ابْنِهِ جَعْفَرِ الصَّادِقِ، وَمِنْ هُنَا افْتَرَقُوا فِرْقَتَيْنِ:

10 فِرْقَةٌ سَاقَوْهَا إِلَى وَلَدِهِ إِسْمَاعِيلَ، وَيَعْرِفُونَهُ بَيْنَهُم بِالْإِمَامِ، وَهُمْ الْإِسْمَاعِيلِيَّةُ.
 وَفِرْقَةٌ سَاقَوْهَا إِلَى ابْنِهِ مُوسَى الْكَاطِمِ، وَهُمْ الْاِثْنَا عَشَرِيَّةُ، لَوْفُفِهِمْ عِنْدَ
 الثَّانِي عَشَرَ مِنَ الْأَيْمَةِ، وَقَوْلُهُمْ بِغَيْبَتِهِ إِلَى آخِرِ الزَّمَانِ، كَمَا مَرَّ.

فَأَمَّا الْإِسْمَاعِيلِيَّةُ فَقَالُوا بِإِمَامَةِ إِسْمَاعِيلَ الْإِمَامِ بِالتَّصُّصِ مِنْ أَبِيهِ جَعْفَرٍ،
 وَفَانْدَةُ التَّصُّصِ عَلَيْهِ عِنْدَهُمْ، وَإِنْ كَانَ قَدْ مَاتَ قَبْلَ أَبِيهِ، إِنَّمَا هِيَ بَقَاءُ الْأَيْمَةِ ^(ب) فِي
 15 عَقِيْبِهِ، كَقِصَّةِ هَارُونَ مَعَ مُوسَى صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِمَا.

قَالُوا: ثُمَّ انْتَقَلَتِ الْإِمَامَةُ مِنْ إِسْمَاعِيلَ إِلَى ابْنِهِ مُحَمَّدِ الْمَكْتُومِ، وَهُوَ أَوَّلُ
 الْأَيْمَةِ الْمَنْتَوْرِينَ؛ لِأَنَّ الْإِمَامَ عِنْدَهُمْ قَدْ لَا تَكُونُ لَهُ شَوْكَةٌ فَيَنْتَسِرُ، وَيَكُونُ دُعَاةُ

(1) كَذَا فِي ط ع ج، وَفِي ل ي: الرَضِيِّ (ب) مِنْ ط، وَفِي الْأَصُولِ الْأُخْرَى: الْإِمَامَةُ.

ظاهرين ، إقامة للحجة على الخلق ، وإذا كانت له شوكة ظهر وأظهر دعوته .
 قالوا: وبعد مُحمد المكنوم ابنه جعفر المصدق؛ وبغده ابنه محمد الحبيب وهو آخر
 المشهورين؛ وبغده ابنه عبيد الله المهدي الذي ظهر داعيته / أبو عبد الله الشيعي [136]
 في كُتامة، بايع الناس على دعوته، ثم أخرجهُ من معتقله بسجلماسة، ومَلَكَ القِروان
 والمغرب، ومَلَكَ بتوهُ من بغده مَضَرَ كما هو معروف في أخبارهم.

ويُسَمَّى هؤلاء الإسماعيلية، نسبة إلى القول بإمامة إسماعيل ، ويُسمَّون
 أيضًا الباطنية نسبة إلى قولهم بالإمام الباطن أي المَشْتور . ويُسمَّون أيضًا المَلِجَة
 لما في ضمن مقالاتهم من الإلحاد . ولهم مقالات قديمة ومقالات جديدة ، دعا إليها
 الحسن بن محمد الصباح في آخر المائة الخامسة ، ومَلَكَ خصوصاً بالشَّام والعِراق ،
 ولم تَزَلْ دَعْوَتُهُ [قائمة⁽¹⁾] فيها إلى أن تَوَزَّعَها الهلاك بَيْنَ مُلُوك التُّرك بِمَضَر ومُلُوك
 [الظطر]⁽²⁾ بالعِراق فانقرضت . ومقالةُ هذا الصَّباح في دَعْوَتِهِ مذكورة في كتاب المِلل
 والتحل للشَّهرستاني⁽³⁾ .

وأما الأثنا عشرية - ورُبَّما خُصُّوا باسم الإمامية عند المتأخرين منهم - فقالوا
 بإمامة موسى الكاظم بن جعفر، لوفاء أخيه الأكبر إسماعيل الإمام في خِباء أبيهما
 جعفر، فنُصَّ على إمامة موسى هذا، ثم ابنه علي الرضا، الذي عَهِدَ إليه المأمون،
 ومات قبله فلم يَمُتْ له أمر، ثم ابنه محمد التقي، ثم ابنه علي الهادي، ثم ابنه الحسن
 العسكري، ثم ابنه محمد المهدي المنتظر الذي قَدَّمنا ذِكرَهُ .

(1) من ل (ب) من ع ج ل ي، وفي ط: العرطر. ووضعت على اللام شطين لضبط النطق .

(2) المِلل والتحل 1: 195 .

وفي كل واحد من هذه المقالات للشيعة الاختلاف كثير؛ إلا أن هذه أشهر مذاهبهم، ومن أراد استيعابها ومطالعها فعليه بكتب الملل والنحل لابن خزم والشهرستاني وغيرهما، فها بيان ذلك. والله ﴿يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾ [سورة النحل، من الآية 93] .

5 28 • فصل، في انقلاب الخلاف إلى الملك

اعلم أن الملك غاية طبيعية للعصبة، ليس وقوعه عنها / باختيار، إنما هو [136ب] بضرورة الوجود وترتبه كما قلناه من قبل، وأن الشرائع والتدانيات وكل أمر يُخْتَل عليه الجفهور فلا بد فيه من العصبة، إذ المطالبة لا يتم إلا بها كما قدّمناه؛ فالعصبة ضرورية لليلة، وبوجودها يتم أمر الله منها. وفي الصحيح⁽¹⁾: "ما بعث الله نبياً إلا في مئة من قومه". 10

ثم وجدنا الشارع قد ذمّ العصبة ونذّب إلى أطرافها وتركها، فقال⁽²⁾: "إن الله أذهب عنكم غيبة الجاهلية وفخرها بالآباء، أثم بنو آدم وآدم من تراب"، وقال تعالى: ﴿إِنْ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ﴾ [سورة الحجرات، من الآية 13]. ووجدناه أيضاً قد ذمّ الملك وأهله، ونهى على أهله أحوالهم من الانسجام بالخلق

(1) سخط من ل .

(1) قدّم ذكره وتخريجه في صفحتي 168، 277.

(2) أخرجه أحمد 2: 361، والترمذي (3956) وهو آخر حديث في كتابه، وأبو داود (5116)، والطحاوي في شرح مشكل الآثار (3458)، والبيهقي في السنن الكبرى 10: 232 وفي شعب الإيمان (5126) و(5127) و(5128) .

والإسراف في غير القصد، والتَّكَبُّع عن صراط الله، وإِنَّمَا خَصَّ عَلَى الْأَلْفَةِ فِي الدِّينِ، وَخَذَرَ مِنَ الْخِلَافِ وَالْفُرْقَةِ .

- واعلم أَنَّ الدُّنْيَا وَأَحْوَالَهَا كُلُّهَا عِنْدَ الشَّارِعِ مَطْيئةٌ لِلْآخِرَةِ، وَمَنْ فَقَدَ الْمَطْيئةَ فَقَدَ الْوَصُولَ. وَلَيْسَ مُرَادُهُ فِيمَا يَنْهَى عَنْهُ أَوْ يَذْمُهُ مِنْ أَعْمَالِ الْبَشَرِ، أَوْ يَنْدُبُ إِلَى تَرْكِهِ، إِمَّا هَلَاكِيَّةٌ أَوْ اقْتِلَاعَةٌ مِنْ أَصْلِهِ، وَتَغْطِيلُ الْقُوَى الَّتِي نَشَأُ عَلَيْهَا بِالْكَلْبِيَّةِ ، 5
إِنَّمَا قَصْدُهُ تَصْرِيفُهَا فِي أَغْرَاضِ الْحَقِّ مُجْتَهِدِ الْإِسْتِطَاعَةِ ، حَتَّى تَصِيرَ الْمَقَاصِدُ كُلُّهَا حَقًّا وَتُشْجَذَ الْوِجْهَةُ ، كَمَا قَالَ ﷺ ⁽¹⁾ : "مَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ فَهِجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ، وَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ إِلَى دُنْيَا بُصِيصُهَا أَوْ امْرَأَةٍ يَتَرَوُّحُهَا فَهِجْرَتُهُ إِلَى مَا هَاجَرَ إِلَيْهِ". فَلَمْ يَذْمُ الْعُصْبُ وَهُوَ يَقْصِدُ نَزْعَهُ مِنَ الْإِنْسَانِ، فَإِنَّهُ لَوْ زَالَتْ مِنْهُ قُوَّةُ الْعُصْبِ لَفُتِدَ مِنْهُ الْإِتِّصَارُ لِلْحَقِّ ، وَبَطُلَ الْجِهَادُ وَإِعْلَاءُ كَلِمَةِ اللَّهِ بِهِ ؛ وَإِنَّمَا يُذَمُّ الْعُصْبُ 10
لِلشَّيْطَانِ وَالْأَغْرَاضِ الذَّمِيمَةِ ؛ فَإِذَا كَانَ الْعُصْبُ لِلذَّكَاءِ كَانَ مَذْمُومًا ، وَإِذَا كَانَ الْعُصْبُ ⁽¹⁾ فِي اللَّهِ وَفِي اللَّهِ كَانَ مَمْدُوحًا ؛ وَهُوَ مِنْ شِبَاهِ اللَّهِ ﷻ . وَكَذَا ذَمُّ الشَّهَوَاتِ لِلسَّيْئَانِ / أَيْضًا ^(ب) ، لَيْسَ الْمُرَادُ إِطْلَاقُهَا بِالْكَلْبِيَّةِ؛ فَإِنَّ مِنْ بَطَلَتْ شَهْوَتُهُ كَانَ نَقْصًا فِي حَقِّهِ؛ 1371
وَإِنَّمَا الْمُرَادُ قَصْرُهَا فِيمَا أُبِيحَ لَهُ بِاشْتِيَالِهِ عَلَى الْمَصَالِحِ؛ لِيَكُونَ الْإِنْسَانُ عَبْدًا مُتَصَرِّفًا طَوَّعَ الْأَوَامِرِ الْإِلَهِيَّةِ. وَكَذَا الْعَصِيَّةُ حَيْثُ ذَمُّهَا الشَّرْعُ، وَقَالَ: ﴿لَنْ تَنفَعَكُمْ 15
أَرْحَامُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ﴾ [سورة المتحنة، من الآية 3]، فَإِنَّمَا مُرَادُهُ حَيْثُ تَكُونُ الْعَصِيَّةُ

(1) من ع ج ل ي، وسقط من ظ (ب) سقط من ل .

(1) هو في الصحيحين من حديث عمر بن الخطاب، وبه افتتح البخاري صحيحه (1)، وهو في الجهاد عند مسلم (1907) .

على الباطل وأخواله كما كانت في الجاهلية، وأن [لا] ^(أ) يكون لأحد فخر بها أو حقاً على أحد، لأن ذلك مجاز من أفعال القلاء، وغير نافع في الآخرة التي هي دار القرار. فاما إذا كانت العصبية في الحق وإقامة ^(ب) أمر الله، فأمر ^(ج) مطلوب، ولو بطلت الشرائع، إذ لا يتم قيامها إلا بالعصبية كما قلناه من قبل. وكذا الملك،
 5 لما دمه الشارع لم يذم منه الغلب بالحق وقهر الكافة على الدين، ومراعاة المصالح؛ وإنما دمه لما فيه من التغلب بالباطل وقصريف الآدميين طوع الأغراض والشهوات كما قلناه. فلو كان الملك مخلصاً في غلبه للناس أنه الله، ويحملهم على عبادة الله ويجهاد عدوه لم يكن ذلك مذموماً.

وقد قال سليمان صلوات الله عليه: هرب هب لي ملكاً لا ينبغي لأحد من
 10 بقدي ﴿سورة ص، من الآية 35﴾؛ لما علم من نفسه أنه يغفل عن الباطل في الثبوت والملك.

ولما لقي معاوية عمر بن الخطاب عند قدومه إلى الشام في أبهة الملك وزيه من العديد والعدة، استنكر ذلك، وقال: أكسروية يا معاوية؟! فقال: يا أمير المؤمنين،
 إنا في قرح نجاه العدو، وبنا إلى مهاباتهم بزية الحزب والجهاد حاجة؛ فسكت ولم يخطئه
 لما احتج عليه بمقصد من مقاصد الحق والدين. فلو كان القصد رفض الملك من
 15 أضله لم يثبته هذا الجواب في تلك الكسروية واتصالها، بل كان يخرص على خروجه

منها بالجملة. وإنما أراد عمر بالكسروية ما كان عليه أهل فارس / في ملكهم من ارتكاب [137ب]
 الباطل والتبغي وسلوك سبيله، والقفلة عن الله؛ وأجابه معاوية بأن القصد بذلك ليس
 كسروية فارس وباطلهم، وإنما قصده ^(د) بها وجهه الله، فسكت.

(أ) من ل (ب) ي: وأقاموا (ج) ل: هو أئمر (د) ل: قصد.

وهكذا كان شأن الصحابة في رفض الملك وأحواله ونسيان عوائده ، حذراً من التباسها بالباطل .

فلما استخضر رسول الله ﷺ ، استخلف أبا بكرٍ على الصلاة، إذ هي أهم أمور الدين، وارتضاه الناس للخلافة، وهي تحمل الكفاية على أحكام الشريعة. ولم يُغير للملك ذِكْرٌ، لما أنه مظنة للباطل ونحلة يومئذٍ لأهل الكفر وأعداء الدين. فقام 5 بذلك أبو بكر ما شاء الله متبعا سنن صاحبه، وقاتل أهل الردة حتى اجتمع العرب على الإسلام.

ثم عهد إلى عمر فاتبع أثره، وقاتل الأُمم فغلبهم، وأذن للغزب في انتزاع ما بأيديهم من الدنيا والملك فغلبهم عليه، وانتزعوه منهم. ثم صارت إلى عثمان، ثم إلى علي؛ والكل مُتَبَرِّئون من الملك مُتَكَبِّرون عن طُرُقِهِ. 10

وأكد ذلك لديهم ما كانوا عليه من غصاصة الإسلام ونداوة الغزب. فقد كانوا أبعد الأُمم عن أحوال⁽¹⁾ الدنيا وتزفها، لا من حيث دينهم الذي يذعوهم إلى الزهد في التعميم، ولا من حيث بداوتهم ومواطنهم، وما كانوا عليه من خشونة العيش وشططه الذي ألفوه.

فلم تكن أمة من الأُمم أسغبت عيشاً من مُضر، لما كانوا بالجهاز في أرض 15 غير ذات زرع ولا ضرع ، وكانوا مَفْنوعين من الأزياف وحُبوبها ، لبغدها واختصاصها بمن ولّيتها من زبيقة واليتمن ؛ فلم يكونوا يتطاولون إلى خيبتها ؛ ولقد

(1) ل: زينة .

كانوا كثيراً ما يأكلون العقارب والحنافس، ويُسَخرون بأكل العلجوم، وهو وَرَّ الإبل يتهونه بالحجارة في الدَّمِ وَيَطْبَخُونَهُ. وقريباً من هذا كانت حالُ قُرَيْشٍ في مَطَاعِمِهِمْ وَمَسَاكِينِهِمْ .

- حتى إذا اجتمعت / عَصِيَّةُ الْعَرَبِ عَلَى الدِّينِ بِمَا أَكْرَمَهُمُ اللَّهُ مِنْ بُيُوتِهِ [138]
- 5 محمد ﷺ، رَزَخُوا إِلَى أُمَمٍ فَارِسٍ وَالرُّومِ، وَطَلَبُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَهُمْ مِنَ الْأَرْضِ بَوَّغِدِ الصَّدَقِ؛ فَاتَّبَرُوا مُلْكَهُمْ، وَاسْتَبَاحُوا دُنْيَاهُمْ، فَزَخَرَتْ بِحَارِ الرَّفْهِ لَدُنْهُمْ، حَتَّى كَانَ الْفَارِسُ الْوَاحِدُ يُقَسِّمُ لَهُ فِي بَعْضِ الْغَزَوَاتِ ثَلَاثُونَ⁽¹⁾ أَلْفًا مِنَ الذَّهَبِ أَوْ نُحُوهَا، فَاسْتَوَلَوْا مِنْ ذَلِكَ عَلَى مَا لَا يَأْخُذُهُ الْحَضَرُ. وَهُمْ مَعَ ذَلِكَ عَلَى خُسُوفٍ غَيْشِيَّةٍ؛ فَكَانَ عُمَرُ يُرْفَعُ ثَوْبُهُ بِالْجُلْدِ، وَكَانَ عَلِيٌّ يَقُولُ: يَا صَفْرَاءُ وَيَا بَيْضَاءُ، غُرِّي غُرِّي. وَكَانَ 10 أَبُو مُوسَى يَتَجَافَى عَنْ أَكْلِ الدَّجَاجِ لِأَنَّهُ لَمْ يَغْهَظْهَا لِلْعَرَبِ لِقَلَّتْهَا يَوْمِيذٍ، وَكَانَتْ الْمَنَاخِلُ^(ب) مَفْقُودَةً عَنْدهُمْ بِالْجُمْلَةِ ، وَإِنَّمَا يَأْكُلُونَ الْجُنْطَةَ بِنُخَالِهَا . وَمَكَايِبُهُمْ مَعَ هَذَا أَمَّ مَا كَانَتْ لِأَحَدٍ مِنْ أَهْلِ الْعَالَمِ .

- قال المشعودي⁽¹⁾: فِي أَيَّامِ عُثْمَانَ افْتَتَى الصَّحَابَةُ الصَّيَاعَ وَالْمَالَ، فَكَانَ لَهُ يَوْمَ قُبِيلٍ عِنْدَ خَازِنِهِ خَمْسُونَ وَمِائَةً أَلْفَ دِينَارٍ، وَأَلْفَ أَلْفَ دِرْهَمٍ؛ وَقِيمَةُ ضِيَاعِهِ بَوَادِي 15 الْقُرَى وَحُتَيْنَ وَغَيْرِهَا، مِائَتَا أَلْفَ دِينَارٍ، وَخُلْفٌ إِبِلًا وَخَيْلًا كَثِيرَةً.
- وبلغ الثمن الواحد من متروك الزبير بعد وفاته خمسين ألف دينار، وخلف ألف قرين وألف أمة.

(أ) في الأصول كلها: ثلاثين (ب) من ظ، وفي ج ل ي: المناخيل .

(1) مروج الذهب 76/3، 579 - 582 .

وكانت غَلَّةُ طَلْحَةٍ من العراق ألف دينار كلَّ يوم، ومن ناحية الشَّراة أكثر من ذلك.

وكان على مَرْيَطِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ ألف فرس، وله ألف بعيرٍ وعشرة آلاف من الغنم، وبلغ الثُّبُغ من مَتْرُوكِهِ بعد وفاته أربعة وثلاثين ألفاً.

وخلف زيد بن ثابت من الفضة والذهب ما كان يكسر بالفؤوس، غير ما 5 خلف من الأموال والضياع بمائة ألف دينار .

وبنى الزُّبَيْرُ داره بالبصرة، وكذلك بنى بِمَضَرَ والكوفة والإسكندرية.

وكذلك بنى طَلْحَةُ داره بالكوفة، وشيّد داره بالمدينة، وبنّاها / بالجِصَّ [138ب] والآجر والساج .

وبنى سَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ دارَهُ بالعقيق، ورفع سَمَكُهَا، وأوسع فضاءها، 10 وجعل على أغلاها شُرُفَاتٍ.

وبنى المُنَادُ داره بالمدينة، وجعلها مُجَصَّصَةً الظاهر والباطن .

وخلف يَتْلَى بْنُ مُنِيَّةٍ خَمْسِينَ ألف دينار، وعقاراً وغير ذلك، ما قيمته ثلاثمائة ألف درهم. انتهى كلامُ المَسْعُودِيِّ .

فكانت مكاسبُ القوم كما تراه، ولم يكن ذلك منعياً عليهم في دينهم، إذ هي 15 أموالٌ حلالٌ لأنها غنائمٌ [وفُيُوءُ] ^(أ)، ولم يكن قصرُهم فيها بإشراف، إنما كانوا على قَصْدٍ في أخوالهم كما قلناه ؛ فلم يكن ذلك بقادح [فيهم] ^(ب). وإن كان الاستيكتار من

(أ) في ظ وحدها: فيه (ب) سقط من ظ .

الدُّنْيَا مَذْمُومًا، فَإِنَّمَا يَرْجَعُ إِلَى مَا أَشْرَأَ إِلَيْهِ مِنَ الْإِشْرَافِ وَالْحُرُوجِ بِهِ عَنِ الْقُصْدِ. وَإِذَا كَانَ حَالُهُمْ قُضِيَ وَتَقَاتَمَ فِي سُبُلِ الْحَقِّ وَمَذَاهِبِهِ، كَانَ ذَلِكَ الْاِسْتِكْنَارَ عَوْنًا لَهُمْ عَلَى طُرُقِ الْحَقِّ وَاكْتِسَابِ الثَّارِ الْآخِرَةِ. فَلَمَّا تَدَرَّجَتِ الْبِدَاوَةُ وَالْقَضَاةُ إِلَى نِهَائِهَا، وَجَاءَتْ طَبِيعَةُ الْمَلِكِ الَّتِي هِيَ مُقْتَضَى الْعَصِيَّةِ كَمَا قُلْنَا، وَحَصَلَ التَّغْلُبُ 5 وَالْقَهْرُ، كَانَ حُكْمُ ذَلِكَ الْمَلِكِ عِنْدَهُمْ حُكْمُ الرَّفْعِ وَالِاسْتِكْنَارِ مِنَ الْأَمْوَالِ؛ فَلَمْ يَضْرَفُوا ذَلِكَ التَّغْلُبَ فِي بَاطِلٍ، وَلَا خَرَجُوا بِهِ عَنْ مَقَاصِدِ التَّيَمُّنَةِ وَمَذَاهِبِ الْحَقِّ.

وَلَمَّا وَقَعَتِ الْفِتْنَةُ بَيْنَ عَلِيٍّ وَمُعَاوِيَةَ، وَهِيَ مُقْتَضَى الْعَصِيَّةِ، كَانَ طَرِيقُهُمْ فِيهَا الْحَقَّ وَالِاجْتِهَادَ، وَلَمْ يَكُونُوا فِي مُحَازَنَتِهِمْ لِعَرَضِ دُنْيَوِيٍّ، أَوْ لِإِثَارِ بَاطِلٍ، أَوْ لَاسْتِشْعَارِ حَقِّدٍ كَمَا يَتَوَهَّمُهُ مَتَوَهَّمٌ⁽¹⁾، أَوْ يَنْزِعَ إِلَيْهِ مُلْجِدٌ. وَإِنَّمَا اخْتَلَفَ اخْتِبَاهُهُمْ فِي الْحَقِّ، وَخَالَفَ كُلُّ وَاحِدٍ نَظَرَ صَاحِبِهِ بِاجْتِهَادِهِ فِي الْحَقِّ، فَاقْتَتَلُوا عَلَيْهِ. وَإِنْ كَانَ الْمُصِيبُ عَلِيًّا فَلَمْ يَكُنْ مُعَاوِيَةُ قَائِمًا فِيهَا بِقُصْدِ الْبَاطِلِ؛ إِنَّمَا قَصَدَ الْحَقَّ وَأَخْطَأَ. وَالْكُلُّ 10 كَانُوا فِي مَقَاصِدِهِمْ عَلَى حَقٍّ.

ثُمَّ اقْتَضَتْ طَبِيعَةُ الْمَلِكِ الْاِسْتِرْدَادَ / بِالْمُجْدِ وَاسْتِثْنَاءَ الْوَاحِدِ بِهِ. وَلَمْ يَكُنْ 15 لِمُعَاوِيَةَ أَنْ يَذْفَعَ ذَلِكَ عَنْ نَفْسِهِ وَقَوْمِهِ، فَهُوَ أَمْرٌ طَبِيعِيٌّ سَاقَتُهُ الْعَصِيَّةُ بِطَبِيعَتِهَا، وَاسْتَشْعَرَتْهُ بَنُو أُمَيَّةٍ، وَمَنْ لَمْ يَكُنْ عَلَى طَرِيقَةِ مُعَاوِيَةَ فِي اقْتِضَاءِ الْحَقِّ مِنْ أَتْبَاعِهِمْ، فَاعْضَوْضُبُوا عَلَيْهِ وَاسْتَمَاتُوا دُونَهُ. وَلَوْ قَدْ حَمَلَهُمْ مُعَاوِيَةُ عَلَى غَيْرِ تِلْكَ الطَّرِيقَةِ وَخَالَفَهُمْ فِي الْاِسْتِرْدَادِ بِالْأَمْرِ، لَوَقَعَ فِي افْتِرَاقِ الْكَلِمَةِ الَّتِي كَانَ جَمْعُهَا وَتَأْلِيفُهَا أَهَمُّ عَلَيْهِ مِنْ أَمْرِ لَيْسَ وَرَاءَهُ كِبِيرُ مُخَالَفَةٍ. وَقَدْ كَانَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ يَقُولُ إِذَا رَأَى الْقَاسِمَ

(1) سقط من ل.

ابن محمد ابن أبي بكر : لو كان لي من الأمر شيء لولّيته الخلافة . ولو أراد أن يفهم إليه لفعل ؛ لكنه كان يخشى من بني أمية أهل الحل والعقد لما ذكرناه ؛ فلا يشدُر أن يُحوّل الأمر عنهم لئلا تقع الفرقة .

وهذا كله إنما حمل عليه منازع الملك التي هي مقتضى القضية . فالملك إذا خصل ، وفرضنا أن الواحد انفرّد به وصرفه في مذاهب الحق ووجوهه ، لم يكن 5 في ذلك تكبير عليه . وقد انفرّد سليمان ، صلوات الله عليه ، وأبوه داوود بملك بني إسرائيل ، لما اقتضته طبيعة الملك فيهم من الانفراد به ، وكانوا ما علمت من التبوّة والحق . وكذلك عهد معاوية إلى يزيد خوفاً من افتراق الكلمة ، بما كان بنو أمية لم يرضوا تسليم الأمر لمن سواهم . فلو قد عهد إلى غيره اختلفوا عليه ؛ مع أن ظنهم كان به صالحاً ، و⁽¹⁾ لا يزال أحد في ذلك ، ولا يظن بمعاوية غيره ؛ فلم 10 يكن ليفهم إليه وهو يفتقد ما كان عليه من الفسق ، حاشا لله لمعاوية من ذلك .

وكذلك كان مزوان بن الحكم وابنه ، وإن كانوا ملوكاً ، فلم يكن مذهبهم في الملك مذهب أهل البطالة والبنغي ؛ إنما كانوا متخزين لمقاصد الحق محمدهم / إلا في ضرورة تحمّلهم على بغضها ، مثل خشية افتراق الكلمة الذي هو أهمّ لديهم من كل مقصد . يشهد [لذلك] ^(ب) ما كانوا عليه من الاتباع والافتداء ، وما علم السلف من 15 أحوالهم . فقد احتج مالك في الموطأ ⁽¹⁾ بفعل عبد الملك ، وأما مزوان فكان من

(1) سقط من ل (ب) في ط وحدها: لك .

(1) احتج بعمله في جملة مسائل ، انظر الموطأ 2: 278 (رقم 2146) و 2: 344 (رقم 2287) ، واحتج بقضائه فيما يجب فيه الفل العمد 2: 444 (رقم 2555) .

الطبقة الأولى من التابعين، وفضله معروف، ثم تدرج الأمر في ولد عبد الملك،
 وكانوا من الذين بالمكان الذي كانوا عليه؛ وتوسطهم عمر بن عبد العزيز، وتزع إلى
 طريقة الخلفاء الأربعة والصحابه مجده، ولم ينهل. ثم جاء خلفهم واستعملوا طبيعة
 الملك في أغراضهم الدنيوية ومقاصدهم، ونسوا ما كان عليه سلفهم من تحري القصد
 5 فيها واعتماد الحق في مذاهبها. فكان ذلك تما دعا الناس إلى أن نعو عليهم أفعالهم.
 وأدالوا بالدعوة القبايسة منهم.

وولي رجالها الأمر، فكانوا من العدالة بمكان، وصرفوا الملك في وجوه الحق
 ومذاهبه ما استطاعوا؛ حتى جاء بنو الرشيد من بعده، فكان منهم الضال والصالح،
 ثم أفصى الأمر إلى بنينهم، فأعطوا الملك والثرف حقه، وانغمسوا في الدنيا وباطلها،
 10 ونبدوا الدين وراءهم ظهرياً، فتأذن الله بحزبهم، واشتزع الأمر من أيدي العرب جملة
 وأمكن سيواهم منه. وإلّا [الله لا يظلم مثقال ذرة] (سورة النساء، من الآية 40).

ومن تأمل سير هؤلاء الخلفاء والملوك، واختلافهم في تحري الحق من
 الباطل، عليم صحة ما قلناه. وقد حكى المسعودي⁽¹⁾ مثله في أخوال بني أمية، عن
 أبي جعفر المنصور، وقد حضر محومته وذكروا بني أمية، فقال: أما عبد الملك فكان
 15 جباراً لا ييالي بما صنع؛ وأما سليمان فكان همه بطنه وفرجه؛ وأما عمر فكان أغور
 بين غميان، وكان رجل القوم هشام. قال: ولم يزل بنو أمية ضابطين لما مهد لهم
 من / السلطان، يحوطونه ويصونون ما وهب الله لهم منه، مع تسبيهم معالي الأمور
 [140] ورفضهم أدانيها، حتى أفصى الأمر إلى أبنائهم المترفين، فكانت همهم قصد الشهوات،

(1) مروج الذهب 130/4 (2374 - 2376).

وركوب اللذات من معاصي الله، تَخَلَّأَ باستِندراجِه وأَمَّنَا لِمَكْرِهِ، مع أطراحهم صيانة
 الخلافه، واشتِخافهم بحق الرئاسه، وضَعُفهم عن السياسه، فسَلِّبهم الله العِزَّ،
 وأَلْبَسهم الذِّلَّ، ونَقَى عنهم النُّعْمَة.

ثم استخَضِر عبد الله بن مروان، فَقَصَّ عليه خبره مع ملك التَّوْبَة ، لما
 دخل أَرْضَه فَأَرَا أَمَامَ^(١) بني العباس، قال: أَقَمْتُ مَلِيًّا^(ب) ثُمَّ أَنَا فِي مَلِكُهُمْ، فَقَعَدَ عَلَى
 5 الأَرْضِ^(ج) وَقَدْ بُسِطَتْ لِي فُرْشُ ذَاتِ قِيَمَة ، فَقُلْتُ : مَا مَنَعَكَ مِنَ الْفُجُودِ عَلَى
 ثِيَابِنَا، فَقَالَ : إِنِّي مَلِكٌ ، وَحَقُّ لِكُلِّ مَلِكٍ أَنْ يَتَوَاضَعَ لِعَظْمَةِ اللَّهِ إِذْ رَفَعَهُ اللَّهُ . ثُمَّ
 قَالَ لِي: لَمْ تَشْرَبُوا الْخَمْرَ وَهِيَ مُحَرَّمَةٌ عَلَيْكُمْ فِي كِتَابِكُمْ ؟ فَقُلْتُ : اجْتَرَأُ عَلَى ذَلِكَ
 عِبِيدُنَا وَأَتْبَاعُنَا، قَالَ : فَلِمَ تَطْلُؤُونَ الزَّرْعَ بِدَوَابِّكُمْ وَالْفَسَادُ مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ فِي كِتَابِكُمْ ؟
 10 قُلْتُ : فَعَلْتُ ذَلِكَ عِبِيدُنَا وَأَتْبَاعُنَا بِجَهْلِهِمْ ، قَالَ : فَلِمَ تَلْبَسُونَ الدِّيَاجَ وَاللَّهَبَ
 وَالْحَرِيرَ وَهُوَ مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ فِي كِتَابِكُمْ ؟ قُلْتُ : ذَهَبَ مِنَّا الْمُلْكُ وَانْتَصَرْنَا بِقَوْمٍ مِنَ
 الْعَجَمِ ، دَخَلُوا فِي دِينِنَا فَلَبَسُوا ذَلِكَ عَلَى الْكَرْهِ مِنَّا . فَأَطْرَقَ يَتَكُثُّ بِيَدِهِ فِي
 الْأَرْضِ ، وَيَقُولُ : عِبِيدُنَا ، وَأَتْبَاعُنَا ، وَأَعَايِمُ دَخَلُوا فِي دِينِنَا !! ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ إِلَيَّ
 وَقَالَ: لَيْسَ كَمَا ذَكَرْتُ ! بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ اسْتَخْلَلْتُمْ مَا حَرَّمَ اللَّهُ، وَأَتَيْتُمْ مَا غَنَى نَهْيُهُمْ،
 15 وَظَلَلْتُمْ فِيهَا مَلَكْتُمْ ، فَسَلَبَكُمْ اللَّهُ الْعِزَّ وَأَلْبَسَكُمْ الذِّلَّ بِذُنُوبِكُمْ ، وَلِلَّهِ شَمَّةٌ لَمْ تَبْلُغْ
 غَايَتَهَا فِيكُمْ ، وَأَنَا خَائِفٌ أَنْ يَحِلَّ بِكُمْ^(د) الْعَذَابُ وَأَنْتُمْ بِلَدِّي فَيَنَالَنِي مَعَكُمْ ، وَإِنَّمَا
 الصِّيَاقَةُ ثَلَاثٌ ، / فَتَرَوُذُ مَا احْتَجَّجْتُ إِلَيْهِ وَازْتَجَلْتُ عَنْ أَرْضِي^(هـ) . فَتَعَجَّبَ الْمَنْصُورُ
 وَأَطْرَقَ .

(١) من ط ج ع. وفي ل ي: أيام (ب) في المروح: ثلاثا وهو أصوب (ج) ل: التراب (د) ل: عليكم (هـ) سقط من ل.

فقد تبين لك كيف انقلبت الخلافة إلى الملك، وأن الأمر كان في أوله
 خلافة، ووازع كل أحد فيها من نفسه وهو الدين، وكانوا يؤثرونه على أمور دنياهم،
 وإن أفضت إلى هلاكهم وخدّم دون الكافّة. فهذا عثمان لما حُصر في التار، جاءه
 الحسن والحسين وعبد الله بن عمر وابن جعفر وأمثالهم يريدون المداقعة عنه،
 فأبى، ومنع من سلّ السيف بين المسلمين، مخافة الفرقة، وحفظاً للألفة التي بها
 5 حفظُ الكلمة، ولو أدى إلى هلاكه. وهذا عليّ أشار عليه المغيرة لأوّل ولايته
 باستبقاء الزبير ومعاوية وطلحة على أغفالهم، حتّى يجتمع الناس على بيعته وتتفق
 الكلمة، وله بعد ذلك ما شاء من أمره، وكان ذلك من سياسة الملك؛ فأبى، فإرازا
 من الغش الذي بُنّاه في الإسلام. وعنا عليه المغيرة من القداة فقال: أشرتُ عليك
 10 بالأمس بما أشرت، ثمّ عدتُ إلى نظري فعلمتُ أنّه ليس من الحقّ والتصيحة، وأنّ
 الحقّ فيما رأيته أنت؛ فقال عليّ: لا والله، بل أعلم أنّك نصحتني بالأمس وعششتني
 اليوم، ولكن منعتني مما أشرت به ذائد الحق.

وهكذا كانت أحوالهم في إصلاح دينهم بفساد دنياهم. ونحو⁽¹⁾: [من الطويل]

نُزِعَ دُنْيَانَا بِتَفْزِيقِ دِينِنَا فَلَا دِينَنا يَبْقَى وَلَا ما نُرْقَعُ

15 فقد رأيت كيف صار الأمر إلى الملك، وتبيّث معاني الخلافة من تحزبي
 الدين ومذاهبه والجزّي على منهاج الحق، ولم يظهر التّفكيّر إلا في الوازع الذي كان
 ديناً ثم انقلب عصبيةً وسيفاً. وهكذا كان الأمر لمعهد معاوية ومزوان وابنه عبد

(1) كان إبراهيم بن آدم العجلي الزاهد يرّدها، انظر البيان والتبيين 1: 260، عيون الأخبار 2: 330، المقد
 الفريد 3: 176، الحاسن والأضداد 101، ولا يُعرف قائلها.

المَلِك، والصَّدرِ الأوَّل من خُلَفاء بني العبَّاس إلى الرُّشيد وبغض ولَّده. ثم ذهبَتْ
 معاني الخِلافة / ولم يَبْقَ إلَّا اسمُها، وصار الأمرُ مُلكًا بَحْثًا، وجَرَتْ طَبِيعَةُ التَّقَلُّبِ
 إلى غايَتها، واشتَغِلَتْ في أغراضها من القَهَر والتَّحَكُّم في الشَّهوات والملاذِّ. وهذا كما
 كان الأمرُ لِحَلْفِ بَني عُبَيدِ المَلِك، ولمَّا جاء بَعْدُ المُتَنَصِّم والمتوكِّل من بَني العبَّاس؛
 واسمُ الخِلافة باقِيًا فيهم لبقاء عَصِيَّةِ العَرَب، والخِلافةُ والمُلْكُ في الطَّوَرَيْنِ مُلْتَمِسٌ 5
 بَعْضُها بَعْضٌ. ثم ذهبَ رِزْمُ الخِلافةِ وأثرُها بذهابِ عَصِيَّةِ العَرَبِ وفناء جيلِهم
 وتلاشي أخواهم، وبقي الأمرُ مُلكًا بَحْثًا كما كان الشَّأْنُ في مُلوك العِجَمِ بِالمَشْرِقِ،
 يَدِينون بِطاعةِ الخَلِيفَةِ بَبرًا، والمُلْكُ بِمِجْمَعِ ألقابِهِ وَمَنَاجِيهِ لَهم، وليس للخَلِيفَةِ مِنْهُ
 شَيْءٌ. وكذلك فَعَلَ مُلوكُ رَناةِ المَغْرِبِ، مثل صِنْهاجَةِ مَعَ العُيَيْنِيِّينَ، وَمَغْرَاوَةَ وَبَني
 يَثْرَنَ أَيْضًا مَعَ خُلَفاءِ بَني أُمَيَّةَ بِالأَنْدَلُسِ، والعُيَيْنِيِّينَ بِالقُرُونِ. 10

فقد تَبَيَّنَ أَنَّ الخِلافةَ قد وُجِدَتْ بِدُونِ المُلْكِ أَوَّلًا، ثم التَّبَسُّتْ مَعَانِيها
 واختَلَطَتْ، ثم انْفَرَدَ المُلْكُ حَيْثُ افْتَرَقَتْ عَصِيَّتُهُ مِنْ عَصِيَّةِ الخِلافةِ. واللَّهِ مُقَدِّرُ
 اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ.

29 • فَصْلٌ، فِي مَعْنَى الْبَيْعَةِ

اغْلَمْ أَنَّ النِّبَّةَ هِيَ الْعَهْدُ عَلَى الطَّاعَةِ؛ كَأَنَّ الْمُبَايَعَ يُعَاهِدُ أَمِيرَهُ عَلَى أَنَّهُ يَسْلَمُ 15
 لَهُ التَّنَظَّرَ فِي أَمْرِ نَفْسِهِ وَأُمُورِ الْمُسْلِمِينَ، لَا يُنَازِعُهُ فِي شَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ، وَيُطِيعُهُ فِيمَا يَكْلِفُهُ
 بِهِ مِنَ الْأَثَرِ عَلَى الْمَنْشَطِ وَالْمَكْرَهَةِ. وَكَانُوا إِذَا بَايَعُوا الْأَمِيرَ وَعَقَدُوا عَهْدَهُ ^(١)، جَعَلُوا

(١) ل: عَهْدَةٌ .

أيديهم في يده توكيداً للعهد؛ فأشبه ذلك فعلُ البائع والمُشتري؛ فسُمِّيَ بَيْعَةً، مُضَرَّعٌ
 بَاعَ؛ وصارت البيعةُ مُصاحَفةً بالأيدي. هذا مَذْلُولُهَا في عُزْفِ اللَّغَةِ ومَقْهُودِ الشَّرْعِ؛
 وهو المُرَادُ في الحديث⁽¹⁾ في بَيْعَةِ النَّبِيِّ ﷺ لَيْلَةَ الْعَقَبَةِ وعند الشَّجَرَةِ، وحيثُما وُزِدَ
 / هذا اللَّفْظُ. ومنه بَيْعَةُ الْخُلَفَاءِ، ومنه أَيْمَانُ الْبَيْعَةِ؛ لِأَنَّ الْخُلَفَاءَ كَانُوا يَسْتَخْلِفُونَ [ب141]
 5 على هذا الْعَهْدِ وَيَسْتَوْجِبُونَ الْأَيَّانَ كُلَّهَا لَذَلِكَ، فَسُمِّيَ هَذَا الْاسْتِنْعَابُ أَيْمَانُ الْبَيْعَةِ؛
 وَكَانَ الْإِكْرَاهُ فِيهَا أَغْلَبَ. وَلِهَذَا لَمَّا أَقْبَى مَالِكٌ⁽²⁾ رَحِمَهُ^(ب) اللَّهُ بِسُقُوطِ يَمِينِ الْإِكْرَاهِ
 أَنْكَرَهَا الْوَلَاءُ عَلَيْهِ، وَرَأَوْهَا قَادِحَةً فِي أَيْمَانِ الْبَيْعَةِ، وَوَقَعَ مَا وَقَعَ مِنْ مِخْضَةِ الْإِمَامِ
 رَحِمَهُ^(ب) اللَّهُ.

وَأَمَّا الْبَيْعَةُ الْمَشْهُورَةُ لِهَذَا الْعَهْدِ، فَهِيَ نَحْيَةُ الْمُلُوكِ الْكِسْرِيَّةِ، مِنْ تَقْبِيلِ
 10 الْأَرْضِ أَوْ الْيَدِ أَوْ الرَّجْلِ أَوْ الذِّلِّ، أَطْلِقَ عَلَيْهَا اسْمُ الْبَيْعَةِ الَّتِي هِيَ الْعَهْدُ عَلَى
 الطَّاعَةِ مَجَازاً، لِمَا كَانَ هَذَا الْخَضُوعُ فِي التَّحِيَّةِ وَالْإِزَامِ الْآدَابِ مِنْ لَوَازِمِ الطَّاعَةِ
 وَتَوَابِعِهَا، وَغَلَبَ فِيهِ حَتَّى صَارَ حَقِيقَةً عَرَفِيَّةً، وَاسْتُغْنِيَ بِهَا عَنْ مُصَافَحَةِ أَيْدِي
 النَّاسِ الَّتِي هِيَ الْحَقِيقَةُ فِي الْأَصْلِ، لَمَّا فِي الْمُصَافَحَةِ لِكُلِّ أَحَدٍ مِنَ النَّزْلِ وَالْإِنْتِزَالِ
 الْمُنَافَتَيْنِ لِلرَّئَاسَةِ وَضَوْنِ الْمَنْصِبِ الْمُلُوكِيِّ، إِلَّا فِي الْأَقْلِ تَمَنِّي تَقْصِيدِ التَّوَاضُّعِ مِنْ
 15 الْمُلُوكِ، فَيَأْخُذُ بِهِ نَفْسُهُ مَعَ خَوَاصِهِ وَمَشَاهِيرِ أَهْلِ الدِّينِ مِنْ رَعِيَّتِهِ.

فَافْهَمْ مَعْنَى الْبَيْعَةِ فِي الْعُرْفِ؛ فَإِنَّهُ أَكِيدُ عَلَى الْإِنْسَانِ مَعْرِفَتَهُ، لِمَا يَلْزِمُهُ مِنْ
 حَقِّ سُلْطَانِهِ وَإِمَامِيهِ، وَلَا تَكُونُ أَعْمَالُهُ عِبْثًا وَمَجَانًا؛ وَاعْتَبِرْ ذَلِكَ مِنْ أَفْعَالِكَ مَعَ
 الْمُلُوكِ. وَاللَّهُ ﴿الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ﴾ [سورة الشورى، من الآية 19].

(1): ل: بالحديث (ب) ع ج ل ي: رضي الله عنه .

(2): استند مالك في ذلك إلى الحديث الذي أورده في الموطأ 2: 101 رقم (1719) .

اعلم أننا قد قدّمنا الكلام في الإمامة ومشروعيتها لينا فيها من المصلحة، وأن حقيقة النظر في مصالح الأمة لدينهم ودنيائهم؛ فهو وليهم والأمين عليهم، يتنظر لهم ذلك في حياته، ويتبع ذلك أن يتنظر لهم بعد مماته، ويقيم لهم من يتولى أمورهم كما كان هو^(١) يتولّاها، ويتيقن بنظره لهم في ذلك كما وتقوا به فيما قبل.

وقد عُرِف ذلك من الشرع بإجماع الأمة على جوازه وانفاذه إذا وقع، فعهد أبو بكر / إلى عمر بمخضّر الصحابة^(ب)، وأجازوه وأوجبوا على أنفسهم به طاعة عمر رضي الله عن جميعهم. وكذلك عهد عمر في الشورى إلى الشئ^(ج) من بقية العشرة، وجعل لهم أن يختاروا للمسلمين، فقوض ذلك بعضهم إلى بعض، حتى أفضى إلى^(د) عبد الرحمن بن عوف، فاجتهد وناظر المسلمين، فوجدهم متفقين على عثمان وعلي، وأثر عثمان بالبيعة على ذلك، لموافقته إياه على لزوم الاقدياء بالشيخين في كل ما يعرّ دون اجتهاده، فانقصد أمر عثمان لذلك وأوجبوا طاعته. والملا من الصحابة حاضرون للأولى والثانية، ولم يُنكره واحد^(هـ) منهم. فدل على أنهم متفقون على صحة هذا العهد، عارفون بمشروعيته، والإجماع حجة كما عُرِف.

ولا يثبت الإمام في هذا الأمر وإن عهد إلى أبيه أو ابنه، لأنه مأمور على النظر لهم في حياته، فأخرى^(و) ألا يتخلل فيها تبعه بعد مماته، خلافا لمن قال باتهامه في الولد والوالد، أو لمن خصّص التهمة في الولد دون الوالد، فإنه بعيد عن

(١) سقط من ل (ب) ل ي: من الصحابة (ج) ل: سنة (د) سقط من ط (هـ) ل: أحد (و) ل: فأولى.

الظُّنَّةُ فِي ذَلِكَ كَلَّمَهُ، لَا سِيَّيَا إِذَا كَانَتْ هُنَاكَ دَاعِيَّةٌ تَدْعُو إِلَيْهِ، مِنْ إِيْشَارِ مَضْلَحَةٍ أَوْ تَوَقُّعٍ مُفْسَدَةٍ، فَتَنْتَفِي الظُّنَّةُ عِنْدَ ذَلِكَ زَأْسًا، كَمَا وَقَعَ فِي عَهْدِ^(أ) مُعَاوِيَةَ لِابْنِهِ يَزِيدَ. وَإِنْ كَانَ فِعْلٌ مُعَاوِيَةً مَعَ وَفَاقِ النَّاسِ لَهُ حُجَّةٌ فِي الْبَابِ، وَالَّذِي دَعَا مُعَاوِيَةَ إِلَى إِيْشَارِ ابْنِهِ يَزِيدَ بِالْعَهْدِ دُونَ مَنْ سِوَاهُ، إِنَّمَا هُوَ مُرَاعَاةُ الْمَضْلَحَةِ فِي اجْتِمَاعِ النَّاسِ^(ب)،

5 وَاتِّفَاقِ أَهْوَائِهِمْ بِاتِّفَاقِ أَهْلِ الْحَلِّ وَالْعَقْدِ عَلَيْهِ حِينَئِذٍ مِنْ بَنِي أُمَيَّةٍ؛ إِذْ بَنُو أُمَيَّةٍ يَوْمَئِذٍ لَا يَرْضَوْنَ سِوَاهُ، وَهُمْ عَصَابَةُ قُرَيْشٍ وَأَهْلُ الْمِلَّةِ أَجْمَعُ وَأَهْلُ الْغَلَبِ مِنْهُمْ، فَأَثَرُهُ بِذَلِكَ دُونَ غَيْرِهِ مِمَّنْ يُظَلُّ أَنَّهُ أَوْلَى بِهَا، وَعَذَلٌ عَنِ الْمَفْضُولِ إِلَى الْفَاضِلِ، جِزْصًا عَلَى الْإِتِّفَاقِ وَاجْتِمَاعِ الْأَهْوَاءِ الَّذِي شَأْنُهُ أَهْمٌ عِنْدَ الشَّارِعِ. وَلَا يُظَلُّ بِمُعَاوِيَةَ غَيْرَ هَذَا، فَعِدَالَتُهُ وَصِحَابَتُهُ مَابِقَةٌ مِمَّا سَوَى / ذَلِكَ، وَخُضُورُ أَكْبَرِ الصَّحَابَةِ لِنَدَا^[142ب]

10 وَشُكُوتُهُمْ عَنْهُ دَلِيلٌ عَلَى انْتِفَاءِ الرَّيْبِ فِيهِ؛ فَلَيْسُوا مِمَّنْ تَأْخُذُهُمْ فِي الْحَقِّ هَوَادَّةٌ، وَلَيْسَ مُعَاوِيَةُ مِمَّنْ تَأْخُذُهُ الْعِزَّةُ فِي قَبُولِ الْحَقِّ؛ فَإِنَّهُمْ كُلُّهُمْ أَجَلٌ مِنْ ذَلِكَ، وَعَدَالَتُهُمْ مَابِقَةٌ مِنْهُ. وَفِرَارُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ^(ج) عَنْ ذَلِكَ^(ج)، إِنَّمَا هُوَ مَحْمُولٌ عَلَى تَوَرُّعِهِ عَنِ الدِّخُولِ فِي شَيْءٍ مِنَ الْأُمُورِ، مُبَاحًا كَانَ أَوْ مَخْطُورًا، كَمَا هُوَ مَعْرُوفٌ عَنْهُ. وَلَمْ يَتَّقِ فِي الْمُخَالَفَةِ لِهَذَا الْعَهْدِ الَّذِي اتَّفَقَ عَلَيْهِ الْجُمْهُورُ، إِلَّا ابْنَ الزُّبَيْرِ؛ وَنُدُورُ الْمُخَالَفِ

15 مَعْرُوفٌ.

ثُمَّ إِنَّهُ وَقَعَ مِثْلُ ذَلِكَ مِنْ بَعْدِ مُعَاوِيَةَ، مِنَ الْخُلَفَاءِ الَّذِينَ كَانُوا يَتَحَرَّوْنَ الْحَقَّ وَيَتَعَمَلُونَ بِهِ، مِثْلَ عَبْدِ الْمَلِكِ وَسُلَيْمَانَ مِنْ بَنِي أُمَيَّةٍ، وَالشَّقَاحِ وَالْمُنْصُورِ وَالْمُهَدِّيِّ وَالرَّشِيدِ مِنْ بَنِي الْعَبَّاسِ، وَأَمْثَالِهِمْ مِمَّنْ عُرِفَتْ عَدَالَتُهُمْ وَحُسْنُ رَأْيِهِمْ لِلْمُسْلِمِينَ،

(أ) ل: عَهْد (ب) ل: النَّاسِ عَلَيْهِ (ج) سقط من ل .

والتَّظَرُّ لهم؛ ولا يُعَاب عليهم إِيْشَارُ أُنْبَاءِهِمْ وإِخْوَانِهِمْ، وَخُرُوجُهُمْ عَنْ سَنَنِ الْخُلَفَاءِ الْأَرْبَعَةِ فِي ذَلِكَ. فَشَأْنُهُمْ غَيْرُ شَأْنِ أَوْلَئِكَ الْخُلَفَاءِ؛ فَإِنَّهُمْ كَانُوا عَلَى [حِينَ] ^(١) لَمْ تَحْدُثْ طَبِيعَةُ الْمُلْكِ، وَكَانَ الْوَارِثُ دِينِيًّا، فَعِنْدَ كُلِّ أَحَدٍ وَارِثٌ مِنْ نَفْسِهِ، فَعَهَدُوا إِلَى مَنْ يَنْتَضِيهِ الَّذِينَ قَطَعُوا وَآثَرُوهُ عَلَى غَيْرِهِ، وَوَكَّلُوا كُلَّ أَحَدٍ مَنْ يَنْسُمُو إِلَى ذَلِكَ إِلَى وَارِثِهِ. وَأَمَّا مَنْ يَبْغِيهِمْ مِنْ لَدُنْ مُعَاوِيَةَ، فَكَانَتِ الْعَصِيَّةُ قَدْ أَشْرَفَتْ عَلَى غَايَتِهَا مِنْ 5 الْمُلْكِ. وَالْوَارِثُ الدِّينِيُّ قَدْ ضَعُفَ، وَاخْتَبِجَ إِلَى الْوَارِثِ السُّلْطَانِيُّ وَالْعَصْبَانِيُّ. فَلَوْ قَدْ عَهَدَ إِلَى غَيْرٍ مِنْ تَنْتَضِيهِ الْعِصَابَةُ لَرُدَّتْ ذَلِكَ الْعَهْدَ وَانْتَقَضَ أَمْرُهُ سَرِيعًا، وَصَارَتْ الْجَمَاعَةُ إِلَى الْفُرْقَةِ وَالْإِخْتِلَافِ.

سَأَلَ رَجُلٌ عَلِيًّا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: مَا بَالُ النَّاسِ اخْتَلَفُوا عَلَيْكَ، وَلَمْ يَخْتَلِفُوا عَلَى أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرَ؟، فَقَالَ: لِأَنَّ أَبَا بَكْرٍ وَعُمَرَ كَانَا وَالْيَتِيمَ عَلَى مِثْلِي، وَأَنَا الْيَوْمَ وَالِ 10 عَلَى مِثْلِكَ؛ يُشِيرُ إِلَى وَارِثِ الدِّينِ.

[143] أَفَلَا تَرَى إِلَى الْمَأْمُونِ لَمَّا عَهَدَ إِلَى عَلِيٍّ بْنِ / مُوسَى بْنِ جَعْفَرِ الصَّادِقِ، وَسَمَاءِ الرِّضَا، كَيْفَ أَنْكَرْتَ الْعَبَاسِيَّةَ ذَلِكَ وَقَضَوْا بَيْعَتَهُ، وَبَايَعُوا لِعَمِّهِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ الْمُهَدِّيِّ، وَظَهَرَ مِنَ الْهَزَجِ وَالْجَلَافِ، وَانْقِطَاعِ السُّبُلِ، وَتَعَدُّدِ الثُّوَارِ وَالْخَوَارِجِ، مَا كَادَ أَنْ يَضْطَلِمَ الْأَمْرُ، حَتَّى بَادَرَ الْمَأْمُونُ مِنْ خُرَاسَانَ إِلَى بَغْدَادَ وَرَدَّ أَمْرَهُمْ لِمُعَايَدِهِ، 15 فَلَا بُدَّ مِنْ اخْتِبَارِ ذَلِكَ فِي الْعَهْدِ، فَالْعَصُورُ تَخْتَلِفُ بِاخْتِلَافِ مَا يَحْدُثُ فِيهَا مِنَ الْأُمُورِ وَالْقَبَائِلِ وَالْعَصَبِيَّاتِ، وَتَخْتَلِفُ بِاخْتِلَافِهَا الْمَصَالِحَ، وَلِكُلِّ مِنْهَا حُكْمٌ يَخْصُهُ، لُطْفًا مِنَ اللَّهِ تَعَالَى بِعِبَادِهِ.

(١) من ع ل .

وأما أن يكون القصد بالتعهد حفظ التراث على الأبناء ، فليس من المقاصد الدينية⁽¹⁾ ؛ إذ هو أمر من الله يختص به من يشاء ، فينبغي أن تحسن النية فيه ما أمكن ، خوفاً من العتب بالمناصب الدينية . والملك لله يؤتیه من يشاء من عباده .
وعرض هنا أمور تدعو الضرورة إلى بيان الحق فيها :

- 5 فالأول منها : ما حدث في يزيد من الفسق أيام خلافته . فإياك أن تنظر بمعاوية رضي الله عنه أنه علم ذلك من يزيد ؛ فإنه أغدُل من ذلك وأفضل ؛ بل قد كان يعدُّله أيام حياته في سماع الغناء وينهاه عنه ، وهو أقل من ذلك ، وكانت مذاهيهم فيه مُخيلة . ولما حدث في يزيد ما حدث من الفسق ، اختلف الصحابة يومئذٍ في شأنه ، فمنهم من رأى الخروج عليه ونقض بيعته من أجل ذلك ، كما فعل الحسين وعبد الله بن الزبير - رضي الله عنهما - ومن اتبعهما في ذلك . ومنهم من أبأ ، لما فيه من إثارة الفتنة وكثرة القتل ، مع العجز عن الوفاء به ؛ لأنَّ شوكة يزيد يومئذٍ هي عصية بني أمية ، وجمهور أهل الحل والعقد من قُرَيش ، ولستشيع عصية مضر أجمع ، فهي أعظم من كل شوكة ، ولا تطلق مقاومتهم ؛ فأقصرُوا عن يزيد / بسبب ذلك ، وأقاموا على الدعاء بهديته أو الراحة منه ؛ وهذا كان شأن [143]
- 15 جمهور المسلمين . والكل مُجتهدون ، ولا تكبر على أحد من الفريقين ، فمقاصدُهم في البرِّ وتحري الحق معروفة . وقفنا الله للافتداء بهم .

والثاني : هو شأن العهد من النبي ﷺ ، وما تدعيه الشيعة من وصيته لعلي رضي الله عنه ؛ وهو أمر لم يصح ولا قلَّه أحد من أئمة الثقل . والذي وقع في

(1) ع : الديانة .

الصحيح⁽¹⁾ من طلب التوبة والقرطاس لكُتِب الوصية، وأنَّ عمرَ منع من ذلك،
 فـدليل واضح على أنه لم يقع. وكذا قولُ عمر رضي الله عنه حين طعن وسيل في
 العهد فقال: إن أعهد فقد عهد من هو خير مني، يعني أبا بكر، وإن أترك فقد ترك
 من هو خير مني، يعني النبي ﷺ. * والصحابه حاضرون موافقون له على أنَّ
 النبي ﷺ * (1) لم يعهد.

5

وكذلك قولُ عليٍّ للعباس رضي الله عنهم، حين دُعا إلى الدخول على
 النبي ﷺ يسأله عن شأنها في العهد، فأبى عليٌّ من ذلك، وقال: إنه إن منعنا
 منها فلا نطمع فيها آخر الدهر؛ وهذا دليل على أنَّ عليّاً علم أنه لم يوص ولا عهد
 لأحد. وشبهة الإمامية في ذلك إنما هي كون الإمامة من أركان الإيمان كما يزعمون،
 وليس كذلك؛ وإنما هي من المصالح العامة المفوضة إلى نظر الخلق. ولو كانت من
 أركان الإيمان لكان شأنها شأن الصلاة، ولكن ينسَخلف فيها كما استخلف أبا بكر
 في الصلاة، ولكن ينشهر كما اشتهر أمر الصلاة. واحتجاج الصحابة على خلافة
 أبي بكر بقياسها على الصلاة في قولهم ارتضاه رسولُ الله ﷺ لدينا، أفلا نرضاه
 لدُنْيانا؟! دليل على أنَّ الوصية به لم تقع. وبذلك ذلك أيضاً على أنَّ أمر الإمامة
 والعهد بها لم يكن / مهماً كما هو اليوم، وشأن العصبية المراعاة في الاجتماع
 والافتراق في مجاري العادة، لم يكن يومئذٍ بذلك الاعتبار؛ لأنَّ أمرَ الدين

15

(1) سقط ما بين الجبين من ح .

(1) أخرجه البخاري في المغاري من صحيحه 6 : 11 حديث رقم (4432)، ومسلم في الوصايا (1637) من
 حديث ابن عباس .

والإسلام كان كله بخوارق العادة؛ من تأليف القلوب عليه، واستحسان الناس دونه؛ وذلك من أجل الأحوال التي كانوا يُشاهدونها في حضور الملائكة لنصرهم، وتزداد خبر السباء بينهم، وتجدد خطاب الله في كل حادثة يُنزل عليهم. فلم يُحتج إلى مراعاة الغصية، لما شمل الناس من صبغة الاقباد والإذعان، وما يستغفرونهم من تساع هذه المعجزات الخارقة، والأحوال الإلهية الواقعة، والملائكة المترددة التي وجسوا لها، 5 ودهشوا من نتائجها. فكان أمر الخلافة والمُلك والعهد والغصية وسائر هذه الأنواع مُندرجا في ذلك الغُباب، كما وقع. فلما انحسر ذلك المدد بذهاب تلك المعجزات، ثم بقاء القرون [التي]⁽¹⁾ شاهدوها، فاستحالت تلك الصبغة قليلاً قليلاً، وذهبت آثار الخوارق، وصار الحكم للعادة كما كان. فاعترض أمر الغصية ومجاري القوائد فيما ينشأ عنها من المصالح والمفاسد، وأضحت 10 الخلافة والمُلك والعهد بهما من المهمات الأكيدة كما زعموه، ولم يكن ذلك من قبل.

فانظر كيف كانت الخلافة لعهد النبي ﷺ غير مهمة، فلم يعهد فيها. ثم تدرجت الأهلية أزمان الخلفاء بعض الشيء، بما دعت الضرورة إليه في الحياة والجهاد 15 وشأن الردة والفُتوحات، فكانوا بالخيار في الفعل والتترك كما ذكرنا عن حمز رضي الله عنه. ثم صارت اليوم من أهم الأمور، للألفة على الحماية، والقيام بالمصالح؛ فاعترضت فيها الغصية التي هي سر الزارع عن القوة والتخاذل، ومنشأ الاجتماع والتوافق، / الكفيل بمقاصد الشريعة وأحكامها.

[144ب]

(1) من ل. وفي بقية الأصول: الذين. وتصح إذا قدم عليها واو المطلب [والذين].

والأمر الثالث : شأن^(١) الحروب الواقعة في الإسلام بين الصحابة والتابعين. وَاغْلَمْ أَنَّ اخْتِلَافَهُمْ إِنَّمَا يَقَعُ فِي الْأُمُورِ الدِّينِيَّةِ، وَيَنْشَأُ عَنِ الْجَهْدِ فِي الْأَدِلَّةِ الصَّحِيحَةِ وَالْمَدَارِكِ الْمُخْتَبَرَةِ. وَالْمُجْتَهِدُونَ إِذَا اخْتَلَفُوا عَنِ الْأَدِلَّةِ، فَإِنْ قُلْنَا إِنَّ الْحَقَّ فِي الْمَسَائِلِ الْجَهَادِيَّةِ وَاحِدٌ مِنَ الطَّرَفَيْنِ، وَمَنْ لَمْ يُصَادِفْهُ فَهُوَ مُخْطِئٌ، فَإِنَّ جَهْتَهُ لَا تَتَعَيَّنُ بِإِجْمَاعٍ، فَيَبْتَنِي الْكُلُّ عَلَى اخْتِمَالِ الْإِصَابَةِ، وَلَا يَتَعَيَّنُ الْمُخْطِئُ مِنْهُمَا، وَالتَّائِيْمُ 5 مَدْفُوعٌ عَنِ الْكُلِّ إِجْمَاعاً. وَإِنْ قُلْنَا إِنَّ الْكُلَّ عَلَى (ب) حَقٍّ، وَإِنْ (ب) كُلُّ مُجْتَهِدٍ مُصِيبٌ، فَأُخْرَى يَنْفِي الْخَطَأَ وَالتَّائِيْمَ. وَغَايَةُ الْخِلَافِ الَّذِي بَيْنَ الصَّحَابَةِ وَالتَّابِعِينَ أَنَّهُ (ج) خِلَافٌ اجْتِهَادِيٌّ فِي مَسَائِلِ^(٢) دِينِيَّةٍ ظَنِّيَّةٍ، وَهَذَا حُكْمُهُ.

وَالَّذِي وَقَعَ مِنْ ذَلِكَ فِي الْإِسْلَامِ إِنَّمَا هُوَ وَاقِعُهُ عَلِيٌّ مَعَ مُعَاوِيَةَ، وَمَعَ الزُّبَيْرِ، وَطَلْحَةَ، وَعَائِشَةَ، وَوَاقِعُهُ الْحُسَيْنِ مَعَ يَزِيدَ، وَوَاقِعُهُ ابْنِ الزُّبَيْرِ مَعَ عَبْدِ الْمَلِكِ. 10 فَاثِمًا وَاقِعُهُ عَلِيٌّ، فَإِنَّ النَّاسَ عِنْدَ مَقْتَلِ عُثْمَانَ كَانُوا مُفْتَرِقِينَ فِي الْأُمُصَارِ، فَلَمْ يَشْهَدُوا بَيْعَةَ عَلِيٍّ؛ وَالَّذِينَ شَهِدُوا، فَهُمْ مِنْ بَايَعٍ وَمِنْهُمْ مَنْ تَوَقَّفَ حَتَّى يَجْتَمِعَ النَّاسُ وَيَتَّفَقُوا عَلَى إِمَامٍ، كَسَعِيدِ، وَسَعِيدِ، وَابْنِ عُمَرَ، وَأُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ، وَالْمُعَوِيَّةَ بْنَ شُعْبَةَ، وَغَبْدَةَ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ، وَقُدَامَةَ بْنَ مِطْعُونٍ، وَأَبِي سَعِيدِ الْحُدْرِيِّ، وَكَعْبَ بْنَ عُجْرَةَ، وَكَعْبَ بْنَ مَالِكٍ، وَالتَّعْمَانَ بْنَ بَشِيرٍ، وَخَسَّانَ بْنَ ثَابِتٍ، وَمُسْلِمَةَ بْنَ مِخْلَدٍ، 15 وَفَضَالََةَ بْنَ عُبَيْدٍ، وَأَمْثَالِهِمْ مِنْ أَكْبَرِ^(٣) الصَّحَابَةِ. وَالَّذِينَ كَانُوا فِي الْأُمُصَارِ عَدَلُوا عَنْ بَيْعَتِهِ أَيْضًا إِلَى الطَّلَبِ بِدَمِ عُثْمَانَ، وَتَرَكَوا الْأَمْرَ قَوْضَى حَتَّى يَكُونَ^(٤) شَوْزَى

(١) في ع وحدها: بسان. وهذا الأمر الثالث إلى آخر الفصل، إضافة بخطه في نسخة ع. وأدرجناه بقية الأصول في موضعها (ب) سقط من ع ل ي (ج) سقط من ل (د) ل: في مسائل اجتهدية دينية (هـ) ل: كبار (و) ع: تكون.

بين المسلمين فمن يؤلّونه. وظلّوا بغليّ هواة في الشكوت عن ضرّ عُثمان من قائلته،
لا في المألاة عليه ، لحاش الله من ذلك . ولقد كان معاوية إذا صرّح بلامته / إنما [145]
يؤخّجها عليه في سكوته فقط.

ثم اختلفوا بعد ذلك؛ فرأى عليّ أن يبعثه قد انعقدت، ولزمث من تأخّر
5 عنها باجتماع⁽¹⁾ من اجتمع عليها بالمدينة دار النبي وموطن الصحابة، وأزجاً الأمر
في^(ب) المطالبة بدم عُثمان إلى اجتماع الناس واتفاق الكلمة، فيتمكّن حينئذٍ من ذلك.
ورأى الآخرون أن يبعثه لم تنقذ لافتراق الصحابة أهل الحل والعقد
بالأفاق، ولم يحضر إلا القليل، ولا تكون البيعة إلا باتفاق أهل الحل والعقد، ولا
تلزم لعقد^(ج) من تولّاها لغيرهم^(د) أو من القليل منهم، وأن المسلمين حينئذٍ قوضى،
10 فيطالبون أولاً بدم عُثمان، ثم يجتمعون على إمام. وذهب إلى هذا معاوية، وعمر بن
العاص، وأم المؤمنين عائشة، والزبير، وابنه عبد الله، وطلحة، وابنه محمد، وسعد،
وسعيد، والتميم بن بشير، ومعاوية بن حذيف، ومن كان على رأسهم من الصحابة
الذين تخلّفوا عن بيعة عليّ بالمدينة كما ذكرنا.

إلا أنّ أهل العصر الثاني من بعدهم اتفقوا على انعقاد بيعة عليّ ولزومها
15 للمسلمين أجمعين، وتضويّب رأيه فيما ذهب إليه، وتعيين الخطأ في جهة معاوية ومن
كان على رأيه، وخصوصاً طلحة والزبير، لانقضائها على عليّ بعد البيعة له فيما قيل،
مع دفع التائب عن كلّ واحد من الفريقين، كالشأن في المجتهدين. وصار ذلك إجماعاً
من أهل العصر الثاني على أحد قولَي أهل العصر الأول، كما هو معروف.

(1) ع: إجماع (ب) سقط من ل (ج) من طع ع: وفي ل: بعقد (د) ي: عن غيرهم، وفي ع: ج: عن غيرهم .

ولقد سُئِلَ عَلِيٌّ رضي الله عنه عن قَتْلَى الجَمَلِ وَصِفَيْنِ، فقال: والذي
نَفْسِي بَيْنَهُ، لا يَمُوتُنَّ أَحَدٌ من هَؤُلَاءِ وَقَلْبُهُ نَفْسِي إِلَّا أَدْخَلَهُ اللهُ الْجَنَّةَ، يَشِيرُ عَلَى
الْفَرِيقَيْنِ؛ نَفْلَهُ الطَّيْرِيَّ⁽¹⁾ وَغَيْرَهُ. فلا يَقَعَنَّ عِنْدَكَ زَيْبٌ فِي عِدَالَةِ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَلَا قَذَخٌ
بَشْيٍ مِنْ ذَلِكَ، فَمَنْ مَنَ غَلَفَتْ، / وَأَفْعَالُهُمْ وَأَقْوَالُهُمْ⁽²⁾ إِنَّمَا هِيَ عَنِ الْمُسْتَنْدَاتِ،
وَعِدَاتُهُمْ مَفْرُوعٌ مِنْهَا عِنْدَ أَهْلِ السُّنَّةِ، إِلَّا قَوْلًا لِلْمُعْتَزِلَةِ فِيمَنْ قَاتَلَ عَلِيًّا لَمْ يَلْتَفِتْ إِلَيْهِ 5
أَحَدٌ مِنْ أَهْلِ الْحَقِّ وَلَا عُرِّجَ عَلَيْهِ .

وَإِذَا نَظَرْتَ بَعَيْنَ الْإِنصَافِ^(ب) عَذَرْتَ النَّاسَ أَجْمَعِينَ فِي شَأْنِ الْإِخْتِلَافِ
فِي عُثْمَانَ ، وَاجْتِلَافِ الصَّحَابَةِ مِنْ بَعْدِهِ. وَعَلِمْتَ أَنَّهَا كَانَتْ فِتْنَةً ابْتُلِيَ بِهَا الْأُمَّةُ،
بَيْنَمَا الْمُسْلِمُونَ قَدْ أَذْهَبَ اللَّهُ عُدُوَّهُمْ وَمُلْكُهُمْ أَرْضَهُمْ وَدِيَارَهُمْ، وَنَزَلُوا الْأَنْصَارَ عَلَى
حُدُودِهِمْ بِالْبُصْرَةِ وَالْكُوفَةِ وَالشَّامِ وَمِصْرَ. وَكَانَ أَكْثَرُ الْعَرَبِ الَّذِينَ نَزَلُوا هَذِهِ الْأَنْصَارَ 10
جُفَاءً لَمْ يَسْتَكْبَرُوا مِنْ صُحْبَةِ النَّبِيِّ ﷺ، وَلَا هَذَبَتْهُمْ سَيْرُهُ وَآدَابُهُ، وَلَا ارْتَضَوْا
بِخُلُقِهِ، مَعَ مَا كَانَ فِيهِمْ مِنَ الْجَاهِلِيَّةِ مِنَ الْجَفَاءِ وَالْعَصِيَّةِ وَالتَّفَاخُرِ وَالبَغْدِ عَنْ سَكِينَةِ
الْإِيمَانِ. وَإِذَا بِهِمْ عِنْدَ اسْتِفْخَالِ التَّوَلَةِ، قَدْ أَضْبَحُوا فِي مَلَكَةِ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ،
مِنْ قُرَيْشٍ وَكِنَانَةٍ وَتَمِيمٍ وَهَذِيلٍ وَأَهْلِ الْحِجَازِ وَيُثْرِبِ السَّابِقِينَ الْأَوَّلِينَ إِلَى الْإِيمَانِ،
فَاسْتَنْكَفُوا^(ج) مِنْ ذَلِكَ وَغَضُّوا بِهِ لَمَّا يَرَوْنَ لِأَنْفُسِهِمْ مِنَ التَّقَدُّمِ بِأَنْسَابِهِمْ وَكَثْرَتِهِمْ، 15
وَمُضَادَّةِ فَارِسَ وَالرُّومِ، مِثْلَ قِبَائِلِ بَكْرِ بْنِ وَائِلٍ، وَعَبِيدِ الْقَيْسِ مِنْ زَبِيْعَةَ، وَقِبَائِلِ
كِنْدَةَ وَالْأَزْدِ مِنَ الْيَمَنِ، وَتَمِيمٍ وَقَيْسٍ مِنْ مُضَرَ، وَأَمْثَالِهِمْ. فَصَارُوا إِلَى الْفُصْ مِنْ

(أ) كُنَّا فِي عَظَمِيٍّ، وَفِي لُجٍّ: وَأَقْوَالُهُمْ وَأَعْمَالُهُمْ (ب) ل: التَّحْقِيقُ (ج) فِي طَ وَحْدَهَا: وَاسْتَكْبَرُوا .

(1) تَارِيخُ الرُّسُلِ وَالْمُلُوكِ 4 : 537 .

فُرِيضَ والأُفْعَ عليهم، والتَّضَرُّعُ في طاعتهم، والتَّعَلُّلُ في ذلك بالتَّعْلِيلِ منهم، والاستِغْدَاءُ عليهم، والظُّفْنُ فيهم بالغَجَزِ عن السَّريَّةِ، والتَّعْدُولُ في التَّسْمِ عن السَّوِيَّةِ^(١)، وَفَشَتِ القَالَةُ بذلك، وَانْتَهَتْ إلى أَهْلِ المَدِينَةِ، وَهَمٌّ مِنْ غِلْفَتِ. فَأَعْظَمُوهُ وَأَبْلَغُوهُ عُثْمَانُ، فَبَعَثَ إِلَى الْأَمْصَارِ مِنْ يَكْتَشِفُ لَهُ الْخَبَرَ؛ بَعَثَ ابْنَ عُمَرَ، وَمُحَمَّدَ

5 ابنِ مُسْلِمَةَ، وَأَسَامَةَ / بْنِ زَيْدٍ، وَأَمَثَالَهُمْ، فَلَمْ يُنْكِرُوا عَلَى الْأَمْراءِ شَيْئاً وَلَا زَاوَأَ

عَلَيْهِمْ طَلْعاً، وَأَذَوُا ذَلِكَ كَمَا عَلَّمُوهُ. فَلَمْ يَنْقَطِعِ الطُّغْنُ مِنْ أَهْلِ الْأَمْصَارِ، وَمَا زَالَتْ الشَّنَاعَاتُ تَكْثُرُ وَالْإِشَاعَاتُ تَنُمُو. وَرُبِّيَ الْوَلِيدُ بْنُ عُقْبَةَ وَهُوَ عَلَى الْكُوفَةِ بِشَرْبِ الْحُمْرِ، وَشَهِدَ عَلَيْهِ جَمَاعَةٌ مِنْهُمْ، وَحَدَّه عُثْمَانُ وَعَزَلَهُ. ثُمَّ جَاءَ إِلَى الْمَدِينَةِ مِنْ أَهْلِ الْأَمْصَارِ يُسْأَلُونَ عَزَلَ الْعَمَالِ، وَشَكَّوْا إِلَى عَلِيٍّ وَعَائِشَةَ وَالزُّبَيْرِ وَطَلْحَةَ. وَعَزَلَ لَهُمْ

10 عُثْمَانُ بَعْضَ الْعَمَالِ، فَلَمْ تَنْقَطِعْ بِذَلِكَ أَلْسِنَتُهُمْ؛ بَلْ وَقَدْ سَعِيدُ بْنُ الْعَاصِ وَهُوَ عَلَى الْكُوفَةِ، فَلَمَّا رَجَعَ اغْتَرَضُوهُ بِالطَّرِيقِ وَزَدُوهُ مَغْزُولاً، ثُمَّ انْتَقَلَ الْجَلَّافُ بَيْنَ عُثْمَانَ وَمَنْ مَعَهُ مِنَ الصَّحَابَةِ بِالْمَدِينَةِ، وَفَعَمُوا عَلَيْهِ امْتِنَاعَهُ مِنَ الْقَزْلِ، فَأَبَى إِلَّا أَنْ يَكُونَ عَنْ جُرْخَوْ. ثُمَّ قَلَّوْا التَّكْبِيرَ إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ مِنْ أَفْعَالِهِ وَهُوَ مُتَمَسِّكٌ بِالْاجْتِهَادِ، وَهُمْ

15 أَيْضاً كَذَلِكَ. ثُمَّ تَجَمَّعَ قَوْمٌ مِنَ الْقَوَّاعِ وَجَاءُوا إِلَى الْمَدِينَةِ يُظْهِرُونَ طَلَبَ التَّصَفَةِ مِنْ عُثْمَانَ، وَهُمْ يُضْمِرُونَ خِلَافَ ذَلِكَ مِنْ قَتْلِهِ. وَفِيهِمْ مِنَ الْبُصْرَةِ وَالْكُوفَةِ وَمِصْرَ، وَقَامَ مَعَهُمْ فِي ذَلِكَ عَلِيٌّ وَعَائِشَةُ وَالزُّبَيْرِ وَطَلْحَةُ وَغَيْرُهُمْ، يُحَاوِلُونَ تَشْكِينَ الْأُمُورِ، وَرَجَّحَ عُثْمَانُ إِلَى زَائِمِهِمْ فِيهَا. وَعَزَلَ لَهُمْ عَامِلٌ مِصْرَ فَأَنْصَرَفُوا قَلِيلاً، ثُمَّ رَجَعُوا وَقَدْ لَبَسُوا

بِكِتَابٍ مُدْلَسٍ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ لَقَوْهُ فِي يَدِ حَامِلَةٍ إِلَى عَامِلٍ مِصْرَ بِأَنْ يَقْتُلَهُمْ، وَخَلَفَ

(١) ج: السريّة .

عُثْمَانُ عَلَى ذَلِكَ؛ فَقَالُوا: مَكَّنَّا مِنْ مَزْوَانٍ فَهُوَ كَالْيَتِيمِ، خَلَفَ مَرْوَانُ؛ فَقَالَ عُثْمَانُ:
لَيْسَ فِي الْحَكْمِ أَكْثَرُ مِنْ هَذَا. فَحَاصِرُوهُ بَدَارَهُ، ثُمَّ بَيَّتُوهُ عَلَى حِينٍ غَفْلَةٍ مِنَ النَّاسِ
وَقَتْلُوهُ، وَاشْتَحَ بِأَبِ الْفِتْنَةِ.

فَلِكُلِّ مِنْ هَؤُلَاءِ عُذْرٌ فِيمَا وَقَعَ، وَكُلُّهُمْ كَانُوا مُهْتَمِّينَ بِأَمْرِ الدِّينِ وَلَا يُضِيعُونَ
شَيْئًا مِنْ تَعَلُّقَاتِهِ. ثُمَّ نَظَرُوا / بَعْدَ هَذَا [الواقع] ⁽¹⁾ وَاجْتَهَدُوا. وَاللَّهُ مَطَّلَعٌ عَلَى أَحْوَالِهِمْ
وَعَالَمٌ بِهِمْ. وَنَحْنُ لَا نَقْلُ بِهِمْ إِلَّا خَيْرًا لِمَا شَهِدَتْ بِهِ أَحْوَالُهُمْ، وَمَقَالَاتُ الصَّادِقِ
فِيهِمْ.

وَأَمَّا الْحُسَيْنُ، فَإِنَّهُ لَمَّا ظَهَرَ فِشْقُ يُزِيدٍ عِنْدَ الْكَافَّةِ مِنْ أَهْلِ غَضَرِهِ، دَعَتْ
شِيعَةُ أَهْلِ الْبَيْتِ بِالْكَوْفَةِ الْحُسَيْنِيَّةِ أَنْ يَأْتِيَهُمْ فَيَقُومُوا بِأَمْرِهِ. فَرَأَى الْحُسَيْنُ أَنَّ
الْخُرُوجَ عَلَى يُزِيدٍ مُتَعَيَّنٌ مِنْ أَجْلِ فِشْقِهِ، لَا سَبِيلًا عَلَيْهِ مِنْ لَهِ الْقُدْرَةِ عَلَى ذَلِكَ،
وَوَظَّيْهَا مِنْ نَفْسِهِ بِأَهْلِيَّتِهِ وَشَوْكَةِ؛ فَأَمَّا الْأَهْلِيَّةُ فَكَانَتْ كَمَا ظُنُّ وَزِيَادَةُ؛ وَأَمَّا
الشَّوْكَةُ فَفَلِط - يَزِجْهُ اللَّهُ - فِيهَا؛ لِأَنَّ غَضَبِيَّةَ مُضَرَّ كَانَتْ فِي قُرَيْشٍ، وَغَضَبِيَّةُ
قُرَيْشٍ فِي عَبْدِ مَنَاظٍ، وَغَضَبِيَّةُ عَبْدِ مَنَاظٍ إِنَّمَا كَانَتْ فِي بَنِي أُمَيَّةَ، تَعْرِفُ ذَلِكَ لَهُمْ
قُرَيْشٌ وَسَائِرُ النَّاسِ وَلَا يُنْكِرُونَهُ. وَإِنَّمَا نُسَبِّي ذَلِكَ أَوَّلَ الْإِسْلَامِ لِمَا شَغَلَ النَّاسَ مِنْ
الدُّهُولِ بِالْخَوَارِقِ وَأَمْرِ السُّوْخِي، وَتَرَدُّدِ الْمَلَايِكَةِ لِنَصْرِ الْمُسْلِمِينَ. فَأَعْقَلُوا أُمُورَ
عَوَانِدِهِمْ، وَذَهَبَتْ غَضَبِيَّةُ الْجَاهِلِيَّةِ وَمَنَازِعُهَا وَنُسَبِتُ، وَلَمْ يَبْقَ إِلَّا الْغَضَبِيَّةُ الطَّبِيعِيَّةُ
فِي الْحِمَايَةِ وَالِدِّفَاعِ، يُنْتَفَعُ بِهَا فِي إِقَامَةِ الدِّينِ وَجِهَادِ الْمُشْرِكِينَ، وَالدِّينُ فِيهَا مُحَكَّمٌ
وَالْعَادَةُ مَغْزُولَةٌ.

(1) ظ وسمعا: الواقع.

حَتَّى [إذا] ^(١) انْقَطَعَ أَمْرُ الثَّبُوءِ وَالْخَوَارِقِ الْمَهُولَةِ، تَرَاجَعَ الْحُكْمُ بَعْضُ الشَّيْءِ
لِلْعَوَائِدِ؛ فَعَادَتِ الْغَضَبِيَّةُ كَمَا كَانَتْ وَلَقَدْ كَانَتْ، وَأَصْبَحَتْ مُضَرًّا أَطْوَعَ لِبَنِي أُمَيَّةٍ مِنْ
سِوَاهُمْ بِمَا كَانَ لَهُمْ مِنْ ذَلِكَ [قَبْلَ] ^(ب).

فَتَبَيَّنَ لِذَلِكَ غَلَطُ الْحَسَنِينِ ؛ إِلَّا أَنَّهُ فِي أَمْرِ دُنْيَاوَيٍّ لَا يَضِرُّهُ الْغَلَطُ فِيهِ.
5 وَأَمَّا الْحُكْمُ الشَّرْعِيُّ فَلَمْ يَغْلَطْ فِيهِ ، لِأَنَّهُ مَنُوطٌ بِظَنِّهِ ؛ وَكَانَ ظَنُّهُ الْقُدْرَةَ عَلَى ذَلِكَ .
وَلَقَدْ عَذَّلَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ وَابْنُ الزَّيْرِ وَابْنُ عُمَرَ وَابْنُ الْحَنَفِيَّةِ أَخُوهُ وَغَيْرُهُ فِي مَسِيرِهِ
إِلَى الْكُوفَةِ ، وَغَلِمُوا غَلَطَهُ فِي ذَلِكَ وَلَمْ ^(ج) يَرْجِعْ / عَمَّا هُوَ بِسَبِيلِهِ ، لِمَا أَرَادَهُ ^(د) [147]
اللَّهُ .

وَأَمَّا غَيْرُ الْحَسَنِينِ مِنَ الصَّحَابَةِ الَّذِينَ كَانُوا بِالْحِجَازِ ، وَمَعَ زَيْدٍ بِالسَّامِ وَالْعِرَاقِ
10 وَمِنَ التَّابِعِينَ لَهُمْ ، فَرَأَوْا أَنَّ الْخُرُوجَ عَلَى زَيْدٍ وَإِنْ كَانَ فَاسِقًا لَا يَجُوزُ ، لِمَا يَنْشَأُ ^(هـ)
عَنْهُ مِنَ الْهَزَجِ [وَسَفْكَ] ^(و) الدَّمَاءِ ، فَأَقْصَرُوا عَنْ ذَلِكَ وَلَمْ يُتَابِعُوا الْحُسَيْنَ ، وَلَا
أُنْكِرُوا عَلَيْهِ وَلَا أُنْمَوْهُ ، لِأَنَّهُ مَجْتَهِدٌ وَهُوَ أَشْوَةُ الْمُجْتَهِدِينَ .

وَلَا يَذْهَبُ بِكَ الْغَلَطُ أَنْ تَقُولَ بِتَأْتِيهِمْ هَؤُلَاءِ بِمُخَالَفَةِ الْحُسَيْنِ وَقُعُودِهِمْ عَنْ
نَصْرِهِ؛ فَإِنَّهُمْ أَكْثَرُ الصَّحَابَةِ، وَكَانُوا مَعَ زَيْدٍ وَلَمْ يَرْوُوا الْخُرُوجَ عَلَيْهِ، وَقَدْ كَانَ الْحُسَيْنُ
15 يَشْتَشْهَدُ بِهِمْ وَهُوَ يُقَاتِلُ بِكَرْبَلَاءَ عَلَى فَضْلِهِ وَحَقِّهِ، وَيَقُولُ: سَلُوا جَابِرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ،
وَأَبَا سَعِيدَ الْخُدْرِيَّ، وَأَنْسَ بْنَ مَالِكٍ، وَسَهْلَ بْنَ سَعْدٍ، وَزَيْدَ بْنَ أَرْقَمٍ، وَأَمْثَالَهُمْ،
وَلَمْ يُنْكِرْ عَلَيْهِمْ قُعُودَهُمْ عَنْ نَصْرِهِ وَلَا تَعَرُّضَ لِنَدَائِهِ، لِعِلْمِهِ أَنَّهُ عَنْ اجْتِهَادٍ مِنْهُمْ كَمَا
كَانَ فِعْلُهُ هُوَ عَنْ اجْتِهَادٍ مِنْهُ.

(١) سقط من ظ (ب) من ع ج ل ي (ج) ل: لم (د) ل: أراد (هـ) ج: فناء (و) من ل .

وكذلك لا يذهب بك الغلط أن تقول بتضويب قتله لما كان عن اجتهاد وإن كان هو على اجتهاد، ويكون ذلك كما يحدّ الشافعي والمالكي والحنفي⁽¹⁾ على شرب التبيذ. واعلم أن الأمر ليس كذلك، وقاتله لم يكن عن اجتهاد هؤلاء وإن كان خلافه عن اجتهادهم؛ وإنما انفرد بقاتله يزيد وأصحابه. ولا تقول إن يزيد وإن كان فاسقاً ولم يجز هؤلاء الخروج عليه، فأفعاله عندهم نافذة صحيحة. واعلم أنه 5
إنما يتنفذ من أفعال الفاسق ما كان مشروعاً، وقتال البغاة عندهم^(ب) من شرطه أن يكون مع الإمام العادل، وهو مفقود في منألتنا، فلا يجوز قتال الحسين مع يزيد ولا ليزيد، بل هي من فغلاته المؤكدة لفيسته؛ والحسين فيها شهيد مثاب، وهو على 147ب] حق واجتهاد، / والصحابه الذين كانوا مع يزيد على حق أيضاً واجتهاد.

وقد غلط القاضي أبو بكر بن العربي المالكي في هذا، فقال في كتابه المسمى 10
بالقواصم والقواصم⁽¹⁾ ما معناه: أن الحسين قُتل بشرع جدّه؛ وهو غلط حمله عليه الغفلة عن اشتراط الإمام العادل في قتال أهل الآراء.

وأما ابن الزبير، فإنه رأى في خروجه ما رآه الحسين، وظن كما ظن، 15
وغلطه في أمر الشوكة أعظم؛ لأنّ بني أسد لا يقاومون بني أمية في جاهلية ولا إسلام. والقول بتعيين الخطي في جملة مخالفة كما كان في جملة معاوية مع علي لا سبيل

(1) سقط من ج (ب) سقط من ل .

(1) كذا في كل الأصول، واسم الكتاب: القواصم من القواصم، وهذه الإشارة وردت فيه بالمعنى، استمداذاً من حديث رواه مسلم عن زياد بن علقمة، عن عذبة بن شرح، وهو قوله ﷺ: "إنها ستكون هنات وهنات، فمن أراد أن يفرق أمّز هذه الأمة وهي جميع، فاضربوه بالسيف كانتا من كان" (القواصم من القواصم 338، صحيح مسلم - كتاب الإمارة - حديث رقم 1852).

إليه، لأن الإجماع هنالك قضى لنا به ولم نَجِدْه ههنا. وأما يزيدُ فعينُ خطأه فسقطه. وعبدُ الملك، صاحبُ ابن الزبير، أعظمُ الناس عدالةً، وناهيك في عدالته احتجاجُ مالك ببقوله، وعُقولُ ابن عباس وابن عمر إلى تبعته عن ابن الزبير وهم معه بالحجاز؛ مع أن الكثير من الصحابة كانوا يزورون أن يتبعه ابن الزبير لم تتمتع، لأنه لم يحضرها أهلُ الحل والعقد كنبیفة مزوان؛ وابنُ الزبير على خلاف ذلك؛ والكلُّ مُجتهدون مَحْمُولون على الحق في الظاهر؛ وإن لم يتعين في جهةٍ منها. والقَتْلُ الذي نَزَلَ به بعدُ مُرِيرٌ ما قَرَزْنَاهُ، يَجْرِي على قواعد الفقه وقوانينه؛ مع أنه شهيدٌ مُثَابٌ باعتبار قُضِيهِ وتَحْزِينِ الحق.

هذا هو الذي ينبغي أن تُحْمَلَ عليه أفعالُ السلف من الصحابة والتابعين، فهم خيارُ الأمة، وإذا جعلناهم غُرَضًا لِلْمَدْحِ، فَتَنَ اللَّيْ يَخْتَصُّ بِالْعَدَالَةِ؟ وَالنَّبِيُّ ﷺ يقول: "خيرُ الناس قُرْبِي، ثم الذين يلونهم، مَرَّتَيْنِ أو ثَلَاثًا، ثم / يُنْشَوُ [148] 10 الكَذِب"، فجعل الحَزِيَّةَ⁽¹⁾ وهي العَدَالَةُ مُخْتَصَّةً بِالْعَصْرِ الْأَوَّلِ والذي يليه. فإياك أن تعودَ نَفْسَكَ أو لِسَانَكَ التَّعَرُّضَ لِأَحَدٍ مِنْهُمْ، ولا تَوْسُوسَ قَلْبِكَ بِالزُّبَيْدِ فِي شَيْءٍ مِمَّا وَقَعَ مِنْهُمْ؛ وَالتَّمِيشَ لِمِ مَذَاهِبِ الْحَقِّ وَطُرُقِهِ مَا اسْتَظَلَّتْ، فهم أَوْلَى النَّاسِ بِذَلِكَ؛ وما اُخْتَلَفُوا إِلَّا عَنِ بَيِّنَةٍ، وما قَتَلُوا وَقُتِلُوا إِلَّا فِي سَبِيلِ جِهَادٍ أو إظهارِ حَقٍّ، وَاعْتَقَدَ 15 مع ذلك أَنَّ اخْتِلَافَهُمْ رَحْمَةً لِمَنْ بَعْدَهُمْ مِنَ الْأُمَّةِ، لِيَقْتَدِيَ كُلُّ أَحَدٍ مِنْ بَحْتَارِهِ مِنْهُمْ، وَيُجْعَلَهُ إِمَامَهُ وَهَادِيَهُ وَدَلِيلَهُ^(ب). فافهم ذلك، وَتَبَيَّنْ جَهْمَةَ اللَّهِ فِي خَلْقِهِ وَأَكْوَانِهِ.

(أ) كذا في ظ ل. وفي ع: الحزير له. وفي ج ي: الحزير به. (ب) إلى هنا تنهي الحاشية التي أضافها المؤلف بحظه عن الأمر الثالث، وأدرجها بقية الأصول في موقعها.

(1) في الصحيحين من حديث عبد الله بن مسعود: البخاري في الشهادات 3: 224 (2652)، وفي الفضائل 5: 3 (3651)، وفي الزقاق 8: 113 (6429)، وفي النور 8: 167 (6658)، ومسلم في الفضائل (2533).

31 • فصل، في الحُطْطِ الدِّينِيَّةِ الخِلَافَةِ

لَمَّا تَبَيَّنَ أَنَّ حَقِيقَةَ الخِلَافَةِ نِيَابَةٌ عَنْ صَاحِبِ الشَّرْعِ فِي حِفْظِ الدِّينِ
وَسِيَاسَةِ الدُّنْيَا، فَصَاحِبُ الشَّرْعِ مُتَصَرِّفٌ فِي الْأُمُورِ، أَمَّا فِي الدِّينِ فَيُفْتَضَى
التَّكْلِيفُ الشَّرْعِيُّ الَّذِي هُوَ مَأْمُورٌ بِتَبْلِيغِهَا وَخَلِّ النَّاسَ عَلَيْهَا؛ وَأَمَّا سِيَاسَةُ الدُّنْيَا
فَيُفْتَضَى رِعَايَتُهُ لِمَصَالِحِهِمْ فِي الْغَمَرَانِ الْبَشَرِيِّ.

وَقَدْ قَدَّمْنَا أَنَّ هَذَا الْغَمَرَانِ ضَرُورِيٌّ لِلْبَشَرِ، وَأَنَّ رِعَايَةَ مَصَالِحِهِ كَذَلِكَ،
لِئَلَّا يَفْسُدَ إِنْ أَهْمِلْتُ؛ وَقَدَّمْنَا أَنَّ الْمَلِكَ وَسُطُوتَهُ كَافٍ فِي حُصُولِ هَذِهِ الْمَصَالِحِ.
نَعَمْ، إِنَّمَا يَكُونُ أَكْمَلُ إِذَا كَانَتْ بِالْأَحْكَامِ الشَّرْعِيَّةِ، لِأَنَّهُ أَعْلَمُ بِهَذِهِ الْمَصَالِحِ. فَقَدْ صَارَ
الْمَلِكُ يَتَنَدَّرُخُ تَحْتَ الْخِلَافَةِ إِذَا كَانَ إِسْلَامِيًّا وَيَكُونُ مِنْ تَوَابِعِهَا. وَقَدْ يَتَفَرَّدُ إِذَا كَانَ
فِي غَيْرِ الْمِلَّةِ، وَلَهُ عَلَى كُلِّ حَالٍ مَرَاتِبُ خَادِمَةٍ وَوُظَائِفُ تَابِعَةٍ تَتَعَيَّنُ حُطْطًا، وَيَتَوَزَّعُ
عَلَى رِجَالِ الدَّوْلَةِ وَوُظَائِفَ، فَيَقُومُ كُلُّ وَاحِدٍ بِوُظَيْفَتِهِ ⁽¹⁾ / حَسْبِهَا يُعَيِّنُهُ الْمَلِكُ الَّذِي
تَكُونُ يَدُهُ عَالِيَةً عَلَيْهِمْ، فَيَتِمُّ بِذَلِكَ أَمْرُهُ، وَيَحْسُنُ قِيَامُهُ بِسُلْطَانِهِ.

وَأَمَّا الْمَنْصَبُ الْخِلَافِيُّ وَإِنْ كَانَ الْمَلِكُ يَتَنَدَّرُخُ تَحْتَهُ بِهَذَا الْإِعْتِبَارِ الَّذِي
ذَكَرْنَاهُ، فَتَضَرُّفُهُ الدِّينِيَّةُ يَخْتَصُّ بِحُطْطِ وَمَرَاتِبِ لَا تُعْرَفُ إِلَّا لِلْخُلَفَاءِ الْإِسْلَامِيِّينَ.
فَلَنَذْكُرَ الْحُطْطَ الدِّينِيَّةَ الْمُخْتَصَّةَ بِالْخِلَافَةِ، وَنَرْجِعُ إِلَى الْحُطْطِ الْمُسَوِّكَةِ
السُّلْطَانِيَّةِ.

(1) فِي ع.ج: بِوُظَيْفَتِهِ.

فاعلم أن الخططة الدينية الشرعية من الصلاة والفيا والقضاء والجهاد والجنسية، كلها مندرج تحت الإمامة الكبرى التي هي الخلافة، وكأنها الأمُّ الكبير والأصل الجامع، وهذه كلها متفرعة عنها وداخلة فيها، لعموم نظر الخلافة وتصرّفها في سائر أحوال الملة الدينية والدنيوية، وتنفيذ أحكام⁽¹⁾ الشرع فيها على العموم.

5. أ. فأمّا إمامة الصلاة، فهي أرفع هذه الخطط كلها، وأرفع من الملك بخصوصه المندرج معها تحت الخلافة. ولقد يشهد لذلك استدلال الصحابة في شأن أبي بكر رضي الله عنه باستخلافه في الصلاة على استخلافه في السياسة، في قولهم: انتضاء رسول الله ﷺ لدينا، أفلا نرضاه لثنايا؟! فلو أن الصلاة أرفع من السياسة لما صحّ القياس.

10. وإذا ثبت ذلك، فاعلم أن المساجد في المدينة صنفان: مساجد عظيمة كثيرة الغاشية، معدة للصلوات المشهودة؛ وأخرى دونها، مخصصة بقوم أو محلة، وليست للصلوات العامة.

15. فأمّا المساجد العظيمة فأمرها راجع إلى الخليفة أو إلى من يفوض إليه من سلطان أو وزير أو قاض، فينصب لها الإمام في الصلوات الخمس والجمعة والعيدتين والحسوفين والاشتيقاء. وتقرئ ذلك إمّا هو من طريق الأولى والاشتيقسان، وإفلاً شتات الزمايا عليه بشيء من / النظر في المصالح العامة. وقد يقول بالوجوب في [149] ذلك من يقول بوجوب إقامة الجمعة، فيكون نصب الإمام لها عنده واجباً.

(1) سطر من ل.

وأما المساجد المختصة بقوم أو مَحَلَّة فأمرها راجع إلى الجيران، ولا تحتاج إلى نظر خليفة ولا سلطان.

وأحكام هذه الولاية وشروطها والمؤلَّى فيها معروفة في كُتُب الفقه، ومبسوطة في كُتُب الأحكام السلطانية للمأزدي⁽¹⁾ وغيره، فلا نطوّل بذكره. وقد كان الخلفاء الأولون لا يقدِّمونها لغيرهم من الناس. وانظر من طعن من الخلفاء في 5 المنسجدة عند الإيدان بالصلاة وتزجدهم بذلك في أوقاتها، يشهد لك ذلك بمباشرتهم لها وأنهم لم يكونوا يستخلفون فيها⁽²⁾. وكذا كان حال الدولة الأموية من بعدهم، استثناءً⁽³⁾ بها^(ب) واستيفاضاً لثقتها. يحكى عن عبد الملك أنه قال لإحاجه: قد جعلت لك حجابة بابي إلا عن ثلاثة: صاحب الطعام فإنه يشد بالتأخير؛ والأمين بالصلاة فإنه داع إلى الله؛ والبريد فإن في تأخيرها فساد القاصية. فلما جاءت طبيعة الملك 10 وعوارضه من الغلظة والترفع عن مساواة الناس في دينهم وذئبيهم، استثنوا في الصلاة، وكانوا يستأثرون بها في الأخيان وفي الصلوات العامة، كالعيدين والجمعة، إشادة وتوثيقاً. فعَل ذلك كثير من خلفاء بني العباس والعباسيين صرّ دولتهم.

ب. وأما القُتُب، فللخليفة تصفح أهل العلم والتدريس، ورُدُّ القُتُب^(ج) إلى من هو أهل لها، وإعائته على ذلك، ومنع من ليس بأهل لها وزجره؛ لأنها من 15 مصالح المسلمين في أديانهم، فتجب عليه [مراعاتها]^(د)، لئلا يتعرض لذلك من ليس له بأهل، فيضِل الناس.

(1) ل: يستخلفون فيها أحدأ (ب) ل: لها (ج) ج: الفتوى (د) كنا في الأصول، وفي ط: رعيتها.

(2) الأحكام السلطانية 276 - .

وللمدرس الانتصاب لتعليم العلم وبنه، والجلوس لذلك في المساجد؛ / فإن [149ب]
كانت من المساجد العظام التي للسلطان الولاية عليها والنظر في أئمتها كما مر، فلا
بُد من استئذانه في ذلك؛ وإن كانت من مساجد العامة، فلا يتوقف ذلك على
إذن. على أنه ينبغي أن يكون لكل أحد من المفتين والمدرسين راجع من نفسه بمنعه
5 عن التصدي لما ليس له بأهل، فيُضِلَّ به المستهدي ويُزِلَّ به المسترشِد؛ وفي
الأثر⁽¹⁾: أجروكم على الفتوى أجروكم على جرائم حتم. فللسلطان فيهم لذلك من
ا نظر ما توجهه المصلحة من إجازة أو رَد.

ج. وأما القضاء، فهو من الوظائف الداخلة تحت الخلافة، لأته منصب
الفصل بين الناس في الخصومات حسماً للتداعي وقطعاً للتسارع؛ إلا أنه بالأحكام
10 الشرعية المتلقاة من الكتاب والسنة؛ فكان لذلك من وظائف الخلافة ومندرجاً في
عمومها. وكان الخلفاء في صدر الإسلام يباشرونه بأنفسهم ولا يجعلون القضاء في
شيء إلى سواهم. وأول من دفعه إلى غيره وقوض فيه، عمر رضي الله عنه،
فولى أبا النزداء مقة بالمدينة، وولى شريحاً بالبصرة، وولى أبا موسى الأشعري
بالكوفة. وكتب له في ذلك الكتاب⁽²⁾ المشهور الذي تدور عليه أحكام القضاء،
15 وهي مستوفاة فيه، يقول فيه:

(1) سنن الدارمي 1: 57، كنز العمال 28961.

(2) نص الكتاب في البيان والتبيين 1: 49، عيون الأخبار 1: 66، الكامل 1: 8 العقد الفريد 1: 79،
الذاكرة الحنفونية 1: 341، أخبار القضاة 1: 70، مع بعض الفروق والاختلافات اللفظية.

أما بعد، فإن القضاء فريضة محكمة، وسنة متبعة، فافهم إذا [أدلى]^(أ)
إليك، فإنه لا ينفع تكلم بحق لا نقاد له. وآس بين الناس في ونحك وعذلك^(ب)
ومجلسك، حتى لا يطمع شريف في خيفك، ولا يتأس^(ج) ضعيف من عذلك.

التيئة على من ادعى واليمين على من أنكر. والصلح جائز بين المسلمين إلا
صلحا أحل حراما أو حرم حلالا. 5

ولا يمتنعك^(د) قضاء قضيته أمس^(هـ)، فراجعت اليوم فيه عقلك، وهديت
فيه لثردك، / أن ترجع إلى الحق، فإن الحق قديم، ومراجعة الحق خير من التهادي
في الباطل. [1150]

الفهم فيما تلجأ في صدرك مما ليس في كتاب ولا سنة، ثم اغرف الأمثال
والأشياء؛ وقس الأمور بنظائرها. واجعل لمن ادعى حقا غائبا أو يئنه أمدا ينتهي
إليه، فإن أخضر يئنه أخذت له بحقه، وإلا استحللت القضية عليه؛ فإن ذلك أنقى
للسك وأجلى للغمى. 10

المسلمون عدول بعضهم في بعض، إلا مجلونا في حد، * أو مجريا عليه
شهادة زور^(و)، أو ظنيئا في نسب أو ولاء؛ فإن الله سبحانه عفا عن الأيمان،
وذرا باليتات. 15

وإياك والقلق والصخر والتأفف بالخصوص؛ فإن استبشراز الحق في مواطن
الحق يعظم الله به الأجر، ويحسن به الذكر. والسلام. انتهى كتاب عمر.

(أ) ط: أولي (ب) سقط من البيان والبيان وعيون الأخبار والمقد (ج) في البيان والبيان : ولا يخاف صيف من جوزك
(د) ل: يمتك (هـ) ل: بالأمس (و) سقط ما بين النجمين من ج .

وإنما كانوا يَقْلُدُون القضاء لغيرهم وإن كان مما يَتَعَلَّق بهم، لقيامهم بالسياسة العامة وكثرة أشغالها؛ من الجهاد، والفُتُوحات، وسدِّ الثُّغُور، وحماية البينضة، ولم يكن ذلك مما يقوم به غيرهم لعظيم العناية به. فاستَحَقُّوا أَمْرَ القُضاء في الواقعات بين الناس، واشتغلوا فيه من يقوم به تخفيفاً على ⁽¹⁾ أنفسهم. وكانوا مع ذلك إنما يَقْلُدُونه 5 أهلَ غصبيتهم بالنسب أو الولاء، ولا يَقْلُدُونه لمن بُعد عنهم في ذلك.

وأما أحكامُ هذا المنصب وشروطه، فمُعرُوفَةٌ ⁽²⁾ في كُتُب الفقه، وخصوصاً كُتُب الأحكام السلطانية؛ لأنَّ القاضي إنَّما كان له في عصر الخلفاء الفضلُ بين الخصوم فقط؛ ثم دُفِعَ لهم بعد ذلك أمورٌ أخرى على التدرج بحسب اشتغال الخلفاء والملوك ^(ب) بالسياسة الكبرى. واستقرَّ منصبُ القضاء آخر الأمر على أنه يَجْمَعُ مع 10 الفضل بين الخصوم استيفاءً بغض الحقوق العامة للمسلمين، بالنظر / في أموال [150 ب] المخجور عليهم من المجانين واليتامى والمفلسين وأهل السَّقه، وفي وصايا المسلمين وأوقافهم، وتزويج الأيتام عند فقد الأولياء على رأي من يراه، والتظير في مصالح الطرقات والأبنية؛ وتصفُّح الشهود والأمناء والثواب، واستيفاء العلم والخبرة فيهم بالعدالة والجرح، ليحصل له الوثوق بهم. وصارت هذه كلها من تعلقات وظيفته 15 وتوابع ولايته.

وقد كان الخلفاء من قَبْلُ يَجْعَلُونَ للقاضي النظر في المطالب، وهي وظيفة مُفترَجةٌ من سطوة السلطنة ونصفة القضاء. وتحتاج إلى علو يدٍ وعظيم زهبةٍ تُسمع

(1) ع: عن (ب) سقط من ج.

(2) الأحكام السلطانية 199.

الظالم من الخصمين وتزجر المتعدي، وكأنه يُمضي ما عجز القضاء أو غيرهم عن إفضائه. ويكون نظره في التينات والتغزير واعتاد الأمارات والقرائن، وتأخير الحكم إلى استيغلاء الحق، وتحمل الخصمين على الصلح، واستيغلاء الشهود؛ وذلك^(١) أوسع من نظر القاضي .

- 5 وكان الخلفاء الأولون يُباشرونها بأنفسهم إلى أيام المهدي من بني العباس، وربما كانوا يجعلونها لقضاتهم كما فعل علي رضي الله عنه مع قاضيه أبي إدريس الخولاني، وكما فعله المأمون ليحيى بن أكثم، والمعتصم لابن أبي دؤاد. وربما كانوا يجعلون للقاضي قيادة الجهاد في عساكر الصوائف؛ وكان يحيى بن أكثم يخرج أيام المأمون بالصائفة إلى أرض الروم؛ وكذا منذر بن سعيد، قاضي عبد الرحمن الناصر من بني أمية بالأندلس. وكانت توليته هذه الوظائف إما تكون للخلفاء، أو من يجعلون 10 ذلك له، من وزير مفوض أو سلطان متغلب.

- وكان أيضاً النظر في الجرائم وإقامة الحدود مختصاً في الدولة العباسية [١١51] / والأموية بالأندلس والغينية^(ب) يحضر والمغرب، راجعاً إلى صاحب الشرطة؛ وهي وظيفة أخرى دينية كانت من الوظائف الشرعية في تلك الدول، توسع النظر فيها عن أحكام القضاء قليلاً؛ فيجعل للنهمة في الحكم مجالاً، ويفرض العقوبات 15 الزاجرة قبل ثبوت الجرائم، ويقيم الحدود الثابتة في محالها^(ج)، ويحكم في القود والقصاص، ويقيم التغزير والتأديب في حق من لم ينته إلى الجريمة.

(١) سقط من متن نسخة ع، وبها إشارة مغزج، ولكن لم نره على المخطوط وأبقت في كل النسخ (ب) ي: التبيين (ج) ع: مجالها .

ثم تُوسِي شَأْنَهُنِ الْوُظَيْفَتَيْنِ فِي الْوَلِّ الَّتِي تُوسِي فِيهَا أَمْرُ الْخِلَافَةِ،
فَصَارَ أَمْرُ الْمَطَالِمِ رَاجِعًا إِلَى السُّلْطَانِ، كَانَ لَهُ تَقْوِيضٌ مِنَ الْخَلِيفَةِ أَوْ لَمْ يَكُنْ.
وَانْتَسَمَتْ وَظِيفَةُ الشَّرْطَةِ قِسْمَيْنِ، مِنْهَا وَظِيفَةُ النَّهْمِ عَلَى الْجَرَائِمِ، وَإِقَامَةُ حُدُودِهَا،
وَمُبَاشَرَةُ الْقَطْعِ وَالْقَصَاصِ حَيْثُ يَتَعَيَّنُ؛ وَنُصِبَ لِنَاكِ فِي هَذِهِ الْوَلِّ حَاكِمٌ يَحْكُمُ فِيهَا
5 بِمَوْجِبِ السِّيَاسَةِ دُونَ مُرَاجَعَةِ الْأَحْكَامِ الشَّرْعِيَّةِ، وَيُسَمَّى تَارَةً بِاسْمِ الْوَالِي، وَتَارَةً
بِاسْمِ الشَّرْطَةِ. وَبَقِيَ قِسْمُ التَّعَاوِيرِ وَإِقَامَةُ الْحُدُودِ فِي الْجَرَائِمِ الثَّابِتَةِ شَرْعًا، فَجُمِعَ لِلْقَاضِي
مَعَ مَا تَقَدَّمَ، وَصَارَ ذَلِكَ مِنْ تَوَاعِيهِ وَظِيفَتِهِ وَوِلَايَتِهِ، وَاسْتَمَرَّ الْأَمْرُ لِهَذَا الْعَهْدِ عَلَى ذَلِكَ.
وَخَرَجَتْ هَذِهِ الْوُظِيفَةُ عَنْ أَهْلِ غَضَبِيَّةِ الْوَلَةِ، لِأَنَّ الْأَمْرَ لَمَّا كَانَ خِلَافَةً دِينِيَّةً، وَهَذِهِ
الْحُظَّةُ مِنْ مَرَامِسِ الدِّينِ، فَكَانُوا لَا يُؤَلُّونَ فِيهَا إِلَّا مِنْ أَهْلِ غَضَبِيَّتِهِمْ مِنَ الْقَرْبِ،
10 وَمَوَالِيهِمْ بِالْجُلْفِ أَوْ الرِّقِّ أَوْ بِالْأَضْطِنَاعِ، تَمَّ يُوَثِّقُ بِكِفَايَتِهِ أَوْ⁽¹⁾ غَنَاهُ فِيمَا يُدْفَعُ إِلَيْهِ.

وَلَمَّا انْقَرَضَ شَأْنُ الْخِلَافَةِ وَظَهَرُوا، وَصَارَ الْأَمْرُ كُلُّهُ مُلْكًا وَسُلْطَانًا،
صَارَتْ هَذِهِ الْحُظَّةُ الدِّينِيَّةُ بَعِيدَةً عَنْهُ بَعْضُ الشَّيْءِ، لِأَنَّهَا لَيْسَتْ مِنْ أَلْقَابِ الْمُلْكِ
وَلَا مَرَامِسِهِ. ثُمَّ خَرَجَ الْأَمْرُ جُمْلَةً عَنِ الْقَرْبِ وَصَارَ الْمُلْكُ لِسِوَاهُمْ مِنْ أَسْمِ التُّرْكِ
وَالْبَرْزَرِ، فَازْدَادَتْ هَذِهِ الْحُظَّةُ / الْجِلَافِيَّةُ بَعْدًا عَنْهُمْ بِمَنَاحِهَا وَغَضَبِيَّتِهَا. وَذَلِكَ أَنَّ
15 الْقَرْبَ كَانُوا يَرَوْنَ أَنَّ الشَّرِيعَةَ دِينُهُمْ، وَالنَّبِيَّ ﷺ مِنْهُمْ، وَأَحْكَامَهُ وَشَرَائِعَهُ يُخْلُصُهُمْ
بَيْنَ الْأُمَمِ وَطَرِيقُهُمْ. وَغَيْرُهُمْ لَا يَرَوْنَ ذَلِكَ، إِنَّمَا يُؤَلُّونَهَا جَانِبًا مِنَ التَّقْطِيمِ لَمَّا دَانُوا بِالْجِلَّةِ
فَقَطُّ. فَصَارُوا يَقْلِدُونَهَا مِنْ غَيْرِ عَصَابَتِهِمْ تَمَّ كَانُوا تَاهَلُّ لَهَا فِي دَوْلِ الْخُلَفَاءِ السَّلَافَةِ.
وَكَانَ أُولَئِكَ الْمُتَاهِلُونَ بِمَا أَخَذَهُمْ تَرْفُ الْوَلِّ مُنْذُ مِثْنَيْنِ مِنَ السَّنِينَ قَدْ نَسُوا عَهْدَ

(1) ع: وغانه.

البداءة وحُشُونَتِهَا، وَالتَّبَسُّوا بِالْحَضَارَةِ فِي عَوَائِدِ تَرْفِهِمْ وَدَعَتِهِمْ، وَقَلَّةُ الْمَانَعَةِ عَنْ
 أَنْفُسِهِمْ، وَصَارَتْ هَذِهِ الْحَطَلُ فِي التَّوَلُّ الْمُلُوكِيَّةِ مِنْ بَعْدِ الْخُلَفَاءِ، مُخْتَصَّةٌ بِهَذَا الصَّنَفِ
 مِنَ الْمُنْتَصِفِينَ فِي أَهْلِ الْأَنْصَارِ، وَتَزَلْ أَهْلُهَا عَنْ مَرَاتِبِ الْعِزِّ لِفَقْدِ الْأَهْلِيَّةِ بِأَنْسَابِهِمْ
 وَمَا هُمْ عَلَيْهِ مِنَ الْحَضَارَةِ، فَلَجِبَتْهُمْ مِنَ الْاِخْتِقَارِ مَا يُلْحَقُ الْحَضَرَ الْمُتَعَمِّسِينَ فِي التَّرَفِ
 5 وَاللَّدَّةِ، الْبُعْدَاءِ عَنْ عَصِيَّةِ الْمُلْكِ، الَّذِينَ هُمْ عِيَالٌ عَلَى الْحَامِيَةِ، وَصَارَ اغْتِيَارُهُمْ فِي
 التَّوَلُّ مِنْ أَجْلِ قِيَامِهَا بِالْمِلَّةِ وَأَخْذِهَا بِأَحْكَامِ الشَّرِيعَةِ، لَمَّا أَنَّهُمْ الْحَابِلُونَ لِلْأَحْكَامِ،
 الْمُتَشَوِّقُونَ بِهَا. وَلَمْ يَكُنْ إِثَارُهُمْ فِي التَّوَلُّ حِينَئِذٍ إِكْرَامًا لِنَوَاتِهِمْ، وَإِنَّمَا هُوَ لِمَا يُعَلَّجُ مِنْ
 التَّجَمُّلِ بِمَكَائِهِمْ فِي مَجَالِسِ الْمَلِكِ لِتَعْظِيمِ الرَّتَبِ الشَّرْعِيَّةِ، وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ فِيهَا مِنَ الْحَلِّ
 وَالْعَقْدِ شَيْءٌ، وَإِنْ حَضَرُوا حُضُورَ رَسْمِيٍّ لَا حَقِيقَةً وَرَاءَهُ، إِذْ حَقِيقَةُ الْحَلِّ وَالْعَقْدِ
 10 إِنَّمَا هُوَ لِأَهْلِ الْقُدْرَةِ عَلَيْهِ، فَمَنْ لَا قُدْرَةَ لَهُ عَلَيْهِ، فَلَا حَلَّ وَلَا عَقْدَ لَدَيْهِ، اللَّهُمَّ أَخِذْ
 الْأَحْكَامَ الشَّرْعِيَّةَ عَنْهُمْ، وَتَلَقَّى الْفَتَاوَى مِنْهُمْ، فَتَعَمَّ. وَاللَّهُ الْمُؤَفَّقُ.

وَرُبَّمَا يَطْلُبُ بَعْضُ النَّاسِ أَنَّ الْحَقَّ فِيهَا وَرَاءَ ذَلِكَ، وَأَنَّ فِعْلَ الْمُلُوكِ فِيهَا
 فَعَلُوهُ مِنْ إِخْرَاجِ الْفُقَهَاءِ وَالْقُضَاةِ عَنِ الشُّورَى مَرْجُوحٌ، وَقَدْ قَالَ عليه السلام (1): "الْعُلَمَاءُ
 [1752] / وَرَبُّهُ الْأَنْبِيَاءُ"، فَاغْلَمْ أَنَّ ذَلِكَ لَيْسَ كَمَا ظَنَنَ، وَحُكْمُ الْمَلِكِ وَالسُّلْطَانِ إِنَّمَا يَجْرِي
 15 عَلَى مَا تَنْضِيهِ طَبِيعَةُ الْغُفْرَانِ، وَإِلَّا كَانَ بَعِيدًا عَنِ السِّيَاسَةِ. وَطَبِيعَةُ
 الْغُفْرَانِ فِي هَؤُلَاءِ لَا تَقْضِي لَهُمْ شَيْءٌ مِنْ ذَلِكَ، لِأَنَّ الشُّورَى وَالْحَلَّ وَالْعَقْدَ إِنَّمَا
 يَكُونُ لِصَاحِبِ عَصِيَّةٍ يَتَقَدَّرُ بِهَا عَلَى حَلِّ أَوْ عَقْدٍ أَوْ فِعْلٍ أَوْ تَرْكِ. وَأَمَّا مَنْ لَا

(1) طَرَفٌ مِنْ حَدِيثٍ أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ (3642)، وَالتِّرْمِذِيُّ (2682)، وَأَحْمَدُ (5: 196)، وَابْنُ مَاجَةَ (223)،
 وَابْنُ حِبَانَ (88) مِنْ حَدِيثِ أَبِي الدَّرْدَاءِ .

عصبية له ولا يملك من أمر نفسه شيئاً ولا من جماعتها ، وإنما هو عيال على غيره ،
فأيّ مدخل له في الشورى ، أو أيّ معنى يدعوا إلى اختياره فيها ؟ اللهمّ سُوراهُ
فيما يغلقه من الأحكام فتَوجودُ في الاستيفاء خاصة . وأما سُوراهُ في السياسة فهو
بعيدٌ عنها ، لفقدانه القضية والقيام على معرفة أحوالها وأحكامها . وإنما إكرامهم من
تَبَرُّعات الملوك والأمراء ، الشاهدة لهم بحُجُميل الاغْتِناء في الدين وتَعْظُم من يتنسب⁽¹⁾
إليه ، بأيّ حجة انتسب . وأما قوله ﷺ : "العلماء وزنة الأنبياء" ، فاعلم أنّ الفقهاء
في الأغلب لهذا العهد وما اختف به ، إنّما حملوا الشريعة أقالاً في كيفية الأعمال في
العبادات ، وكيفية القضاء في المعاملات ، يُتَصَوَّنُها على من يُحتاج إلى العمل
بها؛ هذه غاية أكبرهم؛ ولا يتصفون إلا بالأقل منها ، وفي بعض الأحوال .
10 والسلف - رضوان الله عليهم - وأهل الدين والوزع من المسلمين ، حملوا الشريعة ،
اتصافاً بها وتحققاً بمذاهبها . فمن حملها اتصافاً وتحققاً دون نقل فهو من الوارثين ،
مثل^(ب) أهل رسالة القُسَيْرِي . ومن اجتمع له الأمران ، فهو العالم وهو الوارث على
الحقيقة ، مثل فقهاء التابعين والسلف والأئمة الأربعة ومن افتنى [طريقهم]^(ج) وجاء
على إثرهم ، وإذا انفرد واحد من الأئمة بأخذ الأمرين ، فالعابد / أحقّ بالورثة [152ب]
15 من الفقيه الذي ليس بعابد ؛ لأنّ العابد ورث صفة ، والفقيه الذي ليس بعابد لم
يرث شيئاً ، إنّما هو صاحب أقوال يُتَصَّها علينا في كيفية العمل ، وهؤلاء أكثر
فقهاء عصرنا ، ﴿إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَقَلِيلٌ مَا هُمْ﴾ [سورة ص، من
الآية 24].

(1) ل: يَنْسَب (ب) مُرْجَع فِي حَاشِيَةِ ع وَحْدَهَا بِحُطِّ مَتَأَخَّر: وَرِثَةُ الْأَنْبِيَاء (ج) فِي ط: أَمْرُهُ .

ده. العدالة، وهي وظيفة دينية تابعة للقضاء ومن موارد تصرفه. وحقبة هذه الوظيفة، القيام عن إذن القاضي بالشهادة بين الناس فيما لهم وعليهم، تحملاً عند الإشهاد، وأداء عند التنازع، وكتاباً في السجلات يحفظ به حقوق الناس وأملآهم وديونهم وسائر معاملاتهم. وإثماً قلنا عن إذن القاضي، لأن الناس قد اختلطوا، وخفي التعديل والجرح إلا على القاضي، فكانه إثماً يأذن لمن ثبتت 5 عنده عدالته ليحفظ على الناس أمورهم ومعاملاتهم⁽¹⁾.

وشرط هذه الوظيفة الاتصاف بالعدالة الشرعية، والبراءة من الجرح، ثم القيام بكتاب السجلات والعقود من جهة عبارتها وانتظام فصولها، ومن جهة إحكم شروطها الشرعية وعقودها، فيحتاج حينئذ إلى ما يتعلق بذلك من الفقه. ولأجل هذه الشروط وما تحتاج^(ب) إليه من الميزان على ذلك والممارسة له^(ج)، اختص ذلك 10 بنقض العدول، وصار الصنف القائمون به كأنهم مختصون بالعدالة؛ وليس كذلك، وإثماً العدالة من شروط اختصاصهم بالوظيفة.

ويجب على القاضي تصفح أحوالهم والكشف عن سيرهم، رعاية لشروط العدالة فيهم، والأهمل ذلك، لما يتعين عليه من حفظ حقوق الناس، فالهتد عليه في ذلك كله، وهو ضامن ذركه. وإذا تعين هؤلاء لهذه الوظيفة 15 عمت الفائدة بهم في تعديل من تخفى عدالته على القضاة بسبب اتساع الأمصار واشتياخ الأحوال، واضطرار القضاة إلى الفضل بين المتنازعين بالبيئات الموثوقة، فيقولون غالباً في / الوثوق بها على هذا الصنف؛ ولهم في سائر الأمصار دكاكين [153]

(1) حاشية منزلة على هذا المخرج، اقررت بها ع يحكمه (ب) ع: يحتاج (ج) سقط من ل.

وَمَصَاطِبُ يَخْتَصُونَ بِالْجُلُوسِ فِيهَا ، لِيَتَعَاهَدَهُمُ أَصْحَابُ الْمَاعِمَلَاتِ لِلْإِشْهَادِ وَتَشْيِيدِهِ
بِالْكِتَابِ .

وصار مدلول هذه اللفظة مُشْتَرَكًا بَيْنَ هَذِهِ الْوُضُوفَةِ الَّتِي تَبَيَّنَ مَدْلُولُهَا ،
وَبَيْنَ الْعَدَالَةِ الشَّرْعِيَّةِ الَّتِي هِيَ أَخْتُ الْجَرْحِ ، وَقَدْ يَتَوَازَنَانِ وَيَقْتَرِفَانِ . وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

5 هـ . الْحِسْبَةُ وَالسَّكَّةُ

أَمَّا الْحِسْبَةُ ، فَهِيَ وَضِيفَةٌ دَيْئِيَّةٌ مِنْ بَابِ الْأَمْرِ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيِ عَنِ
الْمُنْكَرِ ، الَّذِي هُوَ فَرَضٌ عَلَى الْقَائِمِ بِأُمُورِ الْمُسْلِمِينَ ؛ يُعَيِّنُ لِنَاكِ مِنْ يَرَاهُ أَهْلًا لَهُ ،
فَيَتَعَيَّنُ فَرَضُهُ عَلَيْهِ ، وَيَتَجَدُّ الْأَعْوَانُ عَلَى ذَلِكَ ، وَيَتَحَثُّ عَنِ الْمُنْكَرَاتِ ، وَيُعَزِّرُ
وَيُؤَدِّبُ عَلَى قَدَرِهَا ، وَيَحْمِلُ النَّاسَ عَلَى الْمَصَالِحِ الْعَامَةِ فِي الْمَدِينَةِ ؛ مِثْلُ الْمَنْعِ مِنْ
10 الْمُضَايِقَةِ فِي الطَّرِيقَاتِ ؛ وَمَنْعِ الْحَمَالِينَ وَأَهْلِ السُّفُنِ مِنَ الْإِكْثَارِ فِي الْحَمْلِ ؛ وَالْحَكْمِ
عَلَى أَهْلِ الْمَبَانِي الْمُتَعَتِّبَةِ لِلْسُّقُوطِ بِهَيْدِهَا ، وَإِزَالَةِ مَا يَتَوَقَّعُ مِنْ ضَرَرِهَا عَلَى السَّابِلَةِ ؛
وَالضَّرْبِ عَلَى أَيْدِي الْمُفْلِسِينَ بِالْمَكَاتِبِ وَغَيْرِهَا فِي الْإِبْلَاقِ فِي ضَرْبِهِمُ لِلصَّبِيَّانِ
الْمُتَعَلِّمِينَ . وَلَا يَتَوَقَّفُ حُكْمُهُ عَلَى تَنَازُعٍ أَوْ اسْتِغْنَاءٍ ، بَلْ لَهُ التَّنَظُّرُ وَالْحَكْمُ فِيمَا
يَصِلُ إِلَى عِلْمِهِ مِنْ ذَلِكَ وَيَرْفَعُ إِلَيْهِ . وَلَيْسَ لَهُ أَيْضًا الْحَكْمُ فِي الدَّعَاوَى مُطْلَقًا ؛ بَلْ
15 فِيمَا يَتَعَلَّقُ بِالنِّشْ وَالْتِّذْلِيسِ فِي الْمَعَاشِ وَغَيْرِهَا ، وَفِي الْمَكَايِلِ وَالْمَوَازِينِ ، وَلَهُ أَيْضًا
تَحْمِلُ الْمَظَالِمِ عَلَى الْإِنْصَافِ ، وَأَمْثَالُ ذَلِكَ تَمَّا لَيْسَ فِيهِ سَمَاعٌ يَتَنَبَّهُ وَلَا إِفْئَاذٌ حَكْمٌ .
وَكَانَتْهَا أَحْكَامٌ يُتَرَى عَنْهَا الْقَضَاءُ لِعُمُومِهَا وَسَهُولَةِ أَغْرَاضِهَا ، فَتُدْفَعُ إِلَى صَاحِبِ
هَذِهِ الْوُضُوفَةِ لِيَقُومَ بِهَا ؛ فَوْضِعُهَا عَلَى ذَلِكَ أَنْ تَكُونَ خَادِمَةً لِمَنْصِبِ الْقَضَاءِ .

وقد كانت في كثير من النُؤل الإسلامية، مثل العَبِيدِيَّين بمصر والمَغْرِب،
[١٥٣] والأُمَوِيَّين بالأندلس، داخلة في / عُموم ولاية القاضي يُولَى^(أ) فيها باختياره. ثم لما
اُقْرِذَتْ وَظِيفَةُ السُّلْطَان عن الخلافة، وصارَ نظره عامّاً في أمور السياسة،
فانْدَرَجَتْ في وظائف المُلك وأُقْرِذَتْ^(ب) بالولاية .

- 5 وأما السَّكَّةُ فهي التَّنْظُر في التَّقَوُّد المتعامل بها بين المسلمين ، وحفظها
مما يَدْخُلُهَا من العِش أو النَّصْص إنْ كَانَتْ يُتَعَامَلُ بها عَدَدًا ، وما يَتَعَلَّقُ بذلك
وَيُوصِلُ إليه من جميع الاعتبارات ، ثم في وَضْع علامة السُّلْطَان على بِلَک التَّقَوُّد
بالاستِجَادَة والخُلُوص ، تُزَسَّمُ تلك العلامةُ فيها من خاتَم حديدٍ تُتَّخَذُ لذلك ،
وَيُقِشُّ فيه نَقُوشٌ خَاصَّةٌ به ، * فيوضَع على الدِّينَار (أو التَّرْهَم)^(ج) بعد أن يُقَدَّرَ *^(د) ،
10 وَيُضَرَّبُ عليه بِالْمِطْرَقَةِ حَتَّى تَرْتَسِمَ فيه تلك النقُوشُ ، وتكون علامةً على جَوْدَتِهِ ،
بِحَسَبِ الغَايَةِ الَّتِي وَقَفَ عِنْدَهَا السُّبْنُك والتَّخْلِيصُ في مُتَعَارَفِ أَهْلِ القُطْرِ
ومَذْهَبِ الدَّوْلَةِ الحَاكِمَةِ ؛ فَإِنَّ السُّبْنُك والتَّخْلِيصَ في التَّقَوُّد لَا يَبْقَى عِنْدَ غَايَةٍ ، وَإِنَّمَا
تُرْجَعُ غَايَتُهُ إِلَى الاجْتِهَادِ ؛ فَإِذَا وَقَفَ^(هـ) أَهْلُ أَقْصَى أَوْ قُطْرٍ عَلَى غَايَةٍ مِنَ التَّخْلِيصِ ،
وَقَفُوا عِنْدَهَا وَسَمَّوْهُ إِمَامًا وَعِيَارًا ، يَتَقَبَّرُونَ به تَقَوُّدَهُم وَيَتَّقِدُونَهَا بِمَائِلَتِهِ ، فَإِنْ شُصَّ
15 عن ذلك كَانَ رَظْمًا .

والتَّنْظُرُ في ذلك كُلِّهِ لِصَاحِبِ هَذِهِ الوَظِيفَةِ ، وَهِيَ دِيْنِيَّةٌ بِهَذَا الإِغْتِبَارِ ؛
فَتَنْتَدِجُ تَحْتَ الخِلَافَةِ . وَلَقَدْ كَانَتْ تَدْخُلُ فِي عُمُومِ ولاية القَضَاءِ ، ثُمَّ أُفْرِذَتْ لِهَذَا
العَهْدِ بِالولاية كما وَقَعَ في الحِسْبَةِ .

(أ) ل: يُولَيَا (ب) ي: وأُقْرِذَتْ (ج) من حاشية ع بخطه، ومن ج (د) سقط ما بين النجيين من ي (هـ) في ع ج: انفق.

هذا آخر الكلام في الوظائف الخِلافية. وتبيّن منها وظائف ذهب بذهاب ما
تُتَظَر فيه، وأخرى صارت سُلْطانية. فوظيفة الإمارة، والوزارة، والحزب، والخراج،
صارت سُلْطانية، يُتَكَلَّم^(١) عليها في مكانها بُعد. ووظيفة الجهاد بطلت بطلانه إلا
في قليل من الدول، لحارسونه ويُدرجون أحكامه غالباً في السُلْطانيات. وكذا يقابله
■ الأسباب التي يتوصل بها إلى / الخلافة أو الحق في بنت المال، قد بطلت لدثور [١١54]
الخلافة ورُسومها. وبالجملة، فقد اندرجت رُسوم الخلافة ووظائفها في رُسوم الملك
والسياسة في سائر الدول لهذا العهد. والله مُصَرِّفُ الأمور بِحُكْمِهِ (ب).

32 • فصل، في اللقب بأمر المؤمنين، وأنه من سمات الخلاف

وهو مُخَدَّث منذ عهد الخلفاء، وذلك أنه لما بويع أبو بكر رضي الله عنه،
10 كان الصحابة وسائر المسلمين يُسمونه خليفة رسول الله ﷺ؛ ولم يزل الأمر على
ذلك إلى أن هلك. فلما بويع لعمر بعهد إليه، كانوا يدعونه خليفة خليفة رسول الله.
وكانهم اشتغلوا هذا اللقب لطوله وكثرة إضافته، وأنه يتردّ فيما بعد دائماً، إلى أن
ينتهي إلى الهُجْنة، ويذهب منه التمييز بتعدد المضافات وكثرتها، فلا يعرف. فكانوا
[يقدلون] (ج) عن هذا اللقب إلى سواه مما يناسبه ويدعى به مثله. وكانوا يُسمون
15 قَوَادِ البُعوث باسم الأمير، وهو فعيل من الإمارة. وقد كان الجاهلية يدعون النبي
ﷺ أمير مكة وأمير الحجاز؛ وكان الصحابة أيضاً يدعون سعد بن أبي وقاص أمير
المسلمين لإمارته على جيش القادسية، وهو مُعْظَمُ المسلمين يؤمّنون.

(١) ل: تكلم (ب) ي: يحكمه (ج) سقط من ط.

وَاتَّفَقَ أَنْ دَعَا بَعْضَ الصَّحَابَةِ عَمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بِاسْمِ^(أ) أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ،
 فَاسْتَحْسَنَهُ النَّاسُ وَاسْتَضَوُّوهُ وَدَعَوْهُ بِهِ. يُقَالُ أَوَّلُ مَنْ دَعَاهُ بِذَلِكَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ
 جَحْشٍ؛ وَقِيلَ عَمْرُو بْنُ الْعَاصِ، وَالْمَغِيرَةُ بْنُ شُعْبَةَ؛ وَقِيلَ بَرِيدٌ جَاءَ بِالْفَتْحِ مِنْ بَعْضِ
 الْبُعُوثِ، وَدَخَلَ الْمَدِينَةَ وَهُوَ يُسْأَلُ عَنْ عَمَرَ وَيَقُولُ: أَيْنَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ؟ وَسَمِعَهَا^(ب)
 أَصْحَابُهَا فَاسْتَحْسَنُوهُ، وَقَالُوا أَصَبْتَ وَاللَّهِ اسْمُهُ، إِنَّهُ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ حَقًّا، فَدَعَوْهُ بِهِ 5
 وَذَهَبَ لِقَبَائِلِهِ فِي النَّاسِ. وَتَوَارَثَ الْخُلَفَاءُ مِنْ بَعْدِهِ سِمَةً لَا يُشَارِكُهُمْ فِيهَا أَحَدٌ سِوَاهُمْ
 [154ب] / سَائِرُ ذُوْلَةِ بَنِي أُمَيَّةَ .

ثُمَّ إِنَّ الشَّيْعَةَ خَصَّصُوا عَلِيًّا بِاسْمِ الْإِمَامِ، نَفَتْ لَهُ بِالْإِمَامَةِ الَّتِي هِيَ أُخْتُ
 الْخِلَافَةِ، وَتَعْرِضاً بِمَذْهَبِهِمْ فِي أَنَّهُ أَحَقُّ بِإِمَامَةِ الصَّلَاةِ مِنْ أَبِي بَكْرٍ كَمَا هُوَ مَذْهَبُهُمْ
 وَبِذَعَّتُهُمْ؛ فَخَصَّوهُ بِهَذَا اللَّقَبِ وَلَمْ يَسُوقُوا إِلَيْهِ مَنْصِبَ الْخِلَافَةِ مِنْ بَعْدِهِ؛ فَكَانَ 10
 كُلُّهُمْ يُسْتَعَى بِالْإِمَامِ مَا دَامُوا يَدْعُونَ لَهُمْ فِي الْخَفَاءِ؛ حَتَّى إِذَا يَسْتَوْلُونَ عَلَى التَّوَلَةِ
 يُحَوِّلُونَ اللَّقَبَ فِيمَنْ يَبْغُوهُ إِلَى أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ؛ كَمَا فَعَلَهُ شَيْعَةُ بَنِي الْعَبَّاسِ، فَإِنَّهُمْ مَا
 زَالُوا يَدْعُونَ أَتِثَّتَهُم بِالْإِمَامِ إِلَى إِبْرَاهِيمَ الَّذِي تَخَمَّرُوا بِالْإِدْعَاءِ لَهُ، وَعَقَدُوا الزَّيَّاتِ
 لِلْعَزْبِ عَلَى أَمْرِهِ، فَلَمَّا هَلَكَ، دُعِيَ أَخُوهُ الشَّقَاحُ بِأَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ. وَكَذَا الرَّافِضَةُ
 بِأَفْرِيقَتَيْهَا مَا زَالُوا يَدْعُونَ الْأَيْمَةَ مِنْ وَلَدِ إِسْمَاعِيلَ بِالْإِمَامِ، حَتَّى انْتَهَى الْأَمْرُ لِعَبْدِ^(ج) 15
 اللَّهِ الْمُهْدِيِّ، وَكَانُوا أَيْضًا يَدْعُونَهُ بِالْإِمَامِ، وَلابْنُهُ أَبِي الْقَاسِمِ مِنْ بَعْدِهِ. فَلَمَّا اسْتَوْسَقَ
 لَهُمُ الْأَمْرُ، دَعَوْا مَنْ يَبْغُوهُمَا بِأَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ. وَكَذَا الْأَدَارِسَةُ بِالْمَغْرِبِ كَانُوا يَدْعُونَ
 إِدْرِيسَ بِالْإِمَامِ، وَابْنَهُ إِدْرِيسَ الْأَصْفَرَ كَذَلِكَ، وَهَكَذَا شَأْنُهُمْ .

(أ) سقط من ل. وفيها: بِأَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ (ب) في ل: فَاسْتَحْسَنَهَا أَصْحَابُهَا، وَقَالُوا ... (ج) من ط ح ي كما هو على السكّة والصريح وفي كُتُبِهِمْ. وفي ع ل: عبيد كما هو الشائع .

وتوارث الخلفاء هذا اللقب بأمر المؤمنين، وجعلوه سمة لمن يملك الحجاز والشام والعراق، المواطن التي هي ديار العرب، ومراكز الدولة، وأصل الملة والفتح. وأزاد إنك في عفوان الدولة ويذخها لقب آخر للخلفاء يمتز به بغضهم عن بتض، لما في أمير المؤمنين من الاشتراك بينهم؛ فاستخذت ذلك بنو العباس حجاباً 5 لأسماهم الأغلام عن امتيائهم في ألسنة السوقة، وضو⁽¹⁾ لها عن الابتذال، فتلقبوا بالشفاح، والمنصور، والهادي، والمهدي، والرشيدي، إلى آخر الدولة. وافتنى أثرهم في ذلك المبيدون بإفريقية ومصر. وتجاى بنو أمية عن ذلك. أما بالمشرق قبلهم، فجزاً مع الفضاضة والسذاجة، لأن العروية ومنارها لم تشارك حينئذ ولم يتحول عنهم شعار البداوة إلى شعار الحضارة. / وأما بالأندلس فتقليداً لسلفهم مع ما علموه [1155]

10 من أنسبهم من القصور عن ذلك بالقصور * عن الخلافة التي استأثر بها بنو العباس، ثم بالعجز^(ب) عن ملك الحجاز أصل العرب والملة، والبغد عن دار الخلافة التي هي مركز العصية، وأنهم إنما منعوا بأمر القاصية أنفسهم من مهالك بني العباس. حتى إذا جاء عبد الرحمن الآخر منهم، وهو التاجر ابن الأمير عبد الله بن محمد بن عبد الرحمن الأوسط، لأول المائة الرابعة، واشتهر ما نال الخلافة 15 بالمشرق من الحجز واستياد الموالى، وغتبتهم في الخلفاء الغزل والاشتبدال^(ج) والقتل والسفل، ذهب عبد الرحمن هذا إلى مثل مذاهب الخلفاء بالمشرق وإفريقية، وتسمى بأمر المؤمنين، وتلقب بالتاجر لدين الله، وأخذت من بعده عادة ومذهباً لقن [عنه]^(د) ولم يكن لأبائه وسلف قومه .

(1) ل : وضو (ب) سقط من ل (ج) من ع ج ل ي، وفي ظ : الاستبداد (د) ظ : عليه .

واستمر الحال على ذلك إلى أن انقضت عصيئة الغزب أجمع، وذهب رسم الخلافة، وتقلّب الموالي من العجم على بني العباس، والصنّاع على العبيديين بالقاهرة، وصنهاج على أمر إفريقية، وزناتة على المغرب، وملوك الطوائف بالأندلس على أمر بني أمية، واقتسموه، واقترق أمر الإسلام، فاختلفت مذاهب الملوك بالمغرب والمشرق في الاختصاص بالألقاب، بعد أن تسّموا جميعاً باسم 5 السلطان.

فأما ملوك المشرق من العجم، فكان الخلفاء يخصّونهم بألقاب شريفة يستعزّ منها أعيادهم وطاعتهم وحسن ولايتهم، مثل: شرف الدولة، وعُضد الدولة، وركن الدولة، ومُعز الدولة، ونصير الدولة، ونظام الدولة، ونظام الملك، ونها الملك، وذخيرة الملك، وأمثال هذه. وكان العبيديون أيضاً يخصّون بها 10 أمراء صنهاجة. فلما / استبدّوا على الخلفاء فتعوا بهذه الألقاب، وتجاؤا عن ألقاب الخلافة أدباً معها، وغدولاً عن سيماها المختصة بها، شأن المتغلبين المستبدّين كما قلناه قبل.

وتزع المتأخرون من أعاجم المشرق، حين قويّ استيادهم على الملك، وعلا كعبهم في الدولة والسلطان، وتلاشت عصيئة الخلافة واضمحلت بالجملة، إلى 15 انتحال الألقاب الخاصة بالملك، مثل: الناصر، والمنصور، زيادة إلى ألقاب كانوا يختصّون بها قبل هذا الانتحال، مشعّرة بالخروج عن رتبة الزلاء والاضطّناع، بما أضافوها إلى الدين فقط، فيقولون: صلاح الدين، أسد الدين، نور الدين.

وأما ملوك الطوائف بالأندلس، فافتسّموا ألقاب الخلافة، وتوزّعوها بقوّة
استيادهم عليها بما كانوا من^(١) قبيلها وعصيّتها، [فتلقّبوا]^(ب) بالتأصّر والمنصور
والمعتد، والمظفر، وأمثالها، كما قال ابن شريف^(١) ينعي عليهم ذلك: [من البسيط]
مِمَّا يَرْهَدُنِي فِي أَرْضِ أَنْدَلُسٍ أَسْمَاءُ مُعْتَدٍ فِيهَا وَمُعْتَصِدٍ
أَلْقَابُ مَمْلَكَةٍ فِي غَيْرِ مَوْضِعِهَا كَالِهَرِّ يَحْكِي انْتِفَاحًا صُورَةَ الْأَسَدِ

وأما صنهاجـه فافتصروا على الألقاب التي كان خلفاء الغنبيديّين يلقّبونهم بها
للتنويه، مثل نصير الدولة، وسيف الدولة، ومُعزّ الدولة. واتّصل لهم ذلك لما أدالوا
من دغوة الغنبيديّين بدغوة العباسيّين. ثمّ بعدت الشقّة بينهم وبين الخلافة ونسوا
عَهْدَهَا، فَتَسَّوْا هذه الألقاب واقتصروا على اسم السُلطان.

وكذا شأن ملوك مغراوة بالمغرب، لم يَنْتَحِلُوا شيئاً من هذه الألقاب إلا اسم
السُلطان، جزئاً على مذاهب البداوة والقضاضة.

ولما مُجِيَ اسمُ الخِلافة / وتَعَطَّلَ دَسْتُهَا ، وقام بالمغرب من قبائل البربر [١56]
يوسف بن تاشفين ملك لمتونة فملك العدوتين، وكان من أهل الحضر والاقتداء،
نَزَعَتْ به هَيْئته إلى الدُخول في طاعة الخليفة تكميلاً لرأسم دينه، فحَاطَبَ المُسْتَظْهِر
العباسيّ، وأَوْفَدَ عليه بِبَيْعَتِهِ عَبْدُ اللَّهِ بن العَرَبِيِّ وابنه القاضي أبا بَكْرٍ، من مَشِيخَةِ 15
إشبيلية، يَطْلُبَانِ تَوَلِيَّتَهُ إِيَّاهُ عَلَى الْمَغْرِبِ وَتَقْلِيدَهُ ذَلِكَ ، فَاسْتَلَبُوا إِلَيْهِ بِعَهْدِ الخليفة له

(١) سقط من ل (ب) سقط من ط .

(1) تقدّم ذكره وتخرجه في صفحة 272 .

على المغرب واشتد شعار زعيم في لبوسه وزايتيه، وخاطبه فيه بأمير المسلمين، تشریفاً له واختصاصاً، فاتخذها^(١) لقباً. ويقال إنه كان دُعي له بأمير المسلمين من قبل، أدبا مع رتبة الخلافة، لما كان عليه هو وقومُه المرابطون من انبثال الدين واتباع الشئثة .

وجاء المهدي على إثرهم داعياً إلى الحق، آخذاً بمذاهب الأشعرية، ناعياً

- 5 على أهل المغرب عدولهم عنها إلى تقليد السلف في ترك التأويل لطواهر الشريعة وما يؤول إليه ذلك، كما هو معروف من مذهب الأشعرية. وسمى أتباعه المؤرخين تعريضاً بذلك التكرير. وكان يرى رأي^(ب) أهل البيت في الإمام المعصوم، وأنه لا بد منه في كل زمانٍ يُحفظُ بوجوده نظام^(ج) هذا العالم؛ فسعى بالإمام أولاً لما قلناه من مذهب الشيعة في ألقاب خلفائهم، وأزدف بالمعصوم إشارة إلى مذهبه في عضمة الإمام، وقرّره عند أتباعه عن أمير المؤمنين آخذاً بمذاهب^(د) المتقدمين من الشيعة، 10 ولما فيها من مشاركة الأغهار والولدان من أغقاب أهل الخلافة يؤمّنون بالمشرق والمغرب .

ثم انتحل عبد المؤمن وليّ عهده اللقب بأمير المؤمنين، وجرى عليه من

بغديه خلفاء بني عبد المؤمن، وآل أبي حفص من بعدهم، استثنائاً / به عن سواهم، [156]

- 15 لما دعا إليه شيوخهم المهدي من ذلك، وأنه صاحب الأمر، وأولياؤه من بغديه كذلك دون كل أحد، لانتهاء غصبة قرّيش وتلاشيها؛ فكان ذلك ذأبهم.

ولما انتقص الأمر بالمغرب وانتزع زناتة، ذهب أولوهم مذاهب البداوة

والسداجة واتباع لمتونة في انبثال اللقب بأمير المسلمين، أدباً مع رتبة الخلافة التي

(١) كذا في كل الأصول، وينشر بالعائد المؤنت، إلى إمارة المسلمين (ب) ع: ما رأى (ج) سقط من ل (د) ل: مذهب .

كانوا على طاعتها لبني عبد المؤمن أولاً، ولبني أبي حفص من بعدهم. ثم نزع المتأخرون منهم إلى القلب بأمر المؤمنين، وانتحلوه لهذا العهد، استيلاً في منازع الملك وتثميناً لمناهبه وسبائه، ﴿والله غالب على أمره﴾ [سورة يوسف، من الآية 21].

33 • فضل، في شرح اسم الباب⁽¹⁾ والبطرك في الملة النصرانية، واسم

5 الكوهن عند اليهود

أعلم أن الملة لا بُد من قائم بها عند غيبة النبي، يحولهم على أحكامها وشرائنها، ويكون كالخليفة فيهم للنبي فيما جاءهم به من التكليف. والتويع الإنساني أيضاً بما تقدم من ضرورة السياسة فيه للاجتماع البشري، لا بُد لهم من شخص يحولهم على مصالحهم، ويترعهم عن مقابدهم بالقهر^(ب)، وهو المستى بالملك.

10 والملة الإسلامية لما كان الجهاد فيها مشروعاً لغصوم الدعوة، وتحمل الكفاية على دين الإسلام طوعاً أو كرهاً، اتحدت فيها الخلافة والملك لتوجه الشوكة من القائمين بها إليها معاً^(ج).

وأما ما سوى الملة الإسلامية، فلم تكن دعوته عامة ولا الجهاد عندهم مشروعاً إلا في المداخلة فقط. فصار القائم بأمر الدين فيها لا يعنيه شيء من / سياسة [1357] الملك. وإنما وقع الملك لمن وقع منهم بالعرض ولأمر غير ديني، وهو ما اقتضته لهم العصبية بما فيها من الطلب للملك بالطنع كما قدمناه^(د)، لا [لأنهم]^(هـ) مكلفون بالتغلب على الأمم كما في الملة الإسلامية، وإنما هم مطلوبون بإفانته دينهم في خاصتهم.

(1) حذت الباء الثانية في ع ل ي ط (ب) سقط من ل (ج) ل: جيتا (د) ل: قلناه (هـ) في ط وحدها: لا آتهم

ولذلك بقي بنو إسرائيل من بعد موسى ويوشع - صلوات الله عليها - نحو أربعمائة سنة لا يقتنون بشيء من أمر الملك ، إنما هم إقامه دينهم فقط . وكان القائم به بينهم يُسَمَّى الكوهن ، كانه خليفة لموسى - صلوات الله عليه - يقيم لهم أمر الصلوات والقرآن . ويشترون فيه أن يكون من ذرية هارون - صلوات الله عليه - لأن ذلك كان له ولبنيه ^(١) بالوحي ^(ب) . ثم اختاروا لإقامة السياسة التي هي للبشر 5 بالطبع سبعين شيخاً كانوا يتولون أحكامهم العامة . والكوهن أعظم رتبة [منهم] ^(ج) في الدين ، وأبعد عن شغب الأحكام . واتصل ذلك فيهم ، إلى أن استحكمت طبيعة الغصبة ، وتمحّضت الشوكة للملك ؛ فغلبوا الكنعانيين على الأرض التي أوزعهم الله إياها - بنيت المقدس وما جاورها - كما بين لهم على لسان موسى صلوات الله عليه ، فحاربهم أمم الفلستين والكنعانيين والأرض وأدوم وعمون ومواب ، وراثتهم 10 في ذلك راجعة إلى شيوخهم . وأقاموا على ذلك نحوًا من أربعمائة سنة ، ولم تكن لهم صولة الملك . وصحّر بنو إسرائيل من مغالبة الأمم ، فطلبوا على لسان شمويل من أنبيائهم ، أن يآذن الله لهم في تمليك رجلٍ عليهم ، فملك عليهم طالوث ، وغلب الأمم وقتل جالوت / ملك الفلستين . ثم ملك بعده داود ثم سليمان - صلوات 15 الله - عليها واستفحل ملكه وامتد إلى الحجاز ، ثم إلى أطراف اليمن ، ثم إلى أطراف بلاد الروم . ثم افترق الأسباط من سليمان - صلوات الله عليه - بمقتضى الغصبة في الشول - كما قدّمناه - إلى دولتين ، كانت إحداها بالجزيرة ^(د) والموصل ^(د) للأسباط

(١) في ج: ولبنيه من بعده (ب) هذه الجملة المحصورة بين النجيين أضاعها المؤلف بخطه في حاشية الأصل ع بمويضا عن نض منطوب. وعلها عنه بقية الأصول عداي التي نقلت قبل التعديل والإلغاء جملة [لأن موسى لم يقتل] (ج) من ع وحدها ، وفي بقية الأصول : منه (د) كنا في ظ ل ي ج ، وفي ع: بنواحي نابلس .

العشرة، أو كُرسِي مُلكهم فيها صُبْطِيَّة^(١)، والأُخرى بالقدس والشام لبني يهوذا
وتبي يامين .

ثم غلبهم بُحْتَنَصَّر مَلِكُ بَابِلَ على ما كان بأيديهم من المُلْك، أولاً، الأَسْبَاطُ
العشرة [في صُبْطِيَّة^(ب)]، ثم ثانياً، تبي يهوذا بِنَيْتُ المَقْدِس بعد اتِّصال مُلكهم
5 نَحْو^(ج) ألف سَنَةٍ، وخَرَّبَ مَسْجِدَهُم وأحرقَ تَوَارِثَهُم وأَمَاتَ دِينَهُم، وشَلَّهم إلى
أَصْهَان^(د) وبلادِ العِراقِ، إلى أن رَدَّهم بعضُ مَلُوكِ الكِنِيزِيَّة من الفُرسِ إلى بَيْتِ
المَقْدِس بعد سَبْعِينَ سَنَةٍ من خُرُوجِهِم، فَبَنَوْا المَسْجِدَ وأقاموا أَمْرَ دِينِهِم على الرُّسْمِ
الأوَّلِ لِلْكَهَنَةِ^(هـ) فقط، والمُلْكُ لِلْفُرسِ. ثم غَلَبَ الإسْكَندَرُ وبنو يونانَ على الفُرسِ،
وصارَ اليَهُودُ في مَلِكَتِهِمْ. ثم فَشَلَ أَمْرُ اليُونَانِيِّينَ، فاعْتَزَّ اليَهُودُ عَلَيْهِم بِالْعَصِيَّةِ
10 الطَّبِيعِيَّةِ ودَفَعُوهم عَنِ الاِسْتِيلَاءِ عَلَيْهِم، وقَامَ بِمُلْكِهِم الكَهَنَةُ^(و) الَّذِينَ كَانُوا فِيهِمْ مِنْ
بَنِي خَشْمَتَائِي، وَقَاتَلُوا يونانَ حَتَّى اقْتَرَضَ أَمْرُهُمْ، وَغَلَبَهُم الرُّومُ فَصَارُوا تَحْتَ أَمْرِهِمْ.
ثم رَحَفُوا^(ز) إِلَى بَيْتِ المَقْدِسِ وبها بَنَوْ هَيْرَدُوسُ أَصْهَارُ بَنِي خَشْمَتَائِي، وَبَقِيَّةُ دَوْلَتِهِمْ،
فَاحْصَرُوهم مُدَّةً، ثُمَّ افْتَتَحُوهَا غَنَوةً وَأَفْتَحَشُوا فِي القَتْلِ وَالهَذْمِ وَالتَّخْرِيقِ، وَخَرَّبُوا
بَيْتَ المَقْدِسِ، وَأَجْلَوْهم عَنْهَا إِلَى رُومَةٍ وَمَا وَرَاءَهَا، وَهُوَ الخَرَابُ القَائِي لِلْمَسْجِدِ،
15 تُسَمِّيهِ اليَهُودُ بِالْجَلُوةِ الْكُبْرَى. / فَلَمْ يَقُمْ لَهُم بَعْدَهَا مُلْكٌ لِفَقْدَانِ الْعَصِيَّةِ مِنْهُمْ، وَبَقُوا
بعد ذلك فِي مَلِكَةِ الرُّومِ وَمَنْ بَعْدَهُمْ، يَقِيمُ لَهُم أَمْرَ دِينِهِم الرِّئِيسُ عَلَيْهِم المُسَمَّى
بِالْكُوهَن.

[i158]

(١) حاشية بخطي ع (ب) من حاشية ع (ج) سقط من ل (د): أصهان (هـ) ع: للكهنوتية (و) ع: الكهنوتية
(ز) كذا في ط ع ل ي، وفي ج: رجعوا .

وكان المسيح - صلوات الله وسلامه عليه - لما جاءهم بما جاء به من الدين والنسخ لبغض أحكام التوراة، وظهرت على يديه الخوارق العجيبة، من إبراء المغنوة، وإخفاء الموتى، واجتمع عليه كثير من الناس وآمنوا به، وأكثرهم الحواريون أصحابه وكانوا اثني عشر، وبعث منهم رُسلاً إلى الآفاق داعين إلى ملته، وذلك أيام أوغسطس^(١)، [أول ملوك القيصرية]، وفي مدة هيردوس ملك اليهود الذي ائشع⁵ الملك من بني حشمثاي أضهاره. فحسده اليهود وكذبوه، وكتب هيردوس^(ب) ملكهم ملك القيصرية أوغسطس^(ج) يفره به، فأذن لهم في قتله، ووقع ما تلاه القرآن من أمره. وافترق الحواريون شيعاً، ودخل أكثرهم إلى بلاد الرُّوم داعين إلى دين التضارئة. وكان بطرس كبيرهم، فنزل برومة دار ملك القيصرية. ثم كتبوا الإنجيل الذي أنزل على عيسى - صلوات الله عليه - في نسخ أربع على اختلاف رواياتهم؛¹⁰ فكتب متى إنجيله في نيت المقدس بالعبرانية، ونقله يوحنا بن زبدي منهم إلى اللسان اللطيني، وكتب لوقا منهم إنجيله باللطيني لبغض أكابر الرُّوم؛ وكتب يوحنا بن زبدي منهم إنجيله برومة؛ وكتب بطرس إنجيله باللطيني ونسبه إلى مرقاس تلميذه. واختلفت هذه النسخ الأربع من الإنجيل، مع أنها ليست كلها وخياً صِرفاً بل مشوبة بكلام عيسى - صلوات الله عليه - وبكلام الحواريين؛ وكلها^(د) مواعظ وقصص؛¹⁵ والأحكام فيها قليلة جداً. واجتمع الحواريون الرُّسل لملك العهد برومة، ووضعوا قوانين الملة التضارئة، وصيروها بيد أقليمنطس تلميذ بطرس، وكتبوا فيها عذد الكتب التي يجب قبولها والعمل بها.

(١) في طح كتب الاسم مملأ بدون قط (ب) سقط من ي (ج) من ع ل (د) كنا في جميع الأصول، وأبدلها المؤلف بحطه في حاشية ع بكلمة: وغالبها.

فمن شريعة اليهود القديمة الثوراة، وهي خمسة أسفار، وكتاب يوشع، وكتاب القضاة، وكتاب زاعوث، وكتاب يهوذا، وأسفار الملوك / أزعية، وسفر [158] بئيامين، وكتاب المقاتلين لابن كزبون، ثلاثة، وكتاب غزرا الإمام، وكتاب أوشير، وقصة هامان، وكتاب أيوب الصديق، ومزامير داود - عليه السلام - وكُتب ابنه سليمان - عليه السلام ^(١) - خمسة، وثبوت الأنبياء الكبار والصغار ستة عشر، وكتاب يشوع بن شارخ، وزير سليمان عليه السلام.

ومن شريعة عيسى - صلوات الله عليه - المثلثات من الحوارين، نُسَخ الإنجيل الأربعة، وكتب ^(ب) القتاليقون ^(ج) سبع رسائل، وثامنها الأتركييس في قصص الرسل، وكتاب بولس ^(ج) أربع عشرة رسالة، وكتاب أقليمطس وفيه الأحكام، وكتاب أنوغالمسيس ^(د) وفيه رؤيا يوحنا بن زبدي . 10

واختلف شأن القياصرة في الأخذ بهذه الشريعة تارة وتعظيم أهلها، ثم بتركها أخرى والتسلط عليهم بالقتل والتقي؛ إلى أن جاء قسطنطين وأخذ بها، فاستمروا عليها.

وكان صاحب هذا الدين والمقيم لمراسمه يُسمونه البطررك، وهو رئيس الملة 15 عندهم وخليفته المسيح فيهم، ويعت ثوابه وخلفاءه إلى ما بعد عنه من أمم النصرانية، ويُسمونه الأسقف، أي نائب البطررك. ويُسمون الإمام الذي يقيم

(أ) سقط من ل (ب) ط: كتاب (ج) كتب المؤلف بخطه على كتاب القتاليقون، «يوحنا» وعلى كتاب بولس «قدم» . وأخذت بهذا الترتيب نسخة ج. ولم تبادل نسخة ل الكتانيين بل جعلت المؤخر آخر الأسماء واستقطت نسخة ي كتاب إلهيمطس (د) في حاشية ع بخطه: أنوغالمسيس .

الصلوات ويُنْفِثُهم في الدين بالقيس. وَيُسَمُّونَ الْمُتَّطِعَ الَّذِي حَبَسَ نَفْسَهُ فِي الْحَلُوةِ
 للعبادة بالزَّاهِبِ . وَكَثُرَ خَلَوَاتِهِمْ فِي الصَّوَامِعِ . وَكَانَ يُطْرُسُ الرَّسُولُ، رَأْسُ الْحَوَارِيِّينَ
 وَكَبِيرِ التَّلَامِيذِ رُؤْمَةً ، يَقِيمُ بِهَا دِينَ النَّصْرَانِيَّةِ إِلَى أَنْ قَتَلَهُ نَثْرُونَ حَامِشَ الْقِيَاصِرَةِ .
 ثُمَّ قَامَ بِخِلَافَتِهِ فِي كُرْسِيِّ رُؤْمَةِ أُرْيُوسَ . وَكَانَ مُرْقَاسُ الْإِنْجِيلِيِّ بِالْإِسْكَندَرِيَّةِ وَمِضْرَ
 وَالْمَغْرِبِ دَاعِيًا سَبْعَ سِنِينَ ؛ فَقَامَ بَعْدَهُ حَنَانِيَا وَسَعَى بِالْبَطْرِكِ ، وَهُوَ أَوَّلُ الْبَطْرِكَةِ 5
 فِيهَا . وَجَعَلَ مَعَهُ اثْنَيْ عَشَرَ قِسًّا عَلَى أَنَّهُ إِذَا مَاتَ الْبَطْرِكُ يَكُونُ وَاحِدًا مِنَ الْإِثْنَيْ
 عَشَرَ مَكَانَهُ ، وَيُخْتَارُ مِنْ / الْمُؤْمِنِينَ وَاحِدًا مَكَانَ ذَلِكَ الثَّانِي عَشَرَ . فَكَانَ أَمْرُ الْبَطْرِكَةِ [1159]
 إِلَى الْفُسُوسِ . ثُمَّ لَمَّا وَقَعَ الْإِخْتِلَافُ بَيْنَهُمْ فِي قَوَاعِدِ دِينِهِمْ وَعَقَائِدِهِ ، وَاجْتَمَعُوا بِنِيقِيَّةِ
 أَيَّامَ قُسْطَنْطِينِ لِتَحْرِيرِ الْحَقِّ فِي الدِّينِ ، وَاتَّفَقَ ثَلَاثَانِ وَثَمَانِيَةَ عَشَرَ مِنْ أَسَاقِفَتِهِمْ
 عَلَى رَأْيٍ وَاحِدٍ فِي الدِّينِ ، فَكَتَبُوهُ وَسَمَّوْهُ الْأَمَانَةَ ، وَضَيَّرُوهُ ⁽¹⁾ أَصْلًا يَرْجِعُونَ إِلَيْهِ . 10
 وَكَانَ فِيهَا كِتَابُهُ أَنَّ الْبَطْرِكَ الْقَائِمَ بِالَّذِينَ لَا يَرْجِعُ فِي تَقْيِينِهِ إِلَى اجْتِهَادِ الْأَقْسَةِ كَمَا
 قَرَّرَهُ حَنَانِيَا تَلْمِيزُ مُرْقَاسَ ، وَأَبْطَلَ ذَلِكَ الرَّأْيَ ، وَإِنَّمَا يَقْدَمُ عَنْ مَلَأٍ وَاجْتِهَادٍ مِنْ
 أُمَّةِ الْمُؤْمِنِينَ وَرُؤَسَائِهِمْ ؛ فَبَقِيَ الْأَمْرُ كَذَلِكَ . ثُمَّ اخْتَلَفُوا بَعْدَ ذَلِكَ فِي قَوَاعِدِ الدِّينِ ،
 وَكَانَتْ لَهُمْ مُجْتَمَعَاتٌ فِي تَقْرِيرِهِ ، وَلَمْ يَخْتَلَفُوا فِي هَذِهِ الْقَاعِدَةِ ؛ فَبَقِيَ الْأَمْرُ فِيهَا عَلَى
 ذَلِكَ . 15

وَاقْتَصَلَ فِيهِمْ نِيَابَةُ الْأَسَاقِفَةِ عَنِ الْبَطْرِكَةِ ، وَكَانَ الْأَسَاقِفَةُ يَدْعُونَ الْبَطْرِكَ
 بِالْأَبِّ تَعْظِيمًا لَهُ ، فَصَارَ الْأَقْسَةُ يَدْعُونَ الْأُسْقَفَ فِيمَا غَابَ عَنِ الْبَطْرِكِ بِالْأَبِّ أَيْضًا
 تَعْظِيمًا لَهُ ، فَاشْتَبَهَ الْأِسْمُ فِي أَغْصَارِ مُتَطَاوِلَةٍ ، يُقَالُ آخِرُهَا بَطْرِكِيَّةٌ هَزَقْلُ

(1) انقردت حاشية ع بالغاء الكلمة وليدالها بفعل : « وجعلوه » ، مكتوبة بخطه .

بإسكندرية؛ فأرادوا أن يَمَيِّزُوا البَطْرَكةَ عن الأُسْقُفِ في التَّعْظِيمِ فدَعَوْهُ البَبَا، ومعناه أبو الآباء. وظهر هذا الاسمُ أوَّلَ ظُهورِهِ بِمَصْرَ على ما زعم جِرْجِسُ بنِ العَمِيدِ في تاريخه⁽¹⁾. ثُمَّ سَمُّوا لُقْبَهُ إلى صاحبِ الكُرْسِيِّ الأَعْظَمِ عندهم وهو كُرْسِي رُومَةَ، لأنَّه كُرْسِي بَطْرَيسِ الرُّسُولِ كما قَدَّمَنا. فلم يَزَلْ سِمَةً عليه إلى الآن.

5 ثم اختلف النَّصارى في دينهم بعد ذلك وفيما يَعتقدونه في المسيح، وصاروا طوائفَ وُفُرقاً، واشتَظَّهروا بِمُلُوكِ النَّصْرَانِيَّةِ كُلِّ على صاحبه. فاختَلَفَتِ الحال في النُّصُورِ في ظهورِ فِرَقَةٍ دونَ فِرَقَةٍ، إلى أن استَقَرَّتْ لَهم ثلاثُ طوائِفَ، هي فِرَقُهُم ولا يَلْتَفِتُونَ إلى غَيرِها، / وهم: المَلِكِيَّةُ، واليُفُوقِيَّةُ، والنَّسْطُورِيَّةُ. [159ب]

10 ولم تَرَ أن تُسَمَّ أَوْرَاقُ الكِتَابِ بِذِكْرِ مَذهَبِ كُفْرِهِم، فهي على الجُمْلَةِ مَغْرُوفَةٌ، وكُلُّها كُفْرٌ كما صَرَّحَ به القرآنُ الكَرِيمُ، ولم يَتَّقِ بَيْنُنَا وَبَيْنَهُم في ذلك جِدالٌ ولا اسْتِدلالٌ، إنما هو الإسلامُ أو الجُزْئَةُ أو القَتْلُ.

ثم اخْتَصَّصَتْ كُلُّ فِرْقَةٍ مِنْهُم بِبَطْرَكةٍ؛ فَبَطْرَكةُ رُومَةَ اليَومِ المُسَمَّى⁽²⁾ بالبَبَا على رَأْيِ المَلِكِيَّةِ، ورُومَةَ للإفْرَنجِيَّةِ، ومُلُكُهُم قائِمٌ بِتِلْكَ التَّاحِيَّةِ. وبَطْرَكةُ المُعَاهِدِينَ بِمَصْرَ

(1) ل: هو المسمى.

(2) لم يتفكَّن من الاطلاع عليه، وهذه الإفادة أوردها القلقشندي - وابن العميد أحد مصادره - فذكر عن هذا اللقب أنه "أول ما وضع عندهم على بطرك الإسكندرية صاحب كرسي مرقس الإنجيلي، ثم رأوا أن بطرك رومية أحق بهذا اللقب، لأنَّه صاحب كرسي بطرس كبير الحواريين ورسول المسيح إلى رومية". (صبح الأعشى 5 : 472 -) وكثر البيان نفسه في الجزء 13 : 274 ، وأورده المقرئ في المواعظ والاعتبار 4 : 975 . ويشير الحق د. أمين فؤاد سيّد أن أصل هذه البيانات سعيد بن البطريق في كتابه : المجموع على التحقيق والتصديق 96 .

على رأي التيقونية، وهو ساكن بين ظهرائهم؛ والحبشة يدينون بدينهم؛ ولبطرك
مصر فيهم أساقفة يتوبون عنه في إقامة دينهم هنالك. واختص اسم البابا ببطرك
رومية لهذا العهد. ولا تستعي التعاقبة بتركهم بهذا الاسم.

وضبط هذه اللفظة بباءين موحدتين من أسفل، والثطق بها مفتحة والثانية

مُسَدَّدة .

5

ومن مذاهب البابا عند الإفرنجية أنه يخصهم على الاحتياذ لملك واحد
يزجون إليه في اختلافهم واجتماعهم، تحرجاً من افتراق الكلمة، ويتحرى به
العصية التي لا فوقها منهم، لتكون يده عالية على جميعهم، ويسمون الإمبرطور؛
وحزفه الوسط بين الذال والطاء المعجمتين؛ ويأشيره بوضع التاج على رأسه للتبرك،
فيسمى المتوج؛ ولعله معنى لفظة الإمبرطور .

10

هذا ملخص ما أوردناه من شرح هذين الامتتين اللذين هما البابا
والكوهن؛ والله ﴿يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾ [سورة النحل، من الآية 93].

34 • فصل في مراتب الملك والسلطان والقابها

اعلم أن السلطان في نفسه ضعيف يحيل أمراً ثقيلاً، فلا بد له من

15 [h160] الاستعانة بأبناء جلسه. وإذا كان يستعين بهم في / ضرورة معاشه وسائر مؤنه، فما

ظنك بسياسة نوعه ومن استعزاه الله من خلقه وعباده. وهو محتاج إلى حيازة
الكافة من غنومهم بالمداقة عنهم، وإلى كف غنوان بعضهم على بعض في أنفسهم

بإمضاء الأحكام الوازنة فيهم، وكَفَّ الغدوان عليهم في أموالهم حتى بإصلاح
 سابلتهم، وإلى خلمهم على مصالحهم، وما⁽¹⁾ تُقْمَهُم به البلوى في معاشهم ومُعَانِلَهُم،
 من تُقَدُّ المعاش والمكايل والموازين خَدَرًا من التُّطْفِيفِ، وإلى النَّظَرِ في السِّبْكَ
 لحفظ الثُّقود التي يتعاملون بها من الغش، وإلى سياستهم بما يُريدُه منهم من الاتِّقياد
 5 له والرضا بمقاصده فيهم، وإشراده بالمجد دونهم. فَيَتَحَقَّلُ من ذلك فوق الغاية من
 مُعَانَاةِ القلوب. قال بعضُ الأشراف من الحكماء: لَمُعَانَاةُ قَلْبِ الجبال من أَمَاكِهَا
 أهُوٌّ عَليَّ من مُعَانَاةِ قُلُوبِ الرجال.

ثم إنَّ الاستعانة إذا كانت بأولي التُّزَيِّ من أهل النَّسَبِ أو الثَّريَّة أو
 الاضطناع القديم للتَّوَلَّه كَانَتْ أَكْمَلُ، لما يَقَعُ في ذلك من مُجَاسَاةِ خُلُقِهِمْ [خُلُقُهُ]^(ب)،
 10 في الاستعانة. قال تعالى: ﴿وَاجْعَلْ لِي وَزِيرًا مِنْ أَهْلِي﴾، هارون أخي، أَشَدُّ بِهِ
 أَزْرِي، وَأَشْرِكَةٌ فِي أَمْرِي ﴿[سورة طه، الآيات 32-29].

وهو إما أن يُسْتَعِينَ في ذلك بَسَيْفِهِ، أو بِقَلْبِهِ، أو بِرَأْيِهِ وَمَعَارِفِهِ، أو
 بِحِجَابِهِ عَنِ النَّاسِ أَنْ يَزْدَجُوا عَلَيْهِ، فَيَشْغَلُوهُ عَنِ النَّظَرِ فِي مَهْمَاتِهِمْ. أو يَدْفَعُ النَّظَرَ
 فِي الْمُلْكِ كُلِّهِ إِلَيْهِ، وَيَعَوَّلُ عَلَى كِفَايَتِهِ فِي ذَلِكَ وَاضْطِلَاعِهِ لَهُ. فلذلك قد توجَّد
 15 لرجلٍ واحدٍ وَقَدْ تَفَرَّقُوا فِي أَشْخَاصٍ؛ وَقَدْ يَتَفَرَّقُ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهَا إِلَى فُرُوعٍ كَثِيرَةٍ،
 كَالسُّلَمِ يَتَفَرَّقُ إِلَى قَلَمِ الرِّسَالِ وَالْمَخَاطِبَاتِ، وَقَلَمِ الصُّكُوكِ وَالْإِفْطَاعَاتِ، وَإِلَى قَلَمِ
 الْمُحَاسَبَةِ، وَهُوَ صَاحِبُ الْجَبَايَةِ وَالْعَطَاءِ / وَدِيوانُ الْجَيْشِ؛ وَكَالشَّيْفِ يَتَفَرَّقُ إِلَى [160ب]
 صَاحِبِ الْحَزْبِ، وَصَاحِبِ الشَّرْطَةِ، وَصَاحِبِ الْبَرِيدِ، وَوَلَايَةِ الثُّغُورِ.

(1) ط: أو ما (ب) سقط من ط.

ثم اعلم أن الوظائف السلطانية في هذه الملة الإسلامية مُندرجة تحت الخلافة ، لاشتغال منصب الخلافة على الدين والدنيا كما قدّمناه . فالأحكام الشرعية متعلّقة بجميعها وموجودة لكلّ واحدة منها في سائر وجوهها ، لعموم تكلّف الحكم الشرعي بجميع أفعال العباد. فالفقيه ينظر في مرتبة الملك والسلطان وشروط تقليدها استبعاداً على الخلافة ، وهو معنى السلطان ، أو تفويضاً منها وهو معنى 5 الوزارة عندهم كما يأتي، وفي حدود نظره في الأحكام والأموال وسائر السياسات مطلقاً أو مُقيّداً، وفي موجبات الغزل إن عرّضت ، وغير ذلك من معاني الملك والسلطان . وكذا في سائر الوظائف التي تحت الملك والسلطان ، من وزارة أو جباية أو ولاية ، لا بدّ للفقيه من النظر في جميع ذلك، لما قدّمناه من انسيحاب حكم الخلافة الشرعية في الملة الإسلامية على رتبة الملك والسلطان . إلّا أن كلامنا في [وظائف] 10 الملك والسلطان ورُتبته إنّما هو بمقتضى طبيعة العمران ووجود البشر ، لا بما يخصّها من أحكام [الشرع] (ب) ، فلئس من غرض كتابنا كما غلّفت ، فلا نحتاج إلى تفصيل أحكامها الشرعية؛ مع أنّها مُستوفاة في كتب الأحكام السلطانية، مثل كتاب القاضي أبي الحسن المازدي وغيره من أعلام الفقهاء؛ فإن أردت استيعابها فعليك بطلعتها هنالك. وإنّما تكلمنا في الوظائف الخلائفة وأفرادها، لتمييز بينها وبين الوظائف 15 السلطانية فقط، لا لتحقيق أحكامها الشرعية، فليس من غرض كتابنا؛ فإنّا إنّما نتكلم في ذلك بما / تقتضيه طبيعة العمران في الوجود الإنساني، والله الموفق.

(1) من ع ج ل ي، وفي ط: رتبة (ب) سقط من ط .

أ. الوِزَارَةُ

وهي أُمُّ الحِطْطِ السُّلْطَانِيَّةِ والرَّتَبِ المُلُوكِيَّةِ ، لِأَنَّ اسْمَهَا يَدُلُّ عَلَى مُطْلَقِ الإِعَانَةِ ؛ فَإِنَّ الوِزَارَةَ مَاخُودَةٌ إِمَّا مِنَ الْمُؤَاذَرَةِ وَهِيَ المَعَاوَنَةُ ، أَوْ مِنَ الوِزْرِ وَهُوَ الثَّقُلُ ، كَأَنَّهُ يَحْمَلُ مَعَ مُفَاعِلِهِ أَوْزَارَهُ وَأَثْقَالَهُ ، وَهُوَ رَاجِعٌ إِلَى المَعَاوَنَةِ المُطْلَقَةِ .

5 وقد كُنَّا قَدَمْنَا فِي أَوَّلِ الفَصْلِ أَنَّ أَخْوَالَ السُّلْطَانِ وَتَصَرُّفَاتِهِ لَا تَعْدُو أَرْبَعَةَ أَنْحَاءٍ ، لِأَنَّهَا :

إِمَّا أَنْ تَكُونَ فِي أُمُورِ حِمَايَةِ النِّكَافَةِ وَأَسْبَابِهَا ، مِنْ التَّنْظَرِ فِي الجُنْدِ وَالسَّلَاحِ وَالحُرُوبِ وَسَائِرِ أُمُورِ الحِمَايَةِ وَالمُطَالَبَةِ ؛ وَصَاحِبُ هَذَا هُوَ الوَزِيرُ الْمُتَعَارَفُ فِي الدُّوَلِ القَدِيمَةِ بِالمَشْرِقِ وَلِهَذَا التَّعَهُّدِ بِالمَغْرِبِ .

10 وَإِمَّا أَنْ تَكُونَ فِي أُمُورِ مُخَاطَبَاتِهِ لِمَنْ يَبْعَدُ عَنْهُ فِي المَكَانِ أَوْ فِي الزَّمَانِ ، وَتَنْفِيزِهِ الأَوَامِرَ فَمِنْ هُوَ مَخْجُوبٌ عَنْهُ ، وَصَاحِبُ هَذَا هُوَ النِّكَابُ .

وَإِمَّا أَنْ تَكُونَ فِي أُمُورِ [حِبَابِيَّتِهِ لِلْمَالِ] ^(١) وَإِثْقَاكِهِ ، وَضَبْطِ ذَلِكَ مِنْ جَمِيعِ وُجُوهِهِ أَنْ يَكُونَ بِمَضِيْعَةٍ ، وَصَاحِبُ هَذَا هُوَ صَاحِبُ المَالِ وَالحِبَابِيَّةِ ، وَهُوَ الْمُسَمَّى بِالْوَزِيرِ لِهَذَا التَّعَهُّدِ بِالمَشْرِقِ .

15 وَإِمَّا أَنْ يَكُونَ فِي مُدَافَعَةِ النَّاسِ ذَوِي الحَاجَاتِ عَنْهُ أَنْ يَزْدَجِرُوا عَلَيْهِ فَيَتَشَقَّلُوا عَنْ مُهْمَتِهِ ، وَهَذَا رَاجِعٌ لِصَاحِبِ البَابِ الَّذِي يَحْتَجُّ بِهِ .

(١) فِي ظ : حِمَايَةِ المَالِ .

فلا تعدو أحواله هذه الأربعة بوجه ، وكلُّ خُطَّةٍ أو رُئْثَةٍ من رُئْثِ الْمُلْكِ
والسُّلْطَانِ فإليها عَرَج . إِلَّا أَنْ الْأَرْفَعُ مِنْهَا مَا كَانَتْ الْإِعَانَةُ فِيهِ غَاثَةً فِيهَا تَحْتَ يَدِ
السُّلْطَانِ مِنْ ذَلِكَ الصَّنَفِ ؛ إِذْ هُوَ يَقْضِي مُبَاشَرَةً السُّلْطَانِ دَائِمًا وَمُشَارَكَةً فِي كُلِّ
صَنَفٍ مِنْ أَحْوَالِ مُلْكِهِ . وَأَمَّا مَا كَانَ خَاصًّا بِبَغْضِ النَّاسِ ، أَوْ بِبَغْضِ الْجِهَاتِ ،
فَيَكُونُ دُونَ الرُّئْثَةِ الْأُخْرَى ، كَقِيَادَةِ نَقَرٍ ، أَوْ وَلايَةِ جَبَايَةِ خَاصَّةٍ ، أَوْ النَّظَرِ فِي أَمْرِ 5
خَاصٍّ كَحَسْبَةِ^(١) الطَّعَامِ ، أَوْ النَّظَرِ فِي السَّكَّةِ ؛ فَإِنَّ هَذِهِ كُلَّهَا نَظَرٌ فِي أَحْوَالِ
خَاصَّةٍ ، فَيَكُونُ صَاحِبُهَا تَبَعًا / لِأَهْلِ النَّظَرِ الْعَامِّ ، وَتَكُونُ رُئْثَتُهُ مَرْوُوسَةً لِأَوَّلَيْكَ . [161ب]

وما زال الأمر في الدُّوَلِ قَبْلَ الْإِسْلَامِ [هَذَا]^(ب) ، حَتَّى إِذَا جَاءَ الْإِسْلَامُ
وَصَارَ الْأَمْرُ خِلَافَةً فَذَهَبَتْ هَذِهِ الْخُطُطُ كُلُّهَا بِذَهَابِ رُسْمِ الْمُلْكِ ، إِلَّا مَا هُوَ
طَبِيعِيٌّ مِنَ الْمَعَاوَةِ بِالرَّأْيِ وَالْمُقَاوَضَةِ فِيهِ ، فَلَمْ يُتَكَنَّ زَوَالُهُ إِذْ هُوَ أَمْرٌ لَا بُدَّ مِنْهُ . 10
فَكَانَ ﷺ يُشَاوِرُ أَصْحَابَهُ وَيُقَاوِضُهُمْ فِي مُهِمَّاتِهِ الْعَامَّةِ وَالْخَاصَّةِ ، وَيَخْتَصُّ مَعَ ذَلِكَ أَبَا
بَكْرٍ بِمُخْصِصَاتٍ أُخْرَى ؛ حَتَّى كَانَ الْعَرَبُ الَّذِينَ عَزَفُوا الدُّوَلِ وَأَحْوَالَهَا فِي كُنُزِي
وَقَيْصَرٍ وَالتَّجَاشِي يُسَمُّونَ أَبَا بَكْرٍ وَزِيرَهُ . وَلَمْ يَكُنْ لَفْظُ الْوَزِيرِ يُعْرَفُ بَيْنَ
الْمُسْلِمِينَ ، لِذَهَابِ رُئْثِ الْمُلْكِ بِسَدَاجَةِ الْإِسْلَامِ . وَكَذَا عُمَرُ مَعَ أَبِي بَكْرٍ ، وَعَلِيٌّ
وَعُثْمَانُ مَعَ عُمَرَ . وَأَمَّا حَالُ الْحَيَاةِ وَالْإِنْفَاقِ وَالْحَسْبَانِ ، فَلَمْ يَكُنْ عَنْدهُمْ بِرُئْثَةٍ ؛ لِأَنَّ 15
الْقَوْمَ كَانُوا عَرَبًا أُمِّيِّينَ لَا يُحْسِنُونَ الْكِتَابَ وَلَا الْحِسَابَ . فَكَانُوا يَسْتَفْعِلُونَ فِي
الْحَسْبَانِ أَهْلَ الْكِتَابِ ، أَوْ أَفْرَادًا مِنْ مَوَالِي الْعَجَمِ تَمُنُّ بِحَيْدِهِ ، وَكَانَ قَلِيلًا فِيهِمْ . وَأَمَّا
أَشْرَافُهُمْ فَلَمْ يَكُونُوا يُجِيدُونَهُ ؛ لِأَنَّ الْأُمِّيَّةَ كَانَتْ صِفَتَهُمُ الَّتِي امْتَنَازُوا بِهَا . وَكَذَا حَالُ

(١) ي : كالنظر في الطعام (ب) سقط من ط .

المُخاطبات وتنفِذ الأمور لم تكن عندهم رُشَّة خاصة، للأُمِّيَّة التي فيهم، والأمانة العامة في كتمان القول وتأديته، ولم تُخَوَّج السياسة إلى اختياره، لأنَّ الخلافة إنما هي دينٌ وليست من السياسة المُلْكِيَّة في شيء. وأيضاً فلم تكن الكتابة صناعةً فيُستشْجَد للخليفة أحسنها؛ لأنَّ الكل كانوا يُعبِرون عن مقاصدهم بأبلغ العبارات. ولم يَتَّقِ إلَّا الخطأ، فكان الخليفة يستنِيب في كتابه، متى عَرَّ له، من يُحسِنه. وأما مُدافعة ذوي الحاجات عن أبوابهم فكان محظوراً بالشرعية، فلم يفعلوه.

فلما انقَلَبَت / الخلافة إلى المُلْك، وجاءت رسومُ السُلطان وألقابه، كان [162] أوَّلُ شيءٍ يَديء به في الدَّولة شأنُ الباب وسدُّه دونَ الجمهور، لما كانوا يَحْشَوْنَ على أنفسهم من اغتيال الخَوارج وغيرهم، كما وَقَعَ بِعُمَر وعليٍّ، وبمعاوية وعمر بن العاص وغيرهم، مع ما في فتحه من ازدحام التائب عليهم وسُغْلهم بهم عن المهمات. 10 فَاتَّخَذُوا من يقوم لهم بذلك وسمَّوه الحاجب. وقد جاء أنَّ عَبْدَ المَلِك لما وَلَّى حاجته قال له: وَلَيْتَنِكَ جِجَابَةٌ بَابِي إلَّا عن ثلاثَةٍ: المؤدِّن للصلاة فَإِنَّه داعي الله؛ وصاحب البريد فَأَمَّر ما جاء به؛ وصاحب الطعام لئلاَّ يَفْسُد.

ثم استشفحل المُلْك بعد ذلك، فظهر المشاور والمعين في أمور القبايل 15 والقضايا واستنلأهم؛ وأُطلِقَ عليه اسمُ الوزير. وبقي أمرُ الحُشبان في الموالى والتميين؛ واتَّخَذَ للسجلات كاتبَ مَخْصُوص خُوطة على أسرار السُلطان أن تَشْتَهَر بفساد سياسته مع قومه؛ ولم يكن بمثابة الوزير، لأنَّه إِنَّا اختِيج له من حيث الخطأ والكتاب لا من حيثُ اللسان الذي هو الكلام؛ إذ اللسانُ لذلك العهد على خاله لم يَفْسُد؛ فكانت الوزارةُ لذلك أرفعَ رُتَبهم يومئذٍ. هذا سائر دَوْلَة بَنِي أُمِّيَّة؛ فكان

التنظر للوزير عاماً في أحوال التفويض والمفاوضات وسائر أمور الجبايات⁽¹⁾ والمطالبات، وما يتبناها من النظر في ديوان الجند وقرض القطاء بالأهلة، وغير ذلك.

فلما جاءت دولة بني العباس، واستتمحل الملك وعظمت مراتبه وازتفعت، عظم شأن الوزير، وصارت إليه التباينة في إنفاذ الحل والعقد، وتعينت مرتبته في 5 التولية، وعنت لها الوجوه وخضعت الرقاب، وجعل له النظر في ديوان الحشبان لما تحتاج إليه خطته من قسم الأعطيات في الجند، فاحتاج إلى النظر في جمعه وشرقيه /، وأضيف إليه النظر فيه، ثم جعل له النظر في القلم والترسيل لضون {162ب} أشرار السلطان ولحفظ البلاغة، لما كان اللسان قد فسد عند الجمهور. وجعل الخاتم لسيجلات السلطان ليحفظها من الدواعي والشيع، ودفع إليه. فصار اسم 10 الوزير جامعاً لحظتي السيف والقلم، وسائر معاني الوزارة والمعاونة. حتى لقد دعي جعفر بن يحيى بالسلطان أيام الرشيد، إشارة إلى عموم نظره وقيامه بالتولية. ولم يخرج عنه من الرتب السلطانية كلها إلا الجباية التي هي القيام على الباب، فلم تكن له، لاشتراكه عن مثل ذلك .

ثم جاء في التولية العباسية شأن الاستبداد على السلطان^(ب)، وتعاور فيها 15 استبداد الوزراء مرة والسلطان أخرى. وصار الوزير إذا استبدد محتاجاً إلى استباينة الخليفة إياه لذلك، ليتصح الأحكام الشرعية وتجري على حالها، كما تقدم. فاقسمت الوزارة حينئذ إلى وزارة تنفيذ، وهي حال ما يكون السلطان قائماً على نفسه،

(1) ل ي : الجبايات، وكانت هكذا في ع . ثم غلّت إلى الجبايات (ب) ع : الخلفاء .

والوزير كالوكيل في تنفيذ أحكامه^(١)، وإلى وزارة شؤون، وهي حال ما يكون الوزير مستبدًا عليه. (وقد فوّض إليه الخليفة جميع أمور خلافته وخفّلهما لتنظيره واختصاصه. وجرى حينئذ الخلاف في العقد لوزيرين معاً بوزارة الشؤون، مثلما جرى في العقد لإمامين معاً، وقد تقدّم في أحكام الخلافة^(ب). ثم استمر الاستبداد وصار الأمر للملك العجم. وتعطل رسم الخلافة، ولم يكن لأولئك المتغلبين أن يتنحّلوا ألقاب الخلافة، واستنكفوا من مشاركة الوزراء في اللقب لأنهم خول لهم، فسمّوا بالإمارة والسلطان. وكان المستبدّ على التولية يُسمّى أمير الأمراء أو بالسلطان، إلى^(ج) ما يحلّ به الخليفة من ألقابه كما تراه في ألقابهم، وتركوا اسم الوزارة إلى من يتولّاها للخليفة في خاصته. ولم يزل هذا الشأن عندهم إلى آخر دولتهم؛ وفسد اللسان خلال ذلك كله، وصارت صناعة يتنحّلها بعض الناس، فامتنعت، وترفع^[163] الوزراء عنها لذلك، ولأنهم عجم وليس تلك البلاغة هي المقصودة من لسانهم، فتخيّر لها من سائر الطبقات واختصّت به، وصارت خادمة للوزير. واختص اسم الأمير بصاحب الحروب والجند وما يرجع إليها، ويده مع ذلك عالية على أهل الرتب، وأمره نافذ في الكلّ، إمّا نيابة أو استبداداً؛ واستمر الأمر على هذا.

ثمّ جاءت دولة الترك أخيراً بمصر، فأرأوا الوزارة قد ابتدئت بترفع أولئك عنها، ودفعها لمن يقوم بها للخليفة المخجور، ونظّره مع ذلك معقّب بنظر الأمير، فصارت مرووسة ناقصة، فاستنكف أهل هذه الرتبة العالية في التولية عن اسم الوزارة. وصار صاحب الأحكام والنظر في الجند يُسمّى عندهم بالتائب لهذا العهد. واختص اسم الوزير عندهم بالنظر في الجباية.

(١) مستدرک بخطه افردت به مسخراً ج (ب) مخرج من حاشيتي ع ج بخطه ، وسقط من بقية النسخ (ج) ل : أو.

وأما دَوْلَةُ بني أُمَيَّةَ بالأندلس، فأبقوا اسمَ الوَزِيرِ في مَذْلُوه أَوَّلَ التَّوَلَّاهُ ، ثم قَسَمُوا حُطَّتَهُ أَضْغَافاً ، وَأَفْرَدُوا لِكُلِّ صِنْفٍ وَزيراً ، فَعَمِلُوا لِجُحُوبِ المَالِ وَزيراً ، وَلِلتَّرْشُلِ وَزيراً ، وَلِلنَّظَرِ فِي خَوَانِجِ الْمُتَظَلِّمِينَ وَزيراً ، وَلِلنَّظَرِ فِي أَحْوَالِ أَهْلِ التَّغَوُّرِ وَزيراً . وَجَعَلَ لَهُم بَيْتَ يَجْلِسُونَ فِيهِ عَلَى فُرْشٍ مُنْصَدَّةٍ لَهُمْ ، وَيَقْدُونَ أَمْرَ السُّلْطَانِ هُنَاكَ ، كُلِّ فِيمَا جُعِلَ لَهُ . وَأَفْرَدَ لِلتَّرَدُّدِ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْخَلِيفَةِ وَاحِداً مِنْهُمْ ارْتَقَعَ عَنْهُمْ بِمُبَاشَرَةِ السُّلْطَانِ فِي كُلِّ وَقْتٍ ؛ فَارْتَقَعَ مَجْلِسُهُ عَنْ مَجَالِسِهِمْ وَخَصَّوهُ بِاسْمِ الْحَاجِبِ ؛ وَلَمْ يَزَلِ الشَّأْنُ هَذَا إِلَى آخِرِ دَوْلَتِهِمْ . فَارْتَقَعَتْ حُطَّةُ الْحَاجِبِ وَمَرْتَبَتُهُ عَلَى سَائِرِ الرُّتَبِ ، حَتَّى صَارَ مُلُوكُ الطَّوَاقِفِ يَنْتَحِلُونَ لَقَبَهَا ، فَأَكْبَرَهُمْ / يَوْمَئِذٍ يُسَمَّى الْحَاجِبُ كَمَا نَذَكِرُهُ . [163ب]

ثم جاءت دَوْلَةُ الشَّيْعَةِ بِأَفْرِيقِيَّةِ وَالْقَيْسِرِوانِ ، وَكَانَ لِلْقَائِمِينَ بِهَا رُسُوحٌ فِي الْبِدَاوَةِ ، فَأَعْمَلُوا أَمْرَ هَذِهِ الْخَطَطِ أَوَّلًا وَتَتَبَعَ أَشْمَانَهَا ، حَتَّى أَذْرَكَتْ دَوْلَتُهُمُ الْحَضَارَةَ ، فَصَارُوا إِلَى تَقْلِيدِ التَّوَلِّتَيْنِ قَبْلَهُمْ فِي وَضْعِ أَشْمَانِهَا كَمَا تَرَاهُ فِي أَخْبَارِ دَوْلَتِهِمْ .

ولما جاءت دَوْلَةُ الْمُوَحِّدِينَ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ ، أَغْفَلَتْ الْأَمْرَ ، أَوَّلًا لِلْبِدَاوَةِ ، ثُمَّ صَارَتْ إِلَى اتِّبَحَالِ الْأَسْمَاءِ وَالْأَلْقَابِ ؛ وَكَانَ اسْمُ الْوَزِيرِ فِي مَذْلُوه . ثُمَّ اتَّبَعُوا دَوْلَةَ الْأُمَوِيِّينَ وَقَالُوا فِي مَذَاهِبِ السُّلْطَانِ ، وَأَصَارُوا اسْمَ الْوَزِيرِ لِمَنْ يَحْتَجِبُ السُّلْطَانُ فِي مَجْلِسِهِ ، وَيَقِفُ بِالْوُفُودِ وَالْبَاطِلِينَ عَلَى السُّلْطَانِ عِنْدَ الْحُدُودِ ؛ فِي تَحْيِيَّتِهِمْ وَخِطَابِهِمْ وَالْآدَابِ الَّتِي تَلْزَمُ فِي الْكُؤُونِ بَيْنَ يَدَيْهِ ، وَرَفَعُوا حُطَّةَ الْحِجَابَةِ عَنْهُمَا شَاوُوا ، وَلَمْ يَزَلِ الشَّأْنُ ذَلِكَ إِلَى هَذَا الْعَهْدِ .

وأما في دَوْلَةِ التُّرْكِ بِالْمَشْرِقِ ، فَيُسَمُّونَ هَذَا الَّذِي يَقِفُ بِالتَّاسِ عَلَى حُدُودِ الْآدَابِ فِي اللَّقَاءِ وَالتَّحِيَّةِ فِي مَجْلِسِ السُّلْطَانِ ، وَالتَّحَدُّمِ بِالْوُفُودِ بَيْنَ يَدَيْهِ ،

يُسَمُّونَهُ الدُّوَادَارَ، وَيُضَيِّفُونَ إِلَيْهِ اسْتِثْنَاءَ كَاتِبِ السِّرِّ، وَأَصْحَابِ الْبُرْدِ الْمُتَصَرِّفِينَ فِي حَاجَاتِ السُّلْطَانِ بِالْقَاصِيَةِ وَفِي الْحَضَرَةِ، وَحَالَهُمْ عَلَى ذَلِكَ لِهَذَا الْعَهْدِ . وَاللَّهُ مُتَوَلِّي الْأُمُورِ.

ب. الْحِجَابَةُ

5 قد قَدَّمْنَا أَنَّ هَذَا اللَّقَبَ كَانَ مَحْصُوصاً فِي الدَّوْلَةِ الْأُمَوِيَّةِ وَالْعَبَّاسِيَّةِ بِمَنْ يُحْجُبُ السُّلْطَانَ عَنِ الْعَامَّةِ، وَيُعْلِقُ بَابَهُ دُونَهُمْ أَوْ يَفْتَحُهُ لَهُمْ عَلَى قُدْرِهِ وَفِي مَوَاقِفِهِ. وَكَانَتْ هَذِهِ مَثَرَةً يُؤَمِّدُ عَنْ الْحَطَّاطِ مَرْوُوسَةً لَهَا؛ إِذِ الْوَزِيرُ مُتَصَرِّفٌ فِيهَا بِمَا يَرَاهُ. وَهَكَذَا كَانَتْ سَائِرُ أَيَّامِ بَنِي الْعَبَّاسِ وَإِلَى هَذَا الْعَهْدِ؛ فَهِيَ بِمَضَرِ مَرْوُوسَةٍ لِصَاحِبِ الْحِطَّةِ الْعُلْيَا الْمُسَمَّى بِالثَّائِبِ.

10 / وَأَمَّا فِي دَوْلَةِ بَنِي أُمَيَّةِ بِالْأَنْدَلُسِ، فَكَانَتْ الْحِجَابَةُ لِمَنْ يُحْجُبُ السُّلْطَانَ [1164]

عَنِ الْخَاصَّةِ وَالْعَامَّةِ، وَيَكُونُ وَاسِطَةً بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْوُزَرَاءِ فَمَنْ دُونَهُمْ. فَكَانَتْ فِي دَوْلَتِهِمْ رَفِيعَةً غَايَةً كَمَا تَرَاهُ فِي أَخْبَارِهِمْ؛ كَابْنِ حُدَيْرٍ وَغَيْرِهِ مِنْ حُجَّابِهِمْ. ثُمَّ لَمَّا جَاءَ الْإِسْتِيفَادُ عَلَى الدَّوْلَةِ، اخْتُصَّ الْمُسْتَبْدُ بِاسْمِ الْحِجَابَةِ لَشَرَفِهَا؛ فَكَانَ الْمَنْصُورُ بْنُ أَبِي عَامِرٍ وَإِبْنَاهُ كَذَلِكَ. وَلَمَّا بَدَأُوا فِي مَظَاهِرِ الْمُلْكِ وَأَطْوَارِهِ، جَاءَ مَنْ يَغْدَهُمْ مِنْ مُلُوكِ الطَّوَائِفِ فَلَمْ يَتْرَكُوا لَقَبَهَا، وَكَانُوا يَغْدُونَهَا شَرَفًا لَهُمْ. وَكَانَ أَكْثَرُهُمْ مُلْكًا بَعْدَ انْتِحَالِ الْقَابِ الْمُلْكَ 15 وَأَسْمَانَهُ؛ لَا يُدْرِي لَهُ مِنْ ذِكْرِ الْحَاجِبِ وَذِي الْوِزَارَتَيْنِ، يَغْنُونُ بِهِ السَّيْفَ وَالْقَلَمَ، وَيُدْلُونَ بِالْحِجَابَةِ عَلَى حِجَابَةِ السُّلْطَانِ عَنِ الْعَامَّةِ وَالْخَاصَّةِ، وَبِذِي الْوِزَارَتَيْنِ عَلَى جَمْعِهِ خَطُّ السَّيْفِ وَالْقَلَمِ.

تُلم لم يكن في دُول المغرب وإفريقية ذكر لهذا الاسم ، للبداوة التي كانت فيهم . وربما يُوجد في دُوله الغنبدية بمصر عند استيفلائها وخضارتها ، إلا أنه قليل .

ولما جاءت دولة الموحدين ، لم تشفق فيها الحضارة التابعة إلى انبعاث الألقاب وتتميز الخطط وتعيينها بالأسماء ، إلا أخيراً . فلم يكن عندهم من الرتب إلا 5 الوزير ، فكانوا أولاً يختصون بهذا الاسم الكاتب المتصرف المشارك للسلطان في خاص أمره ، كاتب عطية ، وعبد السلام الكوي . وكان له مع ذلك النظر في الحسبان والأشغال المالية . ثم صار بعد ذلك اسم الوزير لأهل نسب الدولة من الموحدين ، كابن جامع وغيره . ولم يكن اسم الحاجب معروفاً في دولتهم يؤمن .

وأما أبو حفص بإفريقية ، فكانت الرئاسة في دولتهم أولاً ، والتقدم لوزير 10 الرأي والمشورة ؛ وكان يختص باسم شيخ الموحدين ، وكان له النظر في الولايات والفرز وقود القساكر والحروب . واختص / الحسبان والديوان برتبة أخرى يُسمى مُمَولها بصاحب الأشغال ، ينظر فيها النظر المطلق في الدخل والخزج ، ويحاسب ويستخلص الأموال ، ويُعاقب على التفريط ، وكان من شرطه أن يكون من الموحدين . 15

واختص عندهم القلم أيضاً بمن يجيد الترسيل ويؤثث على الأسرار ؛ لأن الكتابة لم تكن من مُنتحل القوم ولا الترسيل بلسانهم ؛ فلم يُشترط فيه النسب .

واحتاج السلطان لاتساع ملكه وكثرة المترفين في داره ، إلى قهزمان خاص بداره في أخواله يُجرها على قدرها وترتيبها ، من رزقي وعطاء وكسوة وثقة في

المطايح والاضطرابات وغيرها، وخضر للذخيرة وتنفيذ ما يحتاج إليه في ذلك على أهل الجبابة. فحَصَّوه باسم الحاجب، ورُئِسا أضافوا له⁽¹⁾ كتاب العلامة على السجلات إذا اتفق أن يُحسِّن صناعة الكتابة، ورُتِبَا جعلوه لغيره. واستمرَّ الأمر على ذلك، وحجَّب السلطان نفسه عن الناس، فصار هذا الحاجب واسطة بين الناس وبين أهل الرتب كلهم. ثُمَّ جُمع له آخر الدولة السيف والحزب، ثُمَّ الرأْي والمشورة، فصارت الخطَّة أرفع الرتب وأَوْعِنها للخطط.

ثم جاء الاستيْدَادُ والحجْرُ مُدَّة من بعد السلطان الثاني عشر منهم، ثم استبدَّ بعد ذلك خافِذه السلطان أبو العباس على نفسه، وأذهب آثارَ الحُجْر واستيْدَادَ يذهب حُطَّة الحِجَابَة الَّتِي كانت سُلْمًا إليه، وباشَر أموره كُلَّها بنفسه من غير استيعانةٍ بأحدٍ، والأمر في ذلك لهذا العهد.

وأما دُولُ رَنَانَة بالمغرب، وأعظَمُها دولةُ بَنِي مَرْين، فلا أثرَ لاسمِ الحاجب عندهم. وأما رئاسةُ الحزب والعساكر فهي للوزير، ورُتِبَةُ القَلَمِ في الحُسبان والرسائل راجعةٌ إلى من يُحسِنُها من أهلها، وإن / اختَصَّت بِنَفْسِ الثبوت من المُضطَّعين في [165] دُولتهم. وقد تُجْمَعُ عندهم وقد تَفَرَّقَ. وأما بابُ السلطان وحجْبُه عن العامة، فهي رُتْبَة عندهم يُسَمَّى صاحبها بالمِزْوَار^(ب)، ومعناه المُقَدَّم على الجنادرة، المُتَصَرِّفين بِباب السلطان في تنفيذ أوامره، وتَصْرِيف عَقوباته وإنزال سَطْوَتِهِ، وحِفْظ المُتَعَتِّلِينَ في سُجُونِهِ. والعَرِيفُ عليهم في ذلك، فالبابُ له، وأخَذَ الناس بالوقوف عند الحدود في دار العامة راجعًا إليه، فكانتْها وزارةٌ صُغرى.

(1) في ل: إليه (ب) ظ: المزاوير.

وأما ذِوَلَة بني عَبد الواد، فلا أثَرُ عندهم لشيءٍ من هذه الألقاب ولا تَمييز الحُطَط، لبدَاوَة ذِوَلَتهم وقُصورها. وإِنما يُخَصَّوْنَ بِاسمِ الحاجِب في بقض الأحوال مُتَقَدِّد الحَاصَّ بِالسُّلْطَان في داره، كما كان في ذِوَلَة بني أَبِي حَفْص. وقد يَجْمَعون له الحُسبانَ والسَّجَل كما كان فيها ؛ حَمَلَهُمْ على ذلك تَقْلِيدُ الدَّوَلَة بما كانوا في بَينَها⁽¹⁾ وقائمين بِدَعْوَتِها مُذْ أَوَّلِ أمرهم .

5

وأما أَهل الأندَلُس لهذا العهد ، فالْمُخْصَوص عندهم بِالْحُسبان وتَفْهِيذُ خال السُّلْطَان وسائر الأمور المَالِيَة يُسَمُّونَه بِالوَكِيل ، وأما الوَزِيرُ فَكَالوَزِير ، إلا أَنه قد يَجْمَعُ له التَّزْيِيل . والسُّلْطَان عندهم يَضَعُ خَطَّهُ على السَّجَلَات كُلِّها ، فليس هناك خُطَّةٌ لِلْعَلَامَة كما لِقَهرهم من الدَّوَل .

- 10 وأما ذِوَلَة التُّرْك بِمِصرَ، فاسمُ الحاجِب عندهم مُؤَصَّوْعٌ لِحاكِمٍ من أَهل السُّوَكَة ، وَهُمُ التُّرْك، يُنْفَذُ الأَحْكَامَ بَين الناس في المَدِينَة، وَهُم مُتَعَدِّدون. وهذه الوظيفَةُ عندهم تحتَ وَظيفَة التَّيَابَة الَّتِي لَهَا الحُكْمُ في أَهل الدَّوَلَة وفي العَامَّة على الإِطْلَاق. ولِلتَّائِبِ التَّوَلِيَّةُ والغَزَلُ في بقض الوِظَائِف على الأَحْيَان، وَيُقَطِّعُ القليلَ من الأَزْراق، [165ب] وَيُتَبَّهتا، وَتَقَدُّ أَوامِرُهُ ومَراسِمُهُ كما تَقَدُّ المَراسِمُ / السُّلْطَانِيَّة، وكانَ لَهُ التَّيَابَة المُطْلَقَة عن السُّلْطَان . وَلِلْحُجَّابِ الحُكْمُ فَقَط في طَبَقَات العَامَّة والجُنْد عند التَّرافُعِ إِلَيْهِمْ، 15 وإِجبارٌ من لا يَتَقَدَّدُ لِلْحُكْمِ؛ وَطَوَّرَهُم تحتَ طَوَرِ التَّيَابَة .

والوزيرُ في ذِوَلَة التُّرْك هو صاحِبُ جَبايَة الأُمُوال في الدَّوَلَة على اِختِلاف أَصنافِها، من خَراجٍ أو مَكْسٍ أو جَزِيَة، ثُمَّ [في أ] تَصْرِيفُها في الإِنفاقَات السُّلْطَانِيَّة

(1) ي: تَبَّهتا (ب) سَطَط من ط.

أو الجزائات المقدرة، وله مع ذلك التولية والعزل في سائر العُمال المباشرين لهذه الجباية، والتنفيذ على اختلاف مراتبهم وثبائن أضافهم. ومن عوائدهم أن يكون هذا الوزير من صنف القَبْط، القائمين على ديوان الحُشبان والجباية، لاختصاصهم بذلك في مِصر مُنذُ عصور قديمة. وقد يُؤَلِّها السُلطانُ بعضَ الأخيان لأهل الشؤكة من رجالات التُرك أو أبنائهم على حَسَبِ الداعية لذلك. والله مُدِيرُ الأمور ومُصَرِّفُها بِحِكمته، لا إله إلا هو .

ج. ديوانُ الأعمال والجبايات

هذه الوظيفة من الوظائف الضرورية للملك، وهي القيام على أعمال الجبايات وحفظ حقوق التولية في الدُخْل والخرج، وإخضاع القساكر بأسانهم، 10 وتقدير أنزاقهم، وصرف أعطياتهم في إبتاناتها. والرجوع في ذلك إلى القوانين التي يَرْتَبِها قَوْمَةُ تلك الأعمال، وقَهَارَةُ التولية، وهي كُلُّها مُنْطَوْرَةٌ في كتابِ شاهِدٍ بتفاصيل ذلك في الدُخْل والخرج، مَبْنِيٌّ على جُزءٍ كبيرٍ من الحُشبان، لا يقومُ به إلا المَهْرَةُ من أهل تلك الأعمال؛ وَيُسَمَّى ذلك الكِتَابُ بالديوان، وكذلك مكانُ جُلوس العُمال والمباشرين لها. ويُقال إنَّ أَصْلَ هذه التسمية، أن كِسْرَى نَظَرَ يوماً إلى كِتَابِ 15 ديوانه وهم يُحْسِبُونَ / مع أَشْبهَسَهم كَاتِبُهُم يُحَادِثُونَ، فقال: ديوانه، أي مجاين بِلَغَةِ الفُرس، فَسَمِي مَوْضِعُهُم بذلك، وحُدِّثَ الهاءُ لكثرة الاشتغال تخفيفاً فقول: ديوان، ثم قِيلَ هذا الاسمُ إلى كِتَابِ هذه الأعمال المُتَضَمِّنِ للقوانين والحُشبانات. وقيل إنَّه اسمٌ للشياطين بالفارسية؛ وَسُمِّي الكِتَابُ بذلك لِسُرْعَةِ تَوَدُّعِهِمْ في فَهْمِ الأمور ووقوفهم على الجِلْبِيِّ منها والحَقِيقِ، وَجَمْعِهِمْ لما شَدَّ وَتَفَرَّقَ؛ ثم قِيلَ إلى مكان جُلوسهم

لنك الأعمال. وعلى هذا فَيَتَنَاولُ اسمَ الديوان كُتَّابَ الرسائل ومكانَ جلوسهم بباب
السُّلطان على ما يأتي بعد. وقد تُفَرَّد هذه الوظيفةُ بناظرٍ، كما يُفَرَّد في بعض الدُّول
النظر في العساكر وإقطاعاتهم وحُسنابِ أَعْطِيائهم أو غير ذلك، على حسب
مُضْطَلَحِ الدَّولة وما قَرَّره أولوها.

واعلم أنَّ هذه الوظيفة إِنَّمَا تَحْدُثُ في الدُّول عند تَفَكُّنِ القَلْب والاشْتِيلاء 5
والنظر في أَعْطافِ المُلْك وفنون التمهيد .

وأول من وضع الديوان في الدَّولة الإسلامية عُمَرُ رضي الله عنه، يُقَالُ
بسبب مالٍ أتى به أبو هُرَيْرَةَ من البحرين، اسْتَكْرَهُ وَتَعَبُوا في قَسْمِهِ، فَسَمَوْا إلى
إحصاء الأموال وضبطَ العطاء والحقوق؛ فأشار خالدُ بنُ الوليد بالديوان، وقال:
رَأَيْتُ مَلوكَ الشَّامِ يَذَوِّنُون؛ فقبل منه عُمَرُ. وقيل بل أشار عليه به الهُزْمَانُ لما رآه 10
يَتَعَثُّ البعوثُ بغير ديوان؛ فقال له: ومن يَعْلَمُ بَغْيَتَهُ من يَغِيبُ منهم؟ فإنَّ من
تَخَلَّفَ منهم أَحَدٌ بمكانه، وإِنَّمَا يَضْبُطُ ذلك الكِتَابُ؛ فَأَثْبَتَ لَهُم دِيواناً. وسأل عُمَرُ
عن اسم الديوان، فَفُسِّرَ له. ولما أَجْمَعَ على ذلك أَمَرَ عَقِيلَ بنَ / أَبِي طَالِبٍ وَمَخْرَمَةَ 166ب
ابن تَوْفَلٍ وَجُبَيْرَ بنَ مُطْعِمٍ، وكانوا من كُتَّابِ فُرَيْشٍ، فَكَتَبُوا دِيوانَ العساكر
الإسلامية على تَرْتِيبِ الأَنْساب، مُبْتَدِئاً من قرابة رسول الله ﷺ وما بَعْدَهَا، الأَقْرَبُ 15
فالأَقْرَبُ. هكذا كان ابتداء ديوان الجَيْش. وَرَوَى الزُّهْرِيُّ عن سَعِيدِ بنِ المُسَيَّبِ،
أَنَّ ذلك كان في المُحَرَّمِ سنةَ عَشْرِينَ.

وأما ديوانُ الحِراجِ والجبايات، فبقي بعد الإسلام على ما كان عليه من
قَبْلُ؛ دِيوانُ العراقِ بالفارسية؛ ودِيوانُ الشَّامِ بالرومية. وكُتَّابُ التَّواوين من أَهْلِ

الفهد من الفريقتين . فلما جاء عبدُ الملكُ بنُ مَرْوان ، واستحال الأمرُ مُلكاً ، وانتقل القومُ من غصَاضَةِ البداوَةِ إلى زُوْنُقِ الحَضارَةِ ، ومن سَدَاجَةِ الأُمَيَّةِ إلى جَذقِ الكِتَابَةِ ، وظَهَرَ في العَرَبِ ومَواليهِمْ مَهَرَةٌ في الكِتَابِ والحِسبانِ ، فأَمَرَ عبدُ الملكِ سُلَيمانُ بنُ سَعْدٍ والي الأُرْدُنِّ لِعَهْدِهِ ، أن يَنْتَقِلَ دِيوانَ السَّامِ إلى العَرِيثَةِ ، فأَكمَلَهُ 5 لِسَنَةِ من يَوْمِ ابْتَدَأَهُ ، ووَقَّفَ عَلَيْهِ سَرْحُونَ⁽¹⁾ كاتِبُ عَبْدِ الملكِ ، فَقَالَ [لِكُتَّابِ] (ب) الرُّومِ: اطلُّبُوا العَيْشَ في غَيْرِ هَذِهِ الصَّنَاعَةِ ، فَقَدْ قَطَعَهَا اللهُ عَنْكُمْ .

وأَمَّا دِيوانُ العِراقِ ، فَأَمَرَ الحِجَاجُ كاتِبَهُ صالِحُ بنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ، وَكانَ يَكْتُبُ بالعَرَبِيَّةِ والفارِسيَّةِ ، وَلَقِّنَ ذَلِكَ عَن زَاذَانَ فَرُوحَ كاتِبِ الحِجَاجِ قَبْلَهُ ، وَلَمَّا قُتِلَ زَاذَانُ في حَزْبِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بنِ الأَشْعَثِ ، اسْتَخْلَفَ الحِجَاجُ صالِحاً هَذَا مَكَانَهُ ، وَأَمَرَ أَنْ 10 يَنْتَقِلَ الدِّيوانُ مِنَ العَرَبِيَّةِ إلى الفارِسيَّةِ ، ففَعَلَ ، وَرَبَّمْ لَذَلِكَ كُتَّابُ الفُرسِ ؛ وَكانَ عَبْدُ الحَمِيدِ بنُ يَحْيَى يَقُولُ: لَلهِ دَرْ صالِحٍ ، ما أَغْظَمَ مِثْنَهُ عَلى الكُتَّابِ .

ثُمَّ جُعِلَتْ هَذِهِ الوُظِيفَةُ في ذُوْلَةِ بَني العَبَّاسِ مُضَافَةً إلى ما كانَ لَهُ النُّظَرُ فِيهِ ، كَمَا كانَ شَأْنُ بَني بَزْمَكٍ ، وَبَني سَهْلٍ بنِ ثُوَيْخَتٍ ، وَغَيرِهِمْ مِنْ وُزَرَاءِ تِلْكَ اللُّوْلَةِ .

15 فَأَمَّا ما يَتَعَلَّقُ بِهَذِهِ الوُظِيفَةِ مِنْ / الأَخْكامِ الشَّرْعِيَّةِ ، فَمَا يَخْتَصُّ بِالْحَيْشِ أَوْ [1167] بَيَّتِ المَالِ في الدَّخْلِ والخَرْجِ ، أَوْ تَفْيِيزِ التَّوَاخِي بِالصُّلْحِ والعَنوَةِ ، وَفي تَقْلِيدِ هَذِهِ الوُظِيفَةِ مِمَّنْ يَكُونُ ، وَشُرُوطِ النَّاظِرِ فِيهَا وَالكَاتِبِ ، وَقَوَانِينِ الحِسبانَاتِ ، فَأَمَرَ

(1) كَذَا فِي الْأَصُولِ بِالْهَاءِ الْمُهْلَةِ ، وَعِنْدَ الطُّرَيْحِيِّ بِالْجِيمِ (النَّارِخُ 5: 330 ، 6: 150) ، وَهُوَ سَرَجُونُ بْنُ مَنْصُورِ الرُّومِيِّ مَوْلَى مَعَاوِيَةَ (ب) ط : لِكَاتِبٍ .

راجع إلى كُتُب الأحكام السلطانية، وهي منسوبة هنالك وليست من غرض كتابنا. وإنما شكّلهم فيها من حيث طبيعة الملك الذي نحن بصدد الكلام فيه.

وهذه الوظيفة جزء عظيم من الملك، بل هي ثلثه أركانه؛ لأن الملك لا بُدّ له من الجند والمال والمخاطبة لمن غاب عنه، فاحتاج صاحب الملك إلى الأغوان في أمر السيف وأمر القلم وأمر المال، فينفرد صاحبها لذلك بجزء من رئاسة الملك. 5 وكذلك كان الأمر في دولة بني أمية بالأندلس والطوائف بقدهم.

وأما في دولة الموحدين، فكان صاحبها إنما يكون من الموحدين مُستقلّ بالنظر في استخراج الأموال وجمعها وضبطها، وتُعقّب نظر الولاة والعمال فيها، ثم تنفيذها على قدرها وفي مواعيدها. وكان يُعرف بصاحب الأشغال، وكان زبناً يلجأ إليها في الجهات غير الموحدين ممن يُحبسها. 10

ولما استبدّ بنو أبي حفص بإفريقية، وكان شأن الجالية من الأندلس، فقَدِم عليهم أهل البيوتات، وفيهم من كان يُستعمل في ذلك بالأندلس، مثل بني [سعيد]⁽¹⁾ أصحاب القلعة جوار غرناطة، المعروفين ببني أبي الحسين، فاستكفوا بهم في ذلك، وجعلوا لهم النظر في الأشغال كما كان لهم بالأندلس، ودالوا فيها بينهم وبين الموحدين. ثم استقلّ بها أهل الحشبان والكتّاب، وخرجت عن الموحدين. ثم لما 15 اشتغل أمر الحاجب وقد أمره في كل شأن من شئون الدولة، تعطلّ هذا الرسم، وصار صاحبه / مزروشا للحاجب، وأصبح من جملة الجباة، وذهبت تلك الزناتة [167ب] التي كانت له في الدولة.

(1) من : ج ل ي ، وفي ع : ابن سعيد ، وفي ط : بني سعد .

وأما في دولة بني مرين لهذا العهد، فحُسنان الغطاء والخراج مجموع
لواحد؛ وصاحب هذه الرتبة هو الذي يُصَحَّ الحُسنانات كلها، ويرجع إلى ديوانه ونظره
معقَّب بنظر السلطان أو الوزير؛ وخطه مُعتبر في صحة الحُسنان في الخراج والغطاء.
هذه أصول الرتب والحفظ السلطانية، وهي الرتب العالية التي هي عامة
5 النظر ومباشرة للسلطان.

وأما هذه الرتبة في دولة الترك فمُتنوعة، وصاحب ديوان الغطاء يُعرف
بناظر الجيش، وصاحب المال مُخصوص باسم الوزير، وهو الناظر في ديوان الجباية
العامة للدولة، وهو أعلى رتب^(أ) الناظرين في الأموال؛ لأنَّ النظر في الأموال عندهم
يُنْتَجِع إلى رتب كبيرة، لانفساح ذواتهم، وعظم سلطانهم، واتساع الأموال والجبايات
10 عن أن يَسْتَقِلَّ بِضَبْطِهَا الواحدُ من الرجال، ولو بَلَغ في الكفاية مبالغه، فتعين للنظر
العام منها هذا المخصوص باسم الوزير، وهو مع ذلك زِدِيفَ لِمَوَلَى من موالى السلطان
وأهل عصبته وأرباب السيوف في الدولة، يَرْجِع نظر الوزير إلى نظره، وَيَجْتَهِدُ
بُحْمَدَه في متابعتيه، وَيَسْقَى عندهم^(ب) أَسْتَادَ التَّار؛ وهو أحدُ الأُمراء الأكابر في الدولة
من الجند وأرباب السيوف. وتُنْبَغ هذه الحُطَّة عندهم حُطَطُ أخرى كلها راجعة إلى
15 الأموال والحُسنان، مقصورة النَّظَر على أمورٍ خاصَّة، مثل ناظر الخاَص، وهو المباشِر
لأُمُوال السلطان الخاصَّة به من إقطاعه أو سَهْمَانِه من أموال الخراج وبلاد الجباية،
مِمَّا ليس من أموال المُسلمين العامة [التي لنظره]^(ج). وهو^(د) تحت يَد الأمير أَسْتَاد

(أ) ل: مراتب (ب) سقط من ل (ج) من حاشية ع بخطه، وليست في بقية الأصول التي نقلت الحاشية المطولة وأغفلتها
(د) ي: وكلم.

التار. وإن كان الوزير من الجند فلا يكون لأستاذ الدار نظَر عليه. وناظر الخاص
[168] أيضًا تحت يد الخازن/ لأموال السلطان من ممالكه المُسَمَّى خازن دار، لاختصاص
وظيفتها⁽¹⁾ بمال السلطان الخاص به.

هذا بيان^(ب) هذه الحطة في دولة الترك بالمشرق ، بقد ما قدّمنا من أمرها
بالمغرب. والله مُصَرِّف الأمور لا رُبَّ غيره . .

5

د. ديوان الرسائل والكتابة

هذه الوظيفة غير ضرورية في الملك بطبيعته، لاستيفاء كثير من الدول
عنها رأساً، كما في الدول العريقة في البدو التي لم يأخذها تهذيب الحضارة ولا
استيخام الصنائع. وإنّا أكّد الحاجة إليها في الدولة الإسلامية، شأن اللسان العزّي
والبلاغة في العبارة عن المقاصد. فصار الكتاب يؤدّي كُنه الحاجة بأبلغ من العبارة
10 اللسانية في الأكثر. وكان الكاتب للأمير يكون من أهل نسبته ومن عطاء قبيله، كما
كان للخلفاء وأمرأ الصحابة بالشام والعراق، لعظيم أمانتهم وخلوص أسرارهم. فلما
فسد اللسان وصار صناعةً ، اختص بمن يُحسّنه، وكانت عند بني العباس ربيعة،
وكان الكاتب يُضِدُّ السجلات مُطلقةً ويكتب في آخرها اسمه، ويختم عليها بخاتم
السلطان ، وهو طابع منقوش فيه اسم السلطان أو شازته، يُغَمَس في طين أحمر
15 مذاف بالماء، ويسمى طين الحتم ، ويُطَبَّع به على طَرَفِي السجل عند طيّه وإصايقه.

(1) من ع ي ، وفي ط ج ل: وظيفته (ب) كلنا في كل الأصول، وشطب في ع وفوقها بملحه : مُشَقَّى

ثم صارت السجلات من تقدم تصدر باسم السلطان، ويضع الكاتب فيها علامته أولاً أو آخراً، على حسب الاختيار في محلها وفي لفظها. ثم قد تنزل هذه الحظّة بازدياد المكان عند السلطان لغير صاحبها من أهل المراتب في التولية، أو استبداد وزير عليه، فتصير علامة هذا الكاتب ملغاة الحكم بعلامة الرئيس عليه،
 5 يستعمل بها فيكتب صورة علامته المفهودة، / والحكم لعلامة ذلك الرئيس، كما وقع [168ب]
 آخر التولية الحفزية لما ارفع شأن الجبابة، وصار أمرها إلى التقيض ثم الاستبداد، صار حكم العلامة التي للكاتب ملغى وصورتها ثابتة، اتباعاً لما سلف من أمرها. فصار الحاجب يزعم للكاتب إمضاء كتابته ذلك بخط⁽¹⁾ يضعه ويختار له من صيغ الإنشاء ما شاء، فيأتمر الكاتب له، ويضع العلامة المفترضة. وقد يختص السلطان بنفسه بوضع ذلك، إذا كان مستبدّاً بأمره قائماً على نفسه، فيرسم الأمر للكاتب ليضع علامته.

ومن خطط الكتابة التوقيع، وهو أن يجلس الكاتب بين يدي السلطان في مجالس حكمه وقضيه، ويقع على القصص المرفوعة إليه أحكامها والفصل فيها،
 مُتلقاً من السلطان بأوجز لفظ وأبلغه؛ فإذا أن تصدّر كذلك؛ وإما أن يحذّر الكاتب^(ب) على مثالها في سجل يكون بيد صاحب القصة. ويحتاج الموقع إلى عارضة
 15 من البلاغة يستقيم بها توقيعه. وقد كان جعفر بن يحيى يقع في القصص بين يدي الرشيد ويؤمّر بالقصة إلى صاحبها، فكانت توقيعاته يتنافس البلاء في تحصيلها للوقوف فيها على أساليب البلاغة وفنونها، حتى قيل إنها كانت تباع كل قصة منها بدينار. وهكذا كان شأن التوقيع.

(1) ج: خطه (ب) ل: ع: الكتاب.

واغْلَمْ أَنَّ صَاحِبَ هَذِهِ الْحُطَّةِ لَا بُدَّ وَأَنْ يُتَخَيَّرَ مِنْ أَرْفَعِ طَبَقَاتِ النَّاسِ،
 وَأَهْلِ الْمُرُوءَةِ وَالْجِسْمَةِ مِنْهُمْ، وَزِيَادَةِ الْعِلْمِ وَعَارِضَةِ الْبَلَاغَةِ؛ فَإِنَّهُ مُعَرَّضٌ لِلنَّظَرِ فِي
 أَصُولِ الْعِلْمِ لَمَا يَغْرِضُ فِي مَجَالِسِ الْمُلُوكِ وَمَقَاعِدِ أَحْكَامِهِمْ مِنْ أَمْثَالِ ذَلِكَ، مَعَ مَا
 تَدْعُو إِلَيْهِ عِشْرَةُ الْمُلُوكِ مِنَ الْقِيَامِ عَلَى الْآدَابِ، وَالتَّخَلُّقِ بِالْفَضَائِلِ، وَمَعَ مَا يُضْطَرُّ
 إِلَيْهِ فِي التَّرْسِيلِ وَتَطْبِيقِ مَقَاصِدِ الْكَلَامِ مِنَ الْبَلَاغَةِ / وَأَسْرَارِهَا. 5 [169]

وَقَدْ تَكُونُ الرُّثْبَةُ فِي بَعْضِ الدُّوَلِ مُسْنَدَةً إِلَى أَزْيَابِ السُّيُوفِ، لَمَا يَفْتَضِيهِ
 طَنْعُ الدَّوْلَةِ مِنَ الْبُغْدِ عَنْ مُعَانَةِ الْعُلُومِ لِأَجْلِ سَدَاجَةِ الْعَصِيَّةِ، فَيَخْتَصُّ الشُّلْطَانُ
 أَهْلَ عَصِيَّتِهِ بِحُطْطِ ذُلِّهِ وَسَائِرِ رُثْبَةٍ؛ فَيَقْلُدُ الْمَالَ وَالسَّيْفَ وَالْكِتَابَةَ مِنْهُمْ. فَأَمَّا
 رُثْبَةُ السَّيْفِ فَتَسْتَفْنِي عَنْ مُعَانَةِ الْعِلْمِ؛ وَأَمَّا الْمَالَ وَالْكِتَابَةُ فَيُضْطَرُّ [إِلَى ذَلِكَ] ^(أ) لِلْبَلَاغَةِ
 فِي هَذِهِ، وَالْحُسْبَانِ فِي الْأُخْرَى؛ فَيَخْتَارُونَ لَهَا مِنْ هَذِهِ الطَّبَقَةِ لِمَا دَعَتْ إِلَيْهِ الصَّرُورَةُ 10
 وَيُقَلِّدُونَهُ، إِلَّا أَنَّهُ تَكُونُ يَدُ آخَرٍ مِنْ أَهْلِ الْعَصِيَّةِ غَالِبَةً ^(ب) عَلَى يَدِهِ، وَيَكُونُ نَظَرُهُ
 مُتَصَرِّقًا عَنْ نَظَرِهِ، كَمَا هُوَ فِي دَوْلَةِ التُّرْكِ لِهَذَا الْعَهْدِ بِالْمَشْرِقِ؛ فَإِنَّ رَأْسَةَ الْكِتَابَةِ عِنْدَهُمْ
 وَإِنْ كَانَتْ لِصَاحِبِ الْإِنْشَاءِ، إِلَّا أَنَّهُ تَحْتَ يَدِ أَمِيرٍ مِنْ أَهْلِ عَصِيَّةِ السُّلْطَانِ يُعْرِفُ
 بِاللُّؤْيِدَارِ، تَقْوِيلُ السُّلْطَانِ وَوُثُوقُهُ بِهِ، وَاسْتِنَامَتُهُ فِي غَالِبِ أَخْوَالِهِ إِلَيْهِ؛ وَتَقْوِيلُهُ عَلَى
 الْآخَرِ فِي أَخْوَالِ الْبَلَاغَةِ وَتَطْبِيقِ الْمَقَاصِدِ [وَكَيْفَانِ الْأَسْرَارِ] ^(ج) وَغَيْرِ ذَلِكَ مِنْ ثَوَابِعِهَا. 15

وَأَمَّا الشُّرُوطُ الْمُغْتَبَرَةُ فِي صَاحِبِ هَذِهِ الرُّثْبَةِ الَّتِي يَلَاظِمُهَا السُّلْطَانُ فِي
 اخْتِيَارِهِ وَاتِّبَاعِهِ مِنْ أَصْنَافِ النَّاسِ، فَهِيَ كَثِيرَةٌ، وَأَحْسَنُ مِنْ اسْتَوْعَبِهَا عَبْدُ الْحَمِيدِ
 الْكَاتِبُ فِي رِسَالَتِهِ إِلَى الْكَتَّابِ ⁽¹⁾، وَهِيَ هَذِهِ:

(أ) سَقَطَ مِنْ ط (ب) ع: غَالِبَةً (ج) مِنْ ي وَحَدَّثَهَا وَتُرِكَ لَهَا بَيَاضٌ فِي ع.

(1) نَصُّ الرِّسَالَةِ مَعَ فُرُوقٍ عِنْدَ الْجَهْشِيَارِيِّ، الْوُزَرَاءِ وَالْكَتَّابِ، 73؛ الْفَلَقْشَدِيُّ، صَبِيحُ الْأَعْيُنِ، 85: 1.

أما بقُد ، حَفِظَكُمُ اللهُ يَا أَهْلَ صِنَاعَةِ الْكِتَابَةِ ، وَحَاطَكُمُ وَوَقَّعَكُمُ وَأَرْشَدَكُمُ ،
 فَإِنَّ اللهَ عَزَّ وَجَلَّ جَعَلَ النَّاسَ - بَعْدَ الْأَنْبِيَاءِ وَالْمُرْسَلِينَ صَلَوَاتُ اللهِ عَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ ،
 وَمِنْ بَعْدِ الْمُلُوكِ الْمُكَرَّمِينَ - أَصْنَافًا ، وَإِنْ كَانُوا فِي الْحَقِيقَةِ سَوَاءً ، وَصَرَّفَهُمْ فِي صُنُوفِ
 الصَّنَاعَاتِ وَضُرُوبِ الْمُخَاوَلَاتِ ، إِلَى أَنْسَابٍ مَعَاشِيهِمْ وَأَنْوَاعٍ أَرْزَاقِهِمْ ؛ فَجَعَلَكُمُ
 5 مَفَشَّرَ الْكِتَابِ / فِي أَشْرَفِ الْجِهَاتِ ، أَهْلَ الْأَدَبِ وَالْمُرُوءَةِ ، وَالْعِلْمِ الرَّوَايَةِ . بَكَمِ
 تَنْتَظِمُ لِلْخِلَافَةِ مَحَاسِنُهَا وَتُسْتَقِمُ أُمُورُهَا ، وَبِنَصَائِحِكُمْ يُضْلِحُ اللهُ لِلخَلْقِ سُلْطَانَهُمْ
 وَيَعْمُرُ بُلْدَانَهُمْ . لَا يَنْتَفِنِي الْمُلْكُ عَنْكُمْ ، وَلَا يُوْجِدُ كَافٍ إِلَّا مِنْكُمْ ؛ فَوْقَهُمْ مِنْ
 الْمُلُوكِ مَوْقِعٌ أَشْمَاعُهُمُ الَّتِي بِهَا يَسْمَعُونَ ، وَأَبْصَارُهُمُ الَّتِي بِهَا يَنْبَصِرُونَ ، وَالْأَلْسِنَةُ
 الَّتِي بِهَا يَنْطَلِقُونَ ، وَأَيْدِيهِمُ الَّتِي بِهَا يَنْتَظِشُونَ . فَأَمْتَعَكُمُ اللهُ بِمَا خَصَّكُمْ مِنْ فَضْلِ
 10 صِنَاعَتِكُمْ ، وَلَا تَزَعْ عَنْكُمْ مَا [أَضْفَاهُ] ⁽¹⁾ مِنَ الثَّغْمَةِ عَلَيْكُمْ ؛ وَلَيْسَ أَحَدٌ مِنْ أَهْلِ
 الصَّنَاعَاتِ كُلِّهَا أَحْوَجُ إِلَى اجْتِنَاعِ خِلَالِ الْخَيْرِ الْمَخْمُودَةِ ، وَخِصَالِ الْفَضْلِ الْمَذْكُورَةِ
 الْمَقْدُودَةِ ، مِنْكُمْ .

أَيُّهَا الْكِتَابُ ، إِذَا كُنْتُمْ عَلَى مَا يَأْتِي فِي هَذَا الْكِتَابِ مِنْ صِفَتِكُمْ ، فَإِنَّ الْكَاتِبَ
 يَحْتَاجُ مِنْ نَفْسِهِ وَيَحْتَاجُ مِنْهُ صَاحِبُهُ الَّذِي يَتَّقِي بِهِ فِي مَهْمَاتِ أُمُورِهِ ، أَنْ يَكُونَ خَلِيمًا
 15 فِي مَوْضِعِ الْجِلْمِ ، فَهَبَّاهُ فِي مَوْضِعِ الْحُكْمِ ، وَمُقْدَمًا فِي مَوْضِعِ الْإِقْدَامِ ، وَمُخْجِمًا فِي
 مَوْضِعِ الْإِخْجَامِ ، مُؤْتِزًا لِلْعَفَافِ وَالْعَدْلِ وَالْإِنْصَافِ ، كَتُمًا لِلْأَسْرَارِ ، وَفِتِيًّا عِنْدَ
 الشَّدَادَةِ ، عَالِمًا بِمَا يَأْتِي مِنَ التَّوَازِلِ ، يَضَعُ الْأُمُورَ مَوَاضِعَهَا ، وَالطَّوَارِقَ أَمَاكِنَهَا ، قَدْ
 نَظَرَ فِي كُلِّ قَرْنٍ مِنْ فُنُونِ الْعُلُومِ ^(ب) فَأَخَذَكُمْ ، وَإِنْ لَمْ يَحْكُمْهُ أَخَذَ مِنْهُ بِقِدَارِ مَا

(1) ظ : أضافه (ب) ل : العلم .

يُكْتَفَى بِهِ، يَغْرِفُ بِغَرِيزَةِ عَقْلِهِ وَحُسْنِ أَذْيِهِ وَفَضْلِ تَجَرُّبَتِهِ مَا يَرِدُ عَلَيْهِ قَبْلَ وُجُودِهِ،
وَعَاقِبَةُ مَا يَصْدُرُ عَنْهُ قَبْلَ صُدُورِهِ، فَيَعِدُّ لِكُلِّ أَمْرٍ عُدَّتُهُ وَعَتَادُهُ، وَيُتَّقِيءُ لِكُلِّ وَجْهِهِ
هَيْئَتَهُ وَعَادَتَهُ.

فَتَنَاقَشُوا يَا مَعَشَرَ الْكُتَّابِ فِي صُنُوفِ الْآدَابِ، وَتَقَهَّوْا فِي الدِّينِ، وَابْتَدَأُوا
بِعِلْمِ كِتَابِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ، وَالْفَرَائِضِ، ثُمَّ الْغَرِيبَةِ، فَإِنَّهَا تَهَافُ أَلْسِنَتِكُمْ، ثُمَّ أَجِيدُوا
الْحِطَّ فَإِنَّهُ جَلِيَّةٌ كَثِيرٌ، وَازْوُوا الْأَشْعَارَ وَاعْرِفُوا غَرِيبَهَا، وَمَعَانِيَهَا، وَأَيَّامَ الْعَرَبِ
وَالْعَجَمِ وَأَحَادِيثَهَا وَسِيرَهَا؛ فَإِنَّ ذَلِكَ / مُعَيَّنٌ لَكُمْ عَلَى مَا تَسْمُو إِلَيْهِ هِمَّتُكُمْ، وَلَا
[170] تُضَيِّعُوا النَّظَرَ فِي الْحِسَابِ، فَإِنَّهُ قِوَامُ كِتَابِ الْخِرَاجِ.

وَازْغَبُوا بِأَنْفُسِكُمْ عَنِ الْمَطَامِيعِ سَلْبًا وَدَنِيًّا، وَسَفَسَاتِ الْأُمُورِ وَمَحَاقِرِهَا،
فَإِنَّهَا مُذِلَّةٌ لِلرَّفَاقِ، مُفْسِدَةٌ لِلْكِتَابِ. وَتَزْهَوُ صِنَاعَتُكُمْ عَنِ الدَّنَاءَاتِ. وَازِنُوا بِأَنْفُسِكُمْ
عَنِ السَّعَايَةِ وَالثَّمَجَةِ، وَمَا فِيهِ أَهْلُ الْجَهَالَاتِ، وَإِيَّاكُمْ وَالْكِبَرِ وَالشُّخْفِ وَالْعِظَمَةِ،
فَإِنَّهَا عِدَاوَةٌ مُجْتَلِبَةٌ مِنْ غَيْرِ إِحْنَةٍ. وَتَحَاثُّوا فِي اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فِي صِنَاعَتِكُمْ، وَتَوَاضَعُوا
عَلَيْهَا بِالَّذِي هُوَ أَلْقَى بِأَهْلِ الْفَضْلِ وَالْعَدْلِ وَالْثَّبَلِ مِنْ سَلَفِكُمْ. وَإِنْ تَبَا الزَّمَانُ بِرَجُلٍ
مِنْكُمْ، فَاعْظِفُوا عَلَيْهِ وَوَأَسُوهُ، حَتَّى تَرْجِعَ إِلَيْهِ حَالَهُ، وَيَسُوبَ إِلَيْهِ أَمْرُهُ. وَإِنْ أَقْعَدَ
أَحَدُكُمْ الْكِبَرَ عَنْ مَكْتَسَبِهِ وَلِقَاءِ إِخْوَانِهِ، فَرُزُّوهُ وَعَظِّمُوهُ وَشَاوِرُوهُ، وَاسْتَظْهِرُوا
بِفَضْلِ تَجَرُّبَتِهِ وَقَدِيمِ مَعْرِفَتِهِ، وَلْيَكُنِ الرَّجُلُ مِنْكُمْ عَلَى مَنْ اضْطَعَمَ وَاسْتَظْهَرَ بِهِ
لِنِزَمِ حَاجَتِهِ إِلَيْهِ، أَخَوْطَ مِنْهُ عَلَى وَلَدِهِ وَأَخِيهِ. فَإِنْ عَرَضَتْ فِي الشُّغْلِ مَخْجَدَةٌ فَلَا
يُضِفْهَا إِلَّا إِلَى صَاحِبِهِ، وَإِنْ عَرَضَتْ مَذْمُومَةٌ فَلْيُخَيِّلْهَا هُوَ مِنْ دُونِهِ. وَلْيُخَذِرِ
السُّقْطَةَ وَالزَّلَّةَ وَالْمَلَلَّ عِنْدَ تَغْيِيرِ الْحَالِ؛ فَإِنَّ الْعَيْبَ إِلَيْكُمْ مَعَشَرَ الْكُتَّابِ أَسْرَعُ

منه إلى القراء ، وهو لكم أفسدُ منه لها . فقد علمتم أنَّ الرجلُ منكم إذا صحَّبه من يَبْدُلُ له من نفسه ما يَجِبُ له عليه من حَقِّه ، فواجِبٌ عليه أن يَتَقَدَّ له من وفائه وشُكْرِهِ واختياله وضُرِّهِ ، ونصيحتِهِ ، وكَثانِ سِرِّهِ ، وتَذْيِيرِ أَمْرِهِ ، ما هو جزاءُ لِحَقِّهِ ، ويَصُدِّقُ ذلك بفعاله عند الحاجة إليه ، والاضطرار إلى ما لَدَيْهِ ، فاستشعروا ذلك . 5 وقفكم الله من أنفسكم في حالة الرِّخاء والسُدَّة والحِزْمَانِ ، والمواساة والإحسان ، والسَّراء والضَّراء . فبَغَمَتِ الشَّيْئَةُ هذه لمن وُسِمَ بها من أهل هذه الصَّنَاعَةِ الشَّرِيفَةِ .

/ وإذا وليَّ الرجلُ منكم أو صَيَّرَ إليه من أَمْرٍ خَلَقَ الله وعباده أَمْرًا ، 10 فليراقبْ رِيَّه عَزَّ وجلَّ ، وليؤثر طاعَتَهُ ، وليَكُنْ على الضَّعِيفِ رَفِيقًا ، وللمُظْلَمِ مُنْصَفًا ؛ فَإِنَّ الخَلْقَ عِبَالُ الله ، وأخْبِهِمْ إليه أَرْقَفَهُمْ بعباله .

ثم ليَكُنْ بالعدل حَاكِمًا ، وللأَشْرَافِ مُكْرِمًا ، وللنَّبِيِّ مُوقِرًا ، وللبلادِ عَامِرًا ، وللرَّعِيَّةِ مُتَالِفًا ، وعن أَدَامِهِ مُتَخَلِّفًا ، وليَكُنْ في مَجْلِسِهِ مُتَوَاضِعًا حَلِيمًا ، وفي سِجِلَاتِ خِرَاجِهِ وَاسْتِقْضَاءِ⁽¹⁾ حُقُوقِهِ رَفِيقًا^(ب) .

وإذا صَحِبَ أَحَدُكُمْ رَجُلًا فَلْيَخْتَرِ خَلِيقَهُ ، فإذا عَزَفَ حَسَنَهَا وَفَبِحَهَا أَعَانَهُ 15 على ما يُؤَافِقُهُ من الحَسَنِ ، واختالَ لَصْرَفِهِ عَمَّا يَسْوَاهُ مِنَ الْقَبِيحِ ، بِالطَّفِ حِيلَةً وَأَجْمَلَ وَسِيلَةً . وقد عِلِمْتُمْ أَنَّ سَائِسَ الْبَهْمَةِ إِذَا كَانَ بَصِيرًا بِبَيَاسَتِهَا ، التَّمَسَّ مَعْرِفَةَ أَخْلَاقِهَا ، فَإِنْ كَانَتْ زَمَوْحًا لَمْ يَخْجُهَا إِذَا رَكَبَهَا ، وَإِنْ كَانَتْ شَبُوبًا اتَّقَاهَا مِنْ قَبْلِ يَدَيْهَا ؛ وَإِنْ خَافَ مِنْهَا شُرُودًا تَوَقَّاهَا مِنْ نَاحِيَةِ رَأْسِهَا ؛ وَإِنْ كَانَتْ خَرُونًا قَمَعَ بِرَفْقٍ

(1) كَذَا فِي طَح. وَفِي بَقِيَةِ الْأَصُولِ : اسْتِقْضَاءُ (ب) ع : رَفِيقًا .

هواها في طَرْفِها، فإن استَمَرَّتْ عَطْفُها يَسِيراً فَيَسْلُسْ له قِيادُها. وفي هذا الوُصف من السَّياسة دلائلٌ لمن سائس النَّاسَ وعاملَهُم وخَدَمَهُم ودَاحِلَهُم.

والكَاتِبُ بِفَضْلِ أدبِهِ، وَشَرِيفِ صُنْعَتِهِ، وَلَطِيفِ حِيلَتِهِ، وَمُعَامَلَتِهِ لِمَنْ يُجَاوِزُهُ مِنَ النَّاسِ وَيُنَاطِرُهُ، وَيَقْهَمُ عَنْهُ أَوْ يَخَافُ سَطَوَتَهُ، أَوَّلَى بِالرَّفْقِ لِصَاحِبِهِ وَمُدَارَاتِهِ، وَتَقْوِيمِ أَوْدِهِ، مِنْ سَائِسِ السَّهْمَةِ الَّتِي لَا تَحْجُرُ جَوَاباً، وَلَا تَعْرِفُ ضَوَاباً، وَلَا تَقْهَمُ خَطَاباً، إِلَّا بَقْدَرِ مَا يُصِيرُهَا إِلَيْهِ صَاحِبُهَا الرَّاكِبُ عَلَيْهَا. أَلَا فَارْزُقُوا رَحِمَكُمُ اللَّهُ فِي التَّنَظَّرِ، وَاعْمَلُوا فِيهِ مَا أَمَكَّنَكُم مِنَ التَّوَيُّوتِ وَالْفِكْرِ، تَأْمَنُوا بِإِذْنِ اللَّهِ تَمَّ صَحْبُهُوهُمُ التَّنَبُّؤَ وَالِاسْتِشْقَالَ وَالْجَفْوَةَ، وَيَصِيرُ مِنْكُمْ إِلَى الْمَوَافَقَةِ، وَتَصِيرُوا مِنْهُ إِلَى الْمَوَاحَاةِ وَالشَّفَقَةِ، إِنْ شَاءَ اللَّهُ.

[ii71] وَلَا يُجَاوِزَنَّ الرَّجُلُ / مِنْكُمْ فِي هَيْئَةِ مَجْلِسِهِ وَمَلْبَسِهِ وَمَرْكَبِهِ وَمَظْعَمِهِ 10 وَمَشْرِئِهِ وَبَنَائِهِ وَخَدْمِهِ وَغَيْرِ ذَلِكَ مِنْ فُنُونِ أَمْرِهِ قَدْرَ حَقِّهِ ؛ فَإِنَّكُمْ مَعَ مَا فَضَّلَكُمْ اللَّهُ بِهِ مِنْ شَرَفِ صُنْعَتِكُمْ ، خَدَمَةً لَا تُحْمَلُونَ فِي خَدَمَتِكُمْ عَلَى التَّصْصِيرِ ، وَحَقْفَةً لَا تُحْمَلُ مِنْكُمْ أَفْعَالُ التَّضْيِيعِ وَالتَّبْذِيرِ . وَاسْتَعِينُوا عَلَى عَفَافِكُمْ بِالْقَصْدِ فِي كُلِّ مَا ذَكَرْتُهُ لَكُمْ ، وَقَضَضْتُهُ عَلَيْكُمْ . وَاحْذَرُوا مَتَالِفَ السَّرَفِ وَسُوءَ عَاقِبَةِ التَّرَفِّ ، فَإِنَّهُمَا يُعْقِبَانِ الْفَقْرَ ، وَيَذِلَّانِ الرَّقَابَ ، وَيَفْضَحَانِ أَهْلَهُمَا ، وَلَا سِيَّامَا الْكِتَابَ وَأَرْبَابَ 15 الْأَدَابِ .

وَالْأُمُورُ أَشْبَاهُ ، وَبَعْضُهَا دَلِيلٌ عَلَى بَعْضٍ ، فَاسْتَدِلُّوا عَلَى مُؤْتَنَفِ أَعْمَالِكُمْ بِمَا سَبَقَتْ إِلَيْهِ تَجَرُّبُكُمْ . ثُمَّ اسْلُكُوا مِنْ مَسَالِكِ التَّذْيِيرِ أَوْصَحَهَا مَحَجَّةً ، وَأَصْدَقَهَا حُجَّةً ، وَأَحْمَدَهَا عَاقِبَةً . وَاعْمَلُوا أَنَّ لِلتَّذْيِيرِ آفَةً مُؤَلِّفَةً وَهُوَ الْوُضُفُ الشَّائِلُ لِصَاحِبِهِ

عن إنفاذ عليه وزويته . فليُقصِد الرجلُ منكم في مجلسه قَصْدَ الكافي من منطِقته؛
وليُوجِز في ابتدائه وخوابه، وليأخذ بمجامع حُججه؛ فإنَّ ذلك مُصلَحَةٌ لِنفله،
ومُدفَعَةٌ لِلتَّشَاغُلِ عن إكثاره. وليُضَرَّع إلى الله في صِلَة تَوْفيقه وإمداده بِتَسديدِه،
مَخَافَة وَقوعه في القَلَطِ المُضَرِّ بِبَذْنِه وَعَقْلِه وأدبِه. فإنه إن ظَنَّ منكم ظانًّا أو قال
5 قَائِل إنَّ الَّذِي يَرَى من جَمِيلِ صُنْعِه وَقُوَّةِ حَرَكَتِه إِنَّمَا هُوَ بِفَضْلِ جَبِلَتِه وحُسْنِ
تَذِيرِه، فقد تَعَرَّضَ بِنَفْسِه أو مَقَالَتِه إلى أن يَكِلَهُ اللهُ إلى نَفْسِه، فيصيرُ منها إلى غير
كافي، وذلك على من تَأَمَّلَه غَيْرُ خَافٍ. ولا يَقُلْ أَحَدٌ منكم إِنَّهُ أَبْصَرَ بِالْأُمُورِ، وأَحْمَلُ
لِجِبِّ التَّذِيرِ، من مَرْافِقِه في صِنَاعَتِه، ومُصَاحِبِه في خِدْمَتِه؛ فَإِنَّ أَعْقَلَ الرَّجُلَيْنِ
عند ذَوِي الْأَلْبَابِ، من رَمَى بِالْعُجْبِ وَرَاءَ ظَهْرِه، ورَأَى أَنَّ صَاحِبَه ^(أ) أَعْقَلَ مِنْهُ،
10 وَاخْتَدَّ في طَرِيقَتِه. وعلى كُلِّ وَاحِدٍ من الْفَرِيقَيْنِ أن يَعْرِفَ فَضْلَ نِعْمَةِ ^(ب) اللهُ جَلَّ
شَأْؤُه، من غَيْرِ اغْتِرَابٍ بِرَأْيِه ولا تَزَكِيَةٍ لِنَفْسِه، / ولا تَكَاثُرٍ على أَخِيهِ أو نَظِيرِه،
وصَاحِبِه وَعَشِيرِه. وَحَمْدُ اللهِ وَاجِبٌ على الْجَمْعِ، وذلك بِالتَّوَاضُّعِ لِعَظَمَتِه، وَالتَّذَلُّلِ
لِعِزَّتِه، وَالتَّحَدُّثِ بِنِعْمَتِه .

[171ب]

وَأَنَا أَقُولُ في كِتَابِي هَذَا مَا سَبَقَ بِهِ الْمَثَلُ، من تَلَزُّمِه النَّصِيحَةُ بِلَزْمِ الْعَمَلِ.
15 وَهُوَ خَوْضُهُ هَذَا الْكِتَابِ وَغَرَّةُ كَلَامِه، بَعْدَ الَّذِي فِيهِ من ذِكْرِ اللهِ، فَلِذَلِكَ جَعَلْتُهُ
آخِرَه، وَتَمَتَّتُهُ بِهِ.

تَوَلَّانا اللهُ وَإِيَّاكُمْ يَا مَعْشَرَ الطُّلَبَةِ وَالْكُتْبَةِ، بِمَا يَتَوَلَّى بِهِ مَنْ سَبَقَ عِلْمُه في
إِسْعَادِه وإِرْشَادِه، فَإِنَّ ذَلِكَ إِلَيْهِ يَتِيده. وَالسَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللهِ وَبَرَكَاتُهُ.

(أ) ي : أصحابه (ب) من ط ، وفي الأصول الأخرى : نغم .

هذه الشُرْطَة

وُيُسَمَّى صاحبُها لهذا العهد بِإِفْرِيقِيَّةِ الْحَاكِمِ؛ وَفِي ذَوَلَةِ أَهْلِ الْأَنْدَلُسِ صَاحِبُ الْمَدِينَةِ؛ وَفِي ذَوَلَةِ التُّرْكِ الْوَالِي .

وهي وظيفة مَرْوُوسَةٌ لَصَاحِبِ السَّيْفِ فِي الذَّوَلَةِ، وَحُكْمُهُ نَافِذٌ فِي صَاحِبِهَا
بَعْضُ الْأَخْيَانِ. وَكَانَ أَصْلُ^(١) وَضَعُهَا فِي الذَّوَلَةِ الْعَبَّاسِيَّةِ لِمَنْ يَقِيمُ أَحْكَامَ الْجَرَائِمِ فِي
5 حَالِ اسْتِثْنَائِهَا أَوَّلًا ، ثُمَّ الْخُدُودَ بَعْدَ اسْتِثْنَائِهَا . فَإِنَّ التَّهَمَّ الَّتِي تَقْرُضُ فِي الْجَرَائِمِ لَا
نَظَرَ لِلشَّرْعِ إِلَّا فِي اسْتِثْنَاءِ خُدُودِهَا ، وَلِلسِّيَاسَةِ النَّظَرُ فِي [اسْتِثْنَاءِ]^(ب) مَوْجِبَاتِهَا،
بِإِفْرَاقِ يَكْرِهُهُ عَلَيْهِ الْحَاكِمُ إِذَا اخْتَصَّتْ بِهِ الْقَرَائِنُ ، لِمَا تَوَجَّهَ الْمَصْلَحَةُ الْعَامَّةُ فِي ذَلِكَ.
فَكَانَ الَّذِي يَقُومُ بِهَذَا الْاسْتِثْنَاءِ، وَبِاسْتِثْنَاءِ الْخُدُودِ بَعْدَهُ إِذَا تَنَزَّهَ عَنْهُ الْقَاضِي،
يُسَمَّى صَاحِبَ الشُّرْطَةِ. وَرَبَّمَا جَعَلُوا إِلَيْهِ النَّظَرَ فِي الْخُدُودِ وَالْأَمْوَالِ بِإِطْلَاقٍ،
10 وَأَفْرَدُوهَا مِنْ نَظَرِ الْقَاضِي، وَتَوَهَّوْا بِهَذِهِ الرِّتْبَةِ وَقَلَّدُوهَا كِبَارَ الْقَوَادِ وَعِظَمَاءَ الْخَاصَّةِ
مِنْ مَوَالِيهِمْ. وَلَمْ تَكُنْ عَامَّةَ التَّنْفِيزِ فِي طَبَقَاتِ النَّاسِ، إِنَّمَا [كَانَ]^(ج) حُكْمُهُ عَلَى
الْأَهْلَاءِ وَأَهْلِ الرِّتَبِ، وَالضَّرْبُ عَلَى أَيْدِي الدُّعَارِ وَالْفَجَرَةِ .

ثُمَّ عَظُمَتْ نَبَاهَتُهَا فِي ذَوَلَةِ بَنِي أُمَيَّةِ بِالْأَنْدَلُسِ، وَتَوَعَّتْ إِلَى شُرْطَةِ كَبْرَى
15 وَشُرْطَةِ صُغْرَى. وَجُعِلَ حُكْمُ الْكَبْرَى عَلَى الْخَاصَّةِ وَالْأَهْلَاءِ. وَجُعِلَ لَهُ / الْحُكْمُ عَلَى
ذَوِي الْمَرَاتِبِ السُّلْطَانِيَّةِ، وَالضَّرْبُ عَلَى أَيْدِيهِمْ فِي الظُّلُمَاتِ، وَعَلَى أَيْدِي أَقَابِمِهِمْ
وَمِنْ إِلَيْهِمْ مِنْ أَهْلِ الْجَبَاهِ؛ وَجُعِلَ صَاحِبُ الصُّغْرَى مَخْصُوصًا بِالْعَامَةِ. وَنُصِبَ

(١) كَلَفًا فِي ط ج ل ع ، وَفِي ي : وَكَانَ أَصْلُهَا (ب) ط : اسْتِثْنَاءُ (ج) سَقَطَ مِنْ ط .

صاحب الكُبرى كُزسيّ يباب دار السلطان، وَرجُلٌ يَتَّبِعُونَ المقاعدَ بَيْنَ يَدَيْهِ، فلا يَنُرحون عنها إِلَّا في نُصْرِيهِ. وكانت ولايتها للأكابر من رجال الدّولة، حتّى كانت تُرشيحاً للوزارة والحِجَابَةِ.

وأما في دَوْلَةِ المُوَحِّدين بالمغرب، فكان لها خطٌّ من التَّنويه، وإن لم يجعلوها 5 عاقبةً، وكان لا يليها إِلَّا رجالاتُ المُوَحِّدين وكُبرائهم؛ ولأنَّ^(أ) لم يكن له التَّحَكُّمُ على أهل المراتب السُّلطانية. ثم فَسَدَ اليَوْمُ مَنْصِبُهَا وخرجت عن ولاية رجال المُوَحِّدين، وصارت ولايتها لمن قام بها من المُضْطَّعين .

وأما في دَوْلَةِ بني مرين لهذا العهد بالمغرب، فولايتها في بُيُوت مواليم وأهل اضْطِئاعِهم؛ وفي دَوْلَةِ التُّرك بالْمَشْرِقِ في رجالات التُّرك، أو أغصاب أهل الدّولة 10 قبلهم من الكُرد، يَتَخَيَّرُونَهُمْ لها في القُطْرَيْنِ بما يَظْهَرُ مِنْهُم من الصّلاة والمُضَاءِ في الأخكام، لِقُطْعِ مَوَادِّ الفَسَادِ، وحَسْمِ أسباب الدّعَاةِ، وتَحْرِيبِ مَوَاطِنِ الفُسُوقِ وَتُزْيِيقِ مَجَامِعِهِ، مع إقامة الحدود الشرعيّة والسياسيّة، كما تَقْتَضِيهِ رِعايَةُ المصالح العامّة في المدينة. والله مُقَلِّبُ اللَّيْلِ والنَّهَارِ.

وه قيادة الأساطيل

وهي من مراتب الدّولة وَخُطُطُهَا في مُلْكِ المغرب وإفريقيّة، ومزووسة 15 لصاحب الشيف وَتَحْتَ حُكْمِهِ في كَثيرٍ من الأحوال. وَيُسَمَّى صاحبها في عُزْفِهِم المَلْنَدِ، بِتَضَخِيمِ اللّامِ، مَقْضُولاً من لُغَةِ الإفرنجيّة، [فإنّه] ^(ب) اسمها في اضْطِلَاحِ لُغَتِهِم.

(أ) من ل (ب) ظ : فلها .

وإنما اختصت هذه الرتبة بمُلك إفريقية والمغرب، لأنها جميعاً على ضفة البحر الرومي من جهة الجنوب، وعلى غדותه الجنوبية بلاد البرر كلهم، من سبتة إلى إسكندرية إلى الشام، وعلى غדותه الشمالية / بلاد الأندلس والإفرنجية والصقالبة [172ب] والروم إلى بلاد الشام أيضاً؛ ويسمى البحر الرومي والبحر الشامي، نسبةً إلى أهل غדותه. والساكينون بسيف هذا البحر وسواجله من غדותه يعانون من أخواله ما لا 5 ثغانيه أمة من أمم البحار. فقد كانت الروم والإفرنجية والقوط بالغداة الشمالية من هذا البحر الرومي، وكانت أكثر حروبهم ومتاجرهم في السفن، فكانوا مهرةً في زكوبه والحزب في أساطيله. ولما أسف من أسف منهم إلى ملك الغداة الجنوبية، مثل الروم إلى إفريقية، والقوط إلى المغرب، أجازوا في الأساطيل وملكوها وتغلبوا على البرز بها، وانتزعوا من أيديهم أمهرها، وكان لهم بها المدن الحافلة، مثل قرطاجنة 10 وسبيلة وجلولاء ومزناق وشرشال وطنجة. وكان صاحب قرطاجنة من قبلهم يجارب صاحب رومة، ويتعش الأساطيل ليخرجه مشحونه بالعتاكر والغدد. فكانت⁽¹⁾ هذه عادة لأهل هذا البحر الساكين جفافيه، معروفة في القديم والحديث.

ولما ملك المسلمون مصر، كتب عمر بن الخطاب إلى عمرو بن العاص، أن 15 صيف لي البحر، فكتب إليه: إن البحر خلق عظيم، يركبه خلق ضعيف، دود على غود. فأوغر حينئذ يمنع المسلمين من زكوبه؛ ولم يركبه أحد من العرب إلا من افتات على عمر في زكوبه ونال من عقابه، كما فعل بعزجة⁽¹⁾ بن هرثة الأزدية،

(1) ل: وكانت.

(1) في الطبري: تاريخ الرسل والملوك 3: 462 إشارة موجزة للموضوع.

سَيِّدَ بَجِيلَةٍ ، لما أَغْرَاهُ عُثْمَانُ ، قَبْلَهُ فَأَنْكَرَ ^(١) عَلَيْهِ وَعَتَقَهُ أَنَّهُ ^(٢) رَكِبَ الْبَحْرَ لِلغَزْوِ . ولم يَزَلْ الشَّأْنُ ذَلِكَ ، حَتَّى إِذَا كَانَ لِفَهْدِ مُعَاوِيَةَ إِذْنٌ لِلْمُسْلِمِينَ فِي زُكُوبِهِ وَالْجِهَادِ عَلَى أَغْوَادِهِ . وَالسَّبَبُ فِي ذَلِكَ ، أَنَّ الْغَزْبَ لَبَدَاوَتِهِمْ لَمْ يَكُونُوا أَوَّلَ الْأَمْرِ مَهْرَةً فِي شَاقَاتِهِ وَزُكُوبِهِ ، وَالرُّؤْمُ وَالْفَرْجَةُ لِمُارَسَتِهِمْ أَحْوَالَهُ وَمَزَانِيَهُمْ فِي التَّقَلُّبِ عَلَى أَغْوَادِهِ ، / مَرَيُوا [١٧٣] عَلَيْهِ وَأَخْكَمُوا النُّزْةَ بِشَقَاتِهِ .

فلما اسْتَقَرَّ الْمَلِكُ لِلْغَرْبِ وَشَمَخَ سُلْطَانُهُمْ ، وَصَارَتْ أُمَمُ ^(ب) الْعَجَمِ خَوَلَاءَ لَهُمْ وَتَحْتَ أَيْدِيهِمْ ، وَتَقَرَّبَ كُلُّ ذِي صُنْعَةٍ إِلَيْهِمْ بِمَبْلَغِ صِنَاعَتِهِ ، وَاسْتَخْدَمُوا مِنْ التَّوَاتِيَةِ فِي حَاجَاتِهِمِ الْبَحْرِيَّةِ أُمَمًا ، وَتَكَرَّرَتْ مُمَارَسَتُهُمْ لِلْبَحْرِ وَشَقَاتِهِ ، اسْتَخْدَمُوا بَصْرًا بِهَا ، فَشَرَّهَوْا إِلَى الْجِهَادِ فِيهِ ، وَأَنْشَأُوا السُّفْنَ وَالشَّوَاتِي ، وَشَخَّنُوا الْأَسَاطِيلَ بِالرَّجَالِ وَالسَّلَاحِ ، 10 وَأَمْطَلَوْهَا الْعَسَاكِرَ وَالْمُنَاطِلَةَ لِمَنْ وَرَاءَ الْبَحْرِ مِنْ أُمَمِ الْكُفْرِ ، وَاسْتَخْصَصُوا بِذَلِكَ مِنْ مَمَالِكِهِمْ وَثُغُورِهِمْ مَا كَانَ أَقْرَبَ إِلَى هَذَا الْبَحْرِ ، وَعَلَى ضِيقِهِ ، مِثْلَ الشَّامِ وَافْرِيقِيَّةِ وَالْمَغْرِبِ وَالْأَنْدَلُسِ . وَأَوْعَزَ الْخَلِيفَةُ عَبْدُ الْمَلِكِ إِلَى حَسَّانَ بْنِ الثُّغَّانِ عَامِلِ إِفْرِيقِيَّةٍ بِاتِّخَاذِ دَارِ صِنَاعَةِ بُونُسَ لِإِنْشَاءِ الْآلَاتِ الْبَحْرِيَّةِ ، جِزْصًا عَلَى مَرَامِيسِ الْجِهَادِ . وَمِنْهَا كَانَ فَتْحُ صِقْلِيَّةِ أَيَّامَ زِيَادَةَ اللَّهِ الْأَوَّلِ ابْنِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ الْأَعْلَبِ ، عَلَى يَدِ أَسَدِ بْنِ 15 الْفُرَاتِ شَيْخِ الْفُتَيَّا ، وَفَتْحُ قَوْصَرَةِ أَبِيصَا فِي أَيَّامِهِ ، بَعْدَ أَنْ كَانَ مُعَاوِيَةُ بْنُ حُذَيْفٍ ^(١) أَغْزَى صِقْلِيَّةَ أَيَّامَ مُعَاوِيَةَ بْنِ أَبِي سُفْيَانَ ، فَلَمْ يَفْتَحِ اللَّهَ عَلَى يَدِهِ ، وَفُتِحَتْ عَلَى يَدِ

(١) على هذه الجملة في نسخة ل إشارة للطايعير والتقدم لصح: قبله أنه ركب البحر للغزو، فأنكر عليه وعقته (ب) سقط من لـ.

(١) ورد في أكثر المصادر بالخاء المعجمة مُصْعَرًا. انظر ابن عبد البر: الاستيعاب 3: 386، ابن الأثير: أسد الغابة 4: 383، ابن نايجي: معالم الإيمان 1: 140 . (الحاشية).

ابن الأَعْلَب وقائده أسد بن الفُرات. وكانت من بعد ذلك أساطيلُ إفريقيّة والأندلس في دولة الغنبديين والأمويين تتعاقب إلى بلادهما في سبيل الفتنه ، فتجوسُ خلال السواجل بالإفساد والتخريب . وانتهى أسطولُ الأندلس أيامَ عبد الرّحمن التّائصر إلى ماتي مَرَكَب أو نحوها ، وأسطولُ إفريقيّة كذلك مثله أو قريباً منه . وكان قائدُ الأساطيل بالأندلس ابنُ رماحس ، ومرفؤها للخط والإفلاع بجّانة والمريّة . وكانت أساطيلها مُجمعةً من سائر الممالك ، من كلّ بلدٍ تتخذ فيه السفنُ أسطولاً / يزعج [173ب] نظرُهُ إلى قائدٍ من التّوائبة ، يُدبّر أمرَ خزيه وسلاحه ومقاتلتيه ، ورأيس يُدبّر أمرَ جزينته بالريح أو بالجاذف ، وأمرُ إرسائه في مرفئه . فإذا اجتمعت الأساطيلُ لغزوٍ مُحتفل⁽¹⁾ أو غرضٍ سلطانيٍّ مُهمٍّ ، عسّكرت بمرفئها المعلوم وشعّنها السلطانُ برجاله وأنجاد عساكره ومواليه ، وجعلهُمَ لنظر أميرٍ واحدٍ من أغلَى طبقاتِ أهلٍ مُنلكنه ،¹⁰ يجمعون كلُّهم إليه ، ثم يُسرّحهم لوجهِهم^(ب) ، ويُنتظرُ إياهم بالفتح والغنمة .

وكان المسلمون لفهد التّولة الإسلامية قد غلبوا على هذا البحر من جميع جوانبه ، وعظمت صولتهم وسلطانهم فيه ، فلم يكن للأُمم النّصارية قِبَلُ بأساطيلهم في شيء من جوانبه ، وامتطوا ظلّه للفتح سائر أيامهم ، فكانت لهم المقاماتُ المعلومَةُ من الفتح والغنائم ، وملكوا سائر الجزائر المنقطعة عن السواجل فيه ، مثل ميوزقة¹⁵ ومنوزقة^(ج) وبابسة وسردانية وصقلية وقوصرة ومالطة وأقريطش وقبرص وسائر ممالك الروم والفرنج . وكان أبو القاسم الشّيعي وأبناءؤه يُغزونُ أساطيلهم من المهدية جزيرة جنوة ، فتتقلبُ بالظفر والغنمة . وافتتح مُجاهدُ العامريُّ صاحبُ ذاتية من

(1) ج: محمل (ب) ل: لوجهم (ج) كذا كتبت في ج ي ، وفي ع ل: مركة .

ملوك الطوائف، جزيرة سَرْدَانِيَّة في أساطيلِهِ سَنَةِ خَمِيس وَأَرْبَعَانَةِ، وَازْتَجَعَهَا التَّصَارِي لَوْفَهَا. وَالْمُسْلِمُونَ خِلَالَ ذَلِكَ كُلِّهِ قَدْ تَغَلَّبُوا عَلَى الْأَكْثَرِ مِنْ لُجَّةٍ * هَذَا الْبَحْرُ * (١).

وَسَارَتْ أَسَاطِيلُهُمْ فِيهِ جَائِئَةً وَذَاهِبَةً، وَالْعَسَاكِرُ الْإِسْلَامِيَّةُ تُجِيزُ الْبَحْرَ فِي الْأَسَاطِيلِ مِنْ صَقِيلِيَّةٍ إِلَى الْبَرِّ الْكَبِيرِ الْمُقَابِلِ لَهَا مِنَ الْغَدْوَةِ الشِّبَالِيَّةِ، فَتُوقِعُ بِمُلُوكِ

5 الْفِرْنَجِ وَتُخْجَنُ فِي مَمَالِكِهِمْ؛ كَمَا وَقَعَ فِي أَيَّامِ بَنِي أَبِي الْحُسَيْنِ مُلُوكِ صَقِيلِيَّةٍ، / الْقَائِمِينَ [1174]

فِيهَا بِذَعْوَةِ الْغُبَيْدِيِّينَ. وَانْحَاذَتْ أُمَمُ التَّصَارِيَّةِ بِأَسَاطِيلِهِمْ إِلَى الْجَانِبِ الشِّمَالِيِّ الشَّرْقِيِّ مِنْهُ مِنْ سَوَاحِلِ الْإِفْرَنْجِيَّةِ وَالصَّقَالِيَّةِ وَجَزَائِرِ الرُّومَانِيَّةِ لَا يَتَغَدَّوْنَهَا. وَأَسَاطِيلُ الْمُسْلِمِينَ قَدْ ضَرَبَتْ عَلَيْهِمْ ضَرَاءُ الْأَسَدِ بَقَرِيَسْتِيَّةِ، وَقَدْ مَلَأَتْ الْأَكْثَرُ مِنْ تَبْسِيطِ هَذَا الْبَحْرِ غَدَّةً وَعَدِيداً، وَاخْتَلَفَتْ فِي طُرُقِهِ سِلْمًا وَخَرْبًا، فَلَمْ تَنْسَجْ (ب) لِلتَّصَارِيَّةِ 10 فِيهِ أَلَوَاحٌ.

حَتَّى إِذَا أَذْرَكَ الدَّوْلَةُ الْغُبَيْدِيَّةَ وَالْأُمُومِيَّةَ الْفُشْلُ وَالْوَهْنُ، وَطَرَفَهَا الْاِغْتِيلَالُ، مَدَّ التَّصَارِي أَيْدِيَهُمْ إِلَى جَزَائِرِ الْبَحْرِ الشَّرْقِيَّةِ، مِثْلَ صَقِيلِيَّةِ وَأَفْرِيطُشَ وَمَالِطَةَ فَمَلَكُوهَا، ثُمَّ أَلْحُوا عَلَى سَوَاحِلِ الشَّامِ فِي تِلْكَ الْفَتْرَةِ، وَمَلَكُوا طَرَابُلُسَ وَعَسْقَلَانَ وَصُورَ وَعَكَّا، وَاسْتَوَلَوْا عَلَى جَمِيعِ الثَّغُورِ بِسَوَاحِلِ الشَّامِ، وَغَلَبُوا عَلَى بَيْتِ الْمُقَدَّسِ، 15 وَبَسَوْا عَلَيْهَا كَنِيسَةَ لِمُظْهَرِ دِينِهِمْ وَعِبَادَتِهِمْ. وَغَلَبُوا بَنِي خَزْدُونَ عَلَى طَرَابُلُسِ، ثُمَّ عَلَى قَائِسَ وَصَفَافُسَ، وَوَضَعُوا عَلَيْهِمُ الْجِزْيَ، ثُمَّ مَلَكُوا الْمَهْدِيَّةَ مَقَرَّ مُلْكِ الْغُبَيْدِيِّينَ مِنْ يَدِ أَعْتَابِ بُلْكَيْنِ بْنِ زَيْرِي، وَكَانَتْ لَهُمْ فِي الْمَائَةِ الْخَامِسَةِ الْكَزَّةُ بِهَذَا الْبَحْرِ.

(١) سَطَطَ مِنْ ي (ب) فِي حَاشِيَةِ ع وَفِي ي: تَطَهَّرَ.

وضَعَفَ شَأْنُ الْأَسَاطِيلِ فِي دَوْلَةِ مِصْرَ وَالشَّامِ إِلَى أَنْ انْقَطَعَ، وَلَمْ يَفْنَوْا
بَشْيَءٍ مِنْ أَمْرِهِ لِهَذَا الْعَهْدِ؛ بَعْدَ أَنْ كَانَ لَهُمْ بِهِ فِي الدَّوْلَةِ الْعَبِيدِيَّةِ عَنَاءٌ تَجَاوَزَتْ
الْحَدَّ كَمَا هُوَ مَعْرُوفٌ فِي أَخْبَارِهِمْ. فَبُطِّلَ رَسْمُ هَذِهِ الْوُظَيْفَةِ هُنَاكَ؛ وَبَقِيََتْ بِإِفْرِيقِيَّةَ
وَالْمَغْرِبِ فَصَارَتْ مُخْتَصَّةً بِهَا.

- 5 وكان الجانبُ الغربيُّ من هذا التَّخَرُّ لِنَظَرِ الْعَهْدِ مَوْفُورَ الْأَسَاطِيلِ، ثَابِتٌ
الْقُوَّةُ، لَمْ يَتَحَيَّفْ عَدُوٌّ، وَلَا كَانَتْ لَهُمْ بِهِ كَرَّةٌ. فَكَانَ قَائِدُ الْأَسْطُولِ بِهِ لِعَهْدٍ لَمْ تُنَوِّتْ،
بَنُو مَنِيْمُونَ رُؤَسَاءُ جَزِيرَةِ قَادِسَ، وَمِنْ أَيْدِيهِمْ أَخَذَهَا عَبْدُ الْمُؤْمِنِ بِنَسْلِهِمْ وَطَاعَتِهِمْ،
[174ب] وَانْتَهَى عَدَدُ أَسَاطِيلِهِمْ إِلَى الْمِائَةِ / مِنْ بِلَادِ الْعُدُوِّينَ جَمِيعًا.

- وَلَمَّا اسْتَفْضَلَتْ دَوْلَةُ الْمُؤَحِّدِينَ فِي الْمِائَةِ السَّادِسَةِ، وَمَلَكَوا الْعُدُوِّينَ، أَقَامُوا
خُطَّةَ هَذَا الْأَسْطُولِ عَلَى أَمَمٍ مَا عُرِفَ وَأَعْظَمَ مَا عُوْهِدَ. وَكَانَ قَائِدُ أَسَاطِيلِهِمْ أَحْمَدُ
10 الصَّقِيلِيُّ، أَصْلُهُ مِنْ ضُدْعِيَّانِ الْمُؤَطَّلِينَ بِجَزِيرَةِ مَنَسُوكَشَ، أَسْرَهُ التَّصَارِي
مِنْ سَوَاحِلِهَا وَزَيَّنَ عِنْدَهُمْ، وَاسْتَخْلَصَهُ صَاحِبُ صِقْلِيَّةَ وَاسْتَكْفَاهُ، ثُمَّ هَلَكَ، وَوُلِيَ
ابْنُهُ، فَأَسْخَطَهُ بِنَغْضِ التَّرْعَاتِ، وَخَشِيَ عَلَى نَفْسِهِ فَلَجَّ بِتُونِسَ، وَنَزَلَ عَلَى السَّيِّدِ
بِهَا مِنْ بَنِي عَبْدِ الْمُؤْمِنِ؛ وَأَجَازَ إِلَى مَرَكَشَ، فَتَلَقَّاهُ الْخَلِيفَةُ يَوْسُفُ الْعُسْرِيُّ ابْنُ عَبْدِ
15 الْمُؤْمِنِ بِالْمَبْرَةِ وَالْكَرَامَةِ، وَأَجْزَلَ لَهُ الصَّلَاةَ، وَقَلَّدهُ أَمْرَ أَسَاطِيلِهِ، فَجَلَّ فِي جِهَادِ أَمَمٍ
التَّصْرَايِيَّةِ، وَكَانَتْ لَهُ آثَارٌ وَمَقَامَاتٌ مَذْكُورَةٌ فِي دَوْلَةِ الْمُؤَحِّدِينَ. وَانْتَهَتْ أَسَاطِيلُ
الْمُسْلِمِينَ عَلَى عَهْدِهِ فِي الْكَثْرَةِ وَالْإِسْتِجَادَةِ مَا لَمْ تَبْلُغْهُ مِنْ قَبْلُ وَلَا يَبْغُو فِيهَا عَهْدَانَا.

وَلَمَّا قَامَ صَلَاحُ الدِّينِ يَوْسُفُ بْنُ أَيْتُوبَ، مَلِكُ مِصْرَ وَالشَّامِ لِعَهْدِهِ، بِاسْتِزْجَاعِ
ثُعُورِ الشَّامِ مِنْ يَدِ الْأُمَمِ التَّصْرَايِيَّةِ، وَتَطْهِيرِ بَيْتِ الْمَقْدِسِ مِنْ رِجْسِ الْكُفْرِ وَبِنَائِهِ،

تتابعث^(١) أساطيلهم الكُفْرىة بالمدد لتلك الثُغور من كل ناحية ، قُرْبَة لبنت
المقدس الذي كانوا قد استولوا عليه ، فأمدّوهم بالمدد والأقوات ، ولم تقاومهم
أساطيل الإسكندرية لاستمرار القلب لهم في ذلك الجانب الشرقي من البحر ،
وتعدّد أساطيلهم فيه ، وضُغف المسلمين منذ زمان طويل عن مهاجمتهم هنالك كما
5 [أشْرنا]^(٢) إليه قبل . فأوفد صلاح الدين على يعقوب المنصور ، سلطان المغرب
لقهده من المؤخدين ، رسوله عبد الكريم بن مُنْقِذ ، من بيت بتي مُنْقِذ مَلُوك
شَبْرز ، وكان ملكها من أيديهم وأبقى عليهم في ذولته ، فَبَعَثَ عبد الكريم هذا منهم
إلى ملك المغرب طالياً مدد الأساطيل لتحويل في البحر بين أساطيل الكفرة وبين
مُرادهم من / إمداد التصراية من ثُغور^(٣) الشام ، وأضغبه كتابه إليه في ذلك ، من [175]
10 إنشاء الفاضل التبنسي ، يقول في افتتاحه: فَتَحَ اللهُ لِحَصْرَةِ سَيِّدِنَا أَنْبَاءَ الْمَنَاجِجِ
وَالْمَيَامِينِ؛ حَسْبُنَا قَلَهُ الْعِمَادُ الْأَصْفَهَانِي فِي كِتَابِ الْفَتْحِ الْقُدْسِيِّ^(٤) . فَتَقَمَّ عَلَيْهِمُ
الْمَنْصُورُ تَجَافِيهِمْ عَنْ خُطَابِهِ بِأَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ وَأَسْرَهَا فِي نَفْسِهِ ، وَتَحَلَّمَ عَلَى مَنَاجِجِ الْبَرِّ
وَالْكِرَامَةِ ، وَزَدَّهُمْ إِلَى مُزِيلِهِمْ ، وَلَمْ يُجِبْهُ إِلَى حَاجَتِهِ مِنْ ذَلِكَ .

(١) ي : تواترت (ب) سقط من ظ (ج) ل ع : بصور .

(1) لا توجد هذه الرسالة أو ما يتصل بأحداثها في كتاب الفتح القسّي في الفتح القدسي . وذكر أبو شامة في
الروضتين (2: 170-174) أنّه بحث عن حقيقة الرسالة التي أرسلها السلطان إلى يعقوب المنصور لما
اشتدّ أمر الفراغ على عكا ، لأنّ القاضي الفاضل والعماد الأصفهاني لم يتعرضا لذلك في كتبهما؛ حتى
أُطلعه بعض الثقات على نسخة نُقلت من خط القاضي الفاضل فأوردها . ومسننها مختلف عن
المسند الذي ذكره ابن خلدون؛ والزسول الموقد بالرسالة كما في مثنها هو أبو الحزم عبد الرحمن بن
منقذ ، وليس عبد الكريم . وأورد القلشندي (صبح الأعشى 6: 527) الرسالة المشار إليها بمسندتها
المذكور ، وفيها يلقب يعقوب المنصور بأمر المؤمنين! وانظر التعريف بان خلدون ، 346 (نشرت).

وفي هذا اختصاص ملك المغرب بالأساطيل؛ وما حصل للتصاريه في الجانب الشرقي من هذا البحر من الاشتطالة، وغذم عناية الدول بمضر والشام لذلك العهد وما بعده، بشأن الأساطيل البحرية والاستعداد منها للدول.

ولما هلك يعقوب المنصور، واعتلت دولة الموحدين، واشتولت أمم الخلافة على الأكثر من بلاد الأندلس، وألجأوا المسلمين إلى سيف البحر، وملكوا الجزائر 5 التي بالجانب الغربي من البحر الرومي، قويت رجهم في بسيط هذا البحر، واشتدَّت شوكتهم، وكثرت فيه أساطيلهم، وتراجعت قوة المسلمين فيه إلى المساواة معهم، كما وقع لعهد السلطان أبي الحسن ملك زناتة بالمغرب، فإن أساطيله كانت عند مرامه الجهاد في مثل غدة التصاريه وعديدهم .

ثم تراجعت عن ذلك قوة المسلمين في الأساطيل، لضعف الدولة، ونسيان 10 غوايد البحر، بكثرة الغوايد البدوية بالمغرب وإقطاع الغوايد الأندلسية. وزجغ النصاري فيه إلى دينهم المعروف، من الزينة فيه، والمران عليه، والبصر بأحواله، وغلب الأمم في لجه⁽¹⁾ وعلى أغوايده. وصار المسلمون فيه كالأجانب، إلا قليلاً من أهل البلاد الساحلية، لهم المرائ عليه لو وجدوا كثرة من الأنصار والأغوان، أو قوة من الدول تستجيش لهم أغواناً وتوضح لهم في هذا الغرض منسكاً. / وبقيت الرتبة 15 لهذا العهد في الدول المغربية محفوظة، والرسم في معاناة الأساطيل والإنشاء والزكوب متهوداً، لما عساه تدعو إليه الحاجة من الأغراض السلطانية في البلاد البحرية. والمسلمون ينسهبون الرج على الكفر وأهله. فمن المشتهر بين أهل المغرب

(1) كنا في ظل ي ح . وفي ح : لفته .

عن كُتُبِ الْحَدَثَانِ، أَنَّهُ لَا بُدَّ لِلْمُسْلِمِينَ مِنَ الْكَفَّةِ عَلَى التَّضَرُّعِ، وَافْتِتَاحِ مَا وَرَاءَ
الْبَحْرِ مِنْ بِلَادِ الْإِفْرَنْجَةِ، وَأَنَّ ذَلِكَ يَكُونُ فِي الْأَسَاطِيلِ. وَاللَّهُ وَكَى الْمُؤْمِنِينَ.

35 • فَضْلٌ، فِي التَّفَاوُتِ بَيْنَ مَرَاتِبِ السَّيْفِ وَالْقَلَمِ فِي الدُّوَلِ

اعْلَمْ أَنَّ السَّيْفَ وَالْقَلَمَ كِلَاهُمَا آلَةٌ لِمُصَاحِبِ الدَّوْلَةِ يَشْتَعِنُ بِهَا عَلَى أَمْرِهِ. إِلَّا
5 أَنَّ الْحَاجَةَ إِلَى السَّيْفِ فِي أَوَّلِ الدَّوْلَةِ، مَا دَامَ أَهْلُهَا فِي تَهْيِيدِ أَمْرِهِمْ، أَشَدُّ مِنْ
الْحَاجَةِ إِلَى الْقَلَمِ؛ إِذِ الْقَلَمُ فِي تِلْكَ الْحَالِ خَادِمٌ فَقَطْ مُتَقَدِّمٌ لِلْحُكْمِ السُّلْطَانِيِّ؛ وَالسَّيْفُ
شَرِيكٌ فِي الْمَعُونَةِ. وَكَذَلِكَ فِي آخِرِ الدَّوْلَةِ حَيْثُ تَضَعُفُ غَضَبُهَا كَمَا ذَكَرْنَاهُ، وَيَقِلُّ
أَهْلُهَا بِمَا يَنَالُهُمْ مِنَ الْهَرَمِ الَّذِي قَدَّمَاهُ، فَتَحْتَاجُ الدَّوْلَةُ إِلَى الْاسْتِظْهَارِ بِأَرْبَابِ
السِّيُوفِ، وَتَقْوَى الْحَاجَةُ إِلَيْهِمْ فِي جِمَايَةِ الدَّوْلَةِ وَالْمُدَافَعَةِ عَنْهَا، كَمَا كَانَ الشَّأْنُ أَوَّلَ
10 الْأَمْرِ فِي تَهْيِيدِهَا. فَتَكُونُ لِلْسَّيْفِ مَزِيَّةٌ فِي الْحَالَتَيْنِ عَلَى الْقَلَمِ، وَيَكُونُ أَرْبَابُ
السَّيْفِ حِينَئِذٍ أَوْسَعُ جَاهًا وَأَكْثَرُ نِعْمَةً وَأَشْنَى إِقْطَاعًا. وَأَمَّا فِي وَسْطِ الدَّوْلَةِ
فَيَسْتَعْنِي صَاحِبُهَا بِبَعْضِ الشَّيْءِ عَنِ السَّيْفِ، لِأَنَّهُ قَدْ تَمَهَّدَ أَمْرُهُ، وَلَمْ يَبْقَ لَهُ إِلَّا
فِي تَحْصِيلِ ثَمَرَاتِ الْمُلْكِ^(١) مِنَ الْجَبَايَةِ وَالضَّبْطِ، وَمُبَاهَاةِ الدُّوَلِ وَتَنْفِيزِ الْأَحْكَامِ؛
وَالْقَلَمُ هُوَ الْمُعِينُ لَهُ فِي ذَلِكَ؛ فَتَقْطَعُ الْحَاجَةُ إِلَى تَضَرُّعِهِ، وَتَكُونُ السِّيُوفُ مُهْمَلَةً
15 فِي مَضَاجِعِ عُيُودِهَا، إِلَّا إِذَا نَابَتْ نَائِبَةً أَوْ دُعِيَتْ إِلَى سَدِّ فُرْجَةٍ، وَمَا سِوَى ذَلِكَ
فَلَا حَاجَةَ إِلَيْهَا. فَيَكُونُ أَرْبَابُ الْأَقْلَامِ فِي هَذِهِ الْحَالَةِ أَوْسَعُ جَاهًا، وَأَعْلَى رُتْبَةً،
وَأَعْظَمُ نِعْمَةً وَثَرَةً، / وَاقْرَبَ مِنَ السُّلْطَانِ مَجْلِسًا، وَكَثُرَ إِلَيْهِ تَزُدُّدًا، وَفِي خُلُوتِهِ

[176]

(١) ل: المال .

نَجِيّاً ؛ لأنه حينئذٍ آله التي بها يستظهر على تحصيل ثمرات ملكه ، والتظير في أغطافه ، وتثقيب أطرافه ، والمباهاة بأخواله ؛ ويكون الوزراء حينئذٍ وأهل الشيوف مُستغنى عنهم ، مُبْعَدِينَ عن باطن السلطان ، خذرين على أنفسهم من توادده .

وفي معنى ذلك ، ما كتب به أبو مسلم⁽¹⁾ للمنصور حين أمره بالقدوم : أما بعد ، فإنه مما حفظناه من وصايا الفرس : أخوف ما يكون الوزراء إذا سكنت⁵ الدهماء . سئته الله في عباده .

36 • فصل ، في شارات الملك والسلطان الخاصة به

اغتم أن السلطان شارات وأحوالاً تقتضيها الأبهة والبذخ ، فيختص بها ويتميز بانئجالها عن الرعية والبطانة وسائر الرؤساء في دولته . فلنذكر ما هو مشتهر منها بمبلغ المعرفة ، ﴿ وفوق كل ذي علم عليم ﴾ [سورة يوسف ، من الآية 76] .¹⁰

أ. الآلة

فن شارات الملك ، اتخاذ الآلة ، من نشر الألوية والزرايات ، وقزع الطبول ، والتفخ في الأبواق والفرون .
وقد ذكر أرسطو في الكتاب المنسوب إليه في السياسة⁽²⁾ ، أن السر في ذلك إزهاق العدو في الحرب ؛ فإن الأصوات الهائلة لها تأثير في النفوس بالتروعة .¹⁵

(1) ابن تترى بردي : النجوم الزاهرة 1: 333 .

(2) السياسة العامية 194 .

ولَقَمَرِي إِنَّهُ أَمَرٌ وَجَدَانِي فِي مَوَاطِنِ الْحُرُوبِ يَجِدُهُ كُلُّ أَحَدٍ مِنْ نَفْسِهِ.
وهذا السَّبَبُ الَّذِي ذَكَرَهُ أَرِسْطُو، إِنْ كَانَ ذَكَرَهُ، فَهُوَ صَحِيحٌ بِغَضِّ الْإِغْتِيَارَاتِ.
وَأَمَّا الْحَقُّ فِي ذَلِكَ، فَهُوَ أَنَّ التَّنَفُّسَ عِنْدَ سَمَاعِ النَّثَمِ ^(١) وَالْأَصْوَاتِ يُذَكِّرُهَا الْفَرْخُ
وَالْعُزْبُ بِلا شَكٍّ، فَيَصِيبُ مِزَاجَ الزَّوْجِ نَشْوَةً يَنْتَشِلُ بِهَا الضَّعْبُ، وَيَسْتَمِيتُ فِي
5 ذَلِكَ الزَّوْجِ الَّذِي هُوَ فِيهِ. وَهَذَا مَوْجُودٌ حَتَّى فِي الْحَيَوَانَاتِ الْعُجْمِ، فَاتِّعَالُ الْإِبِلِ
[بِالْحَذَاءِ] ^(٢)، وَالْحَيْلُ بِالضَّفِيرِ وَالضَّرِيحُ كَمَا عَلِمْتُ؛ وَيَزِيدُ ذَلِكَ تَأْكِيداً إِذَا كَانَتْ
الْأَصْوَاتُ مُتَنَاسِبَةً كَمَا فِي الْغَنَاءِ، وَأَنْتَ تَعْلَمُ مَا يَحْدُثُ لِسَامِعِهِ/ مِنْ مِثْلِ هَذَا الْمَعْنَى.
وَلَأَجْلَ ذَلِكَ تَتَّخِذُ الْعَجَمُ فِي مَوَاطِنِ خُرُوبِهِمِ الْآلَاتِ الْمَوْسِيقِيَّةَ، لَا طَبْلًا وَلَا بَوَقًا؛
فَيُخَيِّقُ الْمُغَنِّونَ بِالسُّلْطَانِ فِي مَوْكِهِ بِآلَاتِهِمْ وَيُغَنِّونَ، فَيُخَزَكُونَ نَفْسَ الشَّجْعَانِ
10 بِضَرَنِهِمْ إِلَى الْإِسْتِنَاتَةِ.

وَلَقَدْ رَأَيْنَا فِي حُرُوبِ الْقَرْبِ مِنْ يَتَغَنَّى أَمَامَ الْمُؤَكَّبِ بِالشَّغْرِ وَيُطْرِبُ،
فَتَجِيئُ هِمُّ الْأُتْطَالِ بِمَا فِيهَا، وَيُسَارِعُونَ ^(ج) إِلَى مَجَالِ الْحَزْبِ، وَيَتَّبِعُ كُلُّ قَرْنٍ إِلَى
قَرْنِهِ. وَكَذَلِكَ زَنَاتُهُ مِنْ أَمَمِ الْمَغْرِبِ، يَتَقَدَّمُ الشَّاعِرُ عِنْدَهُمْ أَمَامَ الصُّفُوفِ وَيَتَغَنَّى،
فَيَحْرَكُ بِغَنَائِهِ الْجِبَالَ الرَّوَاسِي، وَيَتَّبِعُ عَلَى الْإِسْتِنَاتَةِ مَنْ لَا يَطْلُبُ بِهَا، وَيُسَمِّنُونَ
15 ذَلِكَ الْغَنَاءَ تَارِضُوكَايْتُ ^(د). وَأَصْلُهُ كَلَّمَهُ فَزَحَّ يَحْدُثُ فِي التَّنَفُّسِ فَتَتَّبِعُ عَنْهُ
الشَّجَاعَةُ، كَمَا تَتَّبِعُ عَنْ نَشْوَةِ الْخَمْرِ بِمَا حَدَّثَ عَنْهَا مِنَ الْفَرْحِ. وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

(١) سقط ما بين التجميع من صورة نسخة ع، أو ربما أن الكلمة كانت في ورقة طيارة نقلها بقية الأصول ثم اختفت (ب) ط:
بالخمر (ج) ل: ينسارعون (د) كنا في ط، وفي ج: تاصوكت بـ إيهال الحرف الذي قبل الألف الأخيرة، وفي ي: تارضو كانت،
وما قبل الأخيرة حمل، وفي ل، وهي الألف: تاصوكت بـ رسم زين داخل الصاد على طريقة المؤلف في ضبط الإسماء كما يكتب اسم
صكي (زكي).

وأما تكثيرُ الزايات [وتلوينها] ^(١) وإطالتها، فالفَضْدُ به التَّهْوِيلُ لا أَكْثَرُ؛ وَرَبِّمَا يَخْدُثُ فِي التَّقْوَسِ مِنَ التَّهْوِيلِ زِيَادَةٌ فِي الْإِقْدَامِ؛ وَأَحْوَالُ التَّقْوَسِ وَتَلَوْنَاهُ عَرَبِيَّةٌ. وَاللَّهُ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ .

ثُمَّ إِنَّ الْمُلُوكَ وَالدُّوْلَ يَخْتَلِفُونَ فِي اتِّخَاذِ هَذِهِ الشَّارَاتِ، فَمَنْ مُكْتَرٍ وَمُقَلَّلٌ بِحَسَبِ اتِّسَاعِ الدُّوْلَةِ وَعَظَمِهَا.

5

فَأَمَّا الزَّايَاتُ فَإِنَّهَا شِعَارُ الْحُرُوبِ مُذْ عَهْدِ الْخَلِيفَةِ؛ وَلَمْ تَزَلْ الْأُمَمُ تَعْقِدُهَا فِي مَوَاطِنِ الْحُرُوبِ وَالْفُرُوقِ، وَلِعَهْدِ النَّبِيِّ ﷺ وَمِنْ بَعْدِهِ مِنَ الْخُلَفَاءِ.

وَأَمَّا قِرْعُ الطُّبُولِ وَالتَّنْعُخُ فِي الْأَنْبَاقِ، فَكَانَ الْمُسْلِمُونَ لِأَوَّلِ الْمِلَّةِ مُتَجَافِينَ عَنْهُ، تَنَزَّاهُ عَنْ غِلْظَةِ الْمُلْكِ وَرَفْضاً لِأَخْوَالِهِ، وَاحْتِقَارًا لِأُيُوتِهِ الَّتِي لَيْسَتْ مِنَ الْحَقِّ فِي شَيْءٍ. حَتَّى إِذَا انْقَلَبَتِ الْخِلَافَةُ مُلْكًا وَتَخَبَّحُوا بِزَهْرَةِ الدُّنْيَا وَنَعِمِهَا، وَلَابَسْتَهُمْ 10 الْمَوَالِي مِنَ الْفُرْسِ وَالرُّومِ وَأَهْلِ الدُّوْلِ السَّالِفَةِ، وَأَزَوْهُمْ مَا كَانَ أَوْلَىكَ يَنْتَحِلُونَهُ مِنْ مَذَاهِبِ الْبَذَخِ وَالزُّرْفِ، فَكَانَ تَمَّا اسْتَحْسَنُوهُ اتَّخَذُوا الْآلَةَ فَاتَّخَذُوهَا، وَأَذِنُوا لِعَمَالِهِمْ فِي اتَّخَاذِهَا تَتَوَعُّبًا بِالْمُلْكِ وَأَهْلِهِ. / فَكَثِيرًا مَا كَانَ الْعَامِلُ * ^(ب) صَاحِبُ الشَّرِّ أَوْ قَائِدُ الْجَيْشِ يَفْقِدُ لَهُ الْخَلِيفَةُ مِنَ الْعَبَّاسِيِّينَ أَوْ الْقُبَيْدِيِّينَ لَوَاءً، وَيُفْرِجُ إِلَى نَفْسِهِ أَوْ عَمَلِهِ 15 مِنْ دَارِ الْخَلِيفَةِ أَوْ دَارِهِ، فِي مَوْكَبٍ مِنْ أَصْحَابِ الزَّايَاتِ وَالْآلَةِ، فَلَا تُمَيِّزُ بَيْنَ مَوْكَبِ الْعَامِلِ وَالْخَلِيفَةِ إِلَّا بِكَثْرَةِ الْأَلْوِيَةِ أَوْ قِلَّتِهَا، أَوْ بِمَا اخْتَصَّ بِهِ الْخَلِيفَةُ مِنَ الْأَلْوَانِ لِرَايَتِهِ، كَالسُّوَادِ فِي رَايَاتِ بَنِي الْعَبَّاسِ، فَإِنَّ رَايَاتِهِمْ كَانَتْ سُودًا حَزَنًا عَلَى شُهَدَائِهِمْ مِنْ بَنِي هَاشِمٍ، وَنَقِيًّا عَلَى بَنِي أُمَيَّةٍ فِي قَتْلِهِمْ، وَلِذَلِكَ سُمُّوا الْمُسَوَّدَةَ.

(١) من: ل ح ي . وفي ظ: تلوينها (ب) إلى هنا ينهي سقط الصفحة التي لم تصور من نسخة ع .

ولما اُتفرق أمر الهاشميين، وخرج الطالبين على القبايسين في كل جهة وعصر، ذهبوا إلى مخالفتهم في ذلك، فاتخذوا الزايات بيضاً، وسُموا المبيضة لذلك سائر أيام العبيدين، ومن خرج من الطالبين [في ذلك]^(١) العهد بالمشرق، كالداعي بطبرستان، وداعي صفدة، أو^(ب) من دعا إلى بدعة الزافضة من غيرهم كالقراطة . 5

ولما نزع المأمون عن لبس السواد وشعاره في دولته، غدل إلى لون الحُضرة، فجعل زاياته خضراً .

وأما الاستيكتار منها فلا ينشئ إلى حد، وقد كانت آلة العبيدين لما خرج العزيز نزار إلى فتح الشام، خمسمائة من البنود وخمسمائة من الأبواق .

10 وأما ملوك البربر بالمغرب من صنهاجة وغيرهم، فلم يختصوا بلون واحد، بل وشعروها بالذهب، واتخذوها من الحرير الخالص ملونة، واستمروا على الإذن فيها لعقالم. حتى إذا جاءت دولة الموحدين ومن بعدهم من زناتة، فقصروا الآلة من الطبول والبنود على السلطان، وحظروها على سواه من عماله، وجعلوها موكباً خاصاً يتبع أثر السلطان في مسيره، يُسمى الساقفة. وهم فيه بين مكبر ومقلل،

15 باختلاف مذاهب القول في ذلك؛ فمنهم من يقتصر على سبع في القدد تبركا بالبعثة، كما هو في دولة الموحدين وبني الأحمر بالأندلس؛ ومنهم / من يبلغ العشرة [177ب] والعشرين، كما هو عند زناتة. وقد بلغت أيام السلطان أبي الحسن فيما أذكرناه مائة من الطبول ومائة من البنود، ملونة بالحرير ومسوجة بالذهب، ما بين كبير وصغير.

(١) ظ : لفلك (ب) ل : ومن .

وَيَأْتُونَ لِلْوَلَاةِ وَالْفُعَالِ وَالْقُوَادِ فِي اتِّخَاذِ رَايَةٍ وَاحِدَةٍ صَغِيرَةٍ مِنَ الْكِتَانِ بَيْضَاءَ،
وَطَبِيلٍ صَغِيرٍ أَيَّامَ الْحَرْبِ، لَا يَتَجَاوَزُونَ ذَلِكَ.

وَأَمَّا ذَوَلَةُ التُّرْكِ لِهَذَا الْعَهْدِ بِالْمَشْرِقِ، فَيَتَّخِذُونَ أَوَّلًا رَايَةً وَاحِدَةً عَظِيمَةً،
وَفِي زُرْسُهَا خُضْلَةٌ كَبِيرَةٌ مِنَ الشَّعْرِ وَيُسَمُّونها الشَّالَشُ^(١) وَالْجُتْرُ^(ب) وَهِيَ (مَعَ الْعَشْكَرِ عَلَى
عُمُومِهِ، ثُمَّ عَلَى زُرْسِ السُّلْطَانِ رَايَةٌ أُخْرَى تُسَمَّى الْعِصَابَةُ وَالشُّطْفَةُ)^(ج) وَهِيَ شِعَارُ
السُّلْطَانِ عِنْدَهُمْ، ثُمَّ تَتَعَدَّدُ الزَّرَايَاتُ وَيُسَمُّونها السَّنَاجِقُ، وَاحِدُهَا سَنَجَقٌ، وَهُوَ الزَّرَايَةُ
بِلِسَانِهِمْ. وَأَمَّا الطُّبُولُ فَيُتَالَفُونَ فِي الْأَسْتِكْثَارِ مِنْهَا وَيُسَمُّونها الْكُوسَاتِ، وَيُبْحِنُونَ لِكُلِّ
أَمِيرٍ أَوْ قَائِدٍ عَشْكَرٍ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ ذَلِكَ مَا شَاءَ؛ إِلَّا الْجُتْرُ^(د)، فَإِنَّهُ خَاصٌّ بِالسُّلْطَانِ.

وَأَمَّا الْجَلَالَةُ لِهَذَا الْعَهْدِ مِنْ أُمَّةِ الْإِفْرَنْجَةِ بِالْأَنْدَلُسِ، فَكَثُرَ شَأْنُهُمْ اتِّخَاذُ
الْأَلْوَانِ الْقَلِيلَةِ ذَاهِبَةٍ فِي الْحَيَرِ صُغْدًا، وَمَعَهَا قَرَعُ الْأَوْتَارِ مِنَ الطَّنَائِيرِ، وَنُفْحُ الْفَيْطَاتِ،
يَذْهَبُونَ فِيهَا مَذْهَبَ الْفَنَاءِ وَطَرِيقَهُ فِي مَوَاطِنِ خُرُوبِهِمْ. هَكَذَا يَتَلَفُّنَا عَنْهُمْ وَعَمَّنْ
وَرَاءَهُمْ مِنْ مُلُوكِ الْعَجَمِ. وَفِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ أَلْسِنَتِكُمْ وَالْوَايِكِ
آيَاتٌ لِلْعَالَمِينَ^(هـ).

ب. السَّرِيرُ

وَأَمَّا السَّرِيرُ، وَالْمِنْزَرُ، وَالشُّخْطُ، وَالْكُرْسِيُّ، وَهُوَ أَغْوَادٌ مَنْصُوبَةٌ أَوْ أَرَائِكُ¹⁵
مُنْصَدَّةٌ لَجُلُوسِ السُّلْطَانِ عَلَيْهَا، مُزَيَّنَةٌ عَنْ أَهْلِ مَجْلِسِهِ أَنْ يُسَاوِيَهُمْ فِي الصَّعِيدِ. وَلَمْ

(١) كُتَا فِي ط، وَفِي ج ل: الشَّالِيشُ. وَفِي ي: السَّالِيسُ. وَفِي ز: الْجَالِيشُ (ب) جَاءَتْ الْكَلِمَةُ مَكْسُورَةً الْجِيمِ فِي ع. وَخُفِضَتْ
فِي ل (ج) حَاشِيَةً بِحُطَّةِ انْفِرَدَتْ بِهَا ع. وَلَمْ تُثَلَّ عَلَيْهَا فِي الْأَصُولِ الْأُخْرَى (د) كُتَا فِي الْأَصُولِ الْحَمْسَةِ، وَفِي نَسْخَةِ ع الْبَيْتِ.
وَأُسْتَبْدِلَتْ فِي الْحَاشِيَةِ بِحُطَّةِ الْكَلِمَةِ: الْعِصَابَةُ (هـ) تَضَمِينٌ مِنَ آيَةِ الْكَرِيمَةِ وَفِي 22 مِنْ سُورَةِ الزُّمَرِ.

يَزِلْ ذلك من سُنَنِ الْمَلِكِ قَبْلَ الْإِسْلَامِ فِي دُولِ الْعَجَمِ، وَقَدْ كَانُوا يَجْلِسُونَ عَلَى
أُسْبُرَةِ الذَّهَبِ؛ وَكَانَ لِسُلَيْمَانَ بْنِ دَاوُدَ، صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ، سَرِيرٌ مِنْ عَاجٍ مُقَشَّى
بِالذَّهَبِ؛ إِلَّا أَنَّهُ لَا⁽¹⁾ تَأْخُذُ بِهِ التَّوَلُّ إِلَّا بَعْدَ الْإِسْتِغْثَالِ وَالتَّرَفِّ، شَأْنُ الْأُيُتْمَةِ كُلِّهَا
كَأَمَّا قُلْنَا. / وَأَمَّا فِي أَوَّلِ التَّوَلُّ عِنْدَ الْبِدَاوَةِ فَلَا يَتَشَوَّفُونَ إِلَيْهِ.

[1178]

5 وَأَوَّلُ مَنْ اتَّخَذَهُ فِي الْإِسْلَامِ مُعَاوِيَةُ، وَاسْتَأْذَنَ النَّاسَ فِيهِ، وَقَالَ لَهُمْ: إِنِّي
قَدْ بَدَلْتُ؛ فَأَذِنُوا لَهُ؛ فَاتَّخَذَهُ، وَاتَّبَعَهُ الْمُلُوكُ الْإِسْلَامِيُّونَ فِيهِ، وَصَارَ مِنْ مَنَازِعِ الْأُيُتْمَةِ.
وَلَقَدْ كَانَ عَمْرُو بْنُ الْعَاصِ بِمَصْرَ يَجْلِسُ فِي قَصْرِهِ عَلَى الْأَرْضِ مَعَ الْقَرَبِ،
وَيَأْتِيهِ الْمُتَوَقِّسُ إِلَى قَصْرِهِ وَمَعَهُ سَرِيرٌ مِنَ الذَّهَبِ مَحْمُولٌ عَلَى الْأَيْدِي لَجُلُوسِهِ، شَأْنُ
الْمُلُوكِ، فَيَجْلِسُ عَلَيْهِ وَهُمْ أَمَانُهُ، وَلَا يَغْتَرُونَ عَلَيْهِ، وَفَاءً لَهُ بِمَا اغْتَفَدَ مَعَهُمْ مِنْ
10 الذَّمَّةِ، وَأَطْرَاحًا لِأُيُتْمَةِ الْمَلِكِ. ثُمَّ كَانَ بَعْدَ ذَلِكَ لِبَنِي الْعَبَّاسِ، وَالْفُتَيْدِيِّينَ، وَسَائِرِ
مُلُوكِ الْإِسْلَامِ شَرْقًا وَغَرْبًا، مِنَ الْأُمَيْرِ وَالْمَنَابِرِ وَالثُّخُوتِ مَا عَنَى عَلَى الْأَكَابِرَةِ
وَالصَّائِرَةِ. وَاللَّهُ مُعَلِّبُ اللَّيْلِ وَالتَّهَارِ.

ج. السَّكَّةُ⁽¹⁾

وهي^(ب) الْحَقْمُ عَلَى الدَّنَانِيرِ وَالدَّرَاهِمِ الْمُتَعَامِلِ بِهَا بَيْنَ النَّاسِ بِطَاعِ حَدِيدٍ،
15 تُنْقَشُ فِيهِ صُورٌ أَوْ كَلِمَاتٌ مَقْلُوبَةٌ، وَيَضْرِبُ بِهَا عَلَى الدَّنَانِيرِ أَوْ الذَّرْهِمِ، فَتُخْرَجُ رُسُومُ
تِلْكَ التَّنْقُوشِ عَلَيْهَا ظَاهِرَةً مُسْتَقِيمَةً، بَعْدَ أَنْ يُعْتَبَرَ عِيَارُ التَّنْقُدِ مِنْ ذَلِكَ الْجِنْسِ فِي

(1) ي: لم (ب) ط: وهو.

(1) تَقْدِمُ الْحَدِيثَ عَنِ السَّكَّةِ فِي الْحِطُّطِ الدِّيْنِيَّةِ الْخِلَافِيَّةِ 31 هـ (ص 392) مِنْ خَيْثِ الْحِسْبَةِ عَلَيْهَا.

خلوصه بالسبك مرة بعد أخرى، وتقد تقدير أشخاص الدراهم والبنائير بوزن معين يُضطلع عليه، فيكون التعامل بها عدداً، وإن لم تُقدّر أشخاصها يكون التعامل بها وزناً.

ولفظ السكة كان اسماً للطابع، وهي الحديدة المتخذة لذلك، ثم قيل إلى آخرها، وهو النقوش المائلة على البنائير والدراهم، ثم قيل إلى القيام على ذلك والتظير في استيفاء حاجاته وشروطه، وهي الوظيفة، فصار علماً عليها في غزف الدول . 5

وهي وظيفة ضرورية للملك، إذ بها يتغير الخالص من النهج بين الناس في النقود عند المعاملات، ويتقون في سلامتها من الغش، بختم السلطان عليها بتلك النقوش / المعروفة. [178ب]

وكان ملوك العجم يتخذونها ويتفشون فيها تماثيل تكون مخصوصة بها، مثل يتشال السلطان لعهدها، أو يتشال جضن أو خيوان أو مضع أو غير ذلك، ولم ير 10 هذا الشأن عند العجم إلى آخر أمرهم.

ولما جاء الإسلام، أُغفل ذلك لسداجة الدين وبداوة العرب. وكانوا يتعاملون بالذهب والفضة وزناً؛ وكانت ذنانير الفرس ودرهمهم بين أيديهم يُرَدُّونها في معاملتهم إلى الوزن، ويتصارفون بها بينهم؛ إلى أن فاحش الغش في البنائير والدراهم لفظة التؤلة عن ذلك، وأمر⁽¹⁾ عبد الملك الحجاج، على ما نقل سعيد بن المسيب 15 وأبو الزناد، فضرَب الدراهم وتميز المغشوش من الخالص، وذلك سنة أربع وسبعين؛ وقال المدايني: سنة خميس وسبعين، ثم أمر بضرها في سائر النواحي سنة ست وسبعين، وكتب عليها: ﴿الله أحد الله الصمد﴾ [سورة الإخلاص، من الآية 1، والآية 2] .

(1) نقل هذه البيانات عن السكة من الماوردي: الأحكام السلطانية 406 - .

ثم ولي ابن هُبَيْرَةَ الْعِرَاقِ أَيَّامَ يَزِيدَ بْنِ عَبْدِ الْمَلِكِ، فُجُودَ السَّكَّةِ؛ ثُمَّ بِالْعِ خَالِدُ
الْقُسَيْرِيِّ فِي تَحْوِيدِهَا، ثُمَّ يَوْسُفُ بْنُ عُمَرَ بَعْدَهُ. وَقِيلَ أَوَّلُ مَنْ ضَرَبَ الدَّنَانِيرَ وَالتَّرَاهِمَ،
مُضْعَبُ بْنُ الزَّيْثَرِ بِالْعِرَاقِ سَنَةَ سَنَبِينَ، بِأَمْرِ أَخِيهِ عَبْدِ اللَّهِ لَمَّا وَلِيَ بِالْحِجَازِ ^(١)، وَكُتِبَ
عَلَيْهَا فِي أَحَدِ الْوُجْهَيْنِ: بَرَكَةُ، وَفِي الْآخَرِ: اسْمُ اللَّهِ؛ ثُمَّ غَيَّرَهَا الْحِجَاجُ بَعْدَ ذَلِكَ
5 بِسَنَةِ، وَكُتِبَ عَلَيْهَا بِاسْمِ اللَّهِ، الْحِجَاجُ. وَقَدَرُوا وَزْنَهَا عَلَى مَا كَانَتْ اسْتَقَرَّتْ أَيَّامَ
[عُمَرَ] ^(ب)، وَذَلِكَ أَنَّ التَّرْهَمَ كَانَ وَزْنُهُ أَوَّلُ الْإِسْلَامِ سِتَّةَ دَوَانِقٍ ^(ج)، وَالْمِثْقَالُ وَزْنُهُ
دَرَاهِمُ وَثَلَاثَةُ أَسْبَاعِ التَّرْهَمِ، فَيَكُونُ عَشْرَةُ دَرَاهِمٍ بِسَبْعَةِ مِثْقَالٍ.

وَكَانَ السَّبَبُ فِي ذَلِكَ، أَنَّ أَوْزَانَ التَّرْهَمِ ^(د) أَيَّامَ الْفُرْسِ كَانَتْ مُخْتَلِفَةً،
وَكَانَ مِنْهَا عَلَى وَزْنِ الْمِثْقَالِ عِشْرُونَ قِيرَاطًا، وَمِنْهَا اثْنَا عَشَرَ، وَمِنْهَا عَشْرَةٌ. فَلَمَّا
10 اخْتِيجَ إِلَى تَقْدِيرِهِ فِي الزَّكَاةِ، أُخِذَ الْوَسْطُ مِنَ الثَّلَاثَةِ، وَذَلِكَ أَرْبَعَةُ عَشَرَ / قِيرَاطًا، ^(١١٧٩)
فَكَانَ الْمِثْقَالُ دِرْهَمًا وَثَلَاثَةَ أَسْبَاعِ دِرْهَمٍ. وَقِيلَ لِإِنَّ التَّرَاهِمَ ^(هـ) كَانَ مِنْهَا الْبَغْلِيُّ بِثَابِتَةِ
دَوَانِقٍ، وَالطَّبْرِيُّ أَرْبَعَةَ دَوَانِقٍ، وَالْمَغْرِبِيُّ ثَانِيَةَ ^(د) دَوَانِقٍ؛ وَالْيَمَنِيُّ دَانِقٌ ^(ز)، فَأَمَرَ
عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنْ يُنْظَرَ الْأَغْلَبُ فِي التَّعَامُلِ، فَكَانَ الْبَغْلِيُّ وَالطَّبْرِيُّ وَهِيَ اثْنَا
عَشَرَ دَانِقًا، وَكَانَ التَّرْهَمُ سِتَّةَ دَوَانِقٍ، فَإِنْ زِدْتَ ثَلَاثَةَ أَسْبَاعِهِ كَانَ مِثْقَالًا، وَإِنْ
15 أَقْصَصْتَ ^(ج) ثَلَاثَةَ أَعْشَارِ الْمِثْقَالِ كَانَ دَرْهَمًا.

فَلَمَّا رَأَى عَبْدُ الْمَلِكِ اتِّخَاذَ السَّكَّةِ لِبَيَانَةِ التَّقْدِيرِ الْجَارِيَيْنِ فِي مُعَامَلَةِ
الْمُسْلِمِينَ عَنِ الْفِشِّ، فَقَعِنَ مِقْدَارَهَا عَلَى هَذَا الَّذِي اسْتَقَرَّ لَهُدَّ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ

(١) ل: الحِجَاز (ب) سَقَطَ مِنْ ظ (ج) كَذَا جَاءَ جَمْعُ الْبَاقِي فِي جَمِيعِ الْأَصُولِ، وَوَرَدَ بَعْدَهُ فِيهَا جَمِيعًا عَلَى جَمْعِ دَوَانِقٍ (د) ل
ي: التَّرَاهِمَ (هـ) مِنْ حَاشِيَةِ ع يَخْطُ، لَمْ تَقْلَبْهَا عَلَيْهَا بَقِيَّةُ الْأَصُولِ (و) كَذَا فِي ظ ي ل، وَفِي ج ع: ثَلَاثَةٌ (ز) كَذَا فِي كُلِّ
الْأَصُولِ (ح) ظ، وَفِي الْأَصُولِ الْآخَرَى: وَإِذَا نُقِشَتْ.

عنه، واتخذ طابع الحديد، ونُقش فيه كلمات لا صوراً، لأن الغزب كان الكلام والبلاغة أقرب مناحيم وأظهرها، مع أنَّ الشَّرْع ينهى عن الصُّور. فلما فعل ذلك استمرَّ بين الناس في أيام المِلَّة كلها.

وكان الدينار والدرهم على شكلين مُنَوَّرَين، والكتابة عليها في دوائر مُتوازنة^(أ) يكتب في^(ب) أحد الوجهين أسماء الله تَهْلِيلًا وتَحْمِيدًا، وصلاة على النَّبِيِّ وآله، وفي⁵ الوجه الثاني: التاريخ، واسم الخليفة. هكذا أيام العباسيين والمُعتدِّين والأُمويِّين .
وأما صنهاجته، فلم يتَّخذوا سِكَّةً إلا آخِر الأمر، اتَّخذها المنصور صاحب بَجة، ذَكَرَ ذلك ابنُ [تَحاو]^(ج) في تاريخه^(د).

ولما جاءت ذُوْلَةُ المُوحِّدين، كان مِمَّا سَنَّ لهم المُهْدِي اتِّخَاذَ سِكَّةِ الدَّرَاهِمِ^(هـ) مُرَبَّع الشكل، وأن يَرَسَمَ في دائرة الدِّينار شكلُ مُرَبَّعٍ في وَسْطِهِ، ويُمَلَأُ من أَحَدِ¹⁰ الجانبَيْن تَهْلِيلًا وتَحْمِيدًا، ومن الجانب الآخر كُتِبَا في الشُّطُور باسمه واسم الخلفاء من بَعْدِهِ. ففعلَ ذلك المُوحِّدون، وكان سِكَّتُهُمْ على هذا الشكل لهذا العهد. وقد كان المُهْدِي، فيما نَقَلَ، يُنَعِّتُ^(هـ) [قَبْلَ ظُهُورِهِ]^(د) بِصَاحِبِ التَّرْهَمِ المُرَبَّع، نَعْنَهُ بِذَلِكَ المُتَكَلِّمُونَ بِالْحَدَّثَانِ مِنْ قَبْلِهِ، المُخْبِرُونَ فِي مَلَاجِمِهِمْ عَنْ ذُوْلَتِهِ .

(أ) من طه، وفي النسخ الأخرى: متوازنة (ب) من طه، وفي ع ل ج ي: ميا من أحد (ج) من ل، وفي ط ج: ابن حباد، غير مضبوطة بالشكل، وفي ج: تخذ، وفي ضبط المم مشددة (د) كذا في كل الأصول (هـ) ي: يستى (و) سقط من ط ج

(1) محمد بن علي بن حباد الصنهاجي، قاضٍ أصله من قرية بجمزة (بو حمزة) من حوز قلعة بني حباد . والإشارة على الأغلب لكتابه المفقود: البذ المحتاجة في أخبار صنهاجة، وقد أفاد منه ابن خلدون في تكملة أخبار بني خزيون. انظر عنه ابن الأبار: تحفة القادم 193، النبريني: عنوان البراية 212، الصنفدي: الوافي 4: 157، ومقدمة M. VONDERHEYDEN لكتاب ابن حباد: أخبار ملوك بني عُبيد وسيرتهم.

وأما أهل المشرق لهذا العهد، فيسكنهم غير مقدرة، وإنما يتعاملون بالدينار والدرهم وزناً بالصنجات المقدرة بعدة منها، ويطلبون عليها بالسكة نقوش الكلمات بالتهليل والصلاة / واسم السلطان كما يفعل أهل المغرب. ﴿ ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ [179ب] الْعَلِيمِ ﴾ [سورة يس، من الآية 38] .

• تنبيه⁽¹⁾

5

ولتختتم الكلام في السكة بذكر حقيقة الدرهم والدينار الشرعيتين وبيان مقدارها.

وذلك أن الدرهم والدينار مختلفا في المقادير والموازن بالآفاق والأمنصار وسائر الأعمال. والشرع قد تعرض لذكرها وعلق كثيرا من الأحكام بهما، 10 في الزكاة والأنكحة والحدود وغيرها. فلا بد لهما عنده من حقيقة ومقدار تتعين في تقديره وإرادته، وتجري عليها أحكامه دون غير الشرعي منها. فاعلم أن الإجماع متفق منذ صدر الإسلام وعهد الصحابة والتابعين، أن الدرهم الشرعي هو الذي تزن العشرة منه سبعة مثاقيل من الذهب، والأوقية منه أربعين درهما، وهو على هذا سبعة أعشار الدينار. ووزن المثقال من الذهب ثنتان وسبعون حبة من الشعير 15 الوسط. فالدرهم الذي هو سبعة أعشاره، خمسون حبة وخمسا حبة، وهذه المقادير كلها ثابتة بالإجماع. فإن التزهم الجاهلي كان ينهم على أنواع أجودها الطبري، وهو

(1) ما بين الجيمين من نص هذا التنبيه كله، مشار إليه بعلامة المخرج في نسخة ع الأم، حيث كان مكتوبا في بطاقة مستقلة خارج كراسات الكتاب، ونقلته عنها نسخة ح وحدها قبل أن يفقد.

ثمانية دوايق، والبغلي وهو أربعة دوايق، ففعلوا الشرعي منها ستة دوايق. وكانوا
يوجبون الزكاة في مائة درهم بغليّة ومائة طبرية خمسة دراهم وسطاً.

وقد اختلف الناس، هل كان ذلك من وضع عبد الملك، وإجماع الناس
بعده عليه، كما نقلناه، ذكر ذلك الخطابي في كتاب معالم السنن⁽¹⁾، والمازدي في
كتاب الأحكام السلطانية⁽²⁾، وأنكره المحققون من المتأخرين، لما يلزم منه أن يكون
الدرهم والدينار الشرعيتان مجهولتين في عصر الصحابة ومن بعدهم، مع تعلّق الحقوق
الشرعية بها في الزكاة والأنكحة والحدود وغيرها كما ذكرناه. والحق أنها كانت مغلوّمة
المقدار في ذلك العصر، يجزئ أن الأحكام يومئذ بما يتعلّق بها من الحقوق. وكان
مقدارها غير منسّخص في الخارج، وإنها كان متعارفاً بينهم بالحكم الشرعي المتفرد في
مقدارها ووزنها؛ حتى استغلت الدولة الإسلامية وعظمت أخوالها، ودعى الحال
إلى تشخيصها في المقدار والوزن كما هو عند الشرع ليستريحوا من كلفة التقدير.
وقارن ذلك أيام عبد الملك، فشخص مقدارها وعيها في الخارج كما هما في الذهن،
ونقش عليها السكّة باسمه وتاريخه إثر الشهادتين الإيمائيتين، وطرح النقود الجاهليّة
رأساً حتى خلصت ونقشت عليها سيكته وتلاشى وجودها؛ وهذا هو الحق الذي لا
محيد عنه.

15

ثم بعد ذلك وقع اختيار أهل السكّة في النول على مخالفة المقدار الشرعي
في الدينار والدرهم، واختلفت في ذلك الأقطار والآفاق، ورجع الناس إلى تصوّر

(1) معالم السنن 3: 55 .

(2) الأحكام السلطانية 405 .

مقاديرها الشرعية ذهناً كما كان في الصدر الأول، وصار أهل كل أمة يستخرجون الحقوق الشرعية من سيكتهم بمعرفة النسبة التي بينها وبين مقاديرها الشرعية.

وأما وزن الدينار بثنيتين وسبعين حبة من الشعير الوسط، فهو الذي قلّه المحققون، وعليه الإجماع، إلا أن ابن حزم⁽¹⁾ خالف ذلك، وزعم أنه أربعة وثمانون حبة، قل ذلك عنه القاضي عبيد الحق، وزدّه المحققون وعدوه وهما أو غلطاً، وهو الصحيح. والله يحق الحق بكلماته.

وكذلك تعلم أن الأوقية الشرعية لنست هي المتعارفة بين الناس، لأن المتعارفة مختلفة باختلاف الأقطار، والشرعية متحدة ذهناً لا اختلاف فيها. والله ﴿خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ قَعْدَرَهُ تَقْدِيرًا﴾ * [سورة الفرقان، من الآية 2].

د. * الخاتمة (ب)

10

وأما الخاتم فهو من الخطط [السلطانية]^(ج) والوظائف الملوكية. والختم على الرسائل والصكوك معروف للملوك قبل الإسلام ويتعدّه. وقد ثبت في الصحيحين⁽²⁾

(1) إلى هنا ينتهي نص النسخة (ب) جدد المؤلف مآكبه في سياق أصله "ع"، فالحق الموجز الذي حرره عن الخاتم، وأصله بخط ورقة ملا ضيفاً بخط دقيق، استغزب فيها الحديث عن الخاتم منفصلاً وعن الطراز. وثقلها منها بقية التسع الأربع (ج) سقط من ط.

(1) جاء في المحل بالآثار (4: 53) قوله: "وبجئت أنا غاية البحث عند كل من وقت بتدريسه، فكل اتفق لي على أن دينار الذهب بمكة وزنه اثنان وثمانون حبة وثلاثة أعشار حبة، بالحلب من الشعير المطلق". وهو غير ما أشار إليه ابن خلدون.

(2) البخاري في العلم 1: 25 (65)، وفي الجهاد 4: 54 (2938)، وفي اللباس 7: 203 (5875)، وفي الأحكام 9: 83 (7162)، ومسلم في اللباس (2092).

أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَرَادَ أَنْ يَكْتُبَ إِلَى قَيْصَرَ ، فَقِيلَ لَهُ : إِنَّ الْعَجَمَ لَا يَقْبَلُونَ كِتَابَنَا إِلَّا أَنْ
يَكُونَ مَخْتُومًا ؛ فَاتَّخَذَ خَاتَمًا مِنْ فِضَّةٍ ، وَنَشَّ فِيهِ : مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ . قَالَ الْبُخَارِيُّ :
جَعَلَ الثَّلَاثَ كَلِمَاتٍ فِي ثَلَاثَةِ أَسْطُرٍ وَخَتَمَ بِهِ ، وَقَالَ : لَا يَنْقُشُ أَحَدٌ مِنْهُ . قَالَ : وَخَتَمَ
بِهِ أَبُو بَكْرٌ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ ، ثُمَّ سَقَطَ مِنْ يَدِ عُثْمَانَ فِي بئرِ أَرَيْسَ ⁽¹⁾ ، وَكَانَتْ كَثِيرَةُ الْمَاءِ
فَلَمْ يَذْرَكَ فَعَرَّهَا بَعْدُ ، وَاعْتَمَ لِنَلْكَ عُثْمَانُ وَتَطَيَّرَ مِنْهُ ، وَصَنَعَ آخَرَ عَلَى مِثَالِهِ . 5

وَفِي كَيْفِيَةِ نَشْئِ ذَلِكَ الْخَاتَمِ وَالْحَتْمِ بِهِ وَجُوهٌ ؛ وَذَلِكَ أَنَّ الْخَاتَمَ يُطْلَقُ عَلَى
الْآلَةِ الَّتِي تُجْعَلُ فِي الْإِضْصَعِ ، وَمِنْهُ نَحْتَمُ ، إِذَا لَبَسَهُ . وَيُطْلَقُ عَلَى النَّهْيَةِ وَالْتِمَامِ ، وَمِنْهُ
خَتَمْتُ الْأَمْرَ بَلَعْتُ آخِرَهُ ، وَخَتَمْتُ الْقُرْآنَ ، كَذَلِكَ ، وَمِنْهُ خَاتِمُ التَّبَيُّنِ وَخَاتِمَةُ
الْأَمْرِ . وَيُطْلَقُ عَلَى السَّدَادِ الَّذِي تُسَدُّ بِهِ الْأَوَانِي وَالْدُّنَانُ ، وَيُقَالُ فِيهِ خَتَامٌ ، وَمِنْهُ
قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ خَتَمَاهُ مِنْسَكٌ ﴾ [سُورَةُ الْمُطَفِّفِينَ ، مِنَ الْآيَةِ 26] . وَقَدْ غَلَطَ مَنْ فَسَّرَ هَذَا 10
بِالنَّهْيَةِ وَالْتِمَامِ ، قَالَ : لِأَنَّ آخِرَ مَا يَجِدُونَهُ فِي [شَرَاهِمٍ] ⁽²⁾ رِيحُ الْمِنْسَكِ ؛ وَلَيْسَ
الْمَغْنَى عَلَيْهِ ، وَإِنَّمَا هُوَ مِنَ الْجِتَامِ الَّذِي هُوَ ^(ب) السَّدَادُ ، لِأَنَّ الْحَفَرَ يُجْعَلُ لَهَا فِي الدَّنِّ
سِدَادُ الطِّينِ أَوِ الْقَارِ يَحْفَظُهَا وَيُطَيِّبُ عَرْفَهَا وَذَوْقَهَا ، فَيَبُولُغُ فِي وَصْفِ حَمْرِ الْجِنَّةِ
بِأَنَّ سِدَادَهَا مِنَ الْمِنْسَكِ ، وَهُوَ أَطْيَبُ عَرْفًا وَذَوْقًا مِنَ الطِّينِ وَالْقَارِ الْمُغْمُودَيْنِ فِي
الدُّنْيَا . 15

فَإِذَا صَحَّ إِطْلَاؤُ الْخَاتَمِ عَلَى هَذِهِ كُلِّهَا ، صَحَّ إِطْلَاغُهُ عَلَى أَثَرِهَا النَّاشِئِ
عَنْهَا . وَذَلِكَ أَنَّ الْخَاتَمَ إِذَا نَقَّشَتْ بِهِ كَلِمَاتٌ أَوْ أَشْكَالٌ ثُمَّ غُمِسَ فِي مُذَافٍ مِنْ طِينٍ

(1) تَخَاوَلَتِ الْكَلِمَةُ فِي الْأَصْلِ ع ، فَقِيلَ كَاتِبُ نَسْخَةٍ ط : شَأْنُهُمْ ، وَجَاءَتْ فِي ج ع ي صَحِيحَةً (ب) ل : هُوَ مِنَ السَّدَادِ .

(11) الطَّبْرِي : تَارِيخُ الرِّسَالِ وَالْمُلُوكِ 4 : 281 .

أو مِدادٍ، ووُضِعَ على صَفْحِ القِرْطاسِ بَقِيَّةُ الكَلِماتِ في ذاك الصَّفْحِ، وكذلك إذا طُبِعَ به على جَنْسِ لَتْنٍ كالسَّنْعِ، فَإِنَّهُ يَبْقَى نَقْشُ ذلك المكتوبِ مُرْتَسِماً فيه. وإذا كانت / كَلِماتٌ وازْتَسَمَتْ فقد نُقِرَ من الجِهَةِ اليُسرى، إن كان النَقْشُ على [h80] الاستقامة من اليمينى، وقد نُقِرَ من الجِهَةِ اليمىنى، إن كان النَقْشُ من الجِهَةِ اليُسرى، لأنَّ الحَتْمَ يُلْغِبُ جِهَةَ الحِطِّ في الصَّفْحِ عما كان في النَقْشِ من يمين أو يسار. فيَحْتَمِلُ أن يكونَ الحَتْمُ بهذا الحَتْمِ بِنَفْسِهِ في المِدادِ و الطِّينِ، ووَضَعَهُ على الصَّفْحِ فَتَنْتَقِشُ الكَلِماتُ فيه، ويكونُ هذا من مَعْنَى النِّهَايَةِ والتَّامِّ، بِمَعْنَى صِحَّةِ ذلك المكتوبِ وثُبوْثِهِ، كأنَّ الكتابَ إِنَّمَا يَتِمُّ القَعْلُ به بهذه العلامة، وهو من دونها مُلغى ليس بتام. وقد يكونُ هذا الحَتْمُ بالحِطِّ آخِرَ الكتابِ أو أوله بكَلِماتٍ مُنْتَظِمَةٍ من تَحْمِيدٍ أو تَسْبِيحٍ، أو بِاسْمِ السُّلْطَانِ أو الأمير، أو صاحِبِ الكتابِ مَنْ كان، أو شيءٍ من نُعُوته، يكونُ ذلك الحِطُّ علامةً على صِحَّةِ الكتابِ وثُبوْثِهِ، ويُسَمَّى ذلك في المتعارَفِ علامةً، ويُسَمَّى خاتِماً تشبيهاً له بِأَثَرِ الخاتَمِ الإِضْعَبيّ في النَقْشِ؛ ومن هذا خاتَمُ القاضِي الَّذِي يَتَّبَعُ به لِلخُصومِ، أي علامَتُهُ وَخَطُّهُ الَّذِي تَنْفُذُ بها أَحكامُهُ؛ ومنهُ خاتَمُ السُّلْطَانِ أو الخَلِيفَةِ، أي علامَتُهُ. قال الرَّشِيدُ لِيُخَيِّ بن خالِدٍ 10 لَمَّا أَرَادَ أن يَسْتَوَزَرَ جَعْفَرًا وَيَسْتَبَدِّلَ به من الفَضْلِ أخيه، فقال لَأَيُّهَا يَحْيَى: يا أَبَتِ، إِنِّي أَرَدْتُ أن أَحَوِّلَ الخاتَمَ من يَميني إلى شِمالِي، فَكُنِّي له بالخاتَمِ عن الوِزارَةِ، لَمَّا كَانَتْ العَلامةُ على الرِّسائِلِ والصُّكوكِ من وَطائِفِ الوِزارَةِ لِعَهْدِهِمْ. وَيَشْهَدُ بِصِحَّةِ هذا الإِطلاقِ، ما سَلَّهُ الطَّبَرِيُّ أن مُعاوِيَةَ أَرْسَلَ إلى الحَسَنِ عِندَ مُراوَضَتِهِ إِياهُ في الصَّلحِ، صَحيفَةً بِيضاءَ خَتَمَ على أَسفَلِها، وَكُتِبَ إِلَيْهِ أن اشْتَرَطَ في هذه الصَّحيفَةِ

التي حُتَّتْ أسفلها ما شئتُ، فهو لك. ومعنى الختم هنا، علامة في آخر الصحيفة بخط أو غيره. ويَحْتَمَلُ أن يُحْتَمَ به في جِسم لَتَيْنِ فتنتقش فيه حروفه، ويُجْعَلُ على موضع الختم من الكتاب إذا خُرِمَ وعلى المودعات، وهو من السداد كما مر. / وهي في الوثجين آثار للخاتم ، فيُطْلَقُ عليه خاتم .

- 5 وأوّل من أحدث الختم على الكتب، أي العلامة ، معاوية؛ لأنه أمر لغفرو بن الزبير عند زياد بالكوفة بمائة ألف ، ففُحِجَ الكتاب وصُيِّرَتِ المائة مائتين، ورفع زياد حسابه فأنكرها معاوية ، وطلب بها غمراً وخسّه حتى قضاه عنها أخوه عبد الله . واتخذ معاوية عند ذلك ديوان الخاتم ، ذكره الطبري⁽¹⁾ ، وقال آخره: وخَزَمَ الكُتُبَ ولم تكن تُخَزَمُ ، أي جعل لها السداد . وديوان الخاتم عبارة عن الكتاب القائمين على إيفاد كتب السلطان والختم عليها، إمّا بالعلامة أو بالختم. وقد 10 يُطْلَقُ الدِيَوَانُ على مكان جلوس هؤلاء الكتاب كما ذكرناه في ديوان الأعمال .

والجزائم للكتب يكون إما بدسّر الوزق كما في عُزف كُتُوبِ المَغْرِبِ، وإمّا بلصق رأس الصحيفة على ما تنطوي عليه من الكتاب كما في عُزف أهل المشرق. وقد يُجْعَلُ على مكان الدُسّر أو اللصاق علامة يُؤَمَّرُ معها من فتحة والاطلاع على ما فيه. فأهل المغرب يَجْعَلُونَ على الدُسّر قطعة من الشمع يَحْتَمُونَ عليها بخاتم يُشْت 15 فيه علامة لذلك، فَيَرْتَسِمُ النَّقْشُ في الشمع. وكان في المشرق في الدول القديمة يُحْتَمُ على مكان اللصق بخاتم منقوش أيضاً قد عُيِسَ في مُذَافٍ من الطين معدّ لذلك،

(1) تاريخ الرسل والملوك 5 · 330 .

صَبْنُهُ أَحْمَر، فَيَرْقَسُ ذَلِكَ النَّقْشُ عَلَيْهِ. وَكَانَ هَذَا الطِّينُ مَعْرُوفًا فِي التَّوَلَةِ الْعَبَّاسِيَّةِ بِطِينِ الْحَتَمِ، وَكَانَ يُجَلَّبُ مِنْ سِيرَاف، فَيُظْهِرُ أَنَّهُ مُخْصُوصٌ بِهَا.

فهذا الخاتم الذي هو الغلامَةُ المكتوبة، أو النَّقْشُ للسُّدَاد، والحِزْمُ لِلْكَتَبِ، خَاصٌّ بِدِيَوَانِ الرِّسَالِ؛ وَكَانَ ذَلِكَ لِلزَّوْجِ فِي التَّوَلَةِ الْعَبَّاسِيَّةِ. ثُمَّ اخْتَلَفَ الْعُرْفُ وَصَارَ لِمَنْ إِلَيْهِ الرِّسَالُ وَدِيَوَانُ الْكُتَّابِ فِي التَّوَلِ. ثُمَّ صَارُوا فِي دَوْلِ الْمَغْرِبِ يُعْدُونَ مِنْ عِلَامَاتِ الْمُلْكِ وَشَارَاتِهِ الْخَاتَمُ لِلإِضْبَاعِ، فَيَسْتَجِيدُونَ ضَوْعَهُ مِنَ الذَّهَبِ، وَيُرْصَعُونَهُ بِالْفُصُوصِ مِنَ الْيَاقُوتِ وَالْقِرُورِجِ وَالزُّمَرْدِ / وَيَلْبَسُهُ السُّلْطَانُ شَارَةً فِي عِزِّهِمْ، كَمَا كَانَتْ الْبُرْدَةُ وَالْقَصِيبُ فِي التَّوَلَةِ الْعَبَّاسِيَّةِ، وَالْمِظَلَّةُ فِي التَّوَلَةِ الْعَبْسِيَّةِ. وَاللَّهُ مُصَرِّفُ الْأُمُورِ بِحِكْمَتِهِ.

هذه الطرائرُ

10

وَمِنْ أَلْهَةِ الْمُلْكِ وَالسُّلْطَانِ وَمِزَاجِ التَّوَلِ، أَنْ تُرْسَمَ أَسْمَاؤُهُمْ أَوْ عِلَامَاتٌ تَخْتَصُّ بِهِمْ فِي طَرَزٍ⁽¹⁾ أَثْوَابِهِمُ الْمُغَدَّةُ لِلْبَاسِيهِمْ، مِنَ الْحَرِيرِ أَوْ الدِّبَاجِ أَوْ الْإِبْرِيسَمِ، تُعْتَبَرُ كِتَابَةُ خَطِّهَا فِي نَسْجِ الثَّوْبِ إِنْجَامًا وَتَدْوًا بِخِيطِ الذَّهَبِ، أَوْ مَا يُخَالِفُ لَوْنِ الثَّوْبِ مِنْ^(ب) الْحَيُوطِ الْمَلَوْنَةِ مِنْ غَيْرِ الذَّهَبِ، عَلَى مَا يُحْكِمُهُ الصَّنَاعُ فِي تَقْدِيرِ ذَلِكَ وَوَضْعِهِ فِي صِنَاعَةِ نَسْجِهِمْ. فَتَصِيرُ الثِّيَابُ الْمُلُوكِيَّةُ مُعْلَمَةً بِذَلِكَ الطَّرَازِ، قَصْدًا لِلتَّنْوِيهِ بِإِسْهَائِهَا مِنَ السُّلْطَانِ فَمَنْ دَوَّنَهُ، أَوْ التَّنْوِيهِ بِهِمْ يَخْتَصُّهُ السُّلْطَانُ بِمَلْبُوسِهِ إِذَا قَصَدَ تَشْرِيفَهُ بِذَلِكَ، أَوْ لِوَلَايَتِهِ لَوْطِيفَةً مِنْ وَطَائِفِ دَوْلَتِهِ.

(1) ل: طراز (ب) ي: عن .

وكان ملوك العجم من قبل الإسلام يجعلون ذلك الطراز بصور الملوك وأشكالهم ، أو أشكال وصور معينة لذلك . ثم اغتاض ملوك الإسلام عن ذلك بكتب أسماهم مع كلمات أخرى تجري مجرى القال أو الشبوحات . وكان ذلك في الدولتين من أنه الأمور وأفخم الأحوال . وكانت الدور المعدة لنسج أثوابهم في قصورهم تُسمى دور الطراز لذلك ، وكان القائم على النظر فيها يُسمى صاحب الطراز، ينظر في أمر الصناعات والآلة و[الحاكة]⁽¹⁾ فيها، وإجراء أوزانهم وتسهيل آلتهم ومُشازفة أغلهم. وكانوا يُقَالون ذلك لحواص دولتهم وثقات موابهم . وكذلك كان الحال في دولة بني أمية بالأندلس والطوائف من بعدهم، وفي دولة الغنيديين بمصر، ومن كان على عهدهم من ملوك العجم بالمشرق. ثم لما ضاق نطاق الدول عن الترف والتفنن فيه بضيق نطاقها في الاستيلاء، وتعددت الدول، بطلت هذه الوظيفة والولاية / عليها من أكثر الدول بالجملة.

[181ب]

ولما جاءت دولة الموحدين بالمغرب بعد بني أمية أول المائة السادسة، فلم يأخذوا بذلك أول دولتهم، لما كانوا عليه من منازع التباينة والسداجة التي لقيوها عن إمامهم محمد بن تومرت المهندي، وكانوا يتوزعون عن لبس الحرير والذهب، فسقطت هذه الوظيفة من دولتهم، واستندرك منها أعقابهم آخر الدولة طرفاً لم يكن ينلك الثباة. وأما لهذا العهد، فأدركنا بالمغرب في الدولة المرينية لغنواها وشموخها، رسماً جليلاً لقنوه من دولة ابن الأحمر معاصريهم بالأندلس، واتبع هو في ذلك دول الطوائف، فأقى منه بلمحة شاهدة بالأثر .

(1) ط : الحياكة .

وأما دَوْلَةُ التَّركِ بِمصرَ والشَّامِ لهذا العَهْدِ، فيه من الطَّرِيزِ بَحْرٌ زَاخِرٌ على
 بِمِقدارِ مُلكِهِم ونُحمرانِ بِلادِهِم. إلَّا أنَّ ذلك لا يُضَعُّ في دُورِهِم وقُصورِهِم، وَلَيْسَتْ
 من وَطائِفِ دَوْلَتِهِم، وإِنَّمَا يُنْسَجُ ما تَطْلُبُهُ الدَّوْلَةُ من ذلك عِنْدَ ضُئاعِهِ، من الحَرِيرِ
 ومن الذَّهَبِ الخالِصِ، وَيُسَمَّوْنَهُ الرُّزْكُش، لفظَةً أَتَجَمِيعُهُ، وَيَرَسِّمُ اسْمُ السُّلْطَانِ أو
 5 الأميرِ عَلَيْهِ، وَيُعَدُّهُ الضُّئَاعُ لِمَ فيما يُعَدُّوْنَهُ لِلدَّوْلَةِ من طُرْفِ الصَّنَاعَةِ اللَّائِقَةِ بِهَا.
 واللهُ مُقَدِّرُ اللَّيْلِ والنَّهارِ، وهو خَيْرُ الوارِثِينَ .

وه الفساطيط والسبايح

اعْلَمُ أنَّ^(أ) من شاراتِ [المَلِكِ]^(ب) وَرَفَعِهِ، اتِّخَاذُ الأَخْيَةِ والفِساطِيطِ
 والقَارِزاتِ، من ثِيَابِ الكِتَّانِ والصَّوْفِ والقُطُنِ بِجُدُلِ الكِتَّانِ والقُطُنِ، يُبَاهِي^(ج) بِهَا
 10 في الأَسْفارِ، وتُتَوَجَّعُ مِنْهَا الأَلْوَانُ ما بَيْنَ كَبِيرٍ وَصَغِيرٍ، على نِسْبَةِ الدَّوْلَةِ في التَّزْوَةِ
 والبَسَارِ. وإِنَّمَا يَكُونُ الأَمْرُ في أَوَّلِ الدَّوْلَةِ في بُيُوتِهِم الَّتِي جَرَتْ عَادَتُهُم بِاتِّخَاذِهَا قَبْلَ
 المَلِكِ.

وَكَانَ العَرَبُ لِعَهْدِ الخُلَفَاءِ الأوَّلِينَ من^(د) بَنِي أُمَيَّةٍ، إِنَّمَا يَسْكُنُونَ بُيُوتَهُم الَّتِي
 كَانَتْ / لِمَ خِيَامًا من الوَبَرِ والصَّوْفِ. وَلَمْ تَزَلْ العَرَبُ لِنِلكِ العَهْدِ بَادِينَ إلَّا الأَقْلَ [1182]
 15 مِنْهُمْ؛ فَكَانَتْ أَسْفَارُهُم لِعَزْوَائِهِمْ وَخُرُوبِهِمْ يَطْعُونَهُمْ وَسَائِرِ جُلَلِهِمْ وَأَخْيَانِهِمْ مِنَ الأَهْلِ
 وَالوَلَدِ، كما هُوَ شَأْنُ العَرَبِ لهذا العَهْدِ. فَكَانَتْ غَشَاكِرُهُمْ لِنِلكِ كَثِيرَةُ الجِلَلِ، بِمِيعَدَةِ
 مَا يَتَيْنِ المَنَازِلَ، مُتَفَرِّقَةً الأَخْيَاءَ، يَغِيبُ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهَا عَنِ نَظَرِ صَاحِبِهِ مِنَ الأُخْرَى،

(أ) ي : انْ هَذَا (ب) سَطَطَ مِنْ ظ (ج) ل : فَيَاض (د) ي : فِي

كشأن الغرب. ولذلك ما كان عبدُ الملِك يحتاجُ إلى ساقيةٍ تُخسِرُ^(١) الناسَ على أثره أن يقيموا إذا ظفَن. ويُقالُ أَنَّهُ استعملَ في ذلك الحِجَّاجَ حينَ أشارَ به رُوحُ ابنِ زُئناح؛ وقصَّتهُ في إخراجِ فُساطيطِ رُوحٍ وخيامه لأوَّلِ ولايته حينَ وَجَدَهم مُقيمينَ في يَومِ رحيلِ عبدِ الملِك، قصَّةٌ مشهورةٌ. ومن هذه الولاية تُعرَفُ رُثبةُ الحِجَّاجِ بينَ الغربِ؛ فإنَّه لا يَتَوَلَّى إرادَتَهم على الطَّلَعِ إلَّا من يَأْمُرُ بواجرِ السُّفهاءِ من 5 أحيائِهم، بما له من الغصبيَّةِ الحائلةِ دونَ ذلك، ولهذا اخْتُصَّ عبدُ الملِك بمثلِ هذه الرُثبةِ، بقَّةٌ يَغْنَاهُ فيها بغصبيَّته وصراِمَتِه .

فلما تَقَنَّتْ التَّوَلَّى العربيَّةُ في مذاهبِ الحضارةِ والبدخ، وزُلِّوا المَدُنُ والأُمصارُ، وانتقلوا من سَكْنَى الجِبالِ إلى سَكْنَى الفُصورِ، ومن ظَهَرِ الخَفِّ إلى ظَهَرِ الحافِرِ، اتَّخذوا للسَّكْنَى في أسفارِهم ثيابَ الكِتانِ، يَسْتَعْمِلُونَ منها يَومًا مُختلفةً 10 الأشكالِ، مُقدِّرةُ الأُمثالِ، من القُوراءِ والمُسْتَطِيلَةِ والمِريَّةِ، ويَحْتَفِلُونَ فيها بأبلغِ مذاهبِ الاختِقالِ والزينةِ، ويُديرُ الأميرُ أو القائدُ للمُساكِرِ على فُساطيطِه وفارزاتِه من يَتَنهم سِياجًا من الكِتانِ، يُسقى في المغربِ باللسانِ البَريِّ الَّذي هو لسانُ أهلِه: ءَأَفراك^(ب)، بالكافِ الَّتِي تَبينُ الكافِ والقافِ؛ ويَخْتَصُّ به السُّلطانُ بذلك القُطرَ لا يَكُونُ لغيرِه .

15

وأما في المَشْرِقِ، فيَتَّخِذه كُلُّ أميرٍ / وإن كان دونَ السُّلطانِ. ثم جَنَحَتْ [182ب] الدَّعَّةُ بالنِّساءِ والوِلدانِ إلى المَقامِ بِقُصورِهم ومَنازِلِهم، خَفَّ لذلك ظَهِرُهم وتَقارِبَتِ السَّاحُ بينَ مَنازِلِ العُسكرِ، واجْتَمَعَ الجِيشُ والسُّلطانُ في مُعسكرٍ واحدٍ، يُخَصِّرُهُ

(١) من ط ج . وفي ع ل ي : الحُفَر (ب) رسمت في الأصول بنقطة تحت الكاف لتعديد الطلوع بها .

البَصْرُ فِي بَسِيطِهِ زَهْرًا أَيْقًا لاختلاف ألوانه. واستمرَّ الحالُ على ذلك في مذاهب
الدُّول في بَذْخِهَا وَتَرْفِهَا.

وكذا كانت دُولُ الْمُوحِدِينَ وَرِثَاتُهُ الَّتِي أَظْلَلْنَا. كَانَ سَفَرُهُمْ أَوَّلَ أَمْرِهِمْ فِي
يُوتِ سَكَنَاهُمْ قَبْلَ الْمُلْكِ، مِنَ الْحِيَامِ وَالْقِيَابِطِينَ. حَتَّى إِذَا أَخَذَتِ الدُّوْلَةُ فِي مَذَاهِبِ
التَّرْفِ وَشَكْنَى الْقُصُورِ، عَادُوا إِلَى اتِّخَاذِ الْأَخْبِيَّةِ وَالْقَسَاطِيطِ، وَبَلَّغُوا مِنْ ذَلِكَ قُوقَ 5
مَا أَرَادُوهُ، وَهُوَ مِنَ التَّرْفِ بِمَكَانٍ. إِلَّا أَنَّ الْعَسَاكِرَ بِهِ تَقْصِرُ غُرُضَةُ اللَّيْتَاتِ، لِاجْتِمَاعِهِمْ فِي
مَكَانٍ وَاحِدٍ تَشْفَلُهُمْ فِيهِ الشَّيْخَةُ، وَلِحَقِّقَتِهِمْ مِنَ الْأَهْلِ وَالْوَلَدِ الَّذِينَ تَكُونُ الْإِسْتِنَاءُ
دُونَهُمْ، فَيُحْتَاجُ فِي ذَلِكَ إِلَى تَحْقُظٍ آخَرَ كَمَا تَذَكَّرَهُ. وَاللَّهُ الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ.

ز. المَقْصُورَةُ لِلصَّلَاةِ، وَالدَّعَاءُ فِي الْخُطْبَةِ

وهما من الأمور الجَلَايَةِ، وَمِنْ شَارَاتِ الْمُلْكِ الْإِسْلَامِيِّ، وَلَمْ تُعْرَفْ فِي 10
غَيْرِ دُولِ الْإِسْلَامِ.

فَأَمَّا النَّبْتُ الْمَقْصُورَةُ لَصَلَاةِ السُّلْطَانِ، تَتَّخِذُ سِيَابًا عَلَى الْمِخْرَابِ فَتَحْوِزُهُ
وَمَا يَلِيهِ، فَأَوَّلُ مَنْ اتَّخَذَهَا مُعَاوِيَةُ بْنُ أَبِي سُفْيَانَ حِينَ طَفَعَهُ الْحَارِجِيُّ، وَالْقِصَّةُ
مَعْرُوفَةٌ. وَقِيلَ أَوَّلُ مَنْ اتَّخَذَهَا مَرْوَانَ بْنِ الْحَكَمِ حِينَ طَفَعَنَهُ الْيَمَانِيُّ؛ ثُمَّ اتَّخَذَهَا 15
الْخُلَفَاءُ مِنْ بَتْدِيْهَا، وَصَارَتْ سُنَّةً فِي تَمَيُّزِ السُّلْطَانِ عَنِ النَّاسِ فِي الصَّلَاةِ. وَهِيَ
إِنَّمَا تَخْدُثُ ^(١) عِنْدَ حُصُولِ التَّرْفِ فِي الدُّوْلِ وَالْإِسْتِفْحَالِ، شَأْنُ أَحْوَالِ الْأَهْبَةِ كُلِّهَا،
وَمَا زَالَ الشَّأْنُ ذَلِكَ فِي الدُّوْلِ الْإِسْلَامِيَّةِ كُلِّهَا؛ وَعِنْدَ افْتِرَاقِ الدُّوْلَةِ الْعُبَّاسِيَّةِ وَتَعَدُّدِ

(١) ع: أَخَذَتْ.

التول بالمشرق، وكذا بالأندلس عند اقراض الدولة الأموية، وتعدد ملوك الطوائف. (183) وأما المغرب فكان / بنو الأغلب يتخذونها بالقبروان، ثم الخلفاء الغنيديون، ثم ولاتهم على المغرب من صنهاجة : بنو باديس بالقبروان، وبنو حماد بالقلعة .

- ثم ملك الموحدون سائر المغرب والأندلس؛ ومخّوا ذلك الرسم على طريقة البداوة التي كانت شعاعزهم. ولما استغفلت الدولة وأخذت بحفظها من 5 الترف، وجاء يعقوب المنصور ثالث ملوكهم، فاتخذ هذه المقصورة، وبقيت من بعده سئة لملوك المغرب والأندلس. وهكذا الشأن في سائر الدول، سئة الله في عبادته.
- وأما الدعاء على المنابر في الخطبة، فكان الشأن أولاً عند الخلفاء ولاية الصلاة بأقسيهم. فكانوا يذعنون لذلك بعد الصلاة على النبي ﷺ والرضا عن أصحابه.
- 10 * وأول من اتخذ المنبر عمرو بن العاص، لما بنى جامعهم ببصر؛ وكب إليه عمر: أما بعد، فقد بلغني أنك اتخذت منبراً ترقى به على رقاب المسلمين، أو ما يكفك أن تقوم قائماً والمسلمون تحت عقينك؟! فعزمت عليك لما كسرتة* (1). فلما حدثت الأبهة، وحدث في الخلفاء المانع من الخطبة والصلاة، واستنابوا فيها؛ فكان الخطيب يشيد بذكر الخليفة على المنبر، تنويهاً باسمه، ودعاء له بما جعل الله مصلحة العالم فيه، ولأن تلك الساعة مخطئة للإجابة، ولما ثبت عن السلف في قولهم: من كانت له 15 دعوة صالحة فليضعها في السلطان. * وأول من دعا للخليفة في الخطبة ابن عباس، دعا لعل رضي الله عنه في خطبته وهو بالبصرة عامل له عليها، فقال: اللهم انصر علياً الحق. واتصل العمل على ذلك فيما بعد* (ب)، وكان الخليفة يفرد بذلك .

(1) ما بين الجبين حاشية كتب المؤلف بخطه في جانب النص ع . ونقلها بقية الأصول عدا "ي" (ب) ما بين الجبين حاشية من نسخة ع بخط المؤلف . ونقلها الأصول في هذا الموضع . عدا "ي" التي أوردتها بعد جملة "الرضا عن أصحابه" المتقدمة.

فلما جاء الحجر والانسداد، صار المتقلبون على التول كثيراً ما يُشاركون الخليفة في ذلك، ويُشادُ باسمهم عَقِبَ اسمِهِ، وذهب ذلك بذهاب تلك التول، وصار الأمرُ إلى / اختصاص السلطان بالدعاء لَهُ على المنبر دون مَنْ سواه، وحُظِرَ [183ب] أن يُشاركه فيه أحدٌ وينمو إليه .

5 وكثيراً ما يُفعلُ الماهدون من أهل التول هذا الرسم ، عندما تكون التولة في أسلوب الغضاضة ومناحي البداوة في التفاعل والحشونة ، ويتنعون بالدعاء على الإيham والإجمال لمن وَلِي أمور المسلمين . ويستقون مثل هذه الخطبة إذا كانت على هذا المنحى عبايية ، يغنون بذلك أن الدعاء على الإجمال إنما يتناول العبايية تشليداً في ذلك لما سلف من الأمر ، ولا يحفلون بما وراء ذلك من تعيينه والتصریح 10 باسمه .

يُحكى أن يَغَمَزاسن بن زَمان، ماهد ذولة بني عبد الواد، لما غلبه الأمير أبو زكرياء يُحْيى بن أبي حفص على تِلْهَسان، ثم بدا له في إعادة الأمر إليه على شروط شرطها، كان فيها ذُكُرُ اسمه على منابر غمبه، فقال يَغَمَزاسن : تلك أغواهم يذكرون عليها مَنْ شأؤوا. وكذلك يعقوب بن عبد الحق ماهد ذولة بني مرين، 15 حَصَرَهُ رسولُ المُستنصر الخليفة بتونس من بني أبي حفص، وثالث ملوكهم، وتخلّف بعض إِيامِهِ عن شهود الجمعة، ف قيل له: لَمْ يَحْضُرْ هذا الرسولُ لِحُلُو الخطبة من ذُكُرِ سلطانِهِ؛ فأذن في الدعاء له، وكان ذلك سبباً لأخذهم بدعوته. وهكذا شأن التول في بدايتها وتمكُّنها في الغضاضة والبداوة . فإذا انتهت عيون سياستهم، ونظروا في أعطاف ملكهم، واستنثموا شيتات الحضارة ومعاني التبذخ والأبهة، انتحلوا جميع هذه

السَّامَاتِ وَشَقَّتُوا فِيهَا، وَتَجَاوَزُوا^(أ) إِلَى غَايَتِهَا، وَأَتَوْا مِنَ الْمَشَارِكَةِ فِيهَا، وَجَزَعُوا مِنْ
اِفْتِقَادِهَا وَخَلَوْا دَوْلَهُمْ^(ب) مِنْ آثَارِهَا؛ وَالْعَالَمُ يُنْسَتَانُ. وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ زَقِيبٌ .

37 • فَضْلٌ ، فِي الْحُرُوبِ وَمَذَاهِبِ الْأُمَمِ^(ج) فِي تَرْبِيَّتِهَا

اعْلَمَنَّ أَنَّ الْحُرُوبَ وَأَنْوَاعَ الْمَقَاتِلَةِ لَمْ تَزَلْ وَاقِعَةً فِي الْخَلِيقَةِ مُنْذُ بَرَأَهَا اللَّهُ .

- [184] / وَأَضْلَاهَا إِرَادَةُ الْاِنْتِقَامِ^(د) بَعْضُ الْبَشَرِ مِنْ بَعْضٍ ، وَبِتَغَضُّبٍ لِكُلِّ مِنْهَا أَهْلٍ عَصِيَّتَهُ . 5
فَإِذَا تَذَامَرُوا لِلذِّكْرِ وَتَوَاقَفَتِ الطَّائِفَتَانِ ، إِحْدَاهُمَا تَطْلُبُ الْاِنْتِقَامَ ، وَالْأُخْرَى تُدَافِعُ ،
كَانَتِ الْحَرْبُ . وَهُوَ أَمْرٌ طَبِيعِيٌّ فِي الْبَشَرِ ، لَا تَخْلُو عَنْهُ أُمَّةٌ وَلَا جِيلٌ .

- وَسَبَبُ هَذَا الْاِنْتِقَامِ فِي الْأَكْثَرِ ، إِمَّا غَيْرَةٌ وَمُنَافَسَةٌ ؛ وَإِمَّا غَدُونٌ ؛ وَإِمَّا
غَضَبٌ لِلَّهِ وَلِدِينِهِ ؛ وَإِمَّا غَضَبٌ لِلْمَلِكِ وَسَعْيٍ فِي تَهْيِيدِهِ . فَالْأَوَّلُ ، أَكْثَرُ مَا يَجْرِي بَيْنَ
الْقَبَائِلِ الْمُتَجَاوِزَةِ وَالْعَشَائِرِ الْمُتَنَاطِرَةِ ؛ وَالثَّانِي ، وَهُوَ الْغَدُونُ أَكْثَرُ مَا يَكُونُ مِنَ الْأُمَمِ 10
الْوَحْشِيَّةِ السَّاكِنِينَ بِالْقَفْرِ ، كَالْعَرَبِ وَالتُّرْكَ وَالتُّرْكَانِ وَالْأَكْرَادِ وَأَشْبَاهِهِمْ ؛ لِأَنَّهُمْ جَعَلُوا
أَرْزَاقَهُمْ فِي رِمَاحِهِمْ ، وَمَعَاشَهُمْ فِيمَا بَأْيَدِي غَيْرِهِمْ ، وَمَنْ دَافَعَهُمْ عَنْ مَتَاعِهِ آذَنُوهُ
بِالْحَرْبِ ، وَلَا بُنْيَةَ لَهُمْ فِيمَا وَرَاءَ ذَلِكَ مِنْ رِئْيَةٍ وَلَا مُلْكٍ ، وَإِنَّمَا هُمُومُهُمْ وَنُصُبُ أَغْيَبِهِمْ
غَلَبُ النَّاسِ عَلَى مَا فِي أَيْدِيهِمْ ؛ وَالثَّلَاثُ ، هُوَ الْمُسْتَمَى فِي الشَّرِيعَةِ بِالْجِهَادِ ؛ وَالرَّابِعُ 15
هِيَ حُرُوبُ التَّوَلَّى مَعَ الْخَارِجِينَ عَلَيْهَا وَالْمَانِعِينَ لَطَاعَتِهَا .

(أ) مِنْ عِلَاجٍ ، وَفِي ظُهُورِهِمْ وَتَجَاوَزُوا (ب) لَمْ يَكُنْ فِيهَا شَيْءٌ مِنْهَا (ج) كُنَّا فِي عِلَاجٍ لَمْ يَكُنْ فِيهَا شَيْءٌ مِنْهَا (د) إِرَادَةُ الْاِنْتِقَامِ
مِنْ بَعْضٍ .

فهذه أربعة أضناف من الحروب؛ الصنفان الأولان منها، حروب بُغْي وفِتْنَةٍ؛ والصنفان الأخيران، حروبٌ بِمُحَادٍ وَغَدَلٍ .

وصِفَةُ الحُرُوبِ الواقِعَةِ بَيْنَ أَهْلِ الحَلِيقَةِ مُنْذُ أَوَّلِ وُجُودِهِمْ، عَلَى تَوَعُّنٍ،
نوعٌ بِالرَّخْفِ صُفُوفًا؛ ونوعٌ بِالكَرِّ وَالْفَرِّ. فَأَمَّا الَّذِي بِالرَّخْفِ، فَهُوَ قِتَالُ الْعَجَمِ كُلِّهِمْ
5 عَلَى ثَعَائِبِ أَجْيَالِهِمْ . وَأَمَّا الَّذِي بِالكَرِّ وَالْفَرِّ فَهُوَ قِتَالُ الْعَرَبِ وَالْبَزِيرِ مِنْ أَهْلِ
الْمَغْرِبِ .

وَقِتَالُ الرَّخْفِ أَوْثَقُّ وَأَشَدُّ مِنْ قِتَالِ الْكَرِّ وَالْفَرِّ. وَذَلِكَ أَنَّ قِتَالَ الرَّخْفِ
تُرْتَبُ فِيهِ الصُّفُوفُ وَتُسَوَّى كَمَا تُسَوَّى الْقِدَاحُ أَوْ صُفُوفُ الصَّلَاةِ، وَيَقْشَرُونَ
بِصُفُوفِهِمْ إِلَى الْعَدُوِّ قُدَمًا. فَذَلِكَ أَثْبَتُ عِنْدَ الْمُضَاعِ، وَأَصْدَقُ فِي الْقِتَالِ، وَأَزْهَبُ
10 لِلْعَدُوِّ؛ لِأَنَّهُ كَالْحَائِطِ الْمَمْتَدِّ / وَالنَّصْرِ الْمُسَيِّدِ، لَا يُطْمَعُ فِي إِزَالَتِهِ. وَفِي التَّنْزِيلِ : [184ب]
﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًّا كَأَنَّهُمْ بُيُوتٌ مَرْصُوصَةٌ﴾ اسورة
الصف، الآية 4]. أَيْ يَشُدُّ بَعْضُهُمْ بَعْضًا بِالثَّبَاتِ. وَفِي الْحَدِيثِ ⁽¹⁾: "الْمُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِ
كَالْبُنْيَانِ، يَشُدُّ بَعْضُهُ بَعْضًا". وَمِنْ هُنَا يَظْهَرُ لَكَ حِكْمَةُ إِيْجَابِ الثَّبَاتِ وَتَحْرِيمِ التَّوَلَّى
فِي الرَّخْفِ؛ فَإِنَّ الْمَقْصُودَ بِالصَّفِّ فِي الْقِتَالِ حِفْظُ النِّظَامِ كَمَا قُلْنَا، فَمَنْ وَلَّى الْعَدُوَّ
15 ظَهَرَهُ فَقَدْ أَخْلَعَ بِالصَّفِّ، وَبَاءَ بِإِثْمِ الْهَزِيمَةِ، كَأَنَّهُ جَزَّهَا عَلَى الْمُسْلِمِينَ وَأَمَكَّنَ مِنْهُمْ
عَدُوَّهُمْ؛ فَقَطَّعَ الذَّنْبُ لِعُمُومِ الْمُفْسَدَةِ، وَتَعَدَّيَهَا إِلَى الَّذِينَ يَخْرُقُ سِيَاجَهُ؛ فَقَدْ مِنْ
الْكِبَايِرِ. وَيُظْهَرُ مِنْ هَذِهِ الْأَدِلَّةِ أَنَّ قِتَالَ الرَّخْفِ آثَرُ عِنْدَ الشَّارِعِ .

(1) هُوَ فِي الصَّحِيحَيْنِ مِنْ حَدِيثِ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ. الْبَغَارِيُّ فِي الصَّلَاةِ 1: 129 (481) ، وَفِي الْمَظَالِمِ 3: 169 (2446) ، وَفِي الْأَدَبِ 8: 14 (6026) ، وَمُسْلِمٌ فِي الْأَدَبِ (2585) .

وأما قتال الكثر والقر، فليس فيه من الشدة والأمن من الهزيمة ما في قتال الرّخف. إلاّ أنهم قد يتّخذون وزراءهم في القتال مصافاً ثابتاً يلجأون إليه في الكثر والقر، ويقوم لهم مقام قتال الرّخف، كما نذكره بعد.

ثم إنّ النّول القديّة، الكثيرة الجنود، المتسبعة الممالك، كانوا يُسمّون الجيوش والعساكر أقساماً، لأنّه لما كثرت جنودهم الكثرة البالغة، وخشروا من قاصية التّواحي، استدعى ذلك أن يجهل بعضهم بعضاً إذا اختلطوا في مجال الحزب، واغتنروا مع عدوّهم الطّغى والضرب، فيخشى من توافقيهم فيما بينهم لأجل الكثرة والجهل بغضهم ببعض. فلذلك كانوا يُسمّون العساكر جُوعاً جُوعاً، ويضمّون المتعارفين بعضهم إلى بعض، ويترتبونها قريباً من الترتيب الطّبيعيّ في الجهات الأربع، ورئيس العساكر كلّها من سلطانٍ أو قائدٍ في القلب؛ ويُسَمّون هذا الترتيب التّعبئة، وهو مذکورٌ في أخبار فارس والروم والتّولتين ضدّ الإسلام. فيجفلون بين يدي الملك عسكراً منفرداً بصفوفه، مُتميّزاً بقائده وراييه، يُسمّونه المقدّمة؛ ثمّ / عسكراً آخر من ناحية اليمين عن موقف الملك يُسمّونه اليمينّة؛ ثمّ عسكراً آخر من ناحية الشمال يُسمّونه الميسرة؛ ثمّ آخر من وراء العساكر يُسمّونه السّاقة؛ ويقف الملك وأصحابه في الوسط بين هذه الأربع، ويُسَمّون موقفه القلب. فإذا تمّ لهم هذا الترتيب المُحكّم، إمّا في مدى واحد للبصر، أو على مسافة بعيدة، أكثرها اليوم والنّومان بين كلّ عسكرين منها، أو كيفما أعطاه حالّ العساكر في القلّة والكثرة، فحينئذٍ يكون الرّخف من بعد هذه التّعبئة.

واُنظر ذلك في أخبار الفُتوح وأخبار التّولتين، وكيف كانت العساكر لعهد عبد الملك تتخلّف عن رحيله لبعد المدى في التعبئة، فاحتيج إلى من يسوقها

من خلفه، وعين لذلك الحجاج بن يوسف كما أشرنا إليه، وكما هو معروف في أخباره. وكان في التولية الأموية بالأندلس أيضاً كثير منه، وهو مجهول فيما لدينا، لأننا إنما أذكرنا ذولاً قليلاً القساكر لا تنتهي في مجال الحرب إلى التناكر، بل أكثر الجيوش من الصائفتين معا تجتمعهم لدينا جلة أو مدينة، ويعرف كل واحد منهم قزته، ويناديه في خومة الحرب باسمه ولقبه، فاستغني عن تلك الثغينة . 5

1. فصل:

ومن مذاهب أهل الكر والفر في الحروب، ضرب المصاف وراء عساكرهم من الجمادات والحيوانات العجم، فيتخذونها ملجأاً للخيالة في كرمهم وفرهم، يتطلعون به ثبات المقاتلة⁽¹⁾ ليكون أذوم للحرز وأقرب إلى القلب. وقد يفعل أهل الرخف أيضاً ليريدهم ثباتاً وشدة . 10

فقد كان الفرس، وهم أهل الرخف، يتخذون الفيلة في الحروب، ويحملون عليها أبراجاً من الخشب أمثال الصروح، مشحونة بالمقاتلة والسلاح والزابات، ويصفقونها وراءهم في خومة الحرز كأنها حصون، فتسوى بذلك نفوسهم ويتردأ ونوقهم. وانظر / ما وقع من ذلك في القادسية، وأن فارس في اليوم الثالث [185] اشتدوا بهم على المسلمين، حتى اشتدت رجالات من القرب فتحالطوها وشحوها 15 بالسيوف على خراطيمها^(ب)، فتقرت وكصت على أعقابها إلى مرابطها بالمتائن، فتحف ممسك فارس لذلك، وانتهزوا في اليوم الرابع .

(1) كذا في ظ، وفي ل ع: المقاتلة، وكبت حملة في ي ج (ب) ل: خراطيمها وهو الأصح .

وأما الرُّومَ ومُلوك القُوط بالأندلس ، بَلْ وَأَكْثَرُ الْعَجَمِ ، فَكَانُوا يَتَّخِذُونَ
لِلذَلِكَ الْأَيَّامَ ، يَنْصَبُونَ لِلْمَلِكِ سَرِيرَهُ فِي خَوْفَةِ الْحَرْبِ ، وَيَخْشَوْنَ بِهِ مِنْ خَدَمِهِ
وَحَاشِيَتِهِ وَجُنُودِهِ مِنْ هُوَ زَعِمَ بِالْإِسْتِثْنَةِ دُونَهُ ، وَتُرْفَعُ الرِّبَابُ فِي أَزْكَانِ السَّرِيرِ ،
وَيُجَدِّقُ بِهِ سِيَاحُ آخَرٍ مِنَ الرِّمَاءِ وَالرَّجَالَةِ ، فَيَنْغْطِمُ هَيْكَلُ السَّرِيرِ ، وَيَصِيرُ فِتْنَةً
لِلْمُقَاتِلَةِ ، وَمَلْجَأٌ لِلْكَثَرِ وَالْفَرِّ . وَقَعَلَ ذَلِكَ الْفُرُشُ أَيَّامَ الْقَادِسِيَّةِ ، وَكَانَ رُسُومُ جَالِسِهَا 5
فِيهَا عَلَى سَرِيرٍ نَصَبَهُ لِحُلُوسِهِ ، حَتَّى اخْتَلَتْ صَفُوفُ فَارِسَ وَخَالَطَةُ الْعَرَبِ فِي
سَرِيرِهِ ذَلِكَ ، فَتَحَوَّلَ عَنْهُ إِلَى الْفُرَاتِ ، وَقُتِلَ .

وأما أهل الكَرِّ والْفَرِّ مِنَ الْعَرَبِ ، وَأَكْثَرُ الْأُمَمِ الْبَدَوِيَّةِ الرِّحَالَةَ ، فَيَصُفُّونَ
لِلذَلِكَ إِبِلَهُمْ وَالظُّهْرَ الَّذِي يَحْمِلُ ظِلْعَائِهِمْ ، فَيَكُونُ فِتْنَةً لَهُمْ ، وَيُسَمُّونَهُ الْمَجْبُودَةَ .
وَلَيْسَ أُمَّةٌ مِنَ الْأُمَمِ إِلَّا وَهِيَ تَفْعَلُ ذَلِكَ فِي حُرُوبِهَا ، وَتَرَاهُ أَوْثَقَ [مِنْ] 10
الْخَوَلَةِ ، وَأَمِّنَ مِنَ الْغَزَاةِ وَالْهَزِيمَةِ . وَهُوَ أَمْرٌ مُشَاهَدٌ .

وَقَدْ أَغْفَلْتَنِي التَّوَلُّ لِعَهْدِنَا بِالْجُمْلَةِ ، وَاجْتَنَاضُوا عَنْهُ بِالظُّهْرِ الْحَامِلِ لِلْأَثْمَالِ
وَالْفَسَاطِيطِ ، يَجْعَلُونَهَا سَاقَةً مِنْ خَلْفِهِمْ ؛ وَلَا تُغْنِي عَنْهَا الْفَيْتَةُ وَالْإِبِلُ ، فَصَارَتْ
الْعَسَاكِرُ بِذَلِكَ غَرَضَةً لِلْهَزَائِمِ ، مُسْتَشْعِرَةً لِلْفِرَارِ فِي الْمَوَاقِفِ .
وَكَانَ الْحَرْبُ أَوَّلَ الْإِسْلَامِ كُلَّهُ رَخْفًا . وَإِنْ كَانَ الْعَرَبُ إِنَّمَا يَتَرَفَّوْنَ الْكَثْرَ 15
وَالْفَرَّ ؛ لَكِنْ خَلَّتْهُمْ عَلَى ذَلِكَ أَوَّلَ الْإِسْلَامِ أُمُرَانِ : أَحَدُهُمَا ، أَنَّ عَدُوَّهُمْ كَانُوا يَقَاتِلُونَ
رَخْفًا ، فَيُضْطَرُّونَ إِلَى مُقَابَلَتِهِمْ بِمِثْلِ قِتَالِهِمْ ؛ الثَّانِي ، / أَنَّهُمْ كَانُوا مُسْتَسْتَمِينَ فِي جِهَادِهِمْ
لِمَا رَغِبُوا فِيهِ مِنَ الصَّبْرِ ، وَلَمَّا رَسَخَ فِيهِمُ مِنَ الْإِيمَانِ ؛ وَالرَّخْفُ إِلَى الْإِسْتِثْنَةِ أَقْرَبُ .

(1) ظ : فِي .

وأول من أبطل الصف في الحزب وصار إلى التفتة كراديس، مزوان بن الحكم، في قتال الضحاك الخارجي والختيري بنده. قال الطبري⁽¹⁾ لما ذكر قتل الختيري: فولى الخوارج عليهم شيبان بن عبد العزيز الشكري، ويلقب أبا الذلقاء؛ وقاتلهم مزوان بعد ذلك بالكراديس، وأبطل الصف من يومئذ. انتهى. فتتوسى 5 قتال الزحف بإبطال الصف، ثم توسى الصف وراء المقاتلة بما داخل الدول من الترف، وذلك أنها حينما كانت بدوية وسكناهم الجيام، كانوا يستكثرون من الإبل وسكنى النساء والولدان معهم في الأخياء؛ فلما حصلوا على ترف الملك وألقوا سكنى القصور والحوضر، وتركوا شأن البادية والفقر، نسوا لذلك عهد الإبل والطعنين، وضعت عليهم اتخذوها، فخلعوا النساء في الأسفار، وحملهم الملك والترف 10 على اتخاذ الفساطيط والأخبية، فاقصروا على الظهر الحامل للأثقال والأبنية، وكان ذلك صفهم في الحزب، ولا يعني كل الغناء، لأنه لا يدعو إلى الاستئانة كما يدعو إليها الأهل والمال؛ فيخف الصبر من أجل ذلك، وتفرقهم الهيات وتخرم صفوفهم.

2. فصل :

ولما ذكرناه من ضرب المضاف وراء القسعر، وتأكيده في قتال الكر والفر، صار ملوك المغرب يستخدمون طوائف من الفزج في جندهم، واخضعوا 15 بذلك، لأن قتال أهل وطنهم كله بالكر والفر. والسلطان يتأكد في حقه ضرب المضاف ليكون رذءاً للمقاتلة أمانه، فلا بد وأن يكون أهل ذلك الصف من قوم

(1) تاريخ الرسل والملوك 7: 347.

مُتَعَوِّدِينَ لِلثَّبَاتِ فِي الرَّخْفِ ، وَإِلَّا أَجْفَلُوا عَلَى طَرِيقَةِ أَهْلِ الْكَرِّ وَالْقَرِّ ، فَانْهَزِمِ
 [186ب] / السُّلْطَانُ وَالْقَسَكُرُ بِأَنْجِفَالِهِمْ؛ فَاجْتَاجَ الْمُلُوكَ بِالْمَغْرِبِ أَنْ يَجْتَذُوا جُنْدًا^(أ) مِنْ هَذِهِ
 الْأُمَّةِ الْمُقَوَّدَةِ الثَّبَاتِ فِي الرَّخْفِ، وَهُمْ الْإِفْرَنْجُ، وَيُرَتَّبُونَ مَصَافَهُمُ الْمُخَدَّقَ بِهِمْ مِنْهَا؛
 هَذَا عَلَى مَا فِيهِ مِنَ الْإِسْتِعَانَةِ بِأَهْلِ الْكُفْرِ؛ وَإِنَّا اسْتَحَقَّقْنَا^(ب) ذَلِكَ لِلضَّرُورَةِ الَّتِي
 أَرْزَيْنَاكُمْ مِنْ تَخَوُّفِ الْأَنْجِفَالِ عَلَى مَصَافِ السُّلْطَانِ. وَالْفِرَنْجُ لَا يَعْرِفُونَ غَيْرَ الثَّبَاتِ 5
 فِي ذَلِكَ، لِأَنَّهُ عَادَتُهُمْ فِي الْقِتَالِ الرَّخْفُ، فَكَانُوا أَقْوَمَ بِذَلِكَ مِنْ غَيْرِهِمْ. مَعَ أَنَّ الْمُلُوكَ
 فِي الْمَغْرِبِ إِنَّمَا يَفْعَلُونَ ذَلِكَ عِنْدَ الْحَرْبِ^(ج) مَعَ أُمَمِ الْقَرْبِ وَالْبَزِيرِ وَقِتَالِهِمْ عَلَى
 الطَّلَاعَةِ؛ وَأَمَّا فِي الْجِهَادِ، فَلَا يَسْتَعِينُونَ بِهِمْ، حَذَرًا^(د) مِنْ مُهَالَّتِهِمْ عَلَى الْمُسْلِمِينَ.
 هَذَا هُوَ الْوَاقِعُ بِالْمَغْرِبِ لِهَذَا الْعَهْدِ؛ وَقَدْ أَبْذَيْنَا سَبَبَهُ. ﴿وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾
 [سورة البقرة ، من الآية 282] .

3. فَضْلٌ^(هـ) :

وَيَتَلَفَعْنَا عَنْ أَمْرِ التَّرَكِّ لِهَذَا الْعَهْدِ قِتَالَهُمْ مُنَاضِلَةً بِالسَّهَامِ، وَ^(أ) إِنْ تَبَعْتُهُ
 الْحَرْبُ عِنْدَهُمْ بِالْمَصَافِ، وَأَنْتُمْ يَقْسِمُونَ عَنْكُمْ تَكْرَهُهُمْ ثَلَاثَةَ صُفُوفٍ ، يَصْرُفُونَ صَفًّا وَرَاءَ
 صَفٍّ، وَيَتَرَجَّلُونَ عَنْ خِيُولِهِمْ ، وَيُفْرَغُونَ^(ز) سِيَاهِهِمْ^(ز) بَيْنَ أَيْدِيهِمْ، ثُمَّ يَتَنَاصَلُونَ

(أ) سقط من ل (ب) ل : استحقوا (ج) من هنا إلى ثلثي "فصل في اقسام القولة الواحدة بذولتين" سقط من أصل
 نسخة ع، ومقداره نحو كراسة واستكمل بخط دقيق نسخي متأخر، ونشير إلى نهاية هذا الترتيب في مكانه من الفصل المذكور .
 وهذا الجزء المستكمل كثير الخطأ والتعريف لذلك توقفتنا عن اعتياده في المقابلة ، للجهل بالمصدر الذي غل عنه . وآخر الورقة التي
 يبدأ بعدها الشطط المستكمل فيها بعد، كتب مالك النسخة "من ها هنا قصت كراسة، فترجو من الله أن يبيدها ببينها" وبسى
 أفندي مرحومك خط (د) في ي ل : خشيئة (هـ) سقط نص هذا الفصل من ي (و) سقط حرف العطف من ل (ز) كنا
 في ل ط، وفي ج: ويتكون كتابهم .

جُلوساً، وكلَّ صَفٍّ رِذْءٌ لِلَّذِي أَمَامَهُ أَنْ يَكْبَسَهُمُ الْعَدُوُّ، إِلَى أَنْ يَهَيَّأَ النَّصْرُ لِإِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ عَلَى الْأُخْرَى؛ وَهِيَ تَقْبِيَّةٌ مُحْكَمَةٌ غَرِيبَةٌ .

4. فَضْلٌ :

- وكان من مذاهب الأول في خروجهم، خَفَرُ الخنادق على مُعَسِّكِهِمْ عندما
- 5 يَتَقَارَبُونَ لِلزَّخْفِ ، حَذَرًا مِنْ مَعْرَةِ الْبَيَاتِ وَالْهُجُومِ عَلَى الْمُعَسِّكَ بِاللَّيْلِ ، لِمَا فِي ظُلْمَتِهِ وَوَحْشَتِهِ مِنْ مُضَاعَفَةِ الْخَوْفِ ، فَتَلَوْدُ الْجِيُوشِ بِالْفِرَارِ ، وَتَجِدُّ الْقَوْسِ فِي الظُّلْمَةِ سِتْرًا مِنْ عَارِهِ ، فَإِذَا تَسَاوَوْا فِي ذَلِكَ أُزْجِفَ الْمُعَسِّكُ وَوَقَعَتِ الْهَزِيمَةُ . فَكَانُوا لِنَدَاكَ يَحْتَفِرُونَ الْخَنَادِقَ عَلَى مُعَسِّكِهِمْ إِذَا نَزَلُوا وَضَرَبُوا أُنْبِيَتَهُمْ ، وَيُدِيرُونَ / الْحَفَائِزَ نِطَاقًا عَلَيْهِمْ مِنْ جَمِيعِ جِهَاتِهِمْ ، جِضْنًا أَنْ يُحَالِطَهُمُ الْعَدُوُّ بِالْبَيَاتِ فَيَسْتَخَازِلُوا . [1187]
- 10 وَكَانَتْ لِلدَّوَلِ فِي أَمْثَالِ هَذَا قُوَّةٌ وَعَلَيْهِ اقْتِدَازٌ ، بِاحْتِشَادِ الرِّجْلِ وَتَجْمَعِ الْأَيْدِي عَلَيْهِ فِي كُلِّ مَنْزِلٍ مِنْ مَنَازِلِهِمْ ، بِمَا كَانُوا عَلَيْهِ مِنْ وَفُورِ الْغَمْرَانِ وَخُفَاةِ الْمَلِكِ . فَلَمَّا خَرِبَ الْغَمْرَانُ وَتَبَعَهُ ضَعْفُ الدَّوَلِ وَقَلَّةُ الْجُنُودِ وَعَدَمُ الْقَعْلَةِ ، نُسِيَ هَذَا الشَّأْنُ جُمْلَةً كَأَنَّهُ ⁽¹⁾ لَمْ يَكُنْ . وَاللَّهُ خَيْرُ الْقَادِرِينَ .

- وَانْظُرْ فِي وَصِيَّةِ عَلِيٍّ ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، وَتَحْرِيزِهِ لِأَصْحَابِهِ يَوْمَ صِفِّينَ ، تَجِدُ
- 15 كَثِيرًا مِنْ عِلْمِ الْحَرْبِ ، وَلَمْ يَكُنْ أَحَدٌ أَبْصَرَ بِهَا مِنْهُ .

قال في كلام له: فسوُّوا صفوفكم كالبنين المرصوص، وقَدِّمُوا الدَّارِيعَ وَأَخْرُوا الْحَابِسَ، وَغَضُّوا عَلَى الْأَضْرَاسِ؛ فَإِنَّهُ أَتْبَأَ لِلسَّيُوفِ عَنِ الْهَامِ. وَأَلْتَأَوْا فِي

(1) لَمْ يَكُنْ :

أطراف الزماح؛ فإنه أضوُّ للآسنة. وعُصُوا الأبصار؛ فإنه أُرِنِطُ للجأش وأسكن للقلوب. وأميتوا الأصوات، فإنه أطرْدُ للفشل وأوْلَى بالزقا. وزاياتكم فلا تُمِلوها ولا تُزِيلوها ولا تُجْعَلوها إلا بأيدي شُجْعَانِكُمْ. واستمعنوا بالصنق والصبر؛ فإنه بقدر الصبر يَنْزِلُ النصر.

وقال الأشترُ يَوْمَئِذٍ يُحَرِّضُ الْأَرْدَ : عُصُّوا على التواجد من الأضراس ، 5 واستقبلوا القومَ بهائمكم، وشُدُّوا شَدَّةَ قومٍ مُؤْتورين، يتأرون بآبائهم وإخوانهم جنافاً على عدوهم؛ و^(١) قد وَطَّنوا على الموت أنفسهم كيلا يُسْبَقُوا بوثر، ولا يُلْحَقَهُمْ في الدنيا عارٌ .

وقد أشار إلى كثيرٍ من ذلك أبو بكر الصِّيرَفي^(١)، شاعرُ لَمَنَوَّة وأهل الأندلس، في كلمةٍ يَدْفَحُ فيها تاشيفين بن علي بن يوسف، ويصِفُ ثباته في حزب 10 شهداء، ويذكره بأمور الحزب في وصايا وتحذيراتٍ تُنبِّهُ على مغفرة كثيرٍ من سياسة الحزب، يقول فيها: [من الكامل]

[187] / يا أيُّها المسلُّ الذي يَتَقَنَّعُ مَنْ مِنْكُمْ الْمَلِكُ الْهَامُّ الْأَزْوَغُ
ومن الَّذي غَدَرَ العدوُّ به دُجَى فأنقَضَ كُلُّ وَهُوَ لَا يَتَضَعُّعُ^(ب)
تتضي الفوارسُ والطلعانُ يَصُدُّها عنه، ويُذِمُّها^(ج) الوفاءُ فترجِعْ 15
والليلُ من وَضَحِ التَّرائِكِ إِنَّه^(د) صُنِجَ على هامِ الجيوشِ^(هـ) مُلَمَّعُ

(أ) سقط حرف العطف من ل (ب) الإحاطة: يتزعزع (ج) الإحاطة: يجرها (د) الإحاطة: والتلُّيا (هـ) الإحاطة: .. على هام الكلمة مع .

(1) يحيى بن محمد الأنصاري، شاعر مؤرخ، غرناطي. ترجمته والقصيدة بكاملها في الإحاطة للسان الدين ابن الخطيب 4 : 407 - 415 .

أَنْىَ قَرَعْتُمْ^(١) يَا بَنِي صَنْهَاجَةَ
وَصَدَدْتُمْ عَنْ تَاشِيفِينَ وَإِنَّهُ
إِنْسَانٌ عَيْنٍ لَمْ يَصْنُهُ^(د) مِنْكُمْ
مَا أَنْتُمْ إِلَّا أَسْوَدُ خَفِيَّةٍ^(هـ)
يَا تَاشِيفِينَ أَقِمِ لِحَيِّشِكَ عُذْرَهُ
وَالْيَمِّكُمْ فِي الرُّوْعِ كَانَ الْمَفْرَعُ
لِيُعْقَابَهُ لَوْ شَاءَ [فِيكُمْ]^(ب) مَوْضِعُ^(ج)
جَفْرٍ ، وَقَلْبٌ أَسْلَمْتُهُ الْأَصْلُعُ
كُلُّ بَكْلٍ^(و) كَرِهِيَّةٌ مُسْتَظْلَعٌ^(ز)
بِاللَّيْلِ^(ح) وَالْقَدَرِ الَّذِي لَا يُدْفَعُ

5

ومنها في سياسة الحزب :

أَهْدِيكَ مِنْ أَذَبِ السِّيَاسَةِ مَا بِهِ^(ط)
لَا أَتَّيُّ أَذْرَى [بِهَا]^(ي) ، لَكِنِّهَا
الْبُئْسُ مِنَ الْحِلْقِ الْمُضَاعَفَةِ الَّتِي
وَالْهِنْدَوَانِي الرَّقِيقَ فَإِنَّهُ
وَأَزَكَّبَ مِنَ الْخَيْلِ السَّوَابِقِ عِدَّةٌ
خَنْدِيقَ عَلَيْكَ إِذَا ضَرَبْتَ مَحَلَّةً
وَالْوَادَ لَا تَغْبِرُهُ وَانْزِلْ عِنْدَهُ
وَاجْعَلْ مُنَاجَزَةَ الْحَيُوشِ عَدِيشِيَّةً
كَانَتْ مُلُوكُ الْفُرْسِ قَبْلَكَ تُولَعُ
ذَكَرَى تَحْصُ^(ك) الْمُؤْمِينَ وَتَتَفَعُّ
وَصَى بِهَا صَنَعَ الصَّنَاعِ^(ل) تَبَعُ^(١)
أَمَضَى عَلَى حَدِّ الدَّلَاصِ وَأَقْطَعُ
جُضْنَا حَصِينًا لَيْسَ فِيهِ مَدَفَعُ^(م)
سَيِّئَانِ تَتَّبَعُ ظَافِرًا أَوْ تَتَّبَعُ
بَيْنَ الْعُدُوِّ وَبَيْنَ جَيْشِكَ يَقْطَعُ^(ن)
وَوَرَاءَكَ الصَّدْفُ الَّذِي هُوَ أَمْنَعُ

10

(١) الإحاطة: قرعتم (ب) منكم (ط) سقط البيت من الإحاطة: (د) الإحاطة: يعينه (هـ) الإحاطة: خينة (و) الإحاطة: لكل (ز) ج ي: مستطلع (ح) الإحاطة: فالليل (ط) الإحاطة: أهديك من أدب الرغى جكاً بها (ي) سقط من ط (ك) ل ي: تحصى (ل) الإحاطة: السوابق (م) سقط البيت من الإحاطة: (ن) سقط البيت من الإحاطة. وفي ل: مقطوع .

(1) ينظر إلى قول أبي ذؤيب الهذلي (الديوان 172، المجالس والمساربات 160، المعاني الكبير 1039):

وعليها مشرودتان قضاها داود أو صنع السوابق تُبَعُ

وَإِذَا تَصَايَعَتِ الْجَبُوشُ ^(١) بِمَغْرِبِ
وَاصِدْمُهُ أَوَّلَ وَهْلِهِ ^(ب) لَا تَكْثُرُ ^(ج)
وَاجْعَلْ مِنَ الطَّلَاعِ أَهْلَ شَهَامَةٍ
لَا تَسْمَعِ الْكَذَابَ جَاءَكَ مُزْجِفًا ^(د)
ضَنْكُكَ ، فَأَطْرَافُ الرِّمَاحِ تُوسِّعُ
شَيْئًا فَاظْهَارُ التَّكْوَلِ ^(هـ) يُضْغِضُ
الصَّدْقُ فِيهِمْ شَيْئَةً لَا تَخْدَعُ ^(و)
لَا رَأْيِي لِلْمَكْدُوبِ ^(ز) فِيمَا يَضْنَعُ

[١٨٨] / وقوله: واصدمه أول وهله لا تكثر، البتة، مخالف لما عليه الناس

في أمر الحزب؛ فقد قال عمر لأبي عبيد بن مسعود الثقفي لما ولّاه خبز فارس والعراق، فقال له ^(١): استمع من أصحاب النبي ﷺ وأشركهم في الأمر، ولا تحببني مسرعاً حتى تتبين، فابتها الحزب، ولا يضلح لها إلا الرجل المكيث الذي يعرف الفرصة والكف. وقال له في أخرى: إنه لم يتنغي أن أؤمر سليطاً إلا سرعته في الحزب. وفي التسرع في الحزب - إلا عن بيان - ضياع، والله لولا ذلك لأمرته. لكن 10 الحزب لا يضلحها إلا المكيث. هذا كلام عمر؛ وهو شاهد بأن التناقل في الحزب أولى من الخوف، حتى يتبين حال تلك الحزب. وذلك عكس ما قال الضريفي؛ إلا أن يريد أن الصدم بعد البيان، فله وجه. والله أعلم.

5. فصل :

ولا وثوق في الحزب بالطفر، وإن حصلت أسبابه من العدة والغديد؛ 15 وإنما الطفر فيها والغلب من قبيل البحث والاحتقاق؛ وبأن ذلك؛ أن أسباب

(١) الإحاطة: وإذا تكلمت الرجال (ب) ل: مرة (ج) الإحاطة: لا تردغ (د) الإحاطة: بعد التقدم والتكول (هـ) ... هذا البيت من الإحاطة (و) الإحاطة: وثوق من كذب الطلائع (ز) كذا في الأصل، وفي النسخ: ليس لمكدوب رأيي (اللسان).

(١) الطبري: تاريخ الرسل والملوك 3: 445.

القلب في الأكثر مُجتمعة من أمور ظاهرة، وهي: الجيوش ووفورها، وكمال الأسلحة واستيجادتها، وكثرة الشجعان، وترتيب المصاف، وصدق القتال، وما جرى من غير ذلك ومن أمور خفية، وهي: إما من حيل البشر وخدعهم في الإزجاف والتشايخ التي يقع بها التخذيل، وفي التقدم إلى الأماكن المزعقة، ليكون الحرب من عل، فيتوهم المنخفض لذلك ويتخاذل، وفي الكون في الغياض ومطعم الأرض، والتواري بالكذى عن العدو حتى تبدو لهم العساكر دفعة وقد تورتوا، فيتلفتون إلى التجاة، وأمثال ذلك .

وإما أن تكون تلك الأسباب الحفية أموراً سبوية، / لا فذرة للبشر على اكتسابها، تُلقي في الثلوب، فيستولي الرهب عليهم من أجلها، فتختل مراكزهم وتقع الهزيمة. وأكثر ما تقع الهزائم عن هذه الأسباب الحفية، لكثرة ما يقتل كل واحد من الفريقين فيها حرصاً على القلب، فلا بد من وقوع التأثير في ذلك لأحدهما ضرورة. ولذلك قال ﷺ⁽¹⁾: "الحرب خدعة". ومن أمثال العرب⁽²⁾: رُبَّ جيلة أنفع من قبيلة.

فقد تبين أن وقوع القلب في الحروب غالباً عن أسباب خفية غير ظاهرة، ووقوع الأشياء عن الأسباب الحفية وهو معنى البحث كما تقرر في موضعه. فاغتنبه، وتفهم من وقوع القلب عن الأمور السبوية - كما شرخناه - معنى

(1) ي ل ج : الذي .

(1) البخاري 4: 77 حديث (3028)، مسلم (1739) من حديث جابر بن عبد الله الأنصاري. ثروى خدعة

بضم الحاء وفتحها، والفتح أفصح .

(2) الحسن البوسي: زهر الأم 3: 73 .

قوله ﷺ⁽¹⁾: "نُصِرْتُ بِالرُّغْبِ مَسِيرَةَ شَهْرٍ". وما وقع من غلبه للمُشركين في حياته بالقصد القليل، وغلب المسلمون إياهم بقدرة كذلك في الفتوحات. فإن الله سبحانه وتعالى تكفل لنتيجه بإلقاء الرُّغْبِ في قلوب الكافرين، حتى يَسْتَوِلِي على قلوبهم فينهرموا، معجزة لرسوله ﷺ؛ فكان الرُّغْبِ في القلوب سبباً للهِزَامِ في الفتوحات الإسلامية كلها؛ إلا أنه خَفِيَ عن العيون.

5

وقد ذكر⁽¹⁾ الطُّرُطُوشِي⁽²⁾: أن من أسباب الغلب في الحروب، أن تُضَلَّ عِدَّةُ الزُّرْسَانِ المشاهير من الشُّجْعَانِ في أحد الجانبين على عِدَّتِهِم في الجانب الآخر؛ مثل أن يكون أحد الجانبين فيه عَشْرَةٌ أو عِشْرُونَ من الشُّجْعَانِ المشاهير، وفي الجانب الآخر ثمانية أو ستة عَشْرَ، فالجانب الزائد ولو بواحد يكون له الغلب؛ وأعاد في ذلك وأبدي؛ وهو راجع إلى الأسباب الظاهرة التي قَدَّمْنَا؛ وليس بصحيح. 10 وإِنَّمَا الصَّحِيحُ الْمُغْتَبَرُ في القلب، حالُ الغَضَبَةِ أن يكون في إحدى الجانبين غَضَبَةٌ واحدة جامعة لكلهم، وفي الجانب الآخر عَصَائِبُ مُتَعَدِّدَةٍ، والجانبان معاً مُتَقَارِبَانِ في العِدَّةِ، فإن الجانب الذي غَضَبَتِهِ واحدة أقوى وأغلب من الجانب الذي هو عَصَائِبُ مُتَعَدِّدَةٍ، لأنَّ العَصَائِبَ إذا كانت مُتَعَدِّدَةً يَفُتُّ بَيْنَهَا من التَّخَاذُلِ ما يَقَعُ في الوُحْدَانِ الْمُفْتَرِقِينَ الْفَائِدِينَ للغَضَبَةِ، إذ تَمَزَّلَ كُلُّ عَصَابَةٍ مِنْهُمْ مَنْزِلَةً الْوَاحِدِ، وَيَكُونُ 15

(1) في ط وحدها: وقد ذكر ذلك، فاستغنى عن التحقيق الرط.

(1) قطعه من حديث في الصحيحين، من حديث جابر بن عبد الله الأنصاري. أخرجه البخاري: 91

حديث (335)، 1: 119 حديث (438)، 4: 104 حديث (3132). ومسلم (521).

(2) سراج الملوک 2: 685.

الجانِبُ الَّذِي عَصَايُهُ مُتَعَدِّدَةٌ لَا يَقَاوِمُ الْجَانِبَ الَّذِي عَصِيَّتُهُ وَاحِدَةٌ لِأَجْلِ ذَلِكَ، فَتَفْتَهُمُهُ. وَاعْلَمْ أَنَّهُ اصْحَحَ فِي الْاِغْتِيَارِ مِمَّا ذَهَبَ إِلَيْهِ الطَّرَاطُوشِيُّ؛ وَلَمْ يَحْجُلْهُ عَلَى ذَلِكَ إِلَّا نِسْيَانُ شَأْنِ الْعَصِيَّةِ فِي جِيلِهِ وَبَلَدِهِ. وَأَنْتُمْ إِنَّمَا تَرُدُّونَ الدَّفَاعَ وَالْحِمَايَةَ وَالْمُطَالَبَةَ إِلَى الْوُجْدَانِ، وَالْجَمَاعَةُ التَّائِبَةُ عَنْهُمْ لَا يَقْتَبِرُونَ فِي ذَلِكَ عَصِيَّةً وَلَا نَسْبًا. وَقَدْ يَتَنَا 5 ذَلِكَ أَوَّلَ الْكِتَابِ، مَعَ أَنَّ هَذَا وَأَمْثَالَهُ عَلَى تَقْدِيرِ صِحَّتِهِ إِنَّمَا هُوَ مِنَ الْأَسْبَابِ الظَّاهِرَةِ، مِثْلُ اتِّمَاقِ الْحَيَثِيَّيْنَ فِي الْعِدَّةِ، وَصِدْقِ الْقِتَالِ، وَكَثْرَةِ الْأَسْلِحَةِ، وَمَا أَشْبَهَهَا؛ فَكَيْفَ نَجْعَلُ ذَلِكَ سَبَبًا كَفِيلًا بِالْقَلْبِ؟ وَنَحْنُ قَدْ قَرَّرْنَا الْآنَ أَنَّ شَيْئًا مِنْهَا لَا يُبَارِضُ الْأَسْبَابَ الْحَقِيقَةَ مِنَ الْحَيْلِ وَالْحَدْعِ، وَلَا الْأُمُورَ السَّمَاوِيَّةَ مِنَ الرُّغْبِ وَالْحِذْلَانِ الْإِلَهِيِّ. فَاعْلَمْهُ وَتَقَهَّمْ أَحْوَالَ الْكَوْنِ. وَاللَّهُ مُقَدِّرُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ .

6. فَضْلٌ :

10

وَيُلْحَقُ بِمَعْنَى الْقَلْبِ فِي الْحُرُوبِ، وَأَنَّ أَسْبَابَهُ خَفِيَّةٌ وَغَيْرُ طَبِيعَتِهِ، حَالُ الشَّهْرَةِ وَالصَّبِيَّةِ؛ فَقُلْ أَنْ تُصَادِفَ مَوْضِعَهَا فِي أَحَدٍ مِنْ طَبَقَاتِ النَّاسِ، مِنَ الْمُلُوكِ أَوْ الْعُلَمَاءِ أَوْ الصَّالِحِينَ، أَوْ الْمُتَنَجِّلِينَ لِلْفَضَائِلِ عَلَى الْعُيُوفِ. فَكَثِيرٌ مِمَّنْ اشتهرَ بِالشَّرِّ وَهُوَ بِخِلَافِهِ، وَكَثِيرٌ مِمَّنْ تَجَاوَزَتْ عَنْهُ الشَّهْرَةُ وَهُوَ أَحَقُّ بِهَا / وَأَهْلُهَا. وَقَدْ تُصَادِفُ 15 مَوْضِعَهَا وَتَكُونُ طَبَقًا عَلَى صَاحِبِهَا . وَالسَّبَبُ فِي ذَلِكَ أَنَّ الشَّهْرَةَ وَالصَّبِيَّةَ إِنَّمَا هِيَ بِالْأَخْبَارِ، وَالْأَخْبَارُ يَدْخُلُهَا الدَّهْوُلُ عَنِ الْمَقَاصِدِ عِنْدَ التَّنَاقُلِ، وَيَدْخُلُهَا التَّعَصُّبُ وَالشَّيْخِيعُ، وَيَدْخُلُهَا الْأَوْهَامُ، وَيَدْخُلُهَا الْجَهْلُ بِمُطَابَقَةِ الْحِكَايَاتِ لِلْأَخْوَالِ، لِحَفَافَتِهَا بِالتَّلْبِيسِ وَالتَّضَنُّعِ، أَوْ لَجَهْلِهَا التَّاقِلِ؛ وَيَدْخُلُهَا التَّقَرُّبُ لِأَصْحَابِ التَّجَلَّةِ وَالْمَرَاتِبِ

[189ب]

الدُّنْيَوِيَّةَ بِالنَّشَاءِ وَالْمَذْحِ ، وَتَحْسِينَ الْأَحْوَالِ وَإِشَاعَةَ الذِّكْرِ بِذَلِكَ . وَالتُّقُوسَ مُوَلَّعَةً بِحُبِّ
النَّشَاءِ ، وَالتَّاسَ مُتَطَاوِلُونَ إِلَى الدُّنْيَا وَأَسْبَابِهَا مِنْ جَاءٍ أَوْ ثَرَوْهَ ، وَلَيْسُوا فِي الْأَكْثَرِ
بِرَاقِبِينَ فِي الْفَضَائِلِ وَلَا مُنَافِسِينَ فِي أَهْلُهَا ؛ وَأَيْنَ مُطَابَقَةُ الْحَقِّ مَعَ هَذِهِ كُلِّهَا ؟
فَتَحْصُلُ الشُّهُرَةُ عَنْ أَسْبَابٍ خَفِيَّةٍ مِنْ هَذِهِ ، وَتَكُونُ غَيْرَ مُطَابِقَةٍ . وَكُلُّ مَا حَصَلَ
بِسَبَبِ خَفِيِّ فَهُوَ الَّذِي يَتَّبَعُ عَنْهُ بِالْبَحْثِ كَمَا تَقَرَّرُ . وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

5

38 • فَصْلٌ ، فِي الْجَبَابَةِ وَسَبَبِ تَقْصِيرِهَا^(١) وَوُقُورِهَا

اعْلَمْ أَنَّ الْجَبَابَةَ أَوَّلُ التَّوَلُّةِ تَكُونُ قَلِيلَةُ الزَّوَائِعِ كَثِيرَةُ الْجُمْلَةِ ، وَآخِرُ التَّوَلُّةِ
تَكُونُ كَثِيرَةُ الزَّوَائِعِ قَلِيلَةُ الْجُمْلَةِ . وَالسَّبَبُ فِي ذَلِكَ أَنَّ التَّوَلُّةَ إِنْ كَانَتْ عَلَى
سَنَنِ الدِّينِ ، فَلَيْسَ إِلَّا الْمَغَارِمُ الشَّرْعِيَّةُ مِنَ الصَّدَقَاتِ وَالْحَرَاجِ وَالْجُزْيَةِ ، وَهِيَ قَلِيلَةٌ
الزَّوَائِعِ ، لِأَنَّ مِقْدَارَ الزَّكَاةِ مِنَ الْمَالِ قَلِيلٌ كَمَا عُلِفَتْ ، وَكَذَا زَكَاةُ الْحُبُوبِ وَالْمَالِشِيَةِ ،
وَكذَا الْجُزْيِ وَالْحَرَاجِ وَجَمِيعِ الْمَغَارِمِ الشَّرْعِيَّةِ ، وَهِيَ حُدُودٌ لَا تَتَعَدَّى . وَإِنْ كَانَتْ
عَلَى سَنَنِ الْقَضِيَّةِ وَالتَّغْلَبِ فَلَا بُدَّ مِنَ الْبَدَاوَةِ فِي أَوَّلِهَا كَمَا تَقَدَّمَ ، وَالْبَدَاوَةُ
تَقْضِي الْمُسَامَحَةَ وَالْمُكَازَمَةَ ، وَخَفْضَ الْجَنَاحِ ، وَالتَّجَافِيَّ عَنْ أَمْوَالِ النَّاسِ ، وَالْعَفْلَةَ
عَنْ تَحْصِيلِ ذَلِكَ إِلَّا فِي التَّادِرِ ، فَيَقْلُ لِنَلَاكِ مِقْدَارِ الْوُظَيْفَةِ الْوَاحِدَةِ ، وَالْوُزَيْعَةُ الَّتِي
تَجْتَمِعُ الْأَمْوَالُ مِنْ مَجْمُوعِهَا . وَإِذَا قَلَّتِ الزَّوَائِعُ وَالْوُظَايِفُ عَلَى الزَّرْعَايَا نَشِطُوا لِلْعَمَلِ
وَزَعَبُوا / فِيهِ ، فَيَكْثُرُ الْإِغْتِيَارُ ، وَيَتَزَايَدُ لِحْصُولِ الْإِغْتِيَاظِ بِقَلَّةِ الْمَغْزَمِ ، وَإِذَا كَثُرَ
الْإِغْتِيَارُ كَثُرَتْ أَعْدَادُ تِلْكَ الْوُظَايِفِ وَالزَّوَائِعِ ، فَكَثُرَتْ الْجَبَابَةُ الَّتِي هِيَ جُمْلَتُهَا . فَإِذَا

15

[1190]

(١) ي : قَلَّتْهَا وَكَثُرَتْهَا . وَفِي ل ، الْعُرَانُ عَشَ ، وَالْفِي وَغَدَلُ فِي الْمَالِيَّةِ يَحِيطُ الْمَوْلَى عَلَى صِنْتِهِ الْمَتَبَةِ .

استقرت التولية واتصلت، وتعاقب ملوكها واحداً بعد واحد، واتصفوا بالكينس،
 وذهب سير البداوة والسناجة وحلقتها من الإغضاء والتجافي، وجاء الملك
 الغصوص والحضارة التابعة إلى الكينس، وتخلق أهل التولية حينئذ يخلق التخذلق،
 وتكثر عوائدهم وحاجاتهم بسبب ما انغمسوا فيه من التعم والترف، فيكثر
 5 الوظائف والوزائع حينئذ على الرعايا والأكره والفلاحين وسائر أهل المغارم، ويزيدون
 في كل وظيفة ووزيفة مقداراً عظيماً لتكثر لهم الجباية، ويضعون المكوس على
 البساعات وفي أبواب⁽¹⁾ المدينة كما تذكر بعد، ثم تندرج الزيادات فيها مقداراً^(ب) بعد
 مقدار، لتندرج عوائد التولية في الترف وكثرة الحاجات والإنفاق بسببه، حتى تنقل
 المغارم على الرعايا وتبعضهم وتصر عادة مفروضة، لأن الزيادة تدرج قليلاً قليلاً،
 10 ولم يشعز أحدٌ من زادها على التعمين، ولا من هو واضعها، إنما تثبت^(ج) على
 الرعايا كأنها عادة مفروضة، ثم تزيد إلى الخروج عن حد الاعتدال، فتذهب غبطة
 الرعايا في الاعتناء لذهاب الأمل من شوقهم بقلة النفع فيه، إذا قابل بين نفعه
 ومغارمه، وبين شرته وفائدته، فتتقص^(د) كثير من الأيدي عن الاعتناء الجملة،
 فتتقص جملة الجباية حينئذ ينقصان بغض تلك الوزائع منها. وربما يزيدون في مقدار
 15 الوظائف إذا رأوا ذلك التقص في الجباية ويحسبونه جبراً لما نقص، حتى تنهي كل
 وظيفة ووزيفة إلى غاية ليس وراءها نفع ولا فائدة، لكثرة الإنفاق حينئذ في
 الاختيار، وكثرة المغارم وعدم وفاء الفائدة المرجوة به. فلا تزال الجملة في نقص،
 ومقدار الوزائع والوظائف في زيادة، لما يعتقده من جبر الجملة بها، إلى أن ينتقص

[190ب]

(1) في ل: الأبواب (ب) ل ي: بدار (ج) ط: بقت (د) ل: فيتنقص.

الغفران بذهاب الآمال من الاعتيار، ويعودُ ويالُ ذلك على الدولة، لأنَّ فائدة
الاعتيار عائدة إليها .

وإذا فهمت ذلك، عرفت أنَّ أقوى الأسباب في الاعتيار، ثقلُ مقدار
الوظائف على المُتَمَرِّين ما أمكن؛ فبذلك تنشط النفوس إليه ليُقيِّنها بإذراك المنفعة
فيه. والله مالك الأمور.

5

39 • فصلٌ، في ضربِ المُكوسِ وأخيرِ الدولِ

اعلم أنَّ الدولَ تكون في أولها بدويَّةً كما قلنا، فتكون لذلك قليلة
الحاجات لغدَم الترف وعوائده، فيكونُ خزنجُها وإنفاقُها قليلاً، فيكونُ في الجباية
حينئذٍ وفاءً بأزيد منها، بل يُفَضَّلُ منها كثيرٌ عن حاجاتها. ثم لا تلبثُ أن تأخذَ بدين
الحضارة والترف وعوائدها، وتُجْري على نهجِ الدولِ السالفة قبلها، فيكثرُ لذلك خِزَجُ
10 أهل الدولة، ويكثرُ خِزَجُ السُلطانِ خصوصاً كثرةً بالغةً بِتَفَقُّهه في خاصَّته، وكثرةً
عطايه؛ ولا تفي بذلك الجبايةُ. فتحتاجُ الدولةُ إلى الزيادة في الجباية، لما تحتاجُ إليه
الحاميةُ من العطاء، والسُلطانُ من الثقة؛ فيزيدُ في مقدارِ الوظائفِ والوزائعِ أولاً
كما قلناه، ثمَّ يزيدُ الخِزَجَ والحاجاتُ بالتدرُّجِ في عوائد الترف وفي العطاء للحامية،
15 ويُدرِكُ الدولةُ الهزَمَ، وتضعُفُ عِصابتُها عن جباية الأموال من الأعمال والقاصية،
فتقلُّ الجبايةُ وتكثرُ العوائدُ، وتكثرُ بكثرِها أَرْزاقُ الجندِ وعطاؤُهم. فيستخِذُ
صاحبُ الدولة أنواعاً من الجباية يضرُّها على البياعات، ويفرض لها قدرًا مغلوماً على
الأثمان في الأسواق، وعلى أغيان السِّلَع في أبواب المدينة. وهو مع هذا مُضْطَرُّ

لذلك، بما دَعَاهُ إليه / تَرَفُّ الناس من كثرة القطاء، مع زيادة الجيوش والحامية. وَرُبِمَا [191] يَزِيدُ ذلك في أواخر الدَّولِ زيادةً بالغةً، فتكسُدُ الأسواقُ لفساد الآمال، ويؤذِنُ ذلك باختلال الغفران، ويُعوذُ على التَّوَلَّة؛ ولا يَزَالُ ذلك يَتَزَايَدُ إلى أن يَصْطَحِلَ.

وقد كان وَقَعَ منه بأَمْصار المَشْرِقِ في أَخْزِيَاتِ الدَّولَةِ العَبَّاسِيَّةِ وَالتَّيْبِيدِيَّةِ 5 كثيرٌ، وَفُرِضَتِ المَغَارِمُ حَتَّى عَلَى الْحَاجِّ فِي الْمَوْسِمِ، وَأَسْقَطَ صَلَاحُ الدِّينِ بْنِ أَيْوْبَ تلكَ الرِّسُومِ جُمْلَةً وَأَعَاضَهَا⁽¹⁾ بِأَتَارِ الْحَيْرِ. وَكَذَلِكَ وَقَعَ بِالْأَنْدَلُسِ لِفَهْدِ الطَّوَائِفِ، حَتَّى مَحَا رِشْمَهُ يَوْسُفُ بْنُ تَاشِيْنِ أَمِيرُ الْمُرَاطِينِ. وَكَذَلِكَ وَقَعَ بِأَمْصار الْحَرِيدِ بِإِفْرِيقِيَّةَ لِهَذَا الْعَهْدِ حِينَ اسْتَبَدَّ بِهَا رُؤُوسَاؤُهَا. وَ﴿اللَّهُ لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ﴾ [سورة الشورى، من الآية 19].

40 • فَصْلٌ، فِي أَنَّ التَّجَامِرَةَ مِنَ السُّلْطَانِ مُضِرَّةٌ بِالرَّعَايَا، مُفْسِدَةٌ لِلجَبَايَةِ

اعْلَمْ أَنَّ الدَّولَةَ إِذَا ضَاقَتْ جِبَايَتُهَا بِمَا قَدَّمْنَاهُ مِنَ التَّرَفِ وَكَثْرَةِ الْعَوَائِدِ 10 وَالتَّقَاتِ، وَقَصُرَ الْحَاصِلُ مِنْ جِبَايَتِهَا عَلَى الْوَفَاءِ بِحَاجَاتِهَا وَتَقَاتِهَا، وَاخْتَنَجَتْ إِلَى مَزِيدِ الْمَالِ وَالْجَبَايَةِ، فَتَارَةً يَوْضَعُ الْمَكُوسُ، عَلَى بِيَاعَاتِ الرِّعَايَا وَأَسْوَاقِهِمْ كَمَا قَدَّمْنَا ذَلِكَ فِي الْفَصْلِ قَبْلَهُ، وَتَارَةً بِالزِّيَادَةِ فِي أَلْقَابِ الْمَكُوسِ، إِنْ كَانَتْ قَدْ اسْتَحْدِثَتْ مِنْ قَبْلِ، وَتَارَةً بِمَقَاشِعَةِ الْعُقَالِ وَالْجَبَايَةِ وَامْتِكَالِ عِظَامِهِمْ، لَمَّا يَتَرَوْنَ أَنَّهُمْ قَدْ خَصَلُوا عَلَى طَائِلٍ مِنْ أَمْوَالِ 15 الْجَبَايَةِ لَا يُظْهِرُهُ الْحُسْبَانُ، وَتَارَةً بِاسْتِخْدَادِ التَّجَارَةِ وَالْقَلْحِ لِلسُّلْطَانِ، جِزْصاً عَلَى نَتِيجَةِ الْجَبَايَةِ، لَمَّا يَتَرَوْنَ التَّجَارَ وَالْقَلَاحِينَ يَحْضُلُونَ عَلَى الْقَوَائِدِ وَالْفَلَائِتِ مَعَ يَسَارَةِ أَمْوَالِهِمْ، وَأَنَّ الْأَرْبَاحَ تَكُونُ عَلَى نِسْبَةِ رُؤُوسِ الْأَمْوَالِ. فَيَتَأَخَّدُونَ فِي اكْتِسَابِ الْحَيَوَانِ

(1) ط ج ي ، ولي ل : وانعاض عنها بالخير .

والتبّات لاستغلاله، وفي شراء البضائع والتّعرض بها لحوالة الأسواق، يُحسبون ذلك من إضرار الجباية وتكثير القوائد، وهو غلطٌ عظيمٌ، وإدخالٌ للضرر على الزّعايا من وجوهٍ متعدّدة .

[191ب] / فأولاً، مُضايقةُ الفلاحين والتّجار في شراء الحيتوان والبضائع، وتيسير أسباب ذلك ؛ فإنّ الزّعايا مُتكافنون في النّسار أو مُنتقاريون ، ومُزاحمةُ بعضهم بعضاً 5 تُنتهي إلى غايةٍ مَوجودهم أو [شُرَب] ⁽¹⁾ ، وإذا رافقهم السُّلطان في ذلك، وماله أَعْظُم كثيرًا منهم، فلا يكادُ أحدٌ منهم يُحْصِل على غَرَضه في شيءٍ من حاجاته، ويدخل على النفوس من ذلك غمٌّ ونكدٌ .

ثم إنّ السُّلطان قد يَنْتَرِع الكثير من ذلك، إذا تعرّض له غَضباً أو بأيسر 10 ثمنٍ، أو لا يَجِد من يَنافِسه [في شرايه] ^(ب) فَيَنْعَس ثَمَنه على بائعه .

ثم إذا حَصَلَت فوائدُ الفِلاحة ومُغَلُّها كُلُّه من زَرع أو خَرير أو غَسَلٍ أو سُكَّر أو غير ذلك من أنواعِ الفِلاّت، وحصلت بضائعُ التّجارة من سائر الأنواع، فلا يَنْتَظِرُونَ به حوالة الأسواق ولا تفاق البياعات، لما تدعوهم إليه تكاليفُ التّولة، فَيَكَلّفُونَ أهل تلك الأضفاف من تاجرٍ أو فلاحٍ بشراء تلك البضائع، ولا يَرْضُونَ 15 في أثمانها إلّا القِيَمَ وأَزِيدَ، فَيَنْتَوِعِبُونَ في ذلك ناصُ أموالهم ، وتبقى تلك البضائع بأيديهم غروصاً جامدةً، ويَمُكُون عَطْلًا من الإدارة التي فيها كَسْبُهُم ومعاشُهُم . ورُبّما تدعوهم الصّرورةُ إلى شيءٍ من المال، فَيَبِيعُونَ تلك السِّلَع على كسادٍ من الأسواق بأَبْجَس ثَمَن. ورُبّما يَتَكَرَّر ذلك على التّاجر أو الفلاح منهم بما يذهب

(1) ظ : نعيم (ب) من ل ي .

برأس ماله، فيَقْعُد عن سوقه، ويتَقَدَّد ذلك ويتَكَرَّر، ويدخل به على الرعايا من الغنِّ والمضايقة وفساد الأزياح ما يَبْضُ آمالهم عن السعي في ذلك جُمْلَةً، ويؤدِّي إلى فساد الجباية؛ فإنَّ مُعْظَم الجباية إنَّما هي من الفلاحين والثَّجَّار، لا سيما بعد وَضْع المكوس ونُمو الجباية بها؛ فإذا انْقَضَ الفلاحون عن الفلاحة، وقَعَد التجار عن التجارة، ذَهَبَت الجباية جُمْلَةً أو دَخَلها النقص المتفاجش. 5

/ وإذا قايَسَ السُّلْطَانُ بَيْنَ ما يُحْصَلُ له من الجباية وبين هذه ^(أ) الأزياح [1192] القليلة، وَجَدَهَا بالنسبة إلى الجباية أَقْلَ من القليل. ثمَّ إنَّه ولو كان مُنْفِذاً فيَذْهَبُ له بِحَظِّ عَظِيم من الجباية فيما يُعَايَنُهُ من شراء وبيع؛ فإنَّه من البعيد أن يُؤْخَذَ مِنْهُ فيه المكش. ولو كان غَيْرُهُ في تلك الصَّفَقَات لكان مَكْتَسِباً كُلَّهَا حاصلاً من جُمْلَةِ الجباية. 10 ثمَّ فيه التَعَرُّضُ لفساد عُمَرانِه، واختلال التَّوَلَّى بفساده ونقصه؛ فإنَّ الرعايا إذا قَعَدُوا عن تَمِير أُمُومِهِم بالفلاحة والتجارة، نُقِصَتْ وتَلَاشَتْ بالتَفَقُّات، وكان فيها ثَلَاثُ أحوالهم، فافْهَمْ ذلك.

ولقد كان الفرس لا يُمْلِكُون عليهم إلَّا من أَهْلِ بَيْتِ الْمَلَكَةِ، ثمَّ يَخْتَارُونَهُ من أَهْلِ الْفَضْلِ والدين والأدب والسَّخَاء والسَّجَاعَةِ والكرم، ثمَّ يَنْشَرُطُون عليه مع ذلك الْعَدْلَ، وأن لا يَتَخَذَ ضَيْعَةً فيَضِرَّ بِجيرانِه، وأن ^(ب) لا يَنْتَاجِرَ ^(ج) فيُحِبَّ غِلَاءَ 15 الْأَسْغَارِ في البضائع، ولا يَسْتَخْدم الْعَبِيدَ فَإِنَّهُمْ لا يُشِيرُونَ بِخَيْرٍ ولا مَضْلَحَةٍ.

واعْلَمْ أنَّ السُّلْطَانَ لا يَنْقَرُ ماله ولا يُدِرُّ موجودَه إلَّا الجباية؛ وإِذْ رَأَاهَا إنَّما يَكُونُ بِالْعَدْلِ في أَهْلِ الْأَمْوَالِ والتَّظَرُّرِ لَهُمْ؛ فبِذَلِكَ تُنْشَطُ ^(د) آمالُهُم، وتَنْشَرُحُ

(أ) ل: وبين ما يحصل له من الأزياح القليلة (ب) من ط وحدها (ج) ل: يتجر (د) كذا في ط ح، وفي ل: ينسط.

صدورهم للأخذ في تدمير الأموال وتبتيها؛ فتفتطم منها جباية السلطان. وأما غير ذلك للسلطان⁽¹⁾ من تجارة أو فلاح فإنما هو مضرّة عاجلة للرعايا وفساد للجباية ونقص للعبادة. ولقد ينتهي الحال هؤلاء المتجلبدين للتجارة والفلاحة من الأمراء والمتغلبين في البلدان، أنهم يتعرضون لشراء الغلات والسلع من أربابها الواردين إلى بلدهم، ويفرضون لذلك من الثمن ما يشاؤون، ويتبعونها في وقتها لمن تحت أيديهم 5 من الرعايا بما يفرضونه من الثمن. وهذه أشد من الأولى، وأقرب إلى فساد الرعيّة [192ب] واختلال أخوالهم. وزينا يحمل السلطان على ذلك من يداخله من هذه الأصناف، أغني التجار والفلاحين بما هي صناعته التي نشأ عليها، فيخمل السلطان على ذلك ويضرب معه بنهم لنفسه ليحصل على غرضه من جمع المال سريعاً، سيما مع ما يحصل له من التجارة بلا مفرم ولا مكس، فإنها أجدر بنمو المال^(ب)، وأسرع في 10 تدميرها؛ ولا يفهم مع ذلك ما يدخل على السلطان من الضرر بنقص جبايته؛ فينبغي للسلطان أن يختر من هؤلاء، ويعرض عن سعاتهم المضرّة بجبايته وسلطانه. والله يلهيكمنا رشد أئسنا، ويتقننا بصلاح أعمالنا، لا رب غيره.

41 • فصل، في أن مروءة السلطان وحاشيته إنما تكون في وسط الدولة

والسبب في ذلك، أن الجباية في أول الدولة تنوزع على القبيل وأهل 15 العصية بمقدار غنائمهم وعصيتهم، ولأن الحاجة إليهم في تهديد الدولة كما قلناه من قبل. فترسهم في ذلك متجاف لهم عما يسمون إليه من الجباية، مقتاض عن ذلك

(1) من ط ج وسقط من ل ي (ب) من ط، وفي بقية الأصول: الأموال.

بما هو غرور من الاستبداد عليهم، فلهم⁽¹⁾ عليه عزة وله إليهم حاجة. فلا يطير في
سُهانه من الجباية إلا الأقل من حاجته. فتجد حاشيته لذلك وأذياه من الوزراء
والكتاب والموالي مُلقين في الغالب، وجاههم مُتقلص لأنه من جاء مخدمهم،
ونطاقه قد ضاق بمن يراجعه فيه من أهل عصبته.

5 فإذا استنفحت طبيعته الملك، وحصل لصاحب الدولة الاستبداد على
قومه، قبض أيديهم عن الجبايات، إلا ما يطير لهم بين الناس في سُهانهم، ونقل
خطوطهم إذ ذاك لقلّة غنائهم في الدولة بما / انكبح من أعينهم، وصار الموالي
والصنائع مُساهمين لهم في القيام بالدولة وتمهيد الأمر؛ فينفرد صاحب الدولة حينئذ
بالجباية أو مُغفلها، ويحتوي على الأموال ويحتجها للتفقه في مهمات الأحوال،
10 فتكثر ثروته، وتثقل خزائنه، ويتسع نطاق جاهه، ويقتر على سائر قومه، فيعظم
حال حاشيته وذويه، من وزير وكتاب وحاجب ومولى وشرطي، ويتسع جاههم،
ويقتنون الأموال ويتألقونها.

ثم إذا أخذت الدولة في الهزم، بتلاشي العصبية وفناء القبيل الماهدين
للدولة، احتاج صاحب الأمر حينئذ إلى الأغوان والأنصار، لكثرة الحوارج والمنازعين
15 والثوار، وتوهم الابتعاد، فصار خراجهم لظهوره وأغوانه، وهم أرباب السيوف وأهل
العصبيات، وأثقل خزائنه وحاصله في مهمات جبر الدولة، وقلت مع ذلك الجباية لما
قدمناه من كثرة الغطاء والإنفاق، فيقل الخراج، وتشد حاجة الدولة إلى المال،
فيتقلص ظلّ التفقه والثرف عن الخواص والحجاب والكتاب بتقلص الجاء عنهم،

(1) ط ح . وي ل ي : فله عليهم عزة .

وضيق نطاقه على صاحبِ التَّوَلَّى. ثم تشدّد حاجُهُ صاحبِ التَّوَلَّى إلى المال، ويُنفِقُ أبناءَ البطالة والحاشية ما تأكل آباؤهم من الأموال في غير سبيلها من إعانة صاحبِ التَّوَلَّى، ويُشِلُّون على غير ما كان عليه آباؤهم وسلفهم من المناصحة، ويرى صاحبُ التَّوَلَّى أنَّه أحقُّ بتلك الأموال التي اكتسبت في ذلّة سلفه وبجاههم⁽¹⁾، فيضطّلعها ويتزعمها منهم لنفسه شيئاً فشيئاً واحداً بعد واحد، على نسبة رتبهم، وتتكبر التَّوَلَّى لهم، ويعوذ وبأل ذلك على التَّوَلَّى بفناء حاشيتها ورجالها وأهل الثروة والتعنة من بطانتها، ويتقوَّض بذلك كثير من مباني المجد / نقد أن يدعّمه أهله ويرفعوه^(ب). [193ب]

وانظر ما وقع من ذلك لوزراء التَّوَلَّى العباسية في بني قحطبة، وبني بَزْمَك، وبني سهّل، وبني طاهر، وأمثالهم. ثم في التَّوَلَّى الأموية بالأنذلس عند انحلالها أيام الطوائف، في بني شهيد، وبني أبي عبدة، وبني حذيرة، وبني بزد، وأمثالهم؛ وكذا في التَّوَلَّى التي أذكرها لعهدنا؛ سُنّة الله ﴿وَلَنْ نَجِدَ لِسُنّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا﴾ [سورة الأحزاب، من الآية 62].

1. فَضْلٌ :

ولمّا يتوقَّعه أهلُ التَّوَلَّى من أمثال هذه المعاطب، صار الكثير منهم يتزعمون إلى الفرار عن الرُّتب، والتخلُّص عن رِبّة السُّلطان بما حصل بأيديهم من مال التَّوَلَّى إلى قُطر آخر، ويتزوّن أنه أهنأ لهم وأسلم في إنفاقه وخصولي ثمرته؛ وهو من الأغلاط الفاجشة والأوهام المُفسدة لأخواهم وديناهم.

(1) في ج ل ي : وبجاهه (ب) ي : يزعمونه .

وَأَعْلَمُ أَنَّ الْخِلَاضَ مِنْ ذَلِكَ بَعْدَ الْحُصُولِ فِيهِ، عَسِيرٌ مُفْتَنٌ؛ فَإِنْ صَاحِبَ
 هَذَا الْفَرَضِ إِنْ كَانَ هُوَ الْمَلِكُ بِنَفْسِهِ، فَلَا تُكَنَّى الرَّعِيَّةُ مِنْ ذَلِكَ طَرَفَةً عَيْنٍ، وَلَا
 أَهْلُ الْقَصَبَةِ الْمَزَاجُونَ لَهُ، بَلْ فِي ظُهُورِ ذَلِكَ مِنْهُ هَذَا مُلْكِهِ وَتَلَأَفَ نَفْسِهِ، لِمَجَارِي
 الْعَادَةِ بِذَلِكَ؛ لِأَنَّ رِيقَةَ الْمَلِكِ يَغْسُرُ الْخِلَاضَ مِنْهَا، سَيِّئًا عِنْدَ اسْتِفْحَالِ الدَّوْلَةِ
 5 وَضَيْقِ نِطَاقِهَا، وَمَا يَغْرِضُ فِيهَا مِنَ الْبُعْدِ عَنِ الْمَجْدِ وَالْجَلَالِ وَالتَّخَلُّقِ بِالْشَّرِّ. وَأَمَّا
 إِنْ كَانَ صَاحِبُ هَذَا الْفَرَضِ مِنْ بَطَانَةِ السُّلْطَانِ وَحَاشِيَتِهِ وَأَهْلِ الرَّتَبِ فِي دَوْلَتِهِ،
 فَقُلٌّ أَنْ يُحَلِّيَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ ذَلِكَ.

أَمَّا أَوَّلًا، فَلَمَّا رَأَى الْمَلُوكُ أَنَّ ذَوِيهِمْ وَحَاشِيَتِهِمْ، بَلْ وَسَائِرَ رَعَايَاهُمْ مَمَالِكُ
 لَهُمْ، مُطْلَبُونَ عَلَى ذَاتِ صُدُورِهِمْ، فَلَا يَسْتَمَحُونَ بِحَلِّ رِيقَتِهِ مِنَ الْخِدْمَةِ، ضَمَانَهُ
 10 بِأَسْرَارِهِمْ وَأَخْوَالِهِمْ أَنْ يَطْلُعَ عَلَيْهَا أَحَدٌ، وَغَيْرُهُ مِنْ خِدْمَتِهِ لِيَسَوَاهُمْ.

وَلَقَدْ كَانَ بَنُو أُمَيَّةَ بِالْأَنْدَلُسِ يَمْنَعُونَ أَهْلَ دَوْلَتِهِمْ مِنَ السَّفَرِ لِقَرِيبَةِ
 الْحَجِّ، لَمَّا يَتَوَهَّمُونَهُ مِنْ وَقُوعِهِمْ بِأَيْدِي بَنِي الْقَبَاسِ؛ فَلَمْ يَخْجُ سَائِرَ أَتْيَاحِهِمْ أَحَدٌ مِنْ
 أَهْلِ دَوْلَتِهِمْ، وَمَا أُبَيِّحُ / الْحَجَّ لِأَهْلِ الدَّوْلِ مِنَ الْأَنْدَلُسِ إِلَّا بَعْدَ فَرَاغِ شَأْنِ الْأُمُومَةِ [1194]
 وَرُجُوعِهَا إِلَى الطَّوَائِفِ.

وَأَمَّا ثَانِيًا، فَإِنَّهُمْ وَإِنْ سَمَحُوا بِحَلِّ رِيقَتِهِ هُوَ، فَلَا يَسْمَحُونَ بِالتَّجَافِي عَنْ
 ذَلِكَ الْمَالِ، لِمَا يَرَوْنَ أَنَّهُ جُزْءٌ مِنْ مَالِهِمْ كَمَا كَانَ رُبُّهُ جُزْءًا مِنْ دَوْلَتِهِمْ، إِذْ لَمْ يَكُنْ سَبَبُ
 إِلَّا بِهَا وَفِي ظَلِّ جَاهِهَا؛ فَتَحَوُّ نَفُوسُهُمْ عَلَى انْتِزَاعِ ذَلِكَ الْمَالِ، أَوْ إِيقَانِهِ كَمَا هُوَ جُزْءٌ
 مِنَ الدَّوْلَةِ، يَنْتَفِعُونَ بِهِ.

ثم إذا تَوَهَّنَا أَنَّهُ خَلَصَ بِذَلِكَ الْمَالُ إِلَى قُطْرٍ آخَرَ؛ وَهُوَ فِي التَّادِرِ الْأَقْلَى،
فَتَمْتَدُّ إِلَيْهِ أَغْنَى الْمُلُوكِ بِذَلِكَ الْفُطْر، وَيَتَزَعُونَهُ^(أ) بِالْإِزْهَابِ وَالتَّخْوِيفِ تَقْرِضاً، أَوْ
بِالْقَهْرِ ظَاهِراً، لَمَّا يَتَزَوَّنُ أَنَّهُ مَالُ الْجَبَايَةِ وَالْبُؤْلِ، وَأَنَّهُ مُسْتَحَقٌّ لِلْإِنْفَاقِ فِي الْمَصَالِحِ.
وَإِذَا كَانَتْ عُيُونُهُمْ تَمْتَدُّ إِلَى أَهْلِ الثَّرْوَةِ وَالنِّسَارِ الْمَكْتَسِبِينَ مِنْ وُجُوهِ الْمَعَاشِ، كَمَا
ذَكَرْنَاهُ، فَأَخْرَى بِهَا أَنْ تَمْتَدُّ إِلَى مَالِ^(ب) الْجَبَايَةِ وَالْبُؤْلِ الَّتِي تَجِدُ السَّبِيلَ إِلَيْهِ 5
بِالْشَّرْعِ وَالْعَادَةِ. وَانْظُرْ مَا وَقَعَ لِقَاضِي جَبَلَةَ، التَّائِرُ بِهَا عَلَى ابْنِ عَمَّارٍ صَاحِبِ
طَرَابُلُسَ، لَمَّا غَلَبَهُ الْفَرَجُ عَلَيْهَا وَنَجَا إِلَى دِمَشْقَ، ثُمَّ إِلَى بَغْدَادَ، وَبِهَا السُّلْطَانُ
بِرْكَارِقُ بْنُ مَلِكْشَاهُ، وَذَلِكَ آخِرُ الْمِائَةِ الْخَامِسَةِ، لِحَاجَةِ وَزِيرِ السُّلْطَانِ وَاسْتَقْرَضَ
مِنْهُ غَالِبَ مَالِهِ، ثُمَّ اسْتَضَفَّوهُ جَمِيعاً، وَكَانَ لَا يَغَيَّرُ عَنْهُ كَثْرَةً.

- 10 وَلَقَدْ حَاوَلَ السُّلْطَانُ أَبُو يَحْيَى زَكَرِيَاءُ بْنُ أَحْمَدَ اللَّخْيَانِيَّ، تَاسِعُ أَوْ عَاشِرُ
مُلُوكِ الْحَفْصِيِّينَ بِإِفْرِيقِيَّةَ، الْخُرُوجَ عَنْ عَهْدَةِ الْمُلْكِ وَالْحَاقَ بِمَضَرَ، فِرَازًا مِنْ طَلَبِ
صَاحِبِ الثَّقُورِ الْقَزْبِيَّةِ لَمَّا اسْتَجْمَعَ لِقَاؤُ تُوَيْسَ، فَاسْتَعْمَلَ اللَّخْيَانِيَّ الرَّخْلَةَ إِلَى ثَقَرِ
طَرَابُلُسَ يُوزِّي بِتَهْمِيدِهِ، وَرَكِبَ السَّفِينَ مِنْ هُنَاكَ، وَخَلَصَ إِلَى الْإِسْكََنْدَرِيَّةِ، بَعْدَ
أَنْ حَمَلَ جَمِيعَ مَا وَجَدَهُ بَيْنَ الْمَالِ مِنَ الصَّامِتِ وَالذَّخِيرَةِ، وَبَاعَ كُلَّ مَا كَانَ بِخَزَائِنِهِمْ
مِنَ الْمَتَاعِ وَالْعَقَارِ وَالْخَوَافِرِ، حَتَّى الْكُتُبِ، وَاخْتَمَلَ ذَلِكَ كُلَّهُ إِلَى مَضَرَ، وَنَزَلَ عَلَى 15
الْمَلِكِ التَّائِرِ مُحَمَّدِ بْنِ قَلَاوُونَ سَنَةً / بَسْعَ عَشْرَةَ مِنَ الْمِائَةِ الثَّامِنَةِ، فَأَكْرَمَ نَزْلَهُ
[194ب] وَرَفَعَ مَجْلِسَهُ، وَلَمْ يَزَلْ يَسْتَخْلِصُ ذَخِيرَتَهُ شَيْئًا فَشَيْئًا بِالتَّقْرِضِ، إِلَى أَنْ خَصَلَ
عَلَيْهَا، وَلَمْ يَبْقَ مَعَاشُ ابْنِ اللَّخْيَانِيَّ إِلَّا فِي جَرَابِيئِهِ الَّتِي فَرَضَ لَهُ؛ إِلَى أَنْ هَلَكَ فِي
سَنَةِ ثَمَانٍ وَعِشْرِينَ، خَشِينَا نَذْكُرَهُ فِي أَخْبَارِهِ.

(أ) فِي بَقِيَةِ الْأَصُولِ : وَيَتَزَعُونَهُ (ب) ل ي : أَمْوَالُ .

فهذا وأمثاله من جملة اليوسواس الذي يغترى أهل البول، لما يتوقعونه من ملوكهم من المعاطب، وإنما يخلصون إن اتفق لهم الخلاص بأنفسهم؛ وما يتوهمونه من الحاجة فغلطاً وزهماً. والذي حصل لهم من الشهرة بخدمة⁽¹⁾ البول، كافٍ في وجدان المعاش لهم بالجرايات السلطانية، أو الجاه في انتحال طرق الكسب من التجارة والفلاحة. والبول أنساب؛ لكن: [من الكامل]

الثمس راغبتاً إذا رغبتهَا وإذا تُردُّ إلى قليلٍ شفع⁽¹⁾

والله ﴿الرازق ذو القوة المتين﴾ [سورة الناريات، من الآية 58].

42 • فصل، في أن نقص العطاء من السلطان نقص في الحياة

والسبب في ذلك، أن الدولة والسلطان هي السوى الأعظم للعالم، ومنه مائة العُمران. فإذا اختبَس السلطان الأموال والجبایات، أو قُعدت فلم يضرّفها في مصارفها، قلّ حينئذٍ ما بأيدي الحاشية، وانقطع أيضاً ما كان يصلّ منهم لحاشيتهم وذويهم، وقلّت نفقاتهم جملةً، وهم مُعظم السواد، ونفقاتهم أكثر مائة للأسواق من سيواهم؛ فينع الكساد حينئذٍ في الأسواق، وتضعف الأرباح في المتاجر لقلة الأموال، فيقلّ الحراج لذلك، لأنّ الحراج والجبایة إنّما تكون من الاعتماد والمعاملات، وبقاق الأسواق، وطلب الناس للفوائد والأرباح. ووبال ذلك عايدٌ على الدولة بالنقص

(1) ل: لخدمة.

(1) البيت لأبي ذؤيب الهذلي، الديوان 145، وشرح أشعار الهذليين 1: 3 من قصيدة:

أمين المنوي وزّنها توجّع والدهر ليس بمُغْتَب من يجرع

لِقِلَّةِ أَمْوَالِ السُّلْطَانِ حِينَئِذٍ بِقِلَّةِ الْخَرَجِ . فَإِنَّ التَّوَلَّى - كَمَا قُلْنَا - هِيَ السُّوقُ
 الْأَعْظَمُ، أَمْ الْأَسْوَاقُ كُلُّهَا، وَأَضْلَلُهَا وَمَادَّهَا فِي الدَّخْلِ وَالخَرْجِ؛ فَإِذَا كَسَدَتْ وَقَلَّتْ
 مَصَارِفُهَا، فَأَجْزَرُ مَا يَغْدَا مِنْ الْأَسْوَاقِ أَنْ / يَلْحَقَهَا مِثْلُ ذَلِكَ وَأَشَدُّ مِنْهُ. وَأَيْضاً، [195]
 فَإِنَّهُ هُوَ مُرَدَّدٌ بَيْنَ الرِّعْيَةِ وَالسُّلْطَانِ، مِنْهُمْ إِلَيْهِ، وَمِنْهُ إِلَيْهِمْ، فَإِذَا خَبَسَهُ
 السُّلْطَانُ عِنْدَهُ فَقَدَتِ الرِّعْيَةُ سُنَّةَ اللَّهِ فِي عِبَادِهِ.

5

43 • فَضْلٌ، فِي أَنَّ الظُّلْمَ مُؤَدِّنٌ بِخَرَابِ الْعُمَرَانِ

اغْلَمْ أَنَّ الْعُدْوَانَ عَلَى النَّاسِ فِي أَمْوَالِهِمْ، ذَاهِبٌ بِأَمَالِهِمْ فِي تَحْصِيلِهَا
 وَآكْسَائِهَا، لَمَا يَرَوْنَهُ حِينَئِذٍ مِنْ أَنَّ غَايَتَهَا وَمَصِيرَهَا اتِّبَاهُهَا مِنْ أَيْدِيهِمْ. وَإِذَا ذَهَبَتْ
 أَمْوَالُهُمْ فِي آكْسَائِهَا وَتَحْصِيلِهَا انْتَبَهَتْ أَيْدِيهِمْ عَنِ السَّغْيِ فِي ذَلِكَ. وَعَلَى قَدْرِ
 10 الْإِغْتِيَاءِ وَيُسَبِّتُهُ يَكُونُ انْتِبَاضُ الرِّعَايَا عَنِ السَّغْيِ فِي الْآكْسَائِ. فَإِنْ كَانَ
 الْإِغْتِيَاءُ كَثِيراً وَعَامّاً فِي جَمِيعِ أَبْوَابِ الْمَعَاشِ، كَانَ الْقُعُودُ عَنِ الْكَنْسِ كَذَلِكَ،
 لِنَهَابِهِ بِالْأَمَالِ جُمْلَةً بِدُخُولِهِ مِنْ جَمِيعِ أَبْوَابِهَا؛ وَإِنْ كَانَ الْإِغْتِيَاءُ نَاسِئاً، كَانَ
 الْإِغْتِيَاءُ عَنِ الْكَنْسِ عَلَى نِسْبَتِهِ. وَالْعُمَرَانُ وَوُفُورُهُ وَتَقَائُ أَسْوَاقِهِ، إِنَّمَا هُوَ
 بِالْأَعْمَالِ وَسَغْيِ النَّاسِ فِي الْمَصَالِحِ وَالْمَكَايِبِ ذَاهِبِينَ وَجَائِينَ. فَإِذَا قَعَدَ النَّاسُ عَنِ
 15 الْمَعَاشِ، وَانْتَبَهَتْ أَيْدِيهِمْ عَنِ الْمَكَايِبِ، كَسَدَتْ أَسْوَاقُ الْعُمَرَانِ، وَانْتَفَضَتْ
 الْأَحْوَالُ، وَابْدَعَرَ النَّاسُ فِي الْأَفَاقِ مِنْ غَيْرِ تِلْكَ الْإِبَالَةِ، وَفِي طَلَبِ الرِّزْقِ فِيمَا خَرَجَ
 عَنْ نِطَاقِهَا. فَخَفَّ سَاكِنُ الْقَطْرِ، وَخَلَّتْ دِيَارُهُ، وَخَرِبَتْ أَمْصَارُهُ، وَاخْتَلَّ بِاخْتِلَالِهِ
 حَالُ التَّوَلَّى وَالسُّلْطَانِ؛ لِأَنَّهَا صُورَةٌ لِلْعُمَرَانِ تُفْسِدُ بِقَسَادِ مَا دَتْهَا ضَرُورَةٌ.

واظنر في ذلك ما حكاه المشعودي⁽¹⁾ في أخبار الفرس عن الموبدان، صاحب الدين عندهم أيام بهرام بن بهرام، وما عرّض به للملك في إنكار ما كان عليه من الظلم والغفلة عن عايدته على الدوّلة، بضرب المثال في ذلك على لسان اليوم، حين سمع الملك أصواتها، وسأله / عن فهم كلامها، فقال: إنَّ بومًا ذكرًا يروم
5 يكاح بوم أنثى، وأنها شرّطت عليه عشرين قرية من الخراب في أيام بهرام لتتسوخ⁽²⁾ فيها، فقيل شرّطها، وقال لها: إن دامت أيام الملك أظفئك ألف قرية، وهذا أسهل مرام. فتنبه الملك من غفلته وخلا بالموبدان وساعله عن مراده، فقال له: أيها الملك، إنَّ الملك لا يتم عزّه إلا بالشرعية والقيام لله بطاعته، والتصرف تحت أمره ونهيه؛ ولا قوام للشرعية إلا بالملك، ولا عز للملك إلا بالرجال، ولا قوام للرجال
10 إلا بالمال؛ ولا سبيل إلى المال إلا بالعِمارة؛ ولا سبيل للعِمارة إلا بالعدل. والعدل الميزان المنصوب بين الحقيقة، نصبه الرب، وجعل له قبيًا، وهو الملك. وإنك أيها الملك عمدت إلى الضياع، فالتزغتها من أزايها وعمّارها؛ وهم أزباب الخراج ومن تؤخذ منهم الأموال، وأقطعتنا الحاشية والخدم وأزباب البطالة، فتركوا العِمارة، والتظنر في العواقب وما يضلح الضياع، وسومحوا في الخراج لقهرهم من الملك. ووقع
15 الخيف على من بقي من أزباب الخراج وعمّار الضياع؛ فالتجّلوا عن ضياعهم، وخلّوا ديارهم، وآوؤا إلى ما بعد أو تعدّر^(ب) من الضياع فسكنوها، فقلت العِمارة، وخربت الضياع، وقلت الأموال، وهلكّت الجنود والرعية، وطعم في ملك فارس من

(1) سقط من ي (ب) سقط من ل .

(1) مروج الذهب 1: 292 - (595 - 599) .

جاؤهم من الملوك، لعلهم بائطاع المواد التي لا تستقيم دعائم الملك إلا بها. فلما سمع الملك ذلك أقبل على النظر في ملكه، وانزعجت الضياع من أيدي الخاصة وزدت على أربابها، وحملوا على رؤسهم السالفة، وأخذوا بالعصاة، وقوي من ضعف منهم، / فقمرت الأرض، وأخضبت البلاد، وكثرت الأموال عند جباة الحراج، وقويت الجنود، وقطعت مواد الأعداء، وشجنت الثغور، وأقبل الملك على 5 مباشرة أموره بنفسه، فحسنت أيامه، وانتظم ملكه.

فَفَقَهُمْ^(١) من هذه الحكاية أَنَّ الظلم مخرب للفران، وأن عائدة الخراب في الفران على التولية بالفساد والانتقاض .

ولا تنظر في ذلك إلى أن الاعتداء قد يوجد بالأمصار العظيمة من الدول التي بها، ولم يقع فيها خراب، وأعلم أن ذلك إنما جاء من قبل المناسبة بين الاعتداء 10 وأحوال أهل [المصر]^(ب) . فلما كان المضر كبيراً، وعمرانه كثيراً، وأحواله متسعة بما لا يتخبر، كان وقوع النقص فيه بالاعتداء والظلم يسيراً؛ إذ النقص إنما يقع بالتدرج؛ فإذا خفي بكثرة الأحوال واتساع الأعمال في المضر لم يظهر أثره إلا بعد حين. وقد تذهب تلك الدولة المعتدية من أصلها قبل خراب المضر، ونحيء التولية الأخرى، فتزقعه مجذبتها، ويتعبر النقص الذي كان خفياً فيه، فلا يكاد يشعر به، 15 إلا أن ذلك في الأقل .

والمراد من هذا، أن حصول النقص في الفران عن الظلم والغدوان، أمر واقع لا بد منه، لما قدمناه ، وبالله عائد على التول .

(١) ج : ل : منهم (ب) في ط : مصر .

ولا تحسبَنَّ الظُّلْمَ إِنَّمَا هُوَ أَخْذُ الْمَالِ أَوْ الْمِلْكِ مِنْ يَدِ مَا يَكِهِ مِنْ غَيْرِ عَوَظٍ
 ولا سَبَبٍ، كما هو في^(١) المشهور، بل الظُّلْمُ أَعْمٌ مِنْ ذَلِكَ. وَكُلُّ مَنْ أَخَذَ بِمِلْكٍ أَخَذَ،
 أَوْ غَضَبِهِ فِي عَمَلِهِ، أَوْ طَالَبَهُ بِغَيْرِ حَقٍّ، أَوْ قَرَضَ عَلَيْهِ حَقًّا لَمْ يَفْرِضْهُ الشَّرْعُ، فَقَدْ
 ظَلَمَهُ. فَجُبَاهُ الْأَمْوَالُ بِغَيْرِ حَقِّهَا ظَلَمَةٌ، وَالْمُعْتَدُونَ عَلَيْهَا ظَلَمَةٌ، وَالْمُنْتَهُونَ لَهَا ظَلَمَةٌ،
 5 وَالْمَانِعُونَ لِحَقِّقِ النَّاسِ ظَلَمَةٌ، / وَغَضَابُ الْأَمْوَالِ عَلَى الْعُيُوفِ ظَلَمَةٌ؛ وَبِالْ ذَلِكَ [١٩٦ب]
 كُلُّهُ عَائِدٌ عَلَى الدَّوْلَةِ بِخَرَابِ الْعُمْرَانِ الَّذِي هُوَ مَادَّتُهَا، لِذَهَابِ الْأَمْوَالِ [مِنْ]
 أَهْلِهِ] (ب).

وَاعْلَمْ أَنَّ هَذِهِ هِيَ الْحِكْمَةُ الْمَقْصُودَةُ لِلشَّارِعِ فِي تَحْرِيمِ الظُّلْمِ، وَهُوَ مَا يَنْشَأُ
 عَنْهُ مِنْ فُسَادِ الْعُمْرَانِ وَخَرَابِهِ، وَذَلِكَ مُؤَدِّئٌ بِانْقِطَاعِ التَّوَعُّدِ الْبَشَرِيِّ؛ وَهِيَ الْحِكْمَةُ
 10 الْعَامَّةُ الْمُرَاعَاةُ لِلشَّرْعِ فِي تَجْمِيعِ مَقَاصِدِهِ الضَّرُورِيَّةِ الْحَقِيقِيَّةِ، مِنْ حِفْظِ الدِّينِ، وَالتَّنَاسُلِ،
 وَالْعَقْلِ، وَالنَّسْلِ، وَالْمَالِ. فَلَمَّا كَانَ الظُّلْمُ، كَمَا رَأَيْتَ، مُؤَدِّئًا بِانْقِطَاعِ التَّوَعُّدِ لِمَا أَتَى
 إِلَيْهِ مِنْ تَخْرِيبِ الْعُمْرَانِ، كَانَتْ حِكْمَةُ الْحَظَرِ فِيهِ مَوْجُودَةً، فَكَانَ تَحْرِيمُهُ مُهِمًّا. وَأَدِلُّهُ
 مِنَ الْقُرْآنِ وَالسُّنَّةِ كَثِيرٌ، أَكْثَرُ مِنْ أَنْ يَأْخُذَهَا قَانُونُ الضُّبُطِ أَوْ الْحَضَرِ.

وَلَوْ كَانَ كُلُّ أَحَدٍ قَادِرًا عَلَيْهِ، لَوُضِعَ بِإِزَائِهِ مِنَ الْعُقُوبَاتِ الزَّاجِرَةِ، مَا وُضِعَ
 15 بِإِزَاءِ غَيْرِهِ مِنَ الْمُفْسِدَاتِ لِلتَّوَعُّدِ الَّذِي يَقْدِرُ كُلُّ أَحَدٍ عَلَى اقْتِرَافِهَا، مِنَ الزَّانِ وَالْقَاتِلِ
 وَالشَّكَرِ، إِلَّا أَنَّ الظُّلْمَ لَا يَقْدِرُ عَلَيْهِ إِلَّا مَنْ لَا يَقْدِرُ عَلَيْهِ، لِأَنَّهُ إِنَّمَا يَقَعُ مِنْ أَهْلِ
 الْفُتْرَةِ وَالسُّلْطَانِ. فَبُولَغَ فِي ذِمَّةِ [وَتَكْثِيرِ] (ج) الْوَعِيدِ فِيهِ، عَسَى أَنْ يَكُونَ الْوَارِثُ فِيهِ
 لِلْقَادِرِ عَلَيْهِ مِنْ نَفْسِهِ. ﴿وَمَا زِلْنَاكَ بِظُلَامٍ لَلْغَيْبِ﴾ [سورة فصلت، من الآية 46].

(١) سقط من ي (ب) من ل ح ي ، وسقط من ظ (ح) من ح ل ي ، وفي ظ : تكبر .

ولا تقولُ إنّ العقوبة قد وُضعتْ بإزاء الجِراية في الشَّرْع، وهي من ظُلم
القادر؛ لأنَّ المحارِبَ زمنَ جِرايته قاذِرٌ؛ فإنَّ الجوابَ عن ذلك من طريقتين:

أحدهما، أن تقولَ: العقوبة ٥ التي وُضعت في ذلك، إنّما هي بإزاء ٥ (١) ما
يُتَرَفُّه من الجنابات في نفس أو مالٍ على ما ذهب إليه كثيرٌ، وذلك إنّما يكونُ بقدر
القدرة عليه والمطالبة بجنايته، وأما نفس الجِراية فهي خلُوٌ من العقوبة. 5

الطريق الثاني، أن تقولَ: المحارِبُ لا يوصفُ بالقدرة؛ لأنّا إنّما نغني بقدرة
الظالم، [197] اليد المبسوطة التي لا تعارضها قُدرة؛ / فهي المؤذنة بالخراب؛ وأما قُدرة
المحارب فإنّما هي إخافة يجعلها ذريعة لأخذ الأموال؛ والمدافعة عنها يتبد الكُلُّ
موجودة شرعاً وسياسةً؛ فلنست من القُدَر المؤذنة بالخراب. والله قادرٌ على ما
يشاء. 10

1. فصل :

ومن أشدَّ الظّلامات وأعظيها إفسادًا للفرمان، تكليف الأعمال وتسخير
الرعايا بغير حقّ. وذلك أنّ الأعمالَ من قبيل المُمَوَّلَات، لِمَا سَنَبِّتُ في باب الرِّزْق؛
أنَّ الرِّزْقَ والكسبَ إنّما هو قِسْمُ أعمال أهل الغُمران. فإذا مساعهم وأعمالهم كُلُّها
مُمَوَّلَات ومكاسبُ لهم، بل (ب) (١) مكاسبُ لهم سواها؛ فإنَّ الرعيّة المُمَوَّلِينَ في 15
الجماعة إنّما معاشهم ومكاسبهم من اعتمادهم ذلك. فإذا كلفوا العملَ في غير شأنهم،
والتَّخَذُوا سُخْرِيًا في غير معاشهم، بطلَ كَسْبُهم واعتَصَبوا قِيَمَةَ عَمَلهم ذلك، وهو

(١) سقط ما بين الجعنين من ي (ب) سقط من ظ .

مُتَمَوِّلُهُمْ، فدخل عليهم الضُّرُّ، وَذَهَبَ لَهُمْ حَطًّا كَبِيرٌ مِنْ مَعَايِهِمْ، بَلْ هُوَ مَعَاشُهُمْ بِالْجُمْلَةِ. وَإِنْ تَكَرَّرَ ذَلِكَ عَلَيْهِمْ أَفْسَدَ آمَالَهُمْ فِي الْعِمَارَةِ، وَقَعَدُوا عَنِ السَّعْيِ فِيهَا جُمْلَةً، فَأَدَّى ذَلِكَ إِلَى انْقِصَافِ الْغُفْرَانِ وَتَخْرِيهِ، ﴿وَاللَّهُ يَرْزُقُ مِنْ بَشَاءٍ غَيْرِ جِسَابٍ﴾ [سورة البقرة ، من الآية 212] .

2. فَضْلٌ :

5

وَأَعْظَمُ مِنْ ذَلِكَ فِي الظُّلْمِ وَأَفْسَدُ لِلْغُفْرَانِ وَالتَّوَلُّةِ، التَّسْلُطُ عَلَى [أَمْوَالٍ] ^(١) النَّاسِ، فِي شِرَاءِ مَا يَبْنِي أَيْدِيهِمْ بِأَنْجُسِ الْأَثْمَانِ، ثُمَّ فَرَضَ الْبُضَائِعَ عَلَيْهِمْ بِأَرْزَعِ الْأَثْمَانِ، عَلَى وَجْهِ الْغَضَبِ وَالْإِكْرَاهِ فِي الشِّرَاءِ وَالتَّبَيْعِ. وَرَبَّمَا تَفَرَّضَ عَلَيْهِمْ تِلْكَ الْأَثْمَانُ عَلَى التَّرَاخِي وَالتَّاجِيلِ، فَيَتَعَلَّلُونَ فِي الْخَسَارَةِ الَّتِي تُلْحَقُهُمْ، بِمَا تُحَدِّثُهُمْ بِهِ الْمَطَامِعُ مِنْ جَبَرِ ذَلِكَ بِجَوَالَةِ الْأَسْوَاقِ فِي تِلْكَ الْبُضَائِعِ الَّتِي فَرَضَتْ عَلَيْهِمْ بِالْقَلَاءِ، 10 ثُمَّ يَطَالِبُونَ بِتِلْكَ الْأَثْمَانِ مَعْجَلَةً فَيُضْطَرُّونَ ^(ب) إِلَى بَيْعِهَا بِأَنْجُسِ الثَّمَنِ، وَتَعَوُّدُ خَسَارَةٍ مَا يَبْنِي الصَّفَقَتَيْنِ عَلَى رُؤُوسِ أَمْوَالِهِمْ. وَقَدْ يَتِمُّ ذَلِكَ أَضْوَافُ / التَّجَارِ [197ب]

الْمُقِيمِينَ بِالْمَدِينَةِ وَالْوَارِدِينَ مِنَ الْآفَاقِ فِي الْبُضَائِعِ، وَسَائِرِ السُّوقَةِ وَأَهْلِ الذِّكَاكِينِ فِي الْمَأْكَلِ وَالْفَوَاكِهِ، وَأَهْلُ الصَّنَائِعِ فِيمَا يَتَّخِذُ مِنَ الْأَلَاتِ وَالْمَوَاعِينِ، فَتَشْمَلُ الْخَسَارَةُ 15 سَائِرَ الْأَضْوَافِ وَالطَّبَقَاتِ، وَتَتَوَالَى عَلَى الشَّاعَاتِ، وَتُجْجَفُ بِرُؤُوسِ الْأَمْوَالِ، وَلَا يَجِدُونَ عَنْهَا وَلِجَةً إِلَّا الْقَعُودَ عَنِ الْأَسْوَاقِ، لِنَهَابِ رُؤُوسِ الْأَمْوَالِ فِي جَرِّهَا بِالْأَرْبَاحِ، وَبِتَنَاقُلِ الْوَارِدُونَ مِنَ الْآفَاقِ لِشِرَاءِ الْبُضَائِعِ وَبَيْعِهَا مِنْ أَجْلِ ^(ج) ذَلِكَ ، فَتَكْسُدُ

(١) سقط من ظ (ب) ما بين النجمين من ي (ج) ل : بسبب .

الأسواق وَيُطْلَقُ^(١) معاش الرعايا، لأنَّ عامَّةً من البئع والشراء. وإذا كانت الأسواق عَطْلًا منها بطل معاشهم، وتَنقُصُ حَيَاةُ السُّلْطَانِ أو تُقْصِدُ، لأنَّ مُعْظَمَهَا من أَوَاسِطِ الدَّوْلَةِ، وما بعدها إِمَّا هو من المَكُوسِ على البِيعَاتِ كما قَدَّمْنَاهُ. وَيَقُولُ ذَلِكَ إلى تَلَايِي الدَّوْلَةِ وَفَسَادِ عُمُرَانِ المَدِينَةِ. وَيُطَرِّقُ هَذَا الحَلْلُ على التدرِجِ، ولا يُشعر به.

- 5 هذا في ما كان بَأَمْنَالِ هذه الدَّرَائِعِ والأسبابِ إلى أَخْذِ الأُمُوالِ؛ وَأَمَّا أَخْذُهَا بِجَنَاحٍ، والغَدُونِ على النَّاسِ في أُمُوالِهِمْ وَحُزْمِهِمْ وَدِمَائِهِمْ وَأَنْبِشَارِهِمْ وَأَعْرَاضِهِمْ، فَهُوَ يُقْضِي إلى الحَلِّ والفسادِ دَفْعَةً، وَتَنْقُصُ الدَّوْلَةُ سَرِيعًا لَمَّا يَنْشَأُ عَنْهُ مِنَ الهَرَجِ الْمُقْضِي إلى الانْتِِقَاضِ.

- ومن أَجْلِ هذه المَفَايِدِ حَظَرَ الشَّرْعُ ذَلِكَ كُلَّهُ، وَشَرَعَ المَكَايِصَ في البئع والشراء، وَحَظَرَ أَكْلَ أُمُوالِ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ، سَدًّا لِأَبْوَابِ المَفَايِدِ الْمُقْضِيَةِ إلى 10 انْتِِقَاضِ العُمُرَانِ بِالْهَرَجِ أو بِطُلَانِ المَعَاشِ .

- وَاعْلَمْ أَنَّ السَّاعِي لَذَلِكَ كُلَّهُ ، إِنَّمَا هُوَ حَاجَةٌ الدَّوْلَةِ والسُّلْطَانِ إلى الإِكْتِنَارِ مِنَ المَالِ بِمَا يَغْرِضُ لَهُمُ مِنَ التَّرَفِّ في الأَحْوالِ، فَتَكْثُرُ نَفَقَاتُهُمْ وَيَعْظُمُ الحَرْجُ وَلَا يَبْقَى 1198] بِهِ الدَّخْلُ عَلَى القَوَائِنِ الْمُتَعَادَةِ، فَيَسْتَخْدِثُونَ أَلْفَابًا وَوُجُوهًا/ يُوسِعُونَ بِهَا الجَبَايَةَ لِئَنِّي لَهُمُ الدَّخْلُ بِالْحَرْجِ. ثُمَّ لَا يَزَالُ التَّرَفُّ يَزِيدُ، وَالْحَرْجُ يَسْتَبِيهِ يَكْثُرُ، وَالْحَاجَةُ إلى 15 أُمُوالِ النَّاسِ تَشْتَدُّ، وَنِطَاقُ الدَّوْلَةِ بِذَلِكَ يَضِيقُ، إلى أَنْ تَنْمَحِيَ دَائِرَتُهَا وَيَذْهَبُ رُسْمُهَا وَيَغْلِبُ طَالِبُهَا. وَاللَّهُ مُقَدِّرُ الأُمُورِ، لَا رَبَّ غَيْرَهُ.

(١) ل : يفسد .

44 ۞ قُضِلَ ، فِي الْحِجَابِ كَيْفَ يَمُوتُ فِي الدُّوَلِ ، وَأَنَّهُ يَنْظُرُ عِنْدَ الْحَرَمِ

اعْلَمْ أَنَّ الدَّوْلَةَ فِي أَوَّلِ أَمْرِهَا تَكُونُ بَعِيدَةً عَنْ مَنَازِعِ الْمَلِكِ كَمَا قَدَّمَاهُ ،
لأنَّهَا لَا بُدَّ لَهَا مِنَ الْقَضِيَّةِ الَّتِي بِهَا يَبْتَدَأُ أَمْرُهَا وَيَحْصُلُ اسْتِيلَاؤُهَا ؛ وَالبَدَاةُ هِيَ شِعَارُ
الْقَضِيَّةِ .

5 وَالدَّوْلَةُ إِنْ كَانَ قِيَامُهَا بِالذِّينِ ، فَإِنَّهُ بَعِيدٌ عَنْ مَنَازِعِ الْمَلِكِ ؛ وَإِنْ كَانَ قِيَامُهَا
بِعِزِّ الْعَلْبِ فَقَطْ ، فَالْبَدَاةُ الَّتِي بِهَا يَحْصُلُ الْعَلْبُ بَعِيدَةٌ أَيْضاً عَنْ مَنَازِعِ الْمَلِكِ
وَمَذَاهِبِهِ ، فَإِذَا كَانَتِ الدَّوْلَةُ فِي أَوَّلِ أَمْرِهَا بَدَوِيَّةً ، كَانَ صَاحِبُهَا عَلَى حَالِ الْفَضَاةِ
وَالْبَنَازَةِ وَالْقُرْبِ مِنَ النَّاسِ وَسُهولةِ الْإِذْنِ .

فَإِذَا رَسَخَ عِزُّهُ وَصَارَ إِلَى الْاِثْقَادِ بِالْمَجْدِ ، وَاجْتَنَابَ إِلَى الْاِثْقَادِ نَفْسِهِ
10 عَنِ النَّاسِ لِلْخَدِيثِ مَعَ أَوْلِيَائِهِ فِي خَوَاصِّ شُؤْنِهِ ، لَمَّا يَكْثُرُ حِينَئِذٍ مِنْ غَايِبَتِهِ ،
فَيُتَطَلَّبُ الْاِثْقَادُ مِنَ الْعَامَّةِ مَا اسْتَطَاعَ ، وَيَتَّخِذُ الْاِذْنَ بِيَابِهِ عَلَى مَنْ لَا بُدَّ مِنْهُ
مِنْ أَوْلِيَائِهِ وَأَهْلِ دَوْلَتِهِ ، فَيَكُونُ ^(١) حَاجِباً لَهُ عَنِ النَّاسِ ، وَيَقْبَلُهُ بِيَابِهِ لِهَذِهِ
الْوُضُفَةِ .

ثُمَّ إِذَا اسْتَفْضَلَ الْمَلِكُ وَجَاءَتْ مَذَاهِبُهُ وَمَنَازِعُهُ ، اسْتَحَالَتْ خُلُقُ صَاحِبِ
15 الدَّوْلَةِ إِلَى خُلُقِ الْمَلِكِ ، وَهِيَ خُلُقٌ غَرِيبَةٌ مَخْصُوصَةٌ ، يَخْتِاجُ مُبَاشَرَتَهَا عَلَى مُدَارَاتِهَا
وَمُعَامَلَتِهَا بِمَا يَجِبُ لَهَا ، وَرَبَّمَا تَحْمِلُ تِلْكَ الْخُلُقُ مِنْهُمْ نَقْصٌ مِنْ مُبَاشَرَتِهِمْ فَوْقَ فِيمَا لَا

(١) مِنْ طَرَفٍ ، وَفِي لَيْ : وَيَتَخَذُ .

[198ب] يرضيهم، فسخطوه وصاروا إلى حالة الانتقام منه. فانقرضت بمعرفة / هذه الآداب معهم

الخواص من أوليائهم ، وخجبوا غير أولئك الخاصة عن لقائهم في كل وقت ، حفظاً على أنفسهم من معاينة ما ينسخطهم، وعلى الناس من التعرض لعيابهم .

فصار لهم حجاب آخر أخص من الحجاب الأول، يُفضي إليهم منه خواصهم من الأولياء ويحبب دونه من سيوهم. والحجاب الثاني يُفضي إلى مجالس الأولياء، 5 ويحبب دونه من سيوهم من العامة.

فالحجاب الأول يكون في أول الدولة كما ذكرناه، كما حدث أيام معاوية وعبد الملك وخلفاء بني أمية، وكان القائم على ذلك الحجاب يُسمى عندهم الحاجب، جزياً على مذهب الاشتقاق الصحيح .

ثم لما جاءت دولة بني العباس، وحدث للدولة من الترف والعز ما هو 10 معروف، وكلت خلق الملك على ما يجب فيها، فدعا ذلك إلى الحجاب الثاني، وصار اسم الحاجب أخص به، وصار بباب الخلفاء دازان للغاشية: دار للخاصة؛ ودار للعامة، كما هو منطور في أخبارهم .

ثم حدث في الدول حجاب ثالث أخص من الأولين، وهو عند محاولة 15 التحير على صاحب الدولة. وذلك أن أهل الدولة وخواص الملك إذا نصّبوا الأبناء من الأعقاب، وحاولوا الاستبداد عليهم، فأول ما يندأ به ذلك المستبد أن يحبب عنه بطانة أبيه وخواص أوليائه، يوهنه أن في مباشرتهم إياه خرق حجاب الهيبة، وفساد قانون الأدب، ليقطع بذلك عنه لقاء الغير، ويعوّده ملائسة أخلاقه هو،

حتى لا يتبدل به سواه، إلى أن يستحكم الاستيلاء عليه، فيكون هذا الحجاب من دواعيه.

وهذا الحجاب لا يقع في الغالب إلا أواخر التول كما قدّمناه في الحجر، ويكون دليلاً على هزم التولة ونقاد قوتها. وهو مما يحشاه أهل التول على أنفسهم؛ لأن

5 القائمين بالتولة / يحاولون ذلك بطاعهم عند هزم التولة، وذهاب الاستيلاء من أعقاب [199] ملوكها، لئلا زكّب في القوس من محبة الاستيلاء بالملك، وخصوصاً مع الترشيح لذلك وحصول دواعيه ومبادئه. ﴿والله غالب على أمره﴾ [سورة يوسف، من الآية 21].

45 • فصل، في انقسام التولة الواحدة بدولتين

اعلم أنّ أول ما يقع من آثار الهزم في التولة انقسامها. وذلك أنّ الملك

10 عندما يستفحل ويتسلّع أخوال الترف والتعيم إلى غايتها، ويستبد صاحب التولة بالمجد ويتفرد به، يأثف حينئذ عن المشاركة، ويصير إلى قطع أسبابها ما استطاع، بإهلاك من استرأب به من ذوي قرابته المرشحين لمنصبه. فربما ازتاب المساهمون له في ذلك بأنفسهم، وتزعوا إلى القاصية، واجتمع إليهم من يلحق بهم في مثل حالهم من الاعتزاز والاستيرانة. ويكون نطاق التولة قد أخذ في التضائق ورجع عن

15 القاصية. فيشتد ذلك التنازع من القرابة فيها. ولا يزال أمره يعظم بتراعي نطاق التولة، حتى يقاسم التولة أو يكاد.

وانظر ذلك في التولة الإسلامية العربية، حين كان أمرها عزيزاً مجتهداً، ونطاقها ممتداً في الاتساع، وعصبية بني غند مناف واحدة غالباً على سائر مضر،

فلم يَنْضِ عِرْقُ من الجِلاف سائرَ أَيامِهِمْ؛ إِلَّا ما كان من نَزْعَةِ الحِوارجِ المُسْتَعْمِلِينَ
في شَأْنِ بَدْعِهِمْ، لم يَكُنْ ذلكَ لِنَزْعَةِ مُلْكٍ ولا رِئاسة، ولم يَتِمَّ أَمْرُهُمْ لِمُزَاحَمَتِهِم
العَصِيَّةُ القَوِيَّةُ .

ثمَّ لما خَرَجَ الأَمْرُ من بَني أُمَيَّةَ ، واستَقَلَّ بَنو العَبَّاسِ بالأَمْرِ ، وكانت
الدَّوْلَةُ الغَرِيبَةُ قد بَلَغَتْ الغَايَةَ من الغَلَبِ والثَّرَفِ، وآذَنْتْ بِالتَّقْلُصِ عن القَاصِيَةِ،
نَزَعَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ الدَّاجِلُ إلى الأَنْدَلُسِ، قَاصِيَةَ دَوْلَةِ الإِسْلامِ، فَاسْتَحْدَثَ بِها مُلْكاً،
/ واقتطعها عن دَعْوَتِهِمْ، وَصَيَّرَ الدَّوْلَةَ دَوْلَتَيْنِ. [199ب]

ثمَّ نَزَعَ إِدْرِيسُ إلى المَغْرِبِ ، وَخَرَجَ بِهِ وَقَامَ بِأَمْرِهِ . وَأَمَرَ ابْنَهُ من بَعْدِهِ
الْبَرَابِرَةَ من أَوْزِيَةِ وَمَغِيلَةَ وَزَنَاتَةَ، وَاسْتَوَلَى على نَاحِيَةِ المَغْرِبَيْنِ. ثمَّ ازدادتِ الدَّوْلَةُ
تَقْلُصاً، فَاضْطَرَبَ الأَغَالِيَةُ في الاِمْتِناعِ عَلَيْهِمْ .

ثم خَرَجَ السَّيِّعَةُ وَقَامَ بِأَمْرِهِمْ كُتَامَةُ وَصِنْهَاجَةُ، وَاسْتَوَلَوْا على إِفْرِيقِيَّةَ
والمَغْرِبِ، ثمَّ بَمَضَرَ والشَّامِ والحِجَازِ، وَغَلَبُوا على الأَدَارِسَةِ، وَقَسَمُوا الدَّوْلَةَ دَوْلَتَيْنِ
أُخْرَتَيْنِ، وَصَارَتِ الدَّوْلَةُ الغَرِيبَةُ ثَلَاثَ دَوْلٍ : دَوْلَةُ بَنِي العَبَّاسِ بِمَكْرَزِ [العرب] ⁽¹⁾ ،
وَأَصْلِهِمْ وَمَادَّةُ الإِسْلامِ؛ وَدَوْلَةُ بَنِي أُمَيَّةِ المُجَدِّدِينَ بِالأَنْدَلُسِ مُلْكُهُم القَدِيمُ وَخِلَاقَتُهُمْ
بِالمَشْرِقِ؛ وَدَوْلَةُ العُبَيْدِيِّينَ بِإِفْرِيقِيَّةَ وَمَضَرَ والشَّامِ والحِجَازِ. ولم تَزَلْ هَذِهِ الدَّوْلُ إلى
أنْ كانَ اقْتِرَاضُها مُتَقَارِباً أو جَمِيعاً.

وكذلك انقسمت دَوْلَةُ بَنِي العَبَّاسِ بِدَوْلٍ أُخْرَى: فَكانَ بِالجَزِيرَةِ والمَوْصِلِ
بَنو جَمْدَانَ، وَبَنو عَقِيلٍ بَعْدَهُمْ، وَبِمَضَرَ والشَّامِ بَنو طُولُونَ وَبَنو طُفْجٍ بَعْدَهُمْ، وَكانَ

(1) ط : المغرب .

بالقاصية بنو سامان فيما وراء النهر وخراسان؛ والغلوثة في الديلم وطبرستان؛ وآل ذلك إلى استيلاء الديلم على فارس والعراقين وعلى بغداد والحلفاء. ثم جاء السلجوقية فملكوا جميع ذلك؛ ثم انقسمت دولتهم أيضا بعد الاستيفاح كما هو معروف في أخبارهم.

5 وكذلك اعتزله في دولة صنهاجة بالمغرب وإفريقية، لنا بلغت إلى غايتها
أيام باديس بن المنصور، خرج عليه عمه حماد، واقتطع ممالك المغرب^(أ) لنفسه، ما
بين جبل أوزاس إلى تلمسان وملوية،^(ب) واخضع القلعة بجبل كياته^(ج) جبال
المسيية، ونزلها واستولى على مركزهم أشير بجبل تيطري، واستحدث ملكا آخر
قسما لملك آل باديس، وبقي آل باديس بالقنروان وما إليها، ولم ينزل ذلك إلى أن
10 انقرض / أمرهما جميعا.

[200]

وكذلك دولة الموحدين، لما تقلص ظلها، تار بإفريقية بنو أبي حفص
فاستقلوا بها، واستحدثوا ملكا لأغقابهم بتواجيبها. ثم لما استفحل أمرهم واستولى
على الغاية، خرج بالممالك الغربية من أغقابهم الأمير أبو زكرياء يحيى ابن السلطان
أبي إسحاق إبراهيم، رابع خلفائهم، واستحدث ملكا ببجاية وقسنطينة وما إليها،
15 أوزته بنيه، وقسموا به الدولة قسمين، ثم استولوا على كرسي الحضرة بتونس، ثم
انقسم الملك ما بين أغقابهم، ثم عاد الاستيلاء فيهم.

(أ) في ل ي: الغرب (ب) إلى هنا ينهي سقط الكراسة الضائعة من نسخة ع. ومنه يستأنف اعتداد المظلة (ج) كما في ع
ل. وفي ظي إهمال الياء وإهمال التاء. وفي ج إهمال الحرفين

وقد ينتهي الانقسام إلى أكثر من ذولتين وثلاثة، في غير أغياص الملك من قومه، كما وقع في ملوك الطوائف بالأندلس، وملوك العجم بالمشرق، وفي ملك صنهاجة بإفريقية؛ فقد كان لآخر ذولتهم في كل حصن من حصون إفريقية ثاير مستقبل بأمره كما نذكره⁽¹⁾. وكذا حال الجريد والزاب من إفريقية قبيل هذا العهد كما نذكره أيضاً.

5

وهكذا شأن كل دولة، لا بد وأن يعرض فيها عوارض الهزم، بالتأثر والدعة وتقلص ظل القلب، فيقتسم أغياصها أو من يغلب من رجال دولتها الأمر، وتتعدد فيها الدول. والله وارث الأرض ومن عليها.

46 • فصل، في أن الهرم إذا نزل بالدولة لا يرتفع

- قد قدّمنا ذكر العوارض المؤذنة بالهزم وأسبابه واحداً بعد واحد، وبيننا أنها تحدث للدولة بالطبع، وأنها كلها أمور طبيعية لها. وإذا كان الهزم طبيعياً في الدولة كان حدوثه بمثابة حدوث الأمور الطبيعية، كما يحدث الهزم في المراج الحيواني. والهزم من الأمراض المزمنة التي لا يمكن دواؤها ولا ارتفاعها؛ لما أنه طبيعي، والأمور الطبيعية لا تبدل. وقد يتلبه كثير من أهل الدول من له بظلة في السياسة،/ فيرى ما نزل بذولتهم من عوارض الهزم وأسبابه ويحييه ممكن [200ب]
- 15 الارتفاع، فيأخذ نفسه بتلافي الدولة وإصلاح مزاياها عن^(ب) ذلك الهزم، ويظن أنه

(1) في ي: تقدم ذكره (ب) ل: من.

لَجَعَهَا بِتَقْصِيرٍ مِنْ قَبْلِهِ مِنْ أَهْلِ التَّوَلَّى أَوْ غَفَلَتِهِمْ؛ وَلَيْسَ كَذَلِكَ، فَإِنَّهَا أُمُورٌ طَبِيعِيَّةٌ
لِلتَّوَلَّى، وَالْعَوَائِدُ هِيَ الْمَائِعَةُ لَهُ ^(أ) مِنْ تَلَاْفِيهَا. وَالْعَوَائِدُ تَنْزَلُ مَنَزَلَةً طَبِيعِيَّةً أُخْرَى؛
فَإِنَّ مِنْ أَذْرَكَ مَثَلًا أَبَاهُ وَكَبْرَاهُ أَهْلُ بَيْتِهِ يَلْبَسُونَ الْحَرِيرَ وَالذَّبْيَاخَ، وَيَتَخَلَّلُونَ
بِالذَّهَبِ فِي السَّلَاحِ وَالْمَرَآكِبِ، وَيَحْتَجِبُونَ عَنِ النَّاسِ فِي الْمَجَالِسِ وَالصَّلَواتِ، فَلَا
5 تُعْكِئُهُ مُخَالَفَةُ سَلَفِهِ فِي ذَلِكَ إِلَى الْحَشَوَةِ فِي اللَّبَاسِ وَالزَّيِّ وَالْإِخْلَاطِ بِالنَّاسِ؛ إِذَا
الْعَوَائِدُ حِينَئِذٍ تَمْنَعُهُ وَتَمْنَحُ عَلَيْهِ مُزْنَكَبُهُ. وَلَوْ فَعَلَهُ لَزِمَ بِالْجَنُونِ وَالْوَسْوَاسِ فِي
الْخُرُوجِ عَنِ الْعَوَائِدِ دَفْعَةً، وَخُشْيَ عَلَيْهِ عَائِدَةُ ذَلِكَ وَعَاقِبَتُهُ فِي سُلْطَانِهِ. وَانْظُرْ
شَأْنَ الْأَنْبِيَاءِ فِي إِنْكَارِ الْعَوَائِدِ وَمُخَالَفَتِهَا، لَوْلَا التَّأْيِيدُ الْإِلَهِيُّ وَالتَّصَرُّ السَّاهَوِيُّ. وَزَيْمًا
تَكُونُ الْعَصِيَّةُ قَدْ ذَهَبَتْ فَتَكُونُ الْأُيُوهَةُ تَعَوُّضٌ عَنْ مَوْقِعِهَا فِي ^(ب) التَّقْوَسِ. فَإِذَا
10 أُزِيلَتْ تِلْكَ الْأُيُوهَةُ مَعَ ضَعْفِ الْعَصِيَّةِ تَجَاسَرَتْ الرُّعَايَا عَلَى التَّوَلَّى بِدَوَامٍ ^(ج) أَوْهَامِ
الْأُيُوهَةِ. فَتَتَدَرَّعُ التَّوَلَّى بِتِلْكَ الْأُيُوهَةِ مَا أَمْكَنَهَا حَتَّى يَنْتَقِضِيَ الْأَمْرُ.

وَرُبَّمَا تَخْدُثُ عِنْدَ آخِرِ التَّوَلَّى قُوَّةٌ تُوهِمُ أَنَّ الْهَرَمَ قَدْ اِزْتَفَعَ عَنْهَا، وَيَوْمِضُ
ذُبَالُهَا إِيْمَاضَةً [الْحُمُودُ، كَمَا يَقَعُ فِي الذُّبَالِ الْمُسْتَعِيلِ، فَإِنَّهُ عِنْدَ مُقَارِنَةِ انْطِفَافِهِ يَوْمِضُ
إِيْمَاضَةً] ^(د) تُوهِمُ أَنَّهَا اِشْتَعَالٌ، وَهِيَ انْطِفَاءٌ. فَاعْتَبِرْ ذَلِكَ، وَلَا تَغْفُلْ سِرُّ اللَّهِ وَحِكْمَتَهُ
15 فِي أَطْرَادِ وُجُودِهِ عَلَى مَا قُدِّرَ فِيهِ. [وَأ] ^(هـ) ﴿لِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ﴾ [سُورَةُ الرَّعْدِ،
مِنَ الْآيَةِ 38].

(أ) ظ: لها (ب) ل ع ي ج: من (ج) ل ي: يذهب (د) من: ع ل ج ي. وسط من ط (هـ) من ي ل. ولي
ط ع ج: فلكل.

47 • فصلٌ ، في كَيْفِيَّةِ طُرُقِ الْحَلِّ لِلذُّوْكَ

اعْلَمْ أَنَّ مَبْنَى الْمُلْكِ عَلَى أَسَاسَيْنِ لَا بُدَّ مِنْهَا. فَالْأَوَّلُ، الشُّوْكَهُ وَالْعَصِيْبَةُ،
[201] وَهُوَ الْمُتَبَرِّعُ عَنْهُ بِالْجُنْدِ. / وَالثَّانِي، الْمَالُ الَّذِي هُوَ قِيَامُ أَوْلَئِكَ الْجُنْدِ وَإِقَامَةُ مَا يَخْتِاجُ
إِلَيْهِ الْمُلْكُ مِنَ الْأُخْوَالِ.

وَالْحَلُّ إِذَا طُرِقَ الذُّوْلَةُ طَرَفًا فِي هَذَيْنِ الْأَسَاسَيْنِ. فَلْتَذَكَّرْ أَوَّلًا طُرُوقَ 5
الْحَلِّ فِي الشُّوْكَهِ وَالْعَصِيْبَةِ؛ ثُمَّ نَرْجِعْ إِلَى طَرَفِهِ فِي الْمَالِ وَالْجِيَايَةِ.

1- وَاعْلَمْ أَنَّ تَهْيِذَ الذُّوْلَةِ وَتَأْسِيسَهَا، كَمَا قُلْنَا، إِنَّمَا يَكُونُ بِالْعَصِيْبَةِ، وَأَنَّهُ
لَا بُدَّ مِنْ عَصِيْبَةٍ كُبْرَى جَامِعَةٍ لِلْعَصَائِبِ، مُسْتَتَبِعَةٌ لَهَا، وَهِيَ عَصِيْبَةُ صَاحِبِ
الذُّوْلَةِ الْخَاصَّةِ بِهِ مِنْ عَشِيرِهِ وَقَبِيلِهِ. فَإِذَا جَاءَتْ لِلذُّوْلَةِ طَبِيعَةُ الْمُلْكِ مِنَ التَّرَفِّ
وَجَذَعِ أَنْوْفِ أَهْلِ الْعَصِيْبَةِ، كَانَ أَوَّلُ مَا يَجْدَعُ أَنْوْفَ عَشِيرِهِ وَذَوِي قُرْبَاهِ الْمُقَابِسِينَ 10
لَهُ فِي اسْمِ الْمُلْكِ. فَيَتَشَدَّدُ فِي جَذَعِ أَنْوْفِهِمْ بِأَيْلَافٍ مِنْ سِوَاهُمْ. وَيَأْخُذُهُمُ التَّرَفُّ أَيْضًا
أَكْثَرَ مِنْ سِوَاهُمْ، لِمَكَاتِهِمْ مِنَ الْمُلْكِ وَالْعِزِّ وَالْقَلْبِ. فَيُحِيطُ بِهِمْ هَادِمَانِ، وَهُمَا:
التَّرَفُّ وَالْقَهْرُ. ثُمَّ يَصِيرُ الْقَهْرُ آخِرًا إِلَى الْقَتْلِ، لَمَّا يَحْصُلُ مِنْ مَرَضِ قُلُوبِهِمْ عِنْدَ
رُسُوحِ الْمُلْكِ لَصَاحِبِ الْأَمْرِ، فَتَتَقَلَّبُ غَيْرَتُهُ مِنْهُمْ إِلَى الْخَوْفِ عَلَى مُلْكِهِ، فَيَأْخُذُهُمُ
بِالْقَتْلِ وَالْإِهَانَةِ وَسَلْبِ التَّعْمَةِ وَالتَّرَفِّ الَّذِي تَعَوَّدُوا الْكَثِيرَ مِنْهُ، فَيَهْلِكُونَ وَيَقْلُونَ 15
وَيَشُدُّ عَصِيْبَتُهُ صَاحِبَ الذُّوْلَةِ مِنْهُمْ، وَهِيَ الْعَصِيْبَةُ الْكُبْرَى الَّتِي كَانَ يَجْمَعُ بِهَا
الْعَصَائِبُ وَيَسْتَتَلِبُهَا، فَتَنْحَلُّ عُزْوَتُهَا، وَتَضَعُفُ شَكْمَتُهَا، وَيَسْتَبْدِلُ مِنْهَا بِالْطَّائِفَةِ
مِنْ مَوَالِي التَّعْمَةِ وَضَائِعِ الْإِحْسَانِ، وَيَشْجُدُ مِنْهُمْ عَصِيْبَةً. إِلَّا أَنَّهُ لَا لَيْسَتْ مِثْلُ تِلْكَ

في شِدَّة السَّكِيمة ، لِفقدان الرِّجَم [والقَرابة منها]^(١). وقد كُنَّا قَدَّمنا، أنَّ شَأْنَ
 القَصِيَّة وقُوَّتُها إمَّا هي بالقَرابة والرِّجَم ، لما جَعَلَ اللهُ في ذلك، فَيَنْفَرُ صاحِبُ
 الدَّوْلة عن العَشِير والأَنْصار أَهْل^(ب) الثَّغَر^(ب) الطَّبِيعِيَّة ، وَيَحْسُ بِذلك أَهْلُ
 القَصائِب الأُخرى، فَيَتَجاسرون عليه وعلى بَطانَتِه تَجاسُرًا طَبِيعِيًّا، فَيُهْلِكُهُم صاحِبُ
 5 الدَّوْلة، وَيَتَبَتَّعُهُم بِالْقَتْلِ واحداً بَعْدَ واحدٍ. وَيَقْلَدُ الآخِرُ من أَهْلِ الدَّوْلة / في ذلك [201ب]
 الأوَّل؛ مع ما يَكُونُ قد نَزَلَ بِهِم من مَهْلَكَةِ التَّرَف الَّذِي قَدَّمنا. فَيَسْتَوِلِي عليهم
 الهَلَاكُ بِالتَّرَف والقَتْل، حَتَّى يَخْرُجوا عن صِبْغَةِ تلك القَصِيَّة، وَيُنْسُوا نُفْرَتَها
 وَسَوَرَتَها وَيَصِيرُوا أَجْراءَ على الحِجَابَةِ، وَيَقْلُونَ لذلك، فَتَقِلُّ الحامِيَّة الَّتِي تَثُرُ
 بِالْأَطْراف والثُّغور؛ فَيَتَجاسُرُ الرِّعايا على نَقْضِ الدَّعْوة في الأَطْراف، وتبادِرُ الخَوارجُ
 10 على الدَّوْلة من الأَغْياص وَغَيْرِهِم إلى تِلْكَ الأَطْراف، لما يَزْجُون حينئِذٍ من حُصولِ
 غَرْضِهِم بِمُتَابَعَةِ أَهْلِ القاصِيَةِ لَهُم، وَأَمْنِهِم من وُصولِ الحامِيَةِ إِلَيْهِم. ولا يَزَالُ ذلك
 يَتَدَرَّجُ، ونطاقُ الدَّوْلة يَتَضاعِقُ، حَتَّى تُصيرَ الخَوارجُ في أَقْرَبِ الأَمَكانِ إلى مَركزِ
 الدَّوْلة. وَرُبَّما انْقَسَمَتِ الدَّوْلة عِنْدَ ذلك بَدْوَلَتَيْنِ أو ثَلَاثَ على قَدَرِ قُوَّتِها في الأَضل
 كما قُلْناهُ، وَيَقومُ بِأَمْرِها غَيْرُ أَهْلِ غَضَبِيَّتِها، لَكِنْ إِذْعاثا لأَهْلِ غَضَبِيَّتِها وَلَعَلَّهِم
 15 المَغْهُود.

وَاعْتَبِرْ هَذا في دَوْلَةِ العَرَبِ في الإِسْلام ، انْتَهَتْ أَوَّلًا إلى الأَنْدَلُسِ والهِنْدِ
 والصَّينِ . وَكانَ أَمْرُ بَنِي أُمَيَّة نَافِذاً في جَميعِ العَرَبِ بِقَصِيَّةِ عَبدِ مَناف، حَتَّى لَقِدَ
 أَمْرَ سُلَيمانَ بنِ عَبدِ المَلِكِ من دِمَشقَ بِقَتْلِ عَبدِ العَزيزِ بنِ مُوسى بنِ نُصيرٍ بِقَرْطَبَةِ،

(١) سَطَطَ من ظ (ب) سَطَطَ من ي .

فَقُتِلَ ولم يَزِدْ أمره. ثم تَلَا شَتَّ غَضِيَّةَ بَنِي أُمَيَّةَ بما أَصَابَهُم من التَّرفِ، فَاقْرَضُوا. وَجَاءَ
 بَنُو الْعَبَّاسِ فَقَضَوْا مِنْ أَعْيَةِ بَنِي هَاشِمٍ، وَقَتَلُوا الطَّالِبِيَّينَ وَشَرَدُوهُمَ، فَانْخَلَّتْ غَضِيَّةُ
 عَبْدٍ^(١) مَنَافٍ وَتَلَا شَتَّ، وَتَجَاسَرَ الْغَزْبُ عَلَيْهِمَ، فَاسْتَبَدَّ عَلَيْهِمُ أَهْلُ الْقَاصِيَةِ، مِثْلُ
 بَنِي الْأَعْلَبِ بِإِفْرِيقِيَّةَ، وَأَهْلِ الْأَنْدَلُسِ، وَغَيْرِهِمَ، وَاسْتَسَمَّتِ الدَّوْلَةُ. ثُمَّ خَرَجَ بَنُو
 إِدْرِيسَ بِالْمَغْرِبِ، وَقَامَ الْبَزِيرُ بِأَمْرِهِمْ إِذْعَانًا لِلْغَضِيَّةِ الَّتِي لَهُمَ، وَأَمَّنَا أَنْ تَصِلَهُمْ مُقَابِلَةٌ 5
 أَوْ حَامِيَةٌ لِلدَّوْلَةِ.

فَإِذَا خَرَجَ الدَّعَاءُ آخِرًا فَيَتَغَلَّبُونَ عَلَى الْأَطْرَافِ وَالْقَاصِيَةِ، وَيَحْصُلُ لَهُمَ
 هُنَالِكَ / دَعْوَةٌ وَمُلْكٌ تَنْقَسِمُ بِهِ الدَّوْلَةُ. وَرُبَّمَا يَزِيدُ ذَلِكَ مَتَى زَادَتْ الدَّوْلَةُ ثَقُلَاصًا،
 إِلَى أَنْ تَنْتَهِيَ إِلَى الْمَرْكَزِ، وَتَضْعُفُ الْبِطَانَةُ بَعْدَ ذَلِكَ بِمَا أَخَذَ مِنْهَا التَّرفُ، فَتَهْلِكُ
 وَتَضْجَلُ، وَتَضْعُفُ الدَّوْلَةُ الْمُتَقَسِّمَةُ كُلُّهَا. 10

وَرُبَّمَا طَالَ أَمْدُهَا بَعْدَ ذَلِكَ، فَتَسْتَعْفِي عَنِ الْغَضِيَّةِ بِمَا حَصَلَ لَهَا مِنْ
 الصَّبْغَةِ فِي نَفْسِ أَهْلِ إِبَالَتِهَا، وَهِيَ صِبْغَةُ الْإِقْيَادِ وَالسَّلَامِ مُنْذُ السَّنِينَ الطَّوِيلَةِ
 الَّتِي لَا يَتَقَلُّ أَحَدٌ مِنَ الْأَجْيَالِ مَبْدَأُهَا وَلَا أَوَّلِيَّتِهَا، فَلَا يَقُولُونَ إِلَّا السَّلَامَ لِصَاحِبِ
 الدَّوْلَةِ، فَيَسْتَعْفِي بِذَلِكَ عَنْ قُوَّةِ الْغَضَائِبِ، وَيَكْفِي صَاحِبَهَا فِي تَهْيِيدِ أَمْرِهِ الْأَجْرَاءُ
 عَلَى الْحَيَاةِ مِنْ جُنْدِيٍّ وَمُرْتَزِقٍ، وَيَقْضُدُ ذَلِكَ مَا وَفَّرَ فِي الثَّفُوسِ عَامَّةً مِنْ عَقِيدَةِ 15
 السَّلَامِ؛ فَلَا يَكْذِبُ أَحَدٌ أَنْ يَتَصَوَّرَ عَضِيَانًا أَوْ خُرُوجًا إِلَّا وَالْجُمْهُورُ مُنْكَرُونَ عَلَيْهِ
 مُخَالِفُونَ لَهُ؛ فَلَا يَقْدِرُ عَلَى التَّصَدِّيِّ لِنَلِكٍ وَلَوْ تَجَمَّعَ مُحَمَّدٌ. وَرُبَّمَا كَانَتِ الدَّوْلَةُ فِي
 هَذَا الْحَالِ أَسْلَمَ مِنَ الْخَوَارِجِ وَالْمَنَازَعَةِ لِاسْتِحْكَامِ صِبْغَةِ السَّلَامِ وَالْإِقْيَادِ لَهُمْ. فَلَا

(١) ل: بني عبد مناف.

تَكَادُ التَّفَوُّسُ تَحْدُثُ سِرُّهَا مُخَالَفَةً، وَلَا يَخْتَلِجُ فِي ضَمِيرِهَا انْخِرَافٌ عَنِ الطَّاعَةِ،
فَيَكُونُ أَسْلَمُ مِنَ الْهَوَجِ وَالْإِنْتِخَاضِ الَّذِي يَحْدُثُ بِالْغَضَائِبِ وَالْقَشَائِرِ. ثُمَّ لَا يَزَالُ
أَمْرُ الدَّوْلَةِ كَذَلِكَ وَهِيَ تَتَلَاغَى فِي ذَاتِهَا، شَأْنُ الْحَرَارَةِ الْفَرِيزَةِ فِي الْبَدَنِ الْعَادِمِ
لِلْغِذَاءِ، إِلَى أَنْ تَنْتَهِيَ إِلَى وَفْتِهَا [المقدور]^(١). فَهَذَا كُلُّ أَجَلِ كِتَابٍ ﴿سورة الرعد، من
5 الآية 38﴾؛ وَلَكِنَّ دَوْلَةَ أَمْدٍ. وَاللَّهُ مُقَدِّرُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ.

2- وَأَمَّا الْحَلُّ الَّذِي يَطْرُقُ مِنْ هِجَةِ الْمَالِ، فَاغْلَمْ أَنَّ الدَّوْلَةَ فِي أَوَّلِهَا تَكُونُ
بِدَوِيَّةٍ كَمَا مَرَّ، فَيَكُونُ لَهَا خُلُقٌ بِالرَّفَقِ بِالرَّعَايَا، وَالْقَصْدُ فِي التَّفَقَّاتِ، وَالتَّعَقُّفُ عَنِ
الْأَمْوَالِ، فَتَتَجَافَى عَنِ الْإِنْمَاعِ فِي الْجَبَايَةِ وَالتَّحْدُلِ وَالْكَيْسِ فِي جَمْعِ الْمَالِ وَحُسْبَانِ
الْعُقَالِ، وَلَا دَاعِيَّةٌ حِينِيذٍ إِلَى الْإِسْرَافِ فِي التَّفَقَّةِ، فَلَا تَحْتَاجُ الدَّوْلَةُ إِلَى كَثِيرِ الْمَالِ.
10 ثُمَّ يَحْصُلُ الْإِسْتِيلَاءُ وَيُعْظَمُ، وَيَسْتَفْجِلُ / الْمُلْكُ فَيَدْعُو إِلَى التَّرَفِ، وَيَكْثُرُ الْإِنْفَاقُ [202ب]
بَسْبَبِهِ، فَتُعْظَمُ تَفَقَّاتُ السُّلْطَانِ وَأَهْلِ الدَّوْلَةِ عَلَى الْعُمَمِ، بَلْ يَتَعَدَّى ذَلِكَ إِلَى أَهْلِ
الْمِصْرِ، وَيَدْعُو ذَلِكَ إِلَى الزَّيَادَةِ فِي أُعْطِيَاتِ الْجُنْدِ وَأَزْزَاقِ أَهْلِ الدَّوْلَةِ. [ثُمَّ يَعْظَمُ
التَّرَفُ]^(ب) فَيَكْثُرُ الْإِسْرَافُ فِي التَّفَقَّاتِ، وَيَتَنَشَّرُ ذَلِكَ فِي الرِّعِيَّةِ، لِأَنَّ النَّاسَ عَلَى
دِينِ الدَّوْلَةِ وَعَوَائِدِهَا. وَيَحْتَاجُ السُّلْطَانُ إِلَى ضَرْبِ الْمَكُوسِ عَلَى أَثْنَانِ الْبِيعَاتِ فِي
15 الْأَسْوَاقِ لِإِذْرَارِ الْجَبَايَةِ، لَمَّا يَرَاهُ مِنْ تَرَفِ الْمَدِينَةِ الشَّاهِدِ عَلَيْهِمُ بِالرَّفَةِ، وَلَمَّا يَحْتَاجُ
هُوَ إِلَيْهِ مِنْ تَفَقَّاتِ سُلْطَانِهِ وَأَزْزَاقِ جُنْدِهِ. ثُمَّ تَزِيدُ عَوَائِدُ التَّرَفِ فَلَا تَقِي بِهَا
الْمَكُوسَ، وَتَكُونُ الدَّوْلَةُ قَدْ اسْتَفْجَلَتْ فِي الْإِسْبِطَالَةِ وَالْقَهْرِ لِمَنْ تَحْتَ يَدِهَا مِنْ
الرَّعَايَا، فَتَمْتَدُّ أَيْدِيهِمْ إِلَى جَمْعِ الْمَالِ مِنْ أَمْوَالِ الرَّعَايَا، مِنْ مَكْسٍ أَوْ تِجَارَةٍ أَوْ تَعَدُّ

(١) سقط من ط (ب) من : ل ي .

في بغض الأحوال بشبهة أو بغير شبهة. ويكون الجند في ذلك الطور قد تجاسروا على اللؤلة، بما لجقها من الفشل والهزم في القصبة، فيتوقع ذلك منهم، ويدأى تشكيته بإفاضة العطاء وكثرة الإنفاق فيهم، ولا يجد عن ذلك وليخة. ويكون جباة الأموال في اللؤلة قد عظمت ثروتهم في هذا الطور بكثرة الجباية، وكونها بأيديهم، وما اتسع لذلك من جاههم، فتتوجه التهم إليهم باختجان الأموال من الجباية، وتفسو 5 السعاية فيهم، بغضهم من بغض، للمنافسة والحسد⁽¹⁾، فتعهم التكبث والمضارث واجداً واجداً، إلى أن تذهب ثروتهم، وتلاشى أخوالهم، ويفقد ما كان للؤلة من الأبهة والجمال بهم. وإذا اضطلمت بعهم^(ب)، تجاوزهم اللؤلة إلى أهل الثروة من الرعايا سواهم. ويكون الوهن في هذا الطور قد لجق الشوكة وضعت عن 10 الاشتطالة والقهق، فتصرف سياسته صاحب اللؤلة / حينئذ إلى مدارة^(ج) الأمور بئذ المال، ويراه أنفع من السيف لقلّة غنائه؛ فتعظم حاجته إلى الأموال، زيادة على الثقات وأزراق الجند، ولا تنفي فيما يريد، وتعظم الهزم باللؤلة، ويتجاسر عليها أهل النواحي، واللؤل تنحل غراها في كل طور من هذه، إلى أن تقضي إلى الهلاك، وتعرض لاشتيلاء الطلاب. فإن قضاها طالب اترعها من أيدي القائمين بها، والآ بقيث وهي تلاشى إلى أن تضمحل كالذبال في السراج إذا بقي زيشه 15 وطنيء. والله مالك الأمور ومدير الأكوان، لا إله إلا هو^(د).

(1) ي: الحقد (ب) ج: نعمهم (ج): مداواة (د) سقط من نسخة ي بعد هذا، الفصلان التاليان: 48 - فصل في حدوث القول وتجدها كيف يقع، و 49 - فصل في أن اللؤلة المستعدة إما تشوي على اللؤلة المستعدة بالطاولة لا بالمساهرة وارتبط آخر هذا النص مباشرة بفصل: وفور المعمران أواخر القول، وما يقع فيها من كثرة المراتب والجبايات.

48 • فَضْلٌ، فِي حَدُوثِ الدُّوَلِ وَتَجَدُّدِهَا كَيْفَ يَكُونُ

اعْلَمْ أَنَّ نَشْأَةَ [الدُّوَلِ] ^(أ) وَبِدَائِهَا إِذَا أَخَذَتِ الدُّوْلَةُ الْمُسْتَقَرَّةَ فِي الْهَرَمِ
وَالِانْتِقَاضِ، يَكُونُ عَلَى تَوْعِينَ :

- إِذَا بَانَ يَسْتَبْدُ وِلَاةُ الْأَعْمَالِ فِي الدُّوْلَةِ بِالْقَاصِيَةِ عِنْدَمَا يَتَقَلَّصُ ظِلْمُهَا عَنْهُمْ،
5 فَيَكُونُ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ دُوْلَةٌ يَنْشِجِدُهَا لِقَوْمِهِ وَمُلْكٌ يَسْتَقِرُّ فِي نِصَابِهِ، وَيَرْتَهُ عَنْهُ
أَبْنَاؤُهُ أَوْ مَوَالِيهِ، وَيَنْتَفَحِلُ ^(ب) لَهُمُ الْمُلْكُ بِالتَّذْرِجِ، وَرُبَّمَا يَزْجَمُونَ عَلَى ذَلِكَ الْمُلْكِ
وَيَتَقَارِعُونَ عَلَيْهِ، وَيَتَنَازَعُونَ فِي الْاِسْتِثَارِ بِهِ، وَيَقْلِبُ مِنْهُمْ مَنْ يَكُونُ لَهُ فَضْلُ قُوَّةٍ
عَلَى صَاحِبِهِ، (وَيَتَنَزَّعُ) ^(ج) مَا فِي يَدِهِ؛ كَمَا وَقَعَ فِي دُوْلَةِ بَنِي الْعَبَّاسِ حِينَ أَخَذَتْ
دَوْلَتَهُمْ ^(د) فِي الْهَرَمِ، وَتَقَلَّصَ ظِلْمُهَا عَنِ الْقَاصِيِ، فَاسْتَبَدَّ بَنُو سَامَانَ بِمَا وَرَاءَ النَّهْرِ،
10 وَبَنُو خُدَّانَ بِالْمَوْصِلِ وَالشَّامِ، وَبَنُو طُولُونَ بِمِصْرَ. وَكَأَنَّ وَقَعَ فِي الدُّوْلَةِ الْأُمَوِيَّةِ
بِالْأَنْدَلُسِ، وَافْتَرَقَ مُلْكُهَا فِي الطَّوَائِفِ الَّتِي كَانُوا وَلَاتَهَا فِي الْأَعْمَالِ، وَانْقَسَمَتْ ^(هـ)
دُوْلًا وَمُلُوكًا أَوْرُثُوهَا مَنْ بَقِيَ مِنْ قَرَابَتِهِمْ أَوْ ^(و) مَوَالِيهِمْ. وَهَذَا التَّنَوُّعُ لَا يَكُونُ بَيْنَهُمْ
وَبَيْنَ الدُّوْلَةِ الْمُسْتَقَرَّةِ حَرْبٌ، لِأَنَّهُمْ مُسْتَقَرُّونَ فِي رِئَاسَتِهِمْ (وَمُلْكِهِمْ) ^(ز)، وَلَا
يُظْفَعُونَ فِي الْاِسْتِغْلَاءِ عَلَى الدُّوْلَةِ الْمُسْتَقَرَّةِ؛ وَإِنَّا الدُّوْلَةَ أَذْرَكْنَا الْهَرَمَ فَتَقَلَّصَ ظِلْمُهَا
15 عَنِ الْقَاصِيَةِ، وَعُجِّزَتْ عَنِ الْوُصُولِ إِلَيْهَا ^(ح).

(أ) ط: الدولة (ب) ل: ويحدث (ج) ط: وينزع (د) سقط من ل (هـ) ل: صارت (و) ل: و (ز) من ل، وبقده:
"وَإِنَّا الدُّوْلَةَ الْمُسْتَقَرَّةَ عَجَزَتْ عَنْهُمْ وَتَقَلَّصَ ظِلْمُهَا". وهذا المعنى مكرر في النص، فلم يثبت في المتن (ح) سقط ما بين الجيمين
من ل.

والنوع الثاني ، بأن يخرج على الدولة المستقرة⁽¹⁾ خارج من مجاورها من الأمم والقبائل⁽²⁾، إما بدعوة يحمل الناس عليها كما أشرنا إليه ، أو بأن يكون صاحب⁽³⁾ شوكة وعصبية ، كبيراً في قومه ، قد استنحل⁽⁴⁾ أمره فيهم فينسمو بهم إلى الملك⁽⁵⁾، وقد حدثوا به أنفسهم بما حصل لهم من الاعتزاز على الدولة المستقرة، وما نزل بها من الهزم؛ فيتعين له ولقومه الاستيلاء عليها ، وإمارتها 5 بالمطالبة إلى أن يتظفروا بها ويثرون أمرها كما تبين بعد. إكماً وقع للشلجوقية مع بني سُبُكْتِكِين، ولبنى مرين بالمغرب مع الموحدين؛ والله غالب على أمره⁽⁶⁾.

49 • فصل ، في أن الدولة المستجدة إنما تستولي على الدولة المستقرة بالمطالبة بالمناجزة

وقد ذكرنا أن الدول الحادثة المتجددة⁽⁷⁾ نوعان:

10

نوع من ولادة⁽⁸⁾ الأطراف إذا تقلص ظل الدولة عنهم وانحسر تبارها ، وهؤلاء لا تقع منهم⁽⁹⁾ مطالبة للدولة في الأكثر كما⁽¹⁰⁾ قدّمناه⁽¹¹⁾ ، لأن قضاهاهم الشنوع بما في أيديهم، وهو نهاية قوتهم .

(1) سقط من ع (ب) سقط من ل (ج) في ل: كبير قوم أولي شوكة وعصبية. يستغل أمره بهم". والمعنى موجود في النص المبت في المتن. وهو نص ط ع ج (د) سقط من ل (هـ) ل: ينسجل (و) توجد هنا زيادة في نسخة ل. نحزت في ع ح ط بأسلوب أوضح. ويبدو أن ناصحها نقلها من نسخة أخرى غير ع. والزيادة هي: (عندما يرى هزم الدولة المستقرة. وبمعنى هو أو قومه للاستيلاء عليها. وبه ينتهي الفصل (ز) إلى هنا ينتهي هذا الفصل في نسخة ط ع. وقد خرج المؤلف يحكمه في نسخة ع شخراً شطب فيه جملة [كما تبين بعد] وذكر ما ابتناه بعدها محصوراً وقد أدركته نسخة ج في مئتها (ح) سقط من ل (ط) ل: محال (ي) ل: لم (ك) سقط من ل (ل) ل: وهي .

والتوسع الثاني ، نوع الدعاة والخوارج على الدولة ، وهؤلاء لا بد لهم من
 • (أ) المطالبة ، لأن (ب) قوتهم وافية بها ، (ج) فإن ذلك إما يكون في نصاب يكون له
 من • (أ) العصبية والاعتزاز ما هو كفاء ذلك وواف به (ج) . فتقع بينهم وبين الدولة
 المستقرة حروب سجال ، تتكرر وتتصل إلى أن يقع لهم الاستيلاء والظفر (د)
 5 بالمطالبة غالباً (هـ) . ولا يحصل لهم في الغالب ظفر بالمناجزة . والسبب في ذلك أن
 الظفر في الحروب إما يقع في (د) الأكثر (د) كما قدّمناه بأمر شسائية وهمية ، وإن
 كان الغدّد والسلاح وصدى القتال كفيلاً به ، لكنه قاصر مع تلك الأمور الوهمية كما
 مرّ؛ ولذلك كان الجداغ من أنفع ما يستعمل في الحزب ، وأكثر ما يقع الظفر به؛
 وفي الحديث : "الحرب خذعة" (1).

- 10 والثولة المستقرة قد/ صيرت العوائد المألوفة طاعتها ضرورية واجبة، كما
 تقدم في غير موضع، فتكثر بذلك العوائق لصاحب الدولة المستجدة، ويكسر من
 هم أتباعه وأهل شوكته؛ وإن كان الأقربون (ز) من بطانته على بصيرة في طاعته
 ومؤازرته، إلا أن الآخرين أكثر (ح)، وقد داخلهم الفسل والكسل بتلك العقائد في
 التسليم للدولة المستقرة (ط)، فيحصل بغض الفتور منهم (ط)، ولا يكاد صاحب
 15 الدولة المستجدة لذلك يقاوم صاحب (ط) الدولة المستقرة . فيرجع إلى الصبر

(أ) سقط ما بين النعمين من ج (ب) ل: و (ج) سقط ما بين الميمين من ل (د) سقط من ل (هـ) سقط من ج ع
 (و) ج: غالباً (ز) ل: أهل بطانته (ح) ع: وهم الأكثر، قد (ط) سقط من ل .

(1) تقدم تخريجه في صفحة 476 .

والمطاولَة، حتَّى يَنُضَحَ ^(١) هَزْمُ الدَّوْلَةِ الْمُسْتَقَرَّةِ، فَتَضْمَجُ ^(ب) عَقَائِدُ التَّسْلِيمِ لَهَا ^(٢) من قَوْمِهِ، وَتَنْبُتُ ^(ج) مِنْهُمْ الْهَمَمُ لِصَدَقِ ^(٣) الْمَطَالِبَةِ مَعَهُ، فَيَقْبَعُ الظَّفَرُ وَالْإِسْتِيلَاءُ ^(د).

وأيضاً ، فَالْدَّوْلَةُ الْمُسْتَقَرَّةُ كَثِيرَةُ التَّرَفِ بِمَا اسْتَحْكَمَ لَهُمْ مِنَ الْمُلْكِ ،
⁵ وَتَسْتَوْغُوهُ ^(هـ) [مِنَ التَّعْمِ وَاللَّدَاتِ، وَاخْتَصَّوْا بِهِ دُونَ غَيْرِهِمْ مِنْ أَمْوَالِ الْجَبَايَةِ] ^(٤) ،
فَيَكْثُرُ عِنْدَهُمْ اِزْتِبَاطُ الْحَيُولِ، وَاسْتِجَادَةُ الْأَسْلِحَةِ، وَتَقْطُمُ ^(ز) فِيهِمُ الْأُيُمَةُ الْمَلِكِيَّةُ،
وَيَقْبُضُ ^(ح) الْعَطَاءُ بَيْنَهُمْ مِنْ مَلُوكِهِمْ اخْتِيَارًا وَاضْطِرَارًا، *فَيَرْهَبُونَ بِذَلِكَ كُلَّهُ
عَدُوَّهُمْ* ^(ط) . وَأَهْلُ الدَّوْلَةِ الْمُسْتَجِدَّةِ بِمَغْرَلٍ عَنْ ذَلِكَ؛ لِمَا هُمْ فِيهِ مِنَ الْبَدَاوَةِ
وَأَخْوَالِ ^(ي) الْفَقْرِ وَالْحَاضَاةِ [الَّتِي يُفْقَدُ مَعَهَا الْإِسْتِغْنَادُ مِنْ ذَلِكَ] ^(ك) ، فَتَنْسَبِقُ إِلَى
قُلُوبِهِمْ أَزْهَامُ الرُّغْبِ بِمَا يَلْفَعُهُمْ عَنْ ^(ل) أَخْوَالِ الدَّوْلَةِ الْمُسْتَقَرَّةِ ^(٥) [وَكثْرَةِ اسْتِغْنَادِهَا] ^(٦) ،
¹⁰ وَيُجْمَعُونَ عَنْ قِتَالِهِمْ مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ، فَيُضْطَرُّ ^(س) أَمِيرُهُمْ ^(٧) إِلَى الْمَطَاوَلَةِ حَتَّى تَأْخُذَ
الدَّوْلَةُ الْمُسْتَقَرَّةُ مَا خَذَهَا مِنَ الْهَزَمِ، وَيَسْتَحْكَمُ الْحَقْلُ فِيهَا فِي الْعَصِيَّةِ وَالْجَبَايَةِ،
فَيَنْتَهِرُ حِينَئِذٍ صَاحِبُ الدَّوْلَةِ الْمُسْتَجِدَّةِ فُرْصَتَهُ فِي الْإِسْتِيلَاءِ عَلَيْهَا بَعْدَ حِينٍ مُنْذُ
الْمَطَالِبَةِ. سُنَّةُ اللَّهِ فِي عِبَادِهِ.

(١) ل: يَنْبُتُ (ب) ل: تِلْكَ الْعَقَائِدُ (ج) ل: وَتَقْوَى هَمَمُهُمْ عَلَى صَدَقِ الْمَطَالِبَةِ (د) سَقَطَ مِنْ ل (هـ) مِنْ ع ج . وَفِي ط: وَتَسْتَوْغُوهُ (و) مِنْ ع ج، وَسَقَطَ مِنْ ط ل (ز) ل: وَتَقْطُمُ الْأُيُمَةُ (ح) ل: وَتَقْبُضُ مَا بَيْنَ النَّجْدَيْنِ مِنْ ل (ي) الْبَدَاوَةُ الْكَلِمَةُ بِالْفَقْرِ (ك) مِنْ ع ج، وَسَقَطَ مِنْ ط ل (ل) ل: مِنْ (م) تَضَرُّعُ نَسْخَةٍ لِقِيَةِ هَذِهِ الْفَقْرَةِ مَنفَرْدَةً بِذَلِكَ، عَلَى النَّحْوِ التَّالِي: [وَيَلْبِغُ هَمَمُهُمُ الْفَتْلَ مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ، فَيَنْدَلُ صَاحِبُ الدَّوْلَةِ الْمُسْتَجِدَّةِ عَنِ الْمُنَاجَزَةِ، وَيَضْطَرُّ إِلَى الْمَطَاوَلَةِ، حَتَّى يَأْخُذَ الْهَزْمُ نَاقِضَهُ مِنَ الدَّوْلَةِ الْمُسْتَقَرَّةِ، وَيُحِيطُ الْحَقْلُ بِهَا مِنْ جَمِيعِ جَوَابِهَا، فَيَقْبَعُ الْإِسْتِيلَاءَ عَلَيْهَا. سُنَّةُ اللَّهِ فِي حَلْفِهِ وَعِبَادِهِ] (ن) مِنْ ع ج، وَسَقَطَ مِنْ ط ل (س) سَقَطَ مِنْ ل .

وأيضاً⁽¹⁾، فأهل الدولة المستجدة كلهم مباينون لأهل الدولة المستقرة
بأنسابهم وغوائدهم وفي سائر مناحيهم، ثم منافرون لهم ومنايذون بما وقع من هذه
المطالبة، ويطعمهم في الاستيلاء عليهم، فتتمكن المباعضة بين أهل الدولتين سراً [204] ^ب
وجهرًا، ولا يصل إلى أهل الدولة المستجدة خبر عن أهل الدولة المستقرة يصيبون
منه غيرة^(ب) باطنًا ولا ظاهرًا، لا يقطع المداخلة (المواصلة)^(ج) بين الدولتين،
فيقيمون على المطالبة وهم [معها]^(د) في إخماد وتكول عن المناجزة، حتى إذا تأذن
الله بزوال الدولة المستقرة، ونفاذ عمرها، ووفور الخلل في جميع جهاتها، وانضح
لأهل الدولة المستجدة مع الأيام ما كان يخفى عنهم من هزها وتلاشيها، وقد
غطت قوتهم بما اقتطعوه من أغلالها ونقصوه من أطرافها، فتنبعث همهم بذا
واحدة للمناجزة، ويذهب ما كان يثبت في غرائمهم من التوهّمات، وتنتهي المطالبة
إلى خدّها، ويقع الاستيلاء آخرًا بالمناجزة.

واعتبر ذلك في دولة بني العباس عند ظهورها [وبدائها]^(هـ)، كيف أقام
الشيعة بحراسان بعد انعقاد الدعوة، واجتماعهم على المطالبة عشرين سنين أو تزيد^(و).
وحينئذ تم لهم الظفر واستولوا^(ز) على الدولة الأموية.

(أ) جاءت هذه الفقرة في "ل" معارة في سياقها لبقية النسخ، حسبما يلي: [وأيضاً فإن هذه الدولة المسندة كلهم مباينون لأهل
الدولة المستقرة جميع أحوالهم وغوائدهم وأنسابهم وسائر اغترابهم، ثم منافرون لهم يحدث هذه المطالبة ومنايذون، فلا يظلمون
من أهل هذه الدولة على شيء، ولا يصل إليهم خبر من أخبارها يصيبون به غيرة منها، لا تضاع أسباب المداخلة بينها، فيمكنون
الستين القديمة في مطالبتها وهم في إخماد وتكول عنها سائر أوقاتهم، حتى يتأذن الله بزوال الدولة المستقرة وتند غمرها، فيظهر ما
كان مشتموا عن أهل الدولة المسندة من هزها وتلاشيها، وتثبت همهم جميعاً للمناجزة، ويذهب ما كان يثبت في غرائمهم من
التوهّمات ويقع الاستيلاء [ل/ 204]. وهذا النص وبعض ما يرد من بقية هذا الفصل، يظهر أن ابن خلدون حذره بحمل على
الصورة التي حفظت في نسخة "ل" وحدها، ثم أعاد النظر فيه وعُدل تحله ومدّدها وحذف بعض عباراته. (ب) ع: غيرة فيهم
(ج) من ع ج (د) حط من ظ (هـ) من ع مقحمة بخطه (و) ل: أزيد (ز) ل: وحصل الاستيلاء.

وكذا العلوية بطبرستان عند ظهور دَعْوَتِهِم في الدِّين، كيف كانت مُطاولَتُهُمْ
حَتَّى اسْتَوْلُوا على تلك التَّاجِيَةِ. ثُمَّ لما انقضى أَمْرُ العلوية وسما الدِّين إلى مُلْك
فارس والعراقين، فمَكَّنُوا سِنِينَ كَثِيرَةً يُطاولون حَتَّى اقْتَطَعُوا أَصْهَابَ وَفَارِسَ، ثُمَّ
اسْتَوْلُوا على الخليفة ببغداد.

- وكذا الغنبدِيُّونَ، أقام دَاعِيَتُهُم بالمغرب أبو عبد الله الشَّيعِي بَيْنَ كُنَافَةٍ من
قَبَائِلِ الْبَرْبَرِ عَشْرَ سِنِينَ وَتَرِيدَ، يُطاولُ بَنِي الْأَغْلَبِ بِإِفْرِيقِيَّةَ حَتَّى ظَفَرَ بِهِمْ، واسْتَوْلُوا
على المغرب كُلِّهِ. وَسَمَّوْا إلى مُلْكِ مِصْرَ؛ فمَكَّنُوا ثَلَاثِينَ سَنَةً أو نَحْوَهَا في طَلَبِهَا،
يُجَاهِدُونَ إِلَيْهَا الْعَسَاكِرَ وَالْأَسَاطِيلَ في كُلِّ وَفْتٍ، وَيَجِيءُ الْمَدَدُ لِمُدَافَعَتِهِمْ بَرًّا وَنَحْرًا من
بَغْدَادِ وَالشَّامِ؛ وَمَلِكُوا الإسْكَندَرِيَّةَ وَالْفَيْومَ وَالضَّعِيدَ، وَتَحَطَّطَ دَعْوَتُهُمْ من هُنَاكَ
إلى الْحِجَازِ، وَأُقِيمَتِ بِالْحَرَمَيْنِ. ثُمَّ نَازَلَ قَائِدُهُمْ / جَوْهَرُ الْكَاتِبِ بِعَسَاكِرِهِ مَدِينَةَ مِصْرَ
[1205] واسْتَوْلَى عَلَيْهَا، وَاقْتَلَعَ دَوْلَةَ بَنِي طُلُجٍ من أَصُولِهَا، وَاخْطَطَ الْقَاهِرَةَ، فَجَاءَ خَلِيفَتُهُ
مَعْدُ، الْمُعِزُّ لَدِينِ اللَّهِ، فَزَلَّهَا لِسِتِّينَ سَنَةً أو نَحْوَهَا مِنْذُ اسْتِيلَائِهِمْ عَلَى الإسْكَندَرِيَّةِ.
وكذا السُّلْجُوقِيَّةُ مُلُوكُ التُّرْكِ، لَمَّا اسْتَوْلُوا على بَنِي سَامَانَ وَأَجَازُوا من
وَرَاءِ النَّهْرِ، مَكَّنُوا نَحْوًا من ثَلَاثِينَ سَنَةً يُطاولون ابْنَ سُبُكْتِكِينَ بِخُرَّاسَانَ حَتَّى اسْتَوْلُوا
على دَوْلَتِهِ؛ ثُمَّ رَخَّضُوا إلى بَغْدَادِ، فَاسْتَوْلُوا عَلَيْهَا وعلى الخليفة بِهَا بعد أَيَّامٍ من الدَّهْرِ.
[15] وكذا الظَّظَرُ من بَغْدَادِ، خَرَجُوا من المَفَازَةِ أَغْوَامَ سَبْعِ عَشْرَةَ وَسِتَّمِائَةَ، فلم
يَتِمَّ لَهُمُ الاسْتِيلَاءُ [على الْعِرَاقَيْنِ إِلَّا بَعْدَ حِينٍ من الدَّهْرِ في ثَلَاثِينَ سَنَةً أو نَحْوَهَا،
وَمَا اسْتَوْلُوا على بَغْدَادِ] ⁽¹⁾ إِلَّا بَعْدَ أَرْبَعِينَ سَنَةً.

(1) من ل وحدها، وفي الأصول الأخرى: فلم يتم لهم الاستيلاء إلا بعد أربعين سنة.

وكذا أهل المغرب، خرج به المرابطون من لمتونة على ملوكه من مغراوة،
فطأواهم سبينا حتى استولوا عليهم. ثم خرج المؤحدون بدغوتهم على لمتونة فمكثوا
نحوًا من ثلاثين^(١) سنة يحاربونهم^(ب) حتى استولوا على كرسيهم بمراكش.

وكذا بنو مرين من زناته، خرجوا على المؤحدين، فمكثوا يطأولونهم^(ج) نحوًا
من ثلاثين سنة، واستولوا على فاس واقتطعوها وأغالبها من ملوكهم؛ ثم أقاموا في
محاربتهم ثلاثين أخرى حتى استولوا على كرسيهم بمراكش. حسبنا ذلك كله
مذكور في تواريخ هذه الدول.

فهكذا حال الدول المستعجدة مع المستقرة في المطالبة والمطالبة. سنة الله في
عباده؛ ﴿ولن نجد لسنة الله تبديلاً﴾ [سورة الأحزاب، من الآية 62].

ولا يفترض^(د) ذلك بما وقع من الفتوحات في التولية^(هـ) الإسلامية، وكيف
كان الاستيلاء على فارس والروم لثلاث أو أربع من وفاة النبي ﷺ (من غير
مطالبة)^(د)؛ وأعلم أن ذلك إنما كان مُعْجَزَةً من مُعْجَزَات نَبِيِّنا ﷺ؛ سيرها
استثناء المسلمين في حماد غدوهم استبصاراً بالإيمان، وما أوقع الله في قلوب غدوهم
[كفاء ذلك]^(ج) من الرعب والتخاذل / فكان ذلك كله خارقاً للعادة [المعلومة]^(ط) في
مطالبة الدول المستعجدة للمستقرة. وإذا كان ذلك خارقاً فهو من مُعْجَزَات نَبِيِّنا،

(١) ل. عشرين (ب) ل: يطأولونهم (ج) ل: في مطاوتهم ثلاثين سنة أو نحوها حتى استولوا (د) ط ج، وفي ع: "ولا
تقرض"، وفي ل: "ولا يقع في نظرك اعتراض". ومن هنا إلى بقية الفضل يوجد تباين في الصياغة وإيجاز الفردت بها نسخة "ل"
(هـ) ط، وسقطت من ج، وشطب من ع (و) من ع ج (ز) ع ج ل: صلوات الله عليه (ح) ع ج، وفي ط: كمي
(ط) ع ح، وفي ط: المستقرة.

صلوات الله عليه وسلامه، المتعارف ظهورها في الملة الإسلامية. والمعجزات لا تقاس عليها الأمور العادية، ولا يعتز بها⁽¹⁾.

50 • فصل، في وقوم الغمران أواخر الدول، وما يقع فيها من كثرة الموتان والمجاعات

إنه قد تقرر لك فيما سلف أن الدول في أول أمرها لا بد من الرفق في ملكها والاعتدال في إياقتها، إما من التين لأن كانت الدعوة دينية، أو من المكارمة والمحاسنة التي تقتضيها البداوة الطبيعية للدول. وإذا كانت الملكة رقيقة مُحسنة ابسطت آمال الزعيا، وانتشطوا للغمران وأشباهه، فتوفر وكثر التناسل. وإذا كان ذلك كله بالتدريج، فإنما يظهر أثره بعد جيل أو جيلين في الأقل. وفي انقضاء الجيلين تشرف الدولة على نهاية عمرها الطبيعي، فيكون حينئذ الغمران في غاية الوفور والنماء.

ولا تقول إنه قد مر لك أن أواخر الدول يكون فيها الإجحاف بالزعيا وسوء الملكة، فذلك صحيح، ولا يعارض ما قلناه؛ لأن الإجحاف وإن حدث حينئذ وقلت الجبايات، فإنما يظهر أثره في تناقص الغمران بعد حين، من أجل التدرج في الأمور الطبيعية. ثم إن المجاعات والموتان تكثر عند ذلك في أواخر الدول، والسبب فيه:

(1) إلى هنا ينهي النص الذي أنشأنا إليه في نسخة "ي" انظر صفحة 509.

أَمَّا الْمَجَاعَاتُ ^(١)، فَلْيَقْبِضِ النَّاسُ أَيْدِيَهُمْ عَنِ الْقُلُوحِ فِي الْأَكْثَرِ، بِسَبَبِ مَا يَقَعُ فِي أَوَاخِرِ الدُّوَلِ مِنَ الْعُذْوَانِ فِي الْأَمْوَالِ وَالْجَبَايَاتِ، (وَفِي الْبَيَاعَاتِ وَالْمُكُوسِ) ^(ب)، أَوْ النِّعَنِ الْوَاقِعَةِ مِنْ ^(ج) انْتِقَاضِ الرِّعَايَا وَكَثْرَةِ الْحَوَارِجِ لِهَزَمِ الدُّوَلَةِ، فَيَقِلُّ اخْتِكَازُ الزَّرْعِ غَالِبًا؛ وَلَيْسَ صِلَاحُ الزَّرْعِ وَثَرْتُهُ بِمُسْتَمِرِّ الْوُجُودِ، وَلَا عَلَى وَثَرَةٍ وَاحِدَةٍ، فَطَبِيعَةُ الْعَالَمِ فِي كَثْرَةِ (الْأَمْطَارِ) ^(د) وَقِلَّتِهَا مُخْتَلِفَةٌ، وَالْمَطَرُ يَقْوَى وَيَضْعُفُ، / وَيَقِلُّ ^[206] وَيَكْثُرُ، وَالزَّرْعُ وَالثَّارُ وَالضَّرْعُ عَلَى نِسْبَتِهِ، إِلَّا أَنَّ النَّاسَ وَاقِفُونَ فِي أَقْوَاتِهِمْ بِالْاخْتِكَازِ؛ فَإِذَا قُفِدَ الْاخْتِكَازُ عَظُمَ تَوَقُّعُ النَّاسِ لِلْمَجَاعَاتِ، فَغَلَا الزَّرْعُ، وَعَجَزَ عَنْهُ أَوَّلُوا الْخِصَاصَةِ فَهَلَكُوا، أَوْ كَانَ بَعْضُ السَّنَوَاتِ، وَالْاخْتِكَازُ مَقْفُودًا، فَشَمِلَ النَّاسَ الْجُوعُ.

وَأَمَّا كَثْرَةُ الْمَوْتَانِ فَلَهَا أَسْبَابٌ مِنْ كَثْرَةِ الْمَجَاعَاتِ كَمَا ذَكَرْنَاهُ، أَوْ كَثْرَةِ الْفِتَنِ ¹⁰ لِاخْتِلَالِ الدُّوَلِ فَيَكْثُرُ الْهَزَجُ وَالْقَتْلُ؛ أَوْ وَقُوعُ الْوَبَاءِ، وَسَبَبُهُ فِي الْغَالِبِ فِسَادُ الْهَوَاءِ بِكَثْرَةِ الْغُفْرَانِ، لِكَثْرَةِ مَا يُخَالِطُهُ مِنَ الْعَفْنِ وَالرَّطُوبَاتِ الْفَاسِدَةِ. وَإِذَا فَسَدَ الْهَوَاءُ وَهُوَ غِذَاءُ الرُّوحِ الْحَيَوَاتِيِّ وَمَلَابِسُهُ دَائِمًا، فَيَسْرِي الْفَسَادُ إِلَى مَزَاجِهِ. فَإِنْ كَانَ الْفَسَادُ قَوِيًّا وَقَعَ الْمَرَضُ فِي الرِّثَّةِ، وَهَذِهِ هِيَ الطَّوَاعِينُ، وَأَمْرَاضُهَا مَخْصُوصَةٌ بِالرِّثَّةِ. ¹⁵ وَإِنْ كَانَ الْفَسَادُ دُونَ الْقَوِيِّ وَالكَثِيرِ، فَيَكْثُرُ الْعَفْنُ بِهِ وَيَتَضَاعَفُ، فَتَكْثُرُ الْحُمَاتُ فِي الْأَمْرِجَةِ وَتَقْرَضُ الْأَبْدَانُ وَتَهْلِكُ.

وَسَبَبُ كَثْرَةِ الْعَفْنِ وَالرَّطُوبَاتِ الْفَاسِدَةِ ^(هـ) فِي هَذَا كُلِّهِ، كَثْرَةُ الْغُفْرَانِ وَوُفُورُهُ آخِرَ الدُّوَلِ، لَمَا كَانَ فِي أَوَائِلِهَا مِنْ حُسْنِ الْمَلَكَةِ وَرِفْقِهَا وَعَظَمِ الْجَبَايَةِ

(١) ي: والموتان (ب) حاشية من ع يحمله (ج) ع: بانتقاض، ي: في انتقاض (د) سقط من ط (هـ) سقط من ل.

وقلة المغرم، وهو ظاهر. ولهذا تبين في موضعه في الحكمة، أن تحلل الحلاء والقفر بين الغمران ضروري، ليكون تنفّج الهواء يذهب بما يحصل في الهواء من الفساد والعفن بمخالطة الحيوانات، ويأتي بالهواء الصحيح.

ولهذا أيضاً فإنّ الموتان يكون في المدن المؤفورة الغمران أكثر من غيرها بكثير، كحضر بالمشرق وفاس بالمغرب. والله يُقدّر ما يشاء.

5

51 • فصل، في أن الغمران البشري لا بدّ له من سياسة ينظّمها أمره

إنه قد تقدّم لنا في غير موضع أنّ الاجتماع للبشر ضروري، وهو / معنى [206]

الغمران الذي تشكّل فيه، وأنه لا بدّ لهم في الاجتماع من وازع وحاكم يزعجون إليه؛ وحكمه فيهم تارة يكون مستنيداً إلى شرع مُنزّل من عند الله، يوجب انقيادهم إليه إيمانهم بالثواب والعقاب عليه الذي جاء به مُبلّغه؛ وتارة إلى سياسة عقلية يوجب انقيادهم إليها ما يتوقعونه من ثواب ذلك الحاكم بقدر معرفته بمصالحهم.

10

فالأولى يحصل نفعها في الدنيا والآخرة، لعلم الشارع بالمصالح في العاقبة، ولمراعاته حاجة العباد في الآخرة؛ والثانية إنّما يحصل نفعها في الدنيا فقط.

وما شئمعه من السياسة المدنيّة فلئس من هذا الباب، وإنّما مغناؤه عند الحكماء، ما يجب أن يكون عليه كلّ واحد من أهل ذلك المجتمع في نفسه وحلقه، حتّى يستغنوا عن الحكم رأساً؛ ويستقون المجتمع الذي يحصل فيه ما ينبغي من ذلك بالمدينة الفاضلة؛ والقوانين المراعاة في ذلك بالسياسة المدنيّة. وليس مرادهم

15

السياسة التي يُجْزَلُ عليها أهلُ الاجتماع بالأحكام للفصالح العامة؛ فإن هذه غير تلك. وهذه المدينة الفاضلة عندهم نادرة أو بعيدة الوقوع، وإنما يتكلمون عليها على جهة الفرض والتقدير .

ثم إن السياسة العقلية التي قدمناها تكون على ونهين :

5 أحدهما، تراعى فيها المصالح على العموم، ومصالح السلطان في استقامة ملكه على الخصوص. وهذه كانت سياسة الفرس، وهي على وجه الحكمة. وقد أعانا الله عنها في الإملة ولعهد الخلافة، لأن أحكام الشريعة مغيية عنها في المصالح العامة والخاصة والآداب؛ وأحكام الملك مندرجة فيها .

10 الوجه الثاني، أن تراعى فيها مصلحة السلطان، وكيف يستقيم له الملك مع القهر والاستيالة، وتكون المصالح / العامة في هذه تبعا. وهذه السياسة هي [1207] التي يسائر الملوك في العالم من مسلم وكافر؛ إلا أن ملوك المسلمين يجرون منها على ما تقتضيه الشريعة الإسلامية بحسب مجدهم؛ فقوانينها إذا مجتمعة من أحكام [شرعية]⁽¹⁾، وآداب خلقيّة، وقوانين في الاجتماع طبيعيّة، وأشياء من مراعاة الشؤكة والقصبة ضرورية. والاقتداء فيها بالشرع أولاً، ثم بالحكام في آدابهم، والملوك في سيرهم. 15

ومن أحسن^(ب) ما كُتِبَ في ذلك وأوغيه، كتاب طاهر بن الحسين، قائد المأمون، لابنه عبد الله بن طاهر، لما ولّاه المأمون الرقة ومصر⁽¹⁾ وما يتنّها؛ فكتب

(1) ط: شريعة (ب) ع: ومن الشئتين .

(1) عند ابن كثير: مصر (بغداد 25-26)، وديار مصر ما كان في السهل بقرب من شرقي الفرات نحو خزان الرقة (معجم البلدان 2: 494)

إليه أبوه طاهر كتابه المشهور، عهد إليه فيه، ووضاه بجميع ما يحتاج إليه في دولته وسلطانه من الآداب الدينية والحقوقية، والسياسات الشرعية والملوكية، وحثه على تكريم الأخلاق ومحابين الشيم بما لا يستغني عنه ملك ولا سوقة. ونص الكتاب منقولاً من كتاب الطبري⁽¹⁾ :

بسم الله الرحمن الرحيم

5

أما بعد، فعليك بتقوى الله وخذه لا شريك له، وحشيته، ومراقبه عز وجل، ومزائله سُخْطه. واخفظ⁽¹⁾ رعيته في الليل والنهار. والزم ما ألبسك الله من العافية، بالذكر لِمَعَادِكَ، وما أنت صائر إليه، وموقوف عليه، ومسؤول عنه، والعقل في ذلك كله بما يقصمك الله عز وجل، ويُنجيك يوم القيامة^(ب) من عقابه وألم غداه؛ فإن الله سبحانه قد أحسن إليك وأوجب عليك^(ج) الزافة بمن استزعاك أمرهم من عبادته، وألزمك العذل فيهم^(د)، والقيام بحقه وحدوده عليهم^(هـ)، والدب عنهم، والدفع عن حريمهم وبیتهم، والحقن لدمائهم، والأمن [للسبيلهم]^(و)، وإذخال الراحة عليهم^(ز). ومواخذك / بما فرض عليك، ومواقفك^(ح) عليه، ومسائلك^(ط) عنه، ومشيئك عليه بما قدمت وأخرت. ففرغ لذلك فهمك^(ي)

[207ب]

(1) ج ع : حفظ (ب) بغداد : لقائه (ج) سقط من ي (د) بغداد : عليهم (هـ) بغداد : فهم (و) من ل، وفي بغداد وشية الأصول : لتسليم. والطبري : لتسليم. (ز) بغداد : عليهم في مساكنهم (ح) من ط، وفي بقية الأصول والطبري وبغداد : وموقفك (ط) بغداد : مسائلك (ي) بغداد : فكرك .

(1) تاريخ الرسل والملوك 8 : 582-591، الكامل لابن الأثير 6 : 364، وأوردها قبلها ابن طيفور : بغداد 19-28، وبينها جميعها اختلافات قليلة .

وَعَشَلَكْ وَبَصَّرَكْ^(١)، وَلَا يَشْغَلْكَ عَنْهُ شَاغِلٌ^(ب)، [فَإِنَّهُ^(ج) رَأْسُ أَمْرِكَ وَمِلاَكَ
شَأْنِيكَ، وَأَوَّلُ مَا يُوفِّقُكَ اللَّهُ تَعَالَى بِهِ لِرُشْدِكَ^(د)]

وَلَيْكُنْكَ أَوَّلُ مَا تُلْزِمُ بِهِ نَفْسَكَ، وَتُنْسِبُ إِلَيْهِ فِعْلَكَ، الْمَوَاطِبَةُ عَلَى مَا افْتَرَضَ
اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَلَيْكَ مِنَ الصَّلَوَاتِ الْخَمْسِ وَالْجَمَاعَةِ عَلَيْهَا بِالنَّاسِ قَبْلَكَ، وَتَوَاقِعُهَا^(هـ)
5 عَلَى سُنَنِهَا، فِي إِبْسَابِ الْوُضُوءِ لَهَا^(و)، وَافْتِتَاحِ ذِكْرِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فِيهَا، وَتُرْتُلُ فِي
قِرَاءَتِكَ، وَتُكُنْ فِي رُكُوعِكَ وَسُجُودِكَ وَتَشْهَدُكَ، وَلَتَضُدِّي فِيهَا لِرُتَبِكَ^(ز) يَتَنَكُّ،
وَاحْضُضْ عَلَيْهَا جَمَاعَةً مِنْ مَعَكَ وَتَحْتَ يَدِكَ، وَادْأُبْ عَلَيْهَا، فَاتِمَّا كَمَا قَالَ اللَّهُ عَزَّ
وَجَلَّ ﴿تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ﴾ [سورة العنكبوت، من الآية 45].

ثُمَّ أُتْبِعَ ذَلِكَ بِالْأَخْذِ بِسُنَنِ^(ح) رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَالْمُتَابَعَةِ عَلَى خَلْقِهِ، وَاقْتِفَاءِ
10 آثَارِ السَّلَفِ الصَّالِحِ مِنْ بَعْدِهِ.

وَإِذَا وَزَدَ عَلَيْكَ أَمْرٌ فَاسْتَعِزْ عَلَيْهِ بِاسْتِخَارَةِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَتَقْوَاهُ، وَبَلُزُومِ
مَا أُنْزِلَ اللَّهُ تَعَالَى فِي كِتَابِهِ مِنْ أَمْرِهِ وَنَهْيِهِ وَخَلَالِهِ وَخَرَامِهِ، وَاتِّهَامِ^(ط) مَا جَاءَتْ بِهِ
الْآثَارُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ. ثُمَّ قُمْ فِيهِ بِمَا يَجُوزُ لَكَ عَلَيْهِ. وَلَا تَمِيلَنَّ عَنِ الْغَدَلِ فِيمَا
أُحْبِبْتَ أَوْ كَرِهْتَ لِقَرِيبٍ مِنَ النَّاسِ أَوْ بَعِيدٍ.

15 وَآثِرِ الْفَقْهَ وَأَهْلَهُ، وَالِدِينَ وَحَمَلَتَهُ، وَكُتَابَ اللَّهِ وَالْعَامِلِينَ بِهِ؛ فَإِنَّ أَفْضَلَ
مَا تَزَيَّنَّ بِهِ الْمَرْءُ، الْفَقْهُ فِي دِينِ^(ي) اللَّهِ، وَالطَّلَبُ لَهُ، وَالْحَثُّ عَلَيْهِ، وَالْمَعْرِفَةُ

(١) بغداد والطبري: وصرك ورويتك، الكامل: عقلت ونظرك (ب) بغداد: ولا يذهلك عنه داهل (ج) في ط: فذلك (د) سقط
من ي (هـ) كذلك في ط ج ي، وفي ع: وتوقتها، وسقطت من ل، وفي الطبري: في مواقيها (و) سقط من ل (ز) ي: فيه
رايك (ح) ي: لسني (ط) بغداد: واتهم (ي) ي: في السن.

بما يَنْقَرِبُ بِهِ ^(أ) إِلَى اللَّهِ ، فَإِنَّهُ الدَّلِيلُ عَلَى الْخَيْرِ كُلِّهِ ، وَالْقَائِدُ إِلَيْهِ ^(ب) وَالْأَمْرُ بِهِ ،
وَالنَّهْيُ عَنِ الْمَعَاصِي وَالْمَوْقِفَاتِ كُلِّهَا ، وَبِهَا ، مَعَ تَوْفِيقِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ، يَزْدَادُ
الْعَبْدُ مَعْرِفَةً لَهُ وَإِجْلَالاً لَهُ ، وَذِكْراً لِلدَّرَجَاتِ الْعُلَى فِي الْمَعَاد ، مَعَ مَا فِي
ظُهُورِهِ لِلنَّاسِ مِنَ التَّوْقِيرِ لِأَمْرِكَ ، وَالْهَيْبَةِ لِسُلْطَانِكَ ، وَالْأَنْسَةِ بِكَ ، وَالثِّقَةِ

[1208] / بِعَذْلِكَ .

5

وَعَلَيْكَ بِالْاِقْتِصَادِ ^(ج) فِي الْأُمُورِ كُلِّهَا ، فَلَيْسَ شَيْءٌ أَثْبَنُ شَعْأً ، وَلَا أَخْضَرُ
أَمْنًا ، وَلَا أَجْعَ فَضْلًا ، مِنْهُ ^(د) . وَالْقَصْدُ دَاعِيَةٌ إِلَى الرَّشْدِ ، وَالرَّشْدُ دَلِيلٌ عَلَى
التَّوْفِيقِ ، وَالتَّوْفِيقُ قَائِدٌ ^(هـ) إِلَى السَّعَادَةِ . وَقَوَامُ الدِّينِ وَالسُّنَنِ الْهَادِيَةِ بِالْاِقْتِصَادِ ،
فَأَيُّرُهُ ^(و) فِي ذُنُوبِكَ كُلِّهَا .

- 10 وَلَا تَقْصُرْ ^(ز) فِي طَلَبِ الْآخِرَةِ [وَالْأَجْرِ] ^(ح) وَالْأَعْمَالِ الصَّالِحَةِ ، وَالسُّنَنِ
الْمَعْرُوفَةِ ، وَمَعَالِمِ الرَّشْدِ ، وَلَا غَايَةَ ^(ط) لِلْاِسْتِكْتَارِ فِي ^(ي) الْبِرِّ وَالشَّغْيِ لَهُ إِذَا كَانَ
يُطْلَبُ بِهِ وَجْهُ اللَّهِ تَعَالَى وَمَرْضَاتِهِ ، وَمُرَافَقَةُ أَوْلِيَاءِ اللَّهِ فِي دَارِ كَرَامَتِهِ . أَمَا تَعْلَمُ ^(ك)
أَنَّ الْقَصْدَ فِي شَأْنِ ^(ل) الدُّنْيَا يُوْرِثُ الْوَرَّ وَمُحَصِّنٌ مِنَ الذُّنُوبِ ، وَأَنَّكَ لَنْ تَحُوطَ
نَفْسَكَ وَمَرْبَتَكَ ^(م) وَلَا تَسْتَظِلَّحَ أُمُورَكَ بِأَفْضَلِ مِنْهُ ، فَأَيُّهُ وَاهْتَدِ بِهِ تَمَّ أُمُورَكَ
وَتَرِيدَ مَقْدَرَتَكَ ، وَتَضْلَحَ خَاصَّتُكَ وَعَامَّتُكَ . وَأَخْبِئْ ظَنَّتَكَ بِاللَّهِ تَعَالَى تَسْتَقِيمَ لَكَ
15 رِجَّتُكَ ، وَالتَّمِيسَ الْوَسِيلَةَ إِلَيْهِ فِي الْأُمُورِ كُلِّهَا تَسْتَدِيمَ بِهِ النِّعْمَةَ عَلَيْكَ .

(أ) ل : منه (ب) بغداد : له (ج) ي : الاقتصاد (د) بغداد : من النصد (هـ) بغداد : مقدار (و) ج : وآثره (ز) ج : يقتصر
(ح) من ي والطبري ، وسقط من الأصول الأخرى ، وترك مكانه في ع (ط) كذا في ط ع ج ل ، وفي ي : الرشيد والإعانة ،
والاستكثار في البر ... (ي) بغداد : من (ك) ط ي ، وفي ح حشية ع وفي ل ج والطبري : واعلم (ل) سقط من ل (م) ي :
من يابك ولا تضلح .

ولا يَتَّهَمُ أَحَدًا مِنَ النَّاسِ فِيمَا تُؤَيِّهِ مِنْ عَمَلِكَ قَبْلَ أَنْ تَكْشِفَ أَمْرَهُ؛ فَإِنَّ
 إِبْقَاعَ الثَّهْمِ بِالْبِرَاءِ، وَالظُّنُونِ السَّيِّئَةِ بِهِمْ، مَا تَمُّ؛ فَاجْعَلْ مِنْ شَأْنِكَ حُسْنَ الظَّنِّ
 بِأَصْحَابِكَ، وَاطْرُدْ عَنْكَ سُوءَ الظَّنِّ بِهِمْ، وَارْقُصْ فِيهِمْ، يُعْنِكَ ذَلِكَ عَلَى اضْطِنَاعِهِمْ^(أ)
 وَرِيَاضَتِهِمْ. وَلَا يَجِدَنَّ غَدُوَّ اللَّهِ الشَّيْطَانُ فِي أَمْرِكَ مَغْمَرًا. فَإِنَّهُ إِنْ يَكْتَفِي بِالْقَلِيلِ مِنْ
 5 وَهْنِكَ، فَيُذْجِلْ عَلَيْكَ مِنَ الْقَمِّ فِي^(ب) سُوءِ الظَّنِّ مَا يَنْقُصُ لَدَاةَ عَيْشِكَ. وَاعْلَمْ
 أَنَّكَ تَجِدُ بِحُسْنِ الظَّنِّ قُوَّةَ وَرَاحَةٍ. وَتَكْتَفِي بِهِ مَا أَحْبَبْتَ كِهَاتِهِ مِنْ أُمُورِكَ، وَتَدْعُو
 بِهِ النَّاسَ إِلَى مَحَبَّتِكَ وَالِاسْتِقَامَةِ فِي الْأُمُورِ كُلِّهَا^(ج). وَلَا يَتَنَفَّسُ حُسْنَ الظَّنِّ
 بِأَصْحَابِكَ، وَالرَّافَةُ بِرَعِيَّتِكَ، أَنْ تَسْتَفْعَلَ الْمَسْأَلَةَ وَتَبْحَثَ عَنْ أُمُورِكَ، / وَالْمُبَاشَرَةَ
 لِأُمُورِ الْأَوْلِيَاءِ، وَالْحِيَاطَةَ لِلرَّعِيَةِ، وَالتَّنَظَّرَ فِي * مَا يَقْبُحُهَا وَيُضْلِحُهَا، بَلْ لَتَكُنْ الْمُبَاشَرَةُ
 10 لِأُمُورِ الْأَوْلِيَاءِ وَالْحِيَاطَةَ لِلرَّعِيَةِ فِي النَّظَرِ فِي * خَوَائِجِهِمْ، وَخَمَلِ مَوْثِقَاتِهِمْ، آثَرُ^(د)
 عِنْدَكَ^(هـ) مِمَّا سِوَى ذَلِكَ؛ فَإِنَّهُ أَقْوَمُ لِلدِّينِ وَأَخْيَى لِلشُّعْثَةِ .

وَأَخْلَصْ نِيَّتَكَ فِي جَمِيعِ هَذَا، وَتَقَرَّزْ بِتَقْوِيمِ نَفْسِكَ تَقَرَّزْ مِنْ يَقْلَمُ أَنَّهُ مَسْئُولٌ
 عَمَّا [صَنَعَ]^(ز)، وَمُجَزَى بِمَا أَحْسَنَ، وَمَأْخُودٌ بِمَا [أَسَاءَ]^(ح). فَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ جَعَلَ
 الدِّينَ جِزْرًا أَوْعِزًّا^(ط)، وَزَفَعَ مِنْ أَتْبَعِهِ وَعَزَّزَهُ؛ فَاشْلُكْ بَيْنَ تَسْوِسِهِ وَتَزْعَاهِ نَهْجَ
 15 الدِّينِ وَطَرِيقَهُ الْأَهْدَى^(ي).

وَأَقِمْ حُدُودَ اللَّهِ فِي أَصْحَابِ الْجَرَائِمِ عَلَى قَدَرِ مَنَازِلِهِمْ وَمَا اسْتَحَقُّوهُ، وَلَا
 تُعْطَلْ ذَلِكَ وَلَا تَتَهَاوَنَ فِيهِ^(ك)، وَلَا تَوْخِزْ عُقُوبَةَ أَهْلِ الْعُقُوبَةِ، فَإِنَّ مِنْ^(ل) تَقْرِيطِكَ

(أ) ي: استطناعهم (ب) سقط من ي (ج) ينداد: لك (د) سقط ما بين النعنين من ي (هـ) ي: أسير (و) ينداد:
 وأرحب (ز) ط: يصع (ح) ط: أسي (ط) في ط: وغذلاً، وما أثبتناه من قبة الأصول والطبري (ي) كذا في ط ج ي
 وحاشية ع، وفي ل والطبري ونداد: وطريقه الهدى (ك) ي والطبري: به (ل) ع ل: ي .

في ذلك ما يُفْسِدُ عَلَيْكَ حُسْنَ ظَنِّكَ. واعِزُّمُ^(١) على أَمْرِكَ في ذلك بالسُّنَنِ
المَعْرُوفَةِ، وَجَانِبِ الْبَذَعِ وَالشُّبُهَاتِ يَسْلَمُ لَكَ دِينُكَ وَتَقُمُ لَكَ مُرُوءَةٌ ثَبَتَتْكَ .

وَإِذَا عَاهَدْتَ عَهْدًا فَفِ^(ب) بِهِ، وَإِذَا وَعَدْتَ الْخَيْرَ فَأُنْجِزْهُ، وَأَقْبِلِ الْحَسَنَةَ
وَادْفَعْ^(ج) بِهَا، وَاعْضُ عَنْ غَيْبِ كُلِّ ذِي غَيْبٍ مِنْ زَعِيمَتِكَ، وَاشْدُدْ^(د) لِسَانَكَ عَنْ
قَوْلِ الْكَذِبِ وَالزُّورِ، وَابْغِضْ^(هـ) أَهْلَ التَّمِيمَةِ؛ فَإِنَّ [أَوَّلَ]^(و) فُسَادِ أُمُورِكَ فِي عَاجِلِهَا 5
وَأَجْلِهَا، تَقْرِبُ الْكَذُوبَ، وَالْجَرَاءُ عَلَى الْكَذِبِ؛ لِأَنَّ الْكَذِبَ رَأْسُ الْمَآثِمِ، وَالزُّورَ
وَالْتِمِيمَةَ خَاتِمَتُهَا، لِأَنَّ التَّمِيمَةَ لَا يَسْلَمُ صَاحِبُهَا، وَقَابِلُهَا لَا يَسْلَمُ لَهُ صَاحِبٌ وَلَا
يَسْتَقِيمُ لَطِيعُهَا أَمْرٌ.

وَأَجِبْ أَهْلَ الصَّلَاحِ وَالصِّدْقِ، وَأَعِنِ الْأَشْرَافَ بِالْحَقِّ، وَوَاصِلِ^(ز) الضُّعْفَاءَ،
وَصِلِ الرَّجَمَ؛ وَابْتَغِ بِذَلِكَ وَجْهَ اللَّهِ وَاعْزِزْ أَمْرَهُ، وَالتَّمِيسُ فِيهِ ثَوَابُهُ وَالتَّارِ الْآخِرَةُ. 10
وَاجْتَنِبِ سُوءَ الْأَهْوَاءِ وَالْخَوَرِ، وَاصْرِفْ عَنْهَا زَانِكَ، وَاطْهَرِ بَرَاءَتَكَ مِنْ ذَلِكَ
لِرَعِيَّتِكَ. وَأَنْعِمِ بِالْعَدْلِ سِيَاسَتَهُمْ، وَقُمْ بِالْحَقِّ فِيهِمْ، وَبِالْمَعْرِفَةِ الَّتِي تَنْتَهِي بِكَ إِلَى
سَبِيلِ الْهَدْيِ. وَأُمْلِكْ نَفْسَكَ عِنْدَ الْغَضَبِ، وَآثِرِ الْوَقَارَ وَالْجَلْمَ، وَإِتَاكَ الْحِدَّةَ
وَالطَّيِّشَ وَالْفُرُوزَ فِيمَا أَنْتَ بِسَبِيلِهِ.

وإِذَاكَ / أَنْ تَقُولَ أَنَا مُسَلِّطٌ أَفْعَلُ مَا أَشَاءُ؛ فَإِنَّ ذَلِكَ سَرِيعٌ فِيكَ^(ح) إِلَى 15
نَقْصِ الرَّأْيِ، وَقِلَّةِ الْيَقِينِ بِاللَّهِ وَخَدِّهِ لَا شَرِيكَ لَهُ^(ط). وَاخْلُضْ لِلَّهِ [وَحْدَهُ]^(ي)
النَّبِيَّةَ فِيهِ وَالْيَقِينَ بِهِ^(ك).

(١) ي : اعزّم (ب) من ط ، والطبري وحاشية ع يحمله ، وفي منب ثلثي ، وفي ي ج ل : فأزف به . وفي بغداد فوفّ به
(ج) بغداد: واتضح (د) في ط مصلة: واسدد (هـ) بغداد: أهله وأقص (و) من ع ي والطبري، وسقط من ط ل ج (ز) بغداد
: ووأس (ح) سقط من ي (ط) سقط ما بين النحسين من ي (ي) من ي (ك) سقط من ي .

وَأَعْلَمَ أَنَّ الْمَلِكَ اللَّهُ يُؤْتِيهِ مِنْ يَشَاءُ وَيَنْزِعُهُ مِمَّنْ يَشَاءُ . وَلَنْ تَجِدَ تَغْيِيرَ^(أ)
التَّغْمَةِ وَحُلُولَ الثَّغْمَةِ إِلَى أَحَدٍ أَسْرَعَ مِنْهُ إِلَى جَهْلَةِ التَّغْمَةِ مِنْ أَصْحَابِ السُّلْطَانِ
وَالْمُبْسُوطِ لَهُمْ فِي الدُّوَلَةِ ، إِذَا كَفَرُوا بِغَمِّ اللَّهِ وَإِحْسَانِهِ ، وَاسْتَطَالُوا بِمَا آتَاهُمْ^(ب)
اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ .

5 وَدَغَ عَنْكَ شَرَّةَ نَفْسِكَ ، وَلِتَكُنْ ذَخَائِرُكَ وَكُوزُكَ الَّتِي تَذْخَرُ وَتَكْتَنِزُ^(ج) الْبِرَّ
وَالثَّقْوَى وَالْعَدْلَ ، وَاسْتِضْلَاحَ الرِّعْيَةِ ، وَعِمَارَةَ بِلَادِهِمْ ، وَالتَّقَفُّدَ لَأُمُورِهِمْ ، وَالْحِفْظَ
لِدُنْيَاهُمْ^(د) ، وَالِإِغَاثَةَ لِلْمُهِوْفِهِمْ .

10 وَأَعْلَمَ أَنَّ الْأُمُورَ إِذَا كَثُرَتْ^(هـ) وَدُخِرَتْ فِي الْحَزَائِنِ لَا تُنْقَى^(و) ، وَإِذَا
كَانَتْ فِي ضِلَاحِ الرِّعْيَةِ وَإِعْطَاءِ حُقُوقِهِمْ وَكَفِّ الْمَوْوَنَةِ عَنْهُمْ ، نَمَتْ وَزَكَّتْ^(ز) ،
وَصَلَحَتْ^(ح) بِهَ الْعَامَّةُ ، وَتَزَيَّنَتْ بِهَ الْوَلَاةُ^(ط) ، وَطَابَ بِهَ الزَّمَانُ ، وَاعْتَقِدَ^(ي) فِيهِ الْعُرُّ
وَالْمُنْعَةُ . فَلْيَتَكُنْ كَثَرُ^(ك) خَزَائِنِكَ تَقْرِيقَ الْأُمُورِ فِي عِمَارَةِ الْإِسْلَامِ وَأَهْلِيهِ ، وَفَرَقْ^(ل)
مِنْهُ عَلَى أَوْلِيَاءِ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ قَبْلَكَ حُقُوقَهُمْ ، وَأَوْفِ رِعْيَتَكَ* مِنْ ذَلِكَ حِصَصَهُمْ ،
وَتَعَهَّدْ مَا يُصْلِحُ أُمُورَهُمْ وَمَعَاشَهُمْ ؛ فَإِنَّكَ إِذَا فَعَلْتَ ذَلِكَ*^(م) قَوَّرتَ التَّغْمَةَ
عَلَيْكَ^(ن) ، وَاسْتَوْجَبْتَ الْمَزِيدَ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى ، وَكَنتَ بِذَلِكَ عَلَى جَبَايَةِ خَرَاجِكَ

(أ) فِي ج ي : تَغْيَرُ (ب) ي : أَعْطَاهُمْ (ج) ح : تَكْتَرُ (د) ي : لِدُنْيَاهُمْ ، وَفِي ج ل وَالطَّبْرِي وَبَغْدَاد : لِدُنْيَاهُمْ (هـ) ي :
ل . الطَّبْرِي . وَبَغْدَاد : كَثُرَتْ (و) كَذَا فِي الْأَصُولِ الْحَسَنَةِ . وَفِي حَاشِيَتِي ع ل مَحْطُوبُ ابْنِ خَلْدُونِ بِدَلَالِهَا : لَا تَنْجِرُ . وَمِنْهَا عِنْدَ ابْنِ
طِينِيور (ز) فِي حَاشِيَتِي ع بِحَقِّهِ بِدَلَالِهَا : وَزَيَّنَتْ (ح) كَذَا فِي ط ع ج ل «وَفِي ي وَالطَّبْرِي : صَلَحَتْ بِهَ (ط) كَذَا فِي ط
ج ل . وَفِي ع ي : الْوَلَاةُ (ي) بَغْدَاد : وَأَعْصَبَ (ك) بَغْدَاد : أَكْثَرَ (ل) ي وَالطَّبْرِي وَبَغْدَاد : وَوَكَّرَ (م) سَقَطَ مِنْ ي
(ن) ي : لَكَ .

وجمع أموال زعيتك وعَمَلِكَ أَقْدَر، وكان الجميع^(أ) لما شملهم من غذلك وإحسانك أَشْكُر^(ب) لطاعتك، وَأَطِيبَ نَفْسًا بِكُلِّ مَا أَرَدْتَ، فَأَجْمِدْ نَفْسَكَ فِيمَا حَدَّدْتَ لَكَ فِي هَذَا الْبَابِ، وَلِتَعْتَظَ خَشْيَتُكَ^(ج) فِيهِ، وَإِنَّمَا يَتَّقِي مِنَ الْمَالِ مَا أَتَقَى فِي سَبِيلِ اللَّهِ (وَفِي سَبِيلِ حَقِّهِ^(د)). وَاَعْرِفْ لِلشَّاكِرِينَ شُكْرَهُمْ^(هـ) وَأَتَيْهِمْ عَلَيْهِ.

- 5 وَإِيَّاكَ أَنْ تُسَيِّئَ الدُّنْيَا وَغُرُوبَهَا هَؤُلَاءِ الْآخِرَةِ، فَتَهَاوُنَ بِمَا يَحِقُّ عَلَيْكَ، فَإِنَّ [209ب] التَّهَاوُنَ / يورثُ التَّفْرِيطَ، وَالتَّفْرِيطُ يورثُ الْبَوَازَ. وَلِيَكُنْ عَمَلُكَ لِلَّهِ وَفِيهِ، وَارْجُ الْتَوَابَ، فَإِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ قَدْ أَسْتَبْعَ عَلَيْكَ يَغْفَتْهُ فِي الدُّنْيَا وَأَظْهَرَ لَدُنْكَ^(و) فَضْلَهُ، فَاعْتَصِمِ بِالشُّكْرِ عَلَيْهِ فَاعْتَمِدْ، يَرْزُقْكَ اللَّهُ خَيْرًا وَإِحْسَانًا؛ فَإِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ يُثِيبُ^(ز) بِقَدْرِ شُكْرِ الشَّاكِرِينَ وَسِيرَةِ الْمُحْسِنِينَ، *وَقُضِيَ الْحَقُّ فِيمَا حَمَلَ^(ح) مِنَ النِّقَمِ، وَأَلْبَسَ مِنَ الْكِرَامَةِ*^(ط).

10

- وَلَا تَحْفَرَنَّ ذَنْبًا، وَلَا تُلَاقِئَنَّ حَاسِدًا، وَلَا تَرْحَمَنَّ فَاجِرًا، وَلَا تَصِلَنَّ كَفُورًا، وَلَا تُدَاهِنَنَّ غَدُوًّا، وَلَا تُصَدِّقَنَّ نَمَامًا، وَلَا تُؤْمِنَنَّ غَدَارًا، وَلَا تُؤَاوِينَ فَاسِقًا، وَلَا تُتَّبِعَنَّ غَاوِيًا، وَلَا تُحَمَّدَنَّ مُرَائِيًا، وَلَا تَحْفَرَنَّ^(ي) إِنْسَانًا، وَلَا تَزِدَنَّ سَائِلًا فَقِيرًا، وَلَا تُحَسِّنَنَّ بَاطِلًا، وَلَا تُلَاحِظَنَّ مُضْجِكًا، وَلَا تُخْلِفَنَّ مَوْعِدًا، وَلَا تَرْهَبَنَّ^(ك) أَفْجَرًا^(د)، وَلَا تُظْهِرَنَّ غَضَبًا، وَلَا تَأْتِينَ بِذَخٍّ^(ل)، وَلَا تَمَيِّشَنَّ مَرْحَا، وَلَا تُزَكِّينَ^(هـ) سَفَهًا^(و)، وَلَا تُقَرِّطَنَّ فِي

15

(أ) الجمع (ب) الطبري، ي، ل ومن ع: أنلس، وغيره المولف في الحاشية بخطه (ج) في ي ج ل ومن ع قبل التصديق المتيث في الحاشية: وليعظم حَقُّكَ (د) سقط من ط وجزء منه من ل (هـ) ي: شأنهم (و) ي: وينداد: عليك (ز) ي: يكتب (ح) ل: تمل، ضبطت مخففة، ولعلها الأصوب، ففي بنداد: واقض الحق فيما حمل من النعم (ط) سقط من ي، وفي بنداد: واليس من العافية والكرامة (ي) بنداد: تجوز (ك) الطبري، وفي الأصول وينداد: هزا (ل) ي: رضاء (م) الطبري وينداد: ولا تزيكين (ن) ل ي: شغيتا .

طَلَبَ الآخِرَةَ، وَلَا تَدْفَعُ الْأَنَامَ عَنَّا^(١)، وَلَا تُفْضِضْ عَنْ ظَالِمٍ رَهْبَةً مِنْهُ أَوْ مُحَابَاةً، وَلَا تَقْلُبْ ثَوَابَ الْآخِرَةِ بِالْأَلْبَانِ.

وَأَكْثَرَ مُشَاوَرَةَ الْفُقَهَاءِ، وَاسْتَعْمَالَ نَفْسِكَ بِالْجَلْمِ، وَخُذْ عَنْ أَهْلِ التَّجَارِبِ وَذَوِي الْعَقْلِ وَالرَّأْيِ وَالْحِكْمَةِ. وَلَا تُدْخِلَنَّ فِي مَشُورَتِكَ أَهْلَ [الرِّقَّةِ]^(ب) وَالتَّخَلِّ^(ج)، وَلَا تَسْمَعَنَّ لَهُمْ قَوْلًا، فَإِنَّ ضَرَرَهُمْ أَكْثَرُ مِنْ نَعْمِهِمْ. 5

وَلَيْسَ شَيْءٌ أَسْرَعَ فُسَادًا لِمَا اسْتَقْبَلْتَ فِيهِ أَمْرَ رَعِيَّتِكَ مِنَ الشُّعْخِ. وَاعْلَمْ أَنَّكَ إِذَا كُنْتَ حَرِيصًا كُنْتَ كَثِيرَ الْأَخْذِ، قَلِيلَ الْعَطِيَّةِ، وَإِذَا كُنْتَ كَذَلِكَ لَمْ يَسْتَقِمْ لَكَ أَمْرُكَ إِلَّا قَلِيلًا، فَإِنَّ رَعِيَّتَكَ إِنَّمَا تَقْتَدِرُ عَلَى مُحِبَّتِكَ بِالنَّكَفِ عَنْ أُمُومِهِمْ، وَتَرْكِ الْجَوْرِ عَلَيْهِمْ، وَتَدْوَمُ ضَفَاءَ أَوْلِيائِكَ لَكَ^(د) بِالْإِفْضَالِ عَلَيْهِمْ وَحُسْنِ الْعَطِيَّةِ لَهُمْ، فَاجْتَنِبِ الشُّعْخَ، وَاعْلَمْ أَنَّهُ أَوَّلُ مَا عَصَى بِهِ الْإِنْسَانُ رَبَّهُ، وَأَنَّ الْعَاجِيَّ بِمَنْزِلَةِ خَزْيٍ، 10 وَهُوَ قَوْلُ اللَّهِ سُبْحَانَهُ: ﴿وَمَنْ يُوَقِّ شُعْخَ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [سورة الحشر، من الآية 9]. / فَسَهِّلْ طَرِيقَ [الْجُودِ]^(هـ) بِالْحَقِّ^(و)، وَاجْعَلْ لِلْمُسْلِمِينَ كُلِّهِمْ مِنْ فَيْئِكَ [210] خَطًّا [وَنَصِيبًا]^(ز)، وَأَيُّقِنَنَّ أَنَّ الْجُودَ مِنْ أَفْضَلِ أَعْمَالِ الْعِبَادِ، فَاعْذُذْ لِنَفْسِكَ خُلُقًا^(ح)، وَأَرِضْ بِهِ عَمَلًا وَمَذْهَبًا. وَتَقَدَّرَ^(ط) الْحِنْدُ فِي ذَوَائِهِمْ وَمَكَاتِيهِمْ، وَأَدِرَّ عَلَيْهِمْ أَزْرَاقَهُمْ، وَوَسِّعْ عَلَيْهِمْ فِي مَعَائِشِهِمْ، لِيُذْهَبَ اللَّهُ بِذَلِكَ فَاقْتَمَهُمْ، فَيَقْضَى لَكَ أَمْرُهُمْ، 15

(١) كُنَّا جَاءَتْ هَذِهِ الْجُمْلَةُ فِي طَرِيقِ لِي ج. وَتَحَرَّرَ الْأَنَامُ، وَهِيَ غَيْرُ وَاحِدَةٍ، وَفِي الطَّبَرِيِّ: وَلَا تَدْفَعُ الْأَنَامَ عَنَّا. وَفِي بَغْدَاد: وَلَا تَدْفَعُ الْأَبَايَ عَنَّا: وَكَهْلُهُ عَرَفَ (ب) مِنْ حَاشِيَةِ ع. وَفِي بَغْدَاد: الدَّقَّةُ (ج) كُنَّا فِي ط. وَفِي بَيْتَةِ الْأَصُولِ وَبَغْدَاد: التَّخَلُّ. وَلَمَّا أَقْرَبَ رَوَايَةَ ابْنِ الْأَثِيرِ: أَهْلُ الدَّقَّةِ وَالتَّخَلُّ (د) ي: ع. وَوَالٍ مِنْ صَفَاتِكَ مِنْ أَوْلِيَائِكَ. وَتَغَلَّتْ فِي حَاشِيَةِ ع إِلَى مَا أَحَدَتْ بِهِ لِي ج ط (هـ) مِنَ الْمَصَادِرِ الْخَارِجَةِ لِلرِّسَالَةِ، وَفِي الْأَصُولِ: الْجَوْرُ وَلَا مَعْنَى لَهُ (و) أَلْهَمَ الْمَوْلُودَ هَذِهِ الْجُمْلَةَ بِحَقِّهِ فِي الْأَصْلِ ع. وَأَدْرَجْنَاهَا فِي الْمَنْتَقَى: طَرِيقُ لِي (ز) سَمِعْتُ مِنْ ط (ح) كَرَّرْتُ كُلَّ الْأَصُولِ هَذَا جُمْلَةً: وَسَهِّلْ طَرِيقَ الْجَوْرِ بِالْحَقِّ. وَلَا مَعْنَى لَهُ، كَمَا هُوَ فِي الْأَصُولِ الرَّائِيَةِ لِلرِّسَالَةِ (ط) فِي الْمَصَادِرِ الْخَارِجَةِ: وَتَقَدَّرَ أَمُورُ الْحِنْدِ.

ويزيد به قلوبهم في طاعتك وأمرك خلوصاً وانشراحاً. وحسب ذي سلطان من السعادة، أن يكون على جنده وزعيته زحمة في غزله وحيطته وإنصافه وعنايته وشفقته ويزه وتوسيعته. فزائل مكررة إخذى البائين باستشعار فضيلة الباب الآخر، ولزوم الغفل به، تلقى إن شاء الله نجاحاً وصلاحاً وفلاحاً.

- 5 واعلم أن القضاء من الله بالمكان الذي ليس به شيء من الأمور. لأنه ميزان الله الذي تعدل عليه أحوال الناس في الأرض. وإقامة الفصل^(أ) والعذل في القضاء (والعمل)^(ب)، تصلح أحوال الرعية، وتأمين السبيل، ويتنصف المظلوم، وتأخذ الناس حقوقهم، وتخص^(ج) المعيشة، ويؤدي حق الطاعة، ويرزق الله العافية والسلامة، ويقوم الدين، وتجري الشئ والشرائع، وعلى مجاريها، • يتجزأ الحق والعذل في القضاء •^(د). واشتد في أمر الله عز وجل، وتورع عن التطف، وامض 10 لإقامة الحدود، وافل العجلة، وابعذ عن الصبر والقلق، واقنع بالقسم، ولتسكن رحك وتبر جدك، وانفع بتجربتك، وانثبه من صمتك، واشدد^(هـ) في منطقتك، وانصف الخصم، وقف عند الشهية، وأبلغ في الحجة، ولا تأخذك في آخر من زعيتك محاباة ولا مجاملة^(و) ولا لومة لائم، وتثبت، وتأن، وراقب، وانظر، وشكر، وتذكر، واعتبر، / وتواضع لربك، وازق^(ز) بجميع الرعية، وسلط الحق على 15 نفسك، ولا تسرعن إلى سفك دم - فإنّ السماء من الله تعالى بمكان عظيم - انتهاكاً لها بغير حقها.

(أ) سقط من ل ي وبناد والطبري والكمال (ب) من حاشية ع، ومن ل ج (ج) كنا في طع ل ج، وفي ي وبناد والطبري والكمال؛ وتحسن (د) سقط ما بين التجميعين من ي والكمال (هـ) ي والمصدر: واشدد (و) المصدر: محاماة (ز) في المصدر: وأراقب.

وَانْظُرْ هَذَا الْخَرَجَ الَّذِي اسْتَقَامَتْ عَلَيْهِ الرُّعْيَةُ، وَجَعَلَهُ اللَّهُ لِلْإِسْلَامِ عِزًّا
 وَرِفْعَةً، وَلِأَهْلِهِ تَوْسِيعَةً وَمُنْعَةً؛ وَلِعُدُوهِ وَعَدُوَّهُمْ كِبْنًا وَغَيْظًا، وَلِأَهْلِ الْكُفْرِ مِنْ
 مُعَاهِدَتِهِمْ ذُلًّا وَصَغَارًا، فَوَزَّغَهُ بَيْنَ أَصْحَابِهِ بِالْحَقِّ وَالْعَدْلِ وَالنَّسَبِ وَالْعُمُومِ فِيهِ، وَلَا
 تَرَفُّعَ مِنْهُ شَيْئًا عَنْ شَرِيفٍ لَشَرَفِهِ. وَلَا عَنْ غَنِيِّ لِفِنَاهِ، وَلَا عَنْ كَاتِبٍ لِكَ، وَلَا
 5 عَنْ أَحَدٍ مِنْ خَاصِّكَ وَلَا حَاشِيَتِكَ، وَلَا تَأْخُذَنَّ مِنْهُ فَوْقَ الْإِحْتِمَالِ^(أ)، وَلَا تَكْلُفَنَّ
 أَمْرًا فِيهِ^(ب) شَطَطًا، وَاحْمِلِ النَّاسَ كُلَّهُمْ عَلَى مُرٍّ^(ج) الْحَقِّ، فَإِنَّ ذَلِكَ أَجْمَعُ لِلْفَتْحِ
 وَاللَّزْمِ لِرِضَا الْعَامَّةِ.

وَإِذَا عَمَلْتَ بِلَايَتِكَ خَازِنًا وَحَافِظًا وَزَاعِيًا. وَإِنَّمَا سُمِّيَ أَهْلُ عَمَلِكَ
 زَعِيَّتِكَ لِأَنَّكَ رَاعِيَهُمْ وَفَيْمُهُمْ، فَخُذْ^(د) مِنْهُمْ مَا أَعْطَوْكَ مِنْ غَفْوِهِمْ^(هـ)، وَشُدِّدْ^(و) فِي قِيَامِ
 10 أَمْرِهِمْ وَصَلَاحِهِمْ، وَتَوَسَّعْ أَوْدِيَهُمْ. وَاسْتَعْمِلْ عَلَيْهِمْ^(ز) ذَوِي الرِّأْيِ وَالتَّجْدِيرِ وَالتَّجَرِبَةِ
 [وَالْخَبْرَةِ]^(ح) وَالْعِلْمَ وَالْعَمَلَ بِالسِّيَاسَةِ وَالْعِفَافِ. وَوَسَّعْ عَلَيْهِمْ فِي الرِّزْقِ؛ فَإِنَّ ذَلِكَ
 مِنَ الْحَقُوقِ اللَّازِمَةِ لَكَ فِيهَا تَقَلَّدْتَ وَأَسْنَدَ إِلَيْكَ، وَلَا^(ط) يَشْغَلَنَّكَ عَنْهُ شَاغِلٌ،
 وَلَا يَضْرِبَنَّكَ عَنْهُ صَارِفٌ. فَإِنَّكَ مَتَى أَثَرْتَهُ وَقُمْتَ فِيهِ بِالْوَاجِبِ اسْتَدْعَيْتَ بِهِ زِيَادَةَ
 التَّقْضَى مِنْ زَيْتِكَ، وَحَسَّنَ الْأُخْدُودَةَ فِي عَمَلِكَ، وَاجْتَرَزْتَ^(ي) بِهِ الْهَيْبَةَ مِنْ زَعِيَّتِكَ،
 15 وَاعْتَمَدْتَ عَلَى الصَّلَاحِ، فَذَرْتَ الْخَيْرَاتُ بِنَيْدِكَ، وَفَشَّتِ الْهَيَاةُ بِنَاجِيَّتِكَ، وَظَهَرَ
 الْجَنْبُ فِي كُورِكَ، وَكَثُرَ خَرَاكُكَ وَتَوَقَّرَتْ أُمُؤَالُكَ، وَقَوِيَتْ بِذَلِكَ عَلَى انْتِزَاعٍ^(ك)
 جُنْدِكَ، وَإِزْوَءٍ^(ل) الْعَامَّةِ بِإِفَاضَةِ الْعَطَاءِ فِيهِمْ مِنْ نَفْسِكَ، وَكَثَتْ مَحْمُودُ السِّيَاسَةِ

(أ) المصادر: الاحتمال له (ب) المصادر: ولا تكلفن أشرأ فيه شطط (ج) ي: أمر (د) من ظ. وفي بقية الأصول: تأخذ
 (هـ) المصادر: غفوه ومغفوه (و) المصادر: وشدته (ز) المصادر: عليهم في كور عملك (ح) ظ: الخمر (ط) ي: فلا يشغلك
 .. ولا يصرفك (ي) بغداد والطبري: واجترزت النصيحة من ... (ك) من ظ ح وحاشيتي ع ل، وفي منها: ارتياض، وفي ي:
 ارتياض (ل) ي: وإزواض.

[211] / مَرْصِيّ الغدْل في ذلك عند عِدْوِكَ، وَكَثَّ في أُمُورِكَ كُلِّهَا ذَا عَدْلٍ وَآلَةٍ وَقُوَّةٍ وَعُدَّةٍ. فَتَأْفِسُ في هذا^(أ) وَلَا تَقْدَمُ عَلَيْهِ شَيْئًا، تُحْمَدُ مَغَبَّةُ أَمْرِكَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ.

وَاجْتَعَلَ في كُلِّ كَوْرَةٍ مِنْ عَمَلِكَ أَمِينًا يَحْتَسِرُ^(ب) أَخْبَارَ عَمَلِكَ وَيَكْتُبُ إِلَيْكَ بِسِرِّهِمْ وَأَعْمَالِهِمْ؛ حَتَّى كَأَنَّكَ مَعَ كُلِّ عَامِلٍ فِي عَمَلِهِ مُعَايِنٌ لِأُمُورِهِ كُلِّهَا. وَإِنْ^(ج)

أَزْدَتْ أَنْ تَأْمُرَهُمْ بِأَمْرٍ فَانْظُرْ في عَوَاقِبِ مَا أَرَدْتَ مِنْ ذَلِكَ، فَإِنْ رَأَيْتَ السَّلَامَةَ 5 فِيهِ وَالْعَافِيَةَ وَرِجَاحُوتَ فِيهِ حُسْنَ الدِّفَاعِ وَالتُّضْعِ وَالصُّنْعِ فَامْنُضِهِ، وَإِلَّا، فَتَوَقَّفْ عَنْهُ، وَرَاجِعْ أَهْلَ الْبَصَرِ وَالْعِلْمِ بِهِ، ثُمَّ خُذْ فِيهِ عُدَّتَهُ، فَإِنَّهُ رُبَّمَا نَظَرَ الرَّجُلُ في أَمْرِ مِنْ أَمْرِهِ^(د) وَقَدْ أَتَاهُ^(هـ) عَلَى مَا يَهْوَى، فَأَغَاوَهُ^(و) ذَلِكَ وَأَعْجَبَهُ؛ فَإِنْ لَمْ يَنْتَظِرْ فِي عَوَاقِبِهِ أَهْلَكَهُ وَنَقَضَ عَلَيْهِ أَمْرَهُ. فَاسْتَغْبِلِ الْحَزْمَ في كُلِّ مَا أَرَدْتَ، وَبَاشِرْهُ بَعْدَ 10 غَوْنِ اللَّهِ بِالْقُوَّةِ؛ وَأَكْثِرْ مِنْ اسْتِخَارَةِ رَبِّكَ في جَمِيعِ أُمُورِكَ .

وَأَفْرَغْ مِنْ عَمَلٍ يَوْمَكَ وَلَا تُؤَخِّرْهُ^(ز)، وَأَكْثِرْ مُبَاشَرَتَهُ بِنَفْسِكَ، فَإِنَّ لَغْدِ أُمُورًا وَحَوَادِثَ تُلْهِيكُ عَنْ عَمَلٍ يَوْمَكَ الَّذِي أَخَّرْتَ. وَاعْلَمْ أَنَّ الْيَوْمَ إِذَا مَضَى ذَهَبَ بِمَا فِيهِ. فَإِذَا أَخَّرْتَ عَمَلَهُ اجْتَمَعَ عَلَيْكَ عَمَلُ^(ح) يَوْمَيْنِ فَيُثْبِتُكَ^(ط) ذَلِكَ حَتَّى تَمْرَضَ مِنْهُ^(ي)؛ وَإِذَا أَمْضَيْتَ لِكُلِّ يَوْمٍ عَمَلَهُ أَرَخْتَ بَدَنَكَ وَنَفْسَكَ، وَأُخَكَّتْ أُمُورُ سُلْطَانِكَ.

وَانْظُرْ أَخْرَازَ النَّاسِ وَذَوِي السِّنِّ مِنْهُمْ، فَمَنْ تَسْتَبِقِينَ صَفَاءَ طَوِيلِهِمْ، 15 وَسَهْوَدَتْ^(ك) مَوَدَّتِهِمْ لَكَ، وَمَظَاهِرَتِهِمْ بِالتُّضْعِ وَالْمُخَالَصَةِ^(ل) عَلَى أَمْرِكَ، فَاسْتَخْلِصْهُمْ^(م) وَأَخْسِنْ إِلَيْهِمْ.

(أ) ي: فيها (ب) ي وبغداد: يجبرك خبر (ج) ل: وإذا (د) ي: أمر أَمْرُهُ (هـ) بغداد والطبري: زائفة (و) بغداد والطبري: فقواه (ز) المصدر: يؤخره لذلك (ح) ج: أَمْر (ط) المصدر: فيشتملك (ي) المصدر: تعرض عنه (ك) المصدر: وتعذيب (ل) ي ج: المخالطة (م) بغداد: فاستخلصهم .

وتعاهد أهل البيوتات، تمن قد دخلت عليهم الحاجة، فاختل مؤوتهم،
وأصلح حالهم، حتى لا يجدوا لخلتهم متاً. وأفرز نفسك للتظنر^(١) في أمور الفقراء
والمساكين ومن لا يقدر على رفع مظلمته^(ب) إليك، والمختنر الذي لا علم له بطلب
حقه، فنزل عنه / أختى مسألة، وكل بأمثاله أهل الصلاح من رعيتك، ومزهم
5 برفع خوائجهم وحالاتهم إليك، لتتظنر فيها بما يصلح الله به أمرهم. وتعاهد ذوي
النساء ويتامهم وأراملهم، واجعل لهم أرزاقاً من بيت المال، افتداءً بأمر المؤمنين،
أعز الله، في العطف عليهم والصلة لهم، ليصلح الله بذلك عيشتهم، ويزدقك به
بركة وزيادة. وأجر للأجراء من بيت المال، وقدم حلة القرآن منهم والحافظين
لأكثره في الجارية على غيرهم. وانصب لمزضى المسلمين دوراً ثوبهم، وقواماً
10 يرفقون بهم، وأطبباء يعالجون أسقامهم، وأضعفهم بشهواتهم، ما لم يؤد ذلك إلى
سرف في بيت المال.

واعلم أن الناس إذا أعطوا حقوقهم وأفضل أمانهم لم يرضهم ذلك، ولم
تطلب أنفسهم دون رفع خوائجهم إلى ولايتهم، طمعاً في نيل الزيادة، وفضل الرفق
منهم. وربما يترم المتصفح لأمر الناس لكثرة ما يرد عليه، ويشغل ذهنه وفكره
15 منها بما يناله به مؤونه ومشقة. وليس من يزعج في القتل ويعرف محاسن أموره
في العاجل، وفضل ثواب الآجل، كالذي يستقبل ما يقربه إلى الله، ويلتمس رحمته.
فأكثر الإذن للناس عليك، وأرهم^(ج) وجهك، وسكن^(د) لهم حراسك،
واخفص لهم جناحك، وأظهر لهم بشرتك، ولن لهم في المسألة والتظنر، واغطف

(١) ي: بالنظر (ب) ج: مظلمة (ج) حاشية ع، وعداد والطبري: فأرزل لهم (د) سقط من ي.

عليهم بجدوك وفضلك. وإذا أُعْطِيتْ، فَأَعْطِ بِسَاحَةِ وَطِيبِ نَفْسٍ، وَالتَّامِسِ^(١)
لِلصَّنِيعَةِ وَالْأَجْرِ، مِنْ غَيْرِ تَكْدِيرٍ وَلَا امْتِنَانٍ^(٢)؛ فَإِنَّ النِّعْطَةَ عَلَى ذَلِكَ تَجَارَةٌ مُرِيحَةٌ
إِنْ شَاءَ اللَّهُ.

واعتبر بما تَرَى من أمور الدُّنْيَا، وَمَنْ مَضَى مِنْ قَبْلِكَ مِنْ أَهْلِ السُّلْطَانِ
[212] والرئاسة في / القرون الحالية والأُمَمِ البائدة . 5

ثُمَّ اغْتَصِمْ فِي أَخْوَالِكَ كُلِّهَا بِأَمْرِ اللَّهِ تَعَالَى^(ب)، وَالْوُقُوفِ عِنْدَ مُحِبَّتَيْهِ،
وَالْعَقْلِ بِشَرِيقَتِهِ وَسُنَّتِهِ^(ج)، وَإِقَامَةِ دِينِهِ وَكِتَابِهِ، وَاجْتِنِبْ مَا فَارَقَ ذَلِكَ وَخَالَفَهُ،
وَدَعَا إِلَى سُخْطِ اللَّهِ .

وَاعْرِفْ مَا يَجْمَعُ عَمَّا لَكَ مِنَ الْأَمْوَالِ وَيَنْفِقُونَ مِنْهَا . وَلَا تَجْمَعْ خَرَامًا ، وَلَا
تُفْشِقْ إِسْرَافًا . 10

وَأَكْثَرُ مُجَالَسَةِ الْعُلَمَاءِ وَمُشَاوَرَتِهِمْ وَمُخَالَطَتِهِمْ . وَلْيَكُنْ هَوَاكَ اتِّبَاعُ الشَّيْنِ
وَإِقَامَتُهَا، وَإِيْثَارُ مَكَارِمِ الْأَخْلَاقِ^(د) وَمَعَالِيهَا. وَلْيَكُنْ أَكْرَمُ دُخْلَانِكَ وَخَاصَّتِكَ عَلَيْكَ
مِنْ إِذَا رَأَى غَيْبًا فَيْكَ فَلَا تَسْتَعِ هَيْبَتُكَ مِنْ إِنْهَاءِ ذَلِكَ إِلَيْكَ فِي سِرٍّ^(هـ)، وَإِعْلَامِكَ
مَا فِيهِ مِنَ النَّصْصِ؛ فَإِنْ أَوْلَيْتَ أَنْصَحَ أَوْلِيَانِكَ وَمُظَاهِرِيكَ لَكَ.

وَانْظُرْ عَمَّا لَكَ الَّذِينَ يَحْضُرُوكَ وَكُتَّابَكَ، فَوْقَ لِكْلِ رَجُلٍ مِنْهُمْ فِي كُلِّ يَوْمٍ
وَقَفَا، يَدْخُلُ عَلَيْكَ^(و) فِيهِ بِكُتْبِهِ وَمُؤَامَرَاتِهِ وَمَا عِنْدَهُ مِنْ خَوَاصِّ عَمَّا لَكَ وَأُمُورِ كُؤُورِكَ

(١) كذا وردت الجملة في متن ع وعوضها في الحاشية بـ: "والنفس الصنعة والأخر غير مكدر [مكبد] ولا متان"؛ ونقلها نسخة
ج: وهو نفس ابن طيفور في بغداد (ب) ع ل ج ي: سبيله وتقال (ج) ي: وشفته (د) ظ وحدها، وفي بقية الأصول:
الأُمُور (هـ) ي: في سِرٍّ (و) سقط من ي .

وزعتك. ثم قرع لما يُورده عليك من ذلك سَمَقَكَ وبَصَرَكَ وَفَهَمَكَ وَغَفَلَكَ، وكَثَّرَ
النَّظَرَ فِيهِ وَالتَّدْبِيرَ لَهُ، فما كان موافقاً للحَقِّ والحَزْمِ فأفضيه، واستخر الله فيه، وما
كان مخالفاً لذلك فاضرفه إلى التَّثَبُّتِ فِيهِ والمَسْأَلَةِ عَنْهُ.

ولا تَقْنُنْ عَلَى رِيعَتِكَ وَلَا عَلَى غَيْرِهِمْ بِمُغْرُوفٍ تَأْتِيهِ إِلَيْهِمْ. وَلَا تَقْبَلْ مِنْ
5 أَحَدٍ⁽¹⁾ إِلَّا الْوَفَاءَ وَالِاسْتِيقَامَةَ وَالْعَوْنَ فِي أُمُورِ الْمُسْلِمِينَ، وَلَا تَقْصَعُ^(ب) الْمَعْرُوفَ إِلَّا
عَلَى ذَلِكَ.

وَقَهَّمْ كِتَابِي إِلَيْكَ وَأَكْبِرِ النَّظَرَ فِيهِ وَالْعَمَلَ بِهِ، وَاسْتَعِزْ بِاللَّهِ عَلَى جَمِيعِ
أُمُورِكَ، وَاسْتَخِرْهُ؛ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى مَعَ الصَّلَاحِ وَأَهْلِهِ. وَلَيْتَكَ أَغْظَمَ سِرِّتَكَ وَأَفْضَلَ
رِغْبَتِكَ مَا كَانَ لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ رِضًا، وَلِدِينِهِ نِظَامًا، وَلِأَهْلِهِ عِزًّا وَتَمَكُّنًا، [وَلِلْمِلَّةِ]^(ج)
10 وَالذِّمَّةَ غَدًا وَصَلَاحًا.

وَأَنَا أَسْأَلُ اللَّهَ أَنْ يُجِيبَنِي عَوْنَكَ / وَتُوفِّقَكَ وَرُشْدَكَ وَكَلَاءَتَكَ⁽¹⁾؛ [212ب]
وَالسَّلَامَ.

وَحَدَّثَ الْأَخْبَارِيُّونَ أَنَّ هَذَا الْكِتَابَ، لَمَّا ظَهَرَ وَشَاعَ أَمْرُهُ، أُعْجِبَ بِهِ
النَّاسُ، وَاتَّصَلَ بِالْمَأْمُونِ، وَلَمَّا قُرِئَ عَلَيْهِ قَالَ: مَا أَبْقَى أَبُو الطَّيِّبِ، يَغْنِي طَاهِرًا،

(أ) المصادر: من أحد منهم (ب) بغداد: تَضَمَّنَ (ج) المصدر، و ع ل .

(1) في رواية ابن طيفور: (بغداد 28) يسخر طاهر بن الحسين في الدعاء لابنه، ويَكْمِلُ الرِّسَالَةَ بِمَا يَلِي :
[وَأَنْ يَنْزِلَ عَلَيْكَ فَضْلُهُ وَرَحْمَتُهُ بِتَمَامِ فَضْلِهِ عَلَيْكَ وَكَرَامَتِهِ لَكَ، حَتَّى يَجْعَلَكَ أَفْضَلَ أَمْثَالِكَ نَصِيًّا،
وَأَوْفَرَهُمْ حَقًّا، وَأَشْنَمَهُمْ ذِكْرًا وَأَمْرًا، وَأَنْ يَهْلِكَ غَدُوكَ وَمَنْ تَأْوَلَّكَ وَفِيَّ عَلَيْكَ، وَفِرْزُكَ مِنْ رِيعَتِكَ
الْعَاقِبَةِ، وَيَحْجِزَ الشَّيْطَانُ عَنْكَ وَوَسَاوِسُهُ، حَتَّى يَسْتَغْلِي أَمْرُكَ بِالْعَزِّ وَالْقُوَّةِ وَالتَّوْفِيقِ، إِنَّهُ قَرِيبٌ بِجِيبٍ].

شيئاً من أمر الدنيا والدين والتذير والرأي والسياسة، وإصلاح الملك والرعية،
وحفظ السلطان، وطاعة الخلفاء، وتقويم الخلافة، إلا وقد أخمكه وأوصى به.

ثم أمر المأمون فكُتِبَ به إلى جميع القمّال في التواحي ليعتدوا به ويعملوا بما فيه.

هذا أحسن ما وقفت عليه في هذه السياسة ؛ والله يلهم من يشاء من

عباده.

5

52 • فصل ، في أمر الفاطمي وما يذهب إليه الناس في شأنه ، وكشف الغطاء

عن ذلك

اعلم أن من المشهور بين الكافة من أهل الإسلام على مرّ الأعصار ، أنه لا
بدّ في آخر الزمان من ظهور رجلٍ من أهل البيت يؤيد الدين ، ويظهر العدل ،
ويقيم المسلمون ، ويستنزل على الممالك الإسلامية ، ويسعى بالمهديّ .

10

ويكون خروج الدجال وما بعده من أشرار الساعة ، الثابتة في الصحيح ،
على أثره ؛ وأن عيسى ينزل من بعده فيقتل الدجال ، أو ينزل معه فيساعده على
قتله ، ويأتي بالمهديّ في صلاته .

ويحتجّون في هذا الباب بأحاديث خزنها الأئمة ، وتكلم فيها المنكرون
لذلك ، وربّما عارضوها ببغض الأخبار .

15

وللمتصوفة المتأخرين في أمر هذا الفاطمي طريقة أخرى ، ونوع من
الاستبدال ؛ وربّما يفتتيدون في ذلك على الكشف الذي هو أضلّ طرائقهم .

- ونحن الآن نذكر هنا الأحاديث الواردة في هذا الباب⁽¹⁾ ، وما للشكركين فيها من المطاعين ، وما لهم في إنكارهم من المستند ، ثم ننبه بذكر كلام المتصوفة / وآرائهم ، ليتبين لك الصحيح من ذلك إن شاء الله ، فنقول:
- [213]
- إن جماعة من الأئمة⁽²⁾ خرجوا أحاديث المهدّي، منهم الترمذي، وأبو داود،
 5 والبرز، وابن ماجه، والحاكم، والطبراني، وأبو يعلى الموصلي، وأسندوها إلى جماعة من الصحابة، مثل: علي، وابن عباس، وابن عمر، وطلحة، وابن مسعود، وأبي هريرة، وأنس، وأبي سعيد الخدري، وأم حبيبة، وأم سلمة، وثوبان، وقرة بن إياس، وعلي الهلالي، وعبد الله بن الحارث بن جزء، بأسانيد زبها تفرض لها المنكبرون كما نذكره الآن. لأن المعروف عند أهل الحديث أن الجرح مقدم على
 10 التعديل؛ فإذا وجدنا طغناً في بقض رجال الإسناد بفقولة، أو سوء حفظ، أو قلة^(ب) ضبط^(ب)، أو ضعف، أو سوء رأي، تطرّق ذلك إلى [صحة^(ج)] الحديث وأزهر منه. ولا قولن إن مثل ذلك زبها يتطرّق إلى رجال الصحيحين؛ فإن الإجماع من المحدثين على صحة ما فيها، كما ذكره البخاري ومسلم، والإجماع أيضاً قد اتّصل في الأئمة على تلقّاهما بالقبول والعمل بما فيهما؛ وفي الإجماع أعظم جاية
 15 وأحسن دفع. وليس غير الصحيحين بمنابتهما في ذلك؛ فقد نجد مجالاً للكلام في أسانيدهما بما قيل عن أئمة الحديث في ذلك.

(1) ي: الثاني (ب) سقط من: ح ي (ج) من: ج ل ي، وفي ط: سوء .

(2) انظر أيضاً أبا نعم الأصبهاني: الأرمعون حديثاً في المهدي (تحقيق علي باقر ، تراثنا، طهران - محرم

ولقد توغل أبو بكر بن أبي خنيفة، على ما نقل الشَّهْنَيْي عنه، في جمعه للأحاديث الواردة في المَهْدِي، فقال: ومن أغربها إسنادًا، ما ذكره أبو بكر الإشكاف في فوائد الأخبار، مُسْتَنَدًا إلى مالك بن أنس، عن محمد بن المنكدر، عن جابر، قال، قال رسولُ الله ﷺ⁽¹⁾: "من كَذَبَ بالمَهْدِي فقد كفر، ومن كَذَبَ بالذَّخَان فقد كَذَب". وقال في طُلُوع الشَّمْس من مغربها مثل ذلك، فيما أخسب. 5
وَحَسْبُكَ هَذَا غُلُوءًا. والله أعلم بصحة طريقه إلى مالك / بن أنس؛ على أن أبا بكر [213ب] الإشكاف عندهم مُتَّبَعٌ وَضَّاعٌ.

وأما الترمذي، فخرَّج هو⁽²⁾ وأبو داود⁽³⁾ بسندهما إلى ابن مسعود، من طريق عاصم بن أبي النجود، أحد القراء السبعة، عن زَيْد بن حَنِين، عن عبد الله ابن مسعود⁽⁴⁾، عن النَّبِيِّ ﷺ: "لو لم يَتَّقِ من الدُّنْيَا إلا يومٌ قال زائدة: لَطَوَّلَ 10
الله ذلك اليوم، حَتَّى يَتَعَثَّ فيه رجلًا مَتَّى أو من أهل بَنِي يُوْاطَىءِ اسْمُهُ اسْمِي، واسمُ أبيه اسْمُ أَيْ". هذا لَفْظُ أَبِي داود وسَكَتَ عليه. وقال في رسالته المشهورة: إِنَّ مَا سَكَتَ عليه في كتابه فهو صَالِحٌ. وَلَفْظُ التَّرْمِذِيِّ: "ولا تذهب الدنيا حَتَّى يَمْلِكَ العرب رجلٌ من أهل بَنِي يُوْاطَىءِ اسْمُهُ اسْمِي". وفي لَفْظٍ آخِرٍ⁽⁴⁾: "حَتَّى

(1) ي: ابن عباس .

(1) كذا في الأصول المعتمدة للكتاب، وينظر الحاوي في الفناوي للسيوطي 2: 161 وفيه: ومن كَذَبَ بالذَّخَال فقد كَذَب .

(2) الجامع الكبير (2230) .

(3) السنن (4282) .

(4) الجامع الكبير (2231) .

يلي رجلٌ من أهل يثيبي"، وقال في كليهما: حديثٌ حسنٌ صحيح. ورواه أيضاً⁽¹⁾ من طريق عاصم موقوفاً على أبي هريرة. وقال الحاكم⁽²⁾: رواه الثوري وشعبة وزائدة وغيرهم من أئمة المسلمين عن عاصم. قال: وطرق عاصم عن زر عن عبد الله كلها صحيحة على ما أصْلُهُ من الاحتجاج بأخبار عاصم، إذ هو إمام من أئمة المسلمين. انتهى 5

إلا أن عاصمًا قال فيه أخذ بن حنبل⁽³⁾: كان رجلاً صالحاً قارئاً للقرآن خيراً ثقةً، والأعمش أحفظ منه؛ وكان شعبة يختار الأعمش عليه في تثبيت الحديث. وقال العجلي⁽⁴⁾: كان يختلف عليه في زر وأبي وايل؛ يشير بذلك إلى ضعف روايته عنها.

وقال محمد بن سعد⁽⁵⁾: كان ثقةً، إلا أنه كان كثير الخطأ في حديثه. 10
وقال يعقوب بن سفيان⁽⁶⁾: في حديثه اضطراب.

وقال عبد الرحمن بن أبي حاتم⁽⁷⁾: قلت لأبي، إن أبا زرعة يقول: عاصم ثقة؛ فقال: ليس مَحَلُّه هذا. وقد تكلم فيه ابن عثية، فقال: كل من اسمه عاصم

(1) الجامع الكبير (2231).

(2) المستدرک 4 : 442.

(3) العلل 1 : 137، والجرح والتعديل لابن أبي حاتم 6 : 340 الترجمة 1887.

(4) معرفة الثقات 2 : 6.

(5) الطبقات 6 : 351.

(6) تهذيب الكمال 13 : 477.

(7) الجرح والتعديل 6 : 341 الترجمة 1887.

شَيْءُ الْحِفْظِ. وَقَالَ أَبُو حَاتِمٍ: مَخْلَعُهُ عِنْدِي مَحَلُّ الصَّنَقِ، صَالِحُ الْحَدِيثِ، وَلَمْ يَكُنْ
بِذَلِكَ الْحَافِظِ. وَاخْتَلَفَ فِيهِ / قَوْلُ النَّسَائِيِّ. [214]

وَقَالَ ابْنُ خِرَاشٍ ⁽¹⁾: فِي حَدِيثِهِ نُكْرَةٌ .

وَقَالَ أَبُو جَعْفَرٍ الْعُقَيْلِيُّ ⁽²⁾: لَمْ يَكُنْ فِيهِ إِلَّا سُوءُ الْحِفْظِ .

وَقَالَ الْبَارِقُطَلِيُّ ⁽³⁾: فِي جَفْطِهِ شَيْءٌ . 5

وَقَالَ يَحْيَى الْفُطَّانُ ⁽⁴⁾: مَا وَجَدْتُ رَجُلًا اسْمُهُ عَاصِمٌ إِلَّا وَجَدْتُهُ زِدِيءَ الْحِفْظِ .

وَقَالَ أَيْضًا ⁽⁵⁾: سَمِعْتُ شُعْبَةَ يَقُولُ: حَدَّثَنَا عَاصِمُ بْنُ أَبِي الْجَوْذَاءِ فِي التَّجْوِيدِ وَفِي التَّقْسِ مَا فِيهَا .

وَقَالَ الْأَدْبِيُّ ⁽⁶⁾: ثَبَّتَ فِي الْقِرَاءَةِ، وَهُوَ فِي الْحَدِيثِ دُونَ الثَّبَتِ، صَدُوقٌ

يَهْمُ؛ وَهُوَ حَسَنُ الْحَدِيثِ. وَإِنْ اخْتَلَجَ أَحَدُ بَنِي الشَّيْخَيْنِ أَخْرَجَاهُ، فَإِنَّا أَخْرَجَاهُ

مَقْرُونًا بغيره لَا أَضْلًا؛ وَاللَّهُ أَعْلَمُ . 10

وَخَرَّجَ أَبُو دَاوُدَ ⁽⁷⁾ فِي الْبَابِ عَنْ عَلِيِّ بْنِ رِزْوَانَ أَنَّ اللَّهَ عَنْهُ، مِنْ [رَوَايَةٍ] ⁽¹⁾ فِطْرَ

ابْنِ خَلِيفَةَ، بِالْفَاءِ، عَنْ الْقَاسِمِ بْنِ أَبِي بَرَّةَ، عَنْ أَبِي الطَّغْبَلِيِّ، عَنْ عَلِيٍّ، عَنِ النَّبِيِّ

(أ) سَطَطَ مِنْ ظ .

(1) قَالَهُ مِنْ تَهْذِيبِ الْكَمَالِ 13 : 478 .

(2) كَذَلِكَ، وَأَصْلُ الْخَبَرِ عَنِ الْعُقَيْلِيِّ فِي تَارِيخِ دِمَشْقَ (ص 22، جِزْءُ عَاصِمٍ)، وَهُوَ لَيْسَ فِي الْمَطْبُوعِ مِنْ

كِتَابِهِ الضَّعْفَاءُ 3 : 336 .

(3) سَوَالَاتُ الْبِرْقَانِيِّ لِلْبَارِقُطَلِيِّ رَقْمُ 338 .

(4) مِنْ تَارِيخِ دِمَشْقَ ص 22 (جِزْءُ عَاصِمٍ) .

(5) الْمَصْدَرُ نَفْسُهُ .

(6) مِيزَانُ الْإِعْتِدَالِ 2 : 357 .

(7) الشُّنَنُ (4283) .

ﷺ، قال: "لو لم يَتَّقِ من الدهر إلا يومَ لَبِثَ اللهُ رجلاً من أهل بيتي يتَلَوُّها عَذلاً كما مُلِثَ جُوزاً".

وفُطِرَ بن خُليْفَةَ وإن وَثَّقَهُ أَحَدُ وَيْحِي بن الفُطَّانِ وإبْنُ مَعِينِ والنَّسَائِي وغيرُهُم، إلا أن البُخَارِيَّ قال: حَسَنُ الحديثِ وفيه تَشْيِيعٌ قَلِيلٌ. وقال ابنُ مَعِينٍ مَرَّةً: 5 يَهَّةٌ شِيعِيٌّ. وقال أحمدُ بن عبد الله بن يونس: كما نُمِرُ على فِطْرٍ، وهو مَظْرُوحٌ لا تَكْتَبُ عنه. وقال مَرَّةً: كَمْتُ أَمْرُ به وأَدَعُهُ مِثْلَ الكَلْبِ. وقال التَّارُفُطَنِي: لا يُخْبِجُ به. وقال أبو بَكْرٍ بن عَتيَّاش: ما تَرَكْتُ الرِّوَايَةَ عنه إلا لسوءِ مَذْهَبِهِ. وقال الجُوزْجَانِي: زَانَعٌ غَيْرُ هَهَّةٍ⁽¹⁾. انتهى.

وخرَّجَ أبو داود⁽²⁾ أيضاً بسنِّده إلى عليّ رضي الله عنه، عن هارون بن المُفَيْزَةِ، عن عَمْرِو بن أبي قَيْسٍ، عن شُعَيْبِ بن خَالِدٍ، عن أَبِي إِسْحَاقَ السَّيِّعِيِّ، 10 قال، قال عليّ وَنَظَرَ إلى ابْنِهِ الحَسَنِ فقال: إِنَّ ابْنِي هَذَا سَيِّدٌ كَمَا سَمَّاهُ رَسولُ اللهِ ﷺ، سَيُخْرِجُ من صُلبِهِ رَجُلٌ يُسَمَّى بِاسْمِ نَبِيِّكُمْ يُشَبِّهُهُ في الخَلْقِ ولا يُشَبِّهُهُ في الخَلْقِ، ثم ذَكَرَ قِصَّةَ يَمْلَأُ الأرضَ عَذلاً. وقال هارون: حَدَّثَنَا عَمْرُو بن أبي قَيْسٍ، عن مُطَرِّفٍ / بن طَرِيفٍ، عن أَبِي الحَسَنِ، عن هِلَالِ بن عَمْرٍو، سَمِعْتُ عَلِيّاً 15 يقول، قال النَّبِيُّ ﷺ: "يُخْرِجُ رَجُلٌ من وراءِ النَّهْرِ يُقالُ لَهُ الحَارِثُ [بن حَرَثٍ]⁽¹⁾، على مُقَدِّمَتِهِ رَجُلٌ يُقالُ لَهُ مُنْصَوْرٌ، يَوْطِيءُ أو يُمَكِّنُ لَأَكْ مُحَمَّدٌ كَمَا مَكَّنْتُ فَرِيضَ لِرَسولِ اللهِ، وَجَبَ على كُلِّ مُؤْمِنٍ نَصْرُهُ، أو قال: إِبْجائَتُهُ؛ سَكَتَ عَلَيْهِ أبو داود.

(1) من: ع ج ي .

(1) هذه الأقوال جميعها في تهذيب الكمال 23: 314-316 وانظر التعليق عليه .

(2) السنن (4290) .

وقال في موضع آخر في هارون ⁽¹⁾ : هو من الشيعة . وقال السلمياني ⁽²⁾ :
فيه نظر . وقال أبو داود في عمر بن أبي قيس ⁽³⁾ : لا بأس به ، في حديثه خطأ .

وقال الذهبي ⁽⁴⁾ : صدوق له أوهام . وأما أبو إسحاق السبيعي ⁽¹⁾ ، وإن خرج
عنه في الصحيحين ، فقد ثبت أنه اختلط آخر عمره ، وروايته عن علي منقطعة .
وكنا رواية أبي داود عن هارون بن المغيرة ⁽⁵⁾ . وأما السند الثاني ، فأبو الحسن فيه 5
وهلال بن عمرو مجهولان ؛ ولم يعرف أبو الحسن إلا من رواية مطرف بن طريف
عنه . انتهى .

وخرج أبو داود أيضاً ⁽⁶⁾ عن أم سلمة ، وكنا ابن ماجه ⁽⁷⁾ ، والحاكم في
المستدرک ⁽⁸⁾ ، من طريق علي بن فضال ، عن سعيد بن المسيب ، عن أم سلمة ،
قالت ، سمعت رسول الله ﷺ يقول : "المهدي من عترتي ، من ولد فاطمة" . لفظ 10
الحاكم : سمعت رسول الله ﷺ يذكر المهدي فقال : "نعم ، هو حق ، وهو من بيتي
فاطمة" .

(1) كنا في ظل لي ، وفي ع ج : الشيعي .

(1) تهذيب الكمال 30 : 111 .

(2) تهذيب التهذيب 11 : 13 .

(3) تهذيب الكمال 22 : 205 .

(4) ميزان الاعتدال 3 : 285 الترجمة 6429 .

(5) ودليل ذلك أنه قال : حدثت عن هارون بن المغيرة .

(6) الشنن (4284) .

(7) سنن ابن ماجه (4086) .

(8) المستدرک 4 : 557 .

ولم يتكلم عليه بتصحیح ولا غيره. وقد ضعفه أبو جعفر الغنيلي⁽¹⁾ وقال: لا يتابع علي بن نقيّل عليه، ولا يعرف إلاّ به.

وخرّج أبو داود أيضاً⁽²⁾، عن أم سلمة، من رواية صالح، أبي الخليل⁽³⁾، عن صاحب له، عن أم سلمة، عن النبي ﷺ، قال: "يكون أخيراً عند موت خليفة، فيخرج رجل من أهل المدينة هارباً إلى مكّة، فيأتيه ناس من أهل مكّة فيخرجونه وهو كاريّة، فيباعدونه بين الركن والمقام، ويبعث إليه بعث من الشام، فيحسّف بهم بالبناء بين مكّة والمدينة، فإذا رأى الناس ذلك أتاه أبدال الشام، وعصائب أهل العراق/ فيباعدونه. ثم ينشأ رجل من قريش أخواله كلب، فيبعث إليهم بغناً فيظهرون عليهم، وذلك بغث كلب. والحيّة لمن لم⁽⁴⁾ يشهد غنيمه كلب، فيقتسم المال، ويفعل في الناس بشنة بينهم، ويلقي الإسلام بحرانه إلى الأرض، فيلبث سبع سنين. ثم يتوفى ويصلي عليه المسلمون. قال أبو داود: قال بعضهم عن هشام: سبع سنين، وقال بعضهم: سبع سنين. ثم رواه أبو داود⁽⁴⁾ من رواية أبي الخليل، عن عبد الله بن الحارث، عن أم سلمة، فتبين بذلك المهتم في الإسناد الأول. ورجاله رجال الصحيحين لا مطعن فيهم ولا معقّر⁽⁵⁾.

(1) سقط من ي .

(1) الضعفاء الكبير 3 : 253 .

(2) السنن (4286) .

(3) هو صالح ابن أبي مريم الضبيّ ، أبو الخليل البصريّ .

(4) السنن (4288) .

(5) الرواية التي سئني بها المهتم هي رواية ضعيفة، لأنها رواية أبي العوام عن قيادة عن أبي الخليل، وأبو العوام هنا هو عمران بن ذؤير القطان الذي سيترك فيه تضعيفاً، فكان المؤلف ما عرف أن أبا العوام هو عمران القطان! ودليل ذلك قوله: "ورجاله رجال الصحيحين لا مطعن فيهم ولا مغرر" وعمران القطان ليس من رجال الصحيحين، وإثماً أخرج له البخاريّ وخذه استشهاداً.

وقد يقال: إنه من رواية قتادة، عن أبي الحليل؛ وقَتَادَةُ مُدَلِّسٌ، وقد عَنَّقَنه، والمُدَلِّس لا يُثْبَل من حديثه إلا ما صَرَّح فيه بالسَّماع؛ مع أنَّ الحديث ليس فيه تصريحٌ بِذِكْرِ المَهْدِيِّ. نعم، ذكره أبو داود في أبوابه.

وخرَّج أبو داود⁽¹⁾ أيضاً وتابعه الحاكم⁽²⁾، عن أبي سعيد الخدري، من طريق عمران القطان، عن قتادة، عن أبي نَصْرَةَ، عن أبي سعيد الخدري، قال، 5 قال رسولُ الله ﷺ: "المهديُّ مِنِّي، أَجَلِي الجَبَّة، أَقْنَى الأنف، يَمْلَأُ الأرض قِسْطًا وَعَدْلًا كما مِلْتُمَا ظُلْمًا وَجُورًا، يَمْلِك سَنَعِ سِنِينَ". هذا لفظُ أبي داود، وسكت عليه. ولفظُ الحاكم: "المهديُّ مِنَّا أَهْلُ التَّيْنِ، أَشْمُ الأنف، أَقْنَى أَجَلِي، يَمْلَأُ الأرض قِسْطًا وَعَدْلًا، كما مِلْتُمَا جُورًا وَظُلْمًا، يَعِيشُ هَكَذَا؛ وَيَسْطُو سَاسَهِ وَاصْبَعَيْنِ من يَمِينِهِ، السَّبَابَةُ وَالْإِبْهَامُ، وَعَقْدُ ثَلَاثَةٍ. قال الحاكم: هذا حديثٌ صحيحٌ على شَرْطِ 10 مُسْلِمٍ⁽³⁾؛ ولم يَخْرُجَاهُ. انتهى.

وعمران القطان مُخْتَلَفٌ في الاختِجاج به، وإِنَّمَا أَخْرَجَ له البخاري استِشْهَادًا لا أَصْلًا. وكان يَجْعَلُ القطان لا يُحَدِّثُ عنه. وقال يَحْيَى بن مَعِين: ليس بالقَوِي؛ وقال مَرَّة: لَيْسَ بِشَيْءٍ. وقال أحمد بن حنبل: / أَرَجُو أن يكونَ صالح [215ب] الحديث. وقال يزيد بن زُرَيْع: كان حَرْوَرِيًّا، وكان يَزِي السَّيْفَ على أَهْلِ القَبِيلَةِ. 15 وقال الثَّسَائِي: ضَعِيفٌ. وقال أبو عُثَيْدٍ الأَجْرِي: سَأَلْتُ أبا داود عنه فقال: من

(1) السنن (4285).

(2) المستدرک 4: 557.

(3) هَكَذَا قال الحاكم، وهو غلط، فإن عمران القطان لم يَخْرُجْ له مسلم شيئاً.

أصحاب الحسن، وما سمعتُ إلا خيراً. وسمعتُه ذكره مرةً أُخرى، فقال: ضعيف؛
أفتى في أيام إبراهيم بن عبد الله بن الحسن بقتوى شديدة، فيها سفك الدماء⁽¹⁾.
وخرج الترمذي⁽²⁾ وابن ماجه⁽³⁾ والحاكم⁽⁴⁾ عن أبي سعيد الخدري من
طريق زيد الغفقي، عن أبي الصديق التاجي، عن أبي سعيد الخدري، قال: حَشِينَا
5 أَنْ يَكُونَ بَعْدَ نَبِيِّنَا حَدَثٌ، فَسَأَلْنَا نَبِيَّ اللَّهِ، فَقَالَ: "إِنَّ فِي أُمَّتِي الْمَهْدِيَّ، يَخْرُجُ،
يَعِيشُ خَمْسًا أَوْ سَبْعًا أَوْ يَسَعًا؛ زَيْدُ الشَّائِكُ؛ قَالَ، قُلْنَا: وَمَا ذَاكَ؟ قَالَ: "سَنِينَ"
قَالَ: "فِيحْيَى إِيْلِهِ الرَّجُلُ يَقُولُ: يَا مَهْدِيَّ أَعْطِنِي". قَالَ: "فَيَخْتَرُ لَهُ فِي ثَوْبِهِ مَا
استطاع أَنْ يَحْمِلَهُ". لَفْظُ التِّرْمِذِيِّ، وَهَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ. وَقَدْ رَوَى مِنْ غَيْرِ وَجْهِ
عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ. وَلَفْظُ ابْنِ مَاجَةَ وَالْحَاكِمِ: يَكُونُ فِي أُمَّتِي
10 الْمَهْدِيُّ، إِنْ قُصِرَ فَسَبْعٌ، وَإِلَّا فَتِسْعٌ، فَتَنْقَمُ أُمَّتِي فِيهِ نَقْمَةٌ لَمْ يَسْمَعُوا⁽¹⁾ مِثْلَهَا قَطُّ،
تُؤْتَى الْأَرْضُ أَكْلُهَا وَلَا تَذْخِرُ مِنْهُمْ شَيْئًا؛ وَالْمَالُ يَوْمئِذٍ كُدُوسٌ، فَيَقُومُ الرَّجُلُ فَيَقُولُ:
يَا مَهْدِيَّ أَعْطِنِي! فَيَقُولُ: خُذْ". انْتَهَى.

وَزَيْدُ الْغَفَقِيِّ وَإِنْ قَالَ فِيهِ الثَّارِقُطْنِيُّ وَأَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ وَيَحْيَى بْنُ مَعِينٍ: إِنَّهُ
صَالِحٌ، وَزَادَ أَحْمَدُ: إِنَّهُ فَوْقَ زَيْدِ الرِّقَاشِيِّ وَقُضِّلَ بِنِ عِيسَى، إِلَّا أَنَّهُ قَالَ فِيهِ أَبُو حَاتِمٍ:
15 ضَعِيفٌ، يَكْتَسِبُ حَدِيثَهُ وَلَا يُحْتَجُّ بِهِ. وَقَالَ يَحْيَى بْنُ مَعِينٍ فِي رِوَايَةِ أُخْرَى: لَا شَيْءَ.

(1) كُنَّا فِي الْأَصُولِ وَعَدَ ابْنُ مَاجَةَ وَالْحَاكِمُ: لَمْ يَسْمَعُوا.

(1) هَذِهِ الْأَقْوَالُ كُلُّهَا فِي تَهْذِيبِ الْكَمَالِ 22: 329 - 330.

(2) الْجَامِعُ الْكَبِيرُ (2232).

(3) السَّنَنِ (4083).

(4) الْمُسْتَدْرَكُ 4: 558.

وقال مرة: يَكْتَسِبُ حَدِيثُهُ، وهو ضَعِيفٌ. وقال الجَوْزْجَانِيُّ: مُتَابِكٌ. وقال أبو زُرْعَةَ: لَيْسَ بِقَوِيٍّ، وَاهِي الْحَدِيثِ ضَعِيفٌ. [وقال أبو ذَاوَدَ⁽¹⁾: لَيْسَ بِذَاكَ، وَقَدْ حَدَّثَ عَنْهُ شُعْبَةُ. وقال النَّسَائِيُّ: ضَعِيفٌ^(ب)]. وقال ابن عَدِي: عَامَّةٌ مَا يَرْوَاهُ وَمَنْ يَرْوَاهُ عَنْهُمْ ضُعَفَاءُ؛ عَلَى أَنَّ شُعْبَةَ قَدْ رَوَى عَنْهُ، وَلَعَلَّ شُعْبَةَ لَمْ يَرْوِ عَنْ أَضْعَفٍ مِنْهُ⁽¹⁾.

- وقد يقال إنَّ حَدِيثَ التِّرْمِذِيِّ وَقَعَ تَفْسِيرًا لِمَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ⁽²⁾ من 5 حديث جابر، قال: / قال رسولُ الله ﷺ: "يَكُونُ فِي آخِرِ أُمَّتِي خَلِيفَةٌ يَحْتَوِ الْمَالَ خَتِيًّا إِلَّا يَغْدُهُ عَدَاً". ومن حديث أبي سعيد⁽³⁾ قال: "من خُلُفَاؤِكُمْ خَلِيفَةٌ يَحْتَوِ الْمَالَ خَتِيًّا". ومن طريق آخر عنها، قال⁽⁴⁾: "يَكُونُ فِي آخِرِ الزَّمَانِ خَلِيفَةٌ يَفْسِمُ الْمَالَ وَلَا يُغْدُهُ". انتهى. وأحاديثُ مُسْلِمٍ لَمْ يَتَّفِقْ فِيهَا ذِكْرُ الْمَهْدِيِّ، وَلَا دَلِيلٌ يَقُومُ عَلَى أَنَّهُ الْمُرَادُ بِهَا.

10

ورواه الحاكم أيضًا⁽⁵⁾ من طريق عَوْفٍ الْأَعْرَابِيِّ، عَنْ أَبِي الصَّدِيقِ التَّاجِيِّ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تُثَلَّأَ الْأَرْضُ طُلُفًا وَجُزًّا وَعُدُونًا، ثُمَّ يُخْرَجُ مِنْ أَهْلِ بَيْتِي مَنْ يَمْلُؤُهَا قِسْطًا وَعَدْلًا، كَمَا مُلِئَتْ طُلُفًا وَعُدُونًا".

(1) ي: أبو حاتم (ب) سقط من ظ.

(1) هذه الأقوال كلها في تهذيب الكمال 10: 58 - 59 .

(2) صحيح مسلم (2913) (67) .

(3) المصدر نفسه (2914) (68) .

(4) المصدر نفسه (2913) (2914) (69) .

(5) المستدرک 4 : 557 .

وقال فيه الحاكم: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين، ولم يخرجاه.

وزواه الحاكم⁽¹⁾ أيضاً من طريق سليمان بن عُبَيْد، عن أبي الصديق التاجي،
عن أبي سعيد الخدري، أن رسول الله ﷺ قال: "يُخْرَجُ فِي آخِرِ أُمَّتِي الْمَهْدِيُّ،
يَسْقِيهِ اللَّهُ الْغَيْثَ، وَتُخْرِجُ الْأَرْضُ بَابَهَا. وَيُعْطِي الْمَالَ صِحَاحاً، وَتَكْثُرُ الْمَالِيَّةُ،
وَتَقْطُمُ الْأُمَةُ؛ يَعِيشُ سَبْعًا أَوْ ثَمَانِيًا"؛ يعني جججاً. وقال فيه: حديث صحيح 5
الإِسْنَاد، ولم يخرجاه. مع أن سليمان بن عُبَيْد لم يخرجه له أحد من الستة. لكن ذكره
ابن حبان في الثقات⁽²⁾. ولم تر أحداً تكلم فيه.

ثم رواه الحاكم أيضاً⁽³⁾ من طريق أسد بن موسى، عن حماد بن سلمة، عن
مَطَرِ الْوَرَّاقِ، وأبي هارون الغبدي، عن أبي الصديق التاجي، عن أبي سعيد
[الخدري]⁽⁴⁾ أن رسول الله ﷺ قال: "ثُمَّلًا الْأَرْضُ جُوزًا وَظُلْمًا، فَيُخْرِجُ رَجُلٌ مِنْ
عَثْرَتِي فَيَمْلِكُ سَبْعًا أَوْ تِسْعًا، فَيَمْلَأُ الْأَرْضَ غَدًا وَقِسْطًا، كَمَا مِلْكَتُ جُوزًا وَظُلْمًا".
وقال الحاكم فيه: هذا حديث صحيح على شرط مُسْلِمٍ.

وإنما جفله على شرط مُسْلِمٍ، لأنه أخرج عن حماد بن سلمة، وعن شَيْخِهِ
مَطَرِ الْوَرَّاقِ. وأما شَيْخُهُ الْآخَرُ، وهو أبو هارون الغبدي، فلم يخرجه له؛ وهو
ضَعِيفٌ جَدًّا، مُتَّبَعٌ بِالْكَذِبِ، وَلَا حَاجَةَ إِلَى بَسْطِ أَقْوَالِ الْأُمَّةِ فِي تَضْعِيفِهِ. 15

(1) من ل.

(1) المستدرک 2 : 557 - 558 .

(2) الثقات 6 : 392 .

(3) المستدرک 2 : 558 .

وأما الزاوي له عن حمّاد بن سلمة، وهو أسد بن موسى، / يُلقب أسد السنة، وإن قال البخاري: مشهور الحديث، واستشهد به في صحيحه، واختج به أبو داود والنسائي، إلا أنه قال مرة أخرى: به، لو لم يُصنف كان خيراً له. وقال فيه أبو محمد ابن حزم: مُتَكَرِّر الحديث ⁽¹⁾.

- 5 ورواه الطبراني في مُعْجَمه الأوسط ⁽²⁾، من رواية أبي الواصل عند الحميد ابن واصل، عن أبي الصديق التاجي، عن الحسن بن يزيد السعدي، أحد بني بهذلة، عن أبي سعيد الخدري، قال: سمعتُ رسول الله ﷺ يقول: "يُخْرِجُ رَجُلٌ من أمتي يقول بسنتي، يُرْزَلُ الله له القَطْر من السماء، ويُخْرِجُ له الأرض من بَرَكِها، تُسَلِّطُ الأرض منه قِسْطاً وَعَذْلًا كما مُلِثَ جُزْراً وَظُلماً، يَفْعَلُ على هذه الأمة سِتْعَ سِنِينَ، وَيُنْزَلُ نَبْتُ المَقْدِسِ".
- 10

وقال فيه الطبراني: رواه جماعة عن أبي الصديق، ولم يُدْخِلْ أَحَدٌ منهم نَبْتَهُ وَيُنْ أبا سعيد أحداً إلا أبو الواصل، فإنه رواه عن الحسن بن يزيد، عن أبي سعيد. انتهى.

- وهذا الحسن بن يزيد ذكره ابن أبي حاتم، ولم يُعْرِفْه بِأَكْثَرِ ما في هذا
- 15 الإِسْناد من روايته عن أبي سعيد، ورواية أبي الصديق عنه. وقال الذهبي في

(1) الكلام في أبي هارون العبدي لا معنى له، لأنه مقرون بغيره، وهو مطر الوراق، ولو شدة ابن خلدون لوجده، وإن روى له مسلم، ضعيفاً، فقد ضاعه يحيى التتكان، وأحمد بن حنبل، وابن معين، والنسائي، وابن سعد، وأبو داود، والعقيلي، والبارقطني، وابن عدي، وإتّاه زوى له مسلم متابعة. انظره مفصلاً في تحرير التريب 3: 384.

(2) المعجم الأوسط (1079).

الميزان⁽¹⁾: إِنَّهُ مَجْهُولٌ. لَكِنْ ذَكَرَهُ ابْنُ جَبَّانٍ⁽²⁾ فِي الثَّقَاتِ. وَأَمَّا أَبُو الْوَاصِلِ الَّذِي رَوَاهُ عَنْ أَبِي الصَّدِيقِ فَلَمْ يَخْرُجْ لَهُ أَحَدٌ مِنَ السَّنَةِ. وَذَكَرَهُ ابْنُ جَبَّانٍ⁽³⁾ فِي الثَّقَاتِ فِي الطَّبَقَةِ الثَّانِيَةِ، وَقَالَ فِيهِ: يَزُوي عَنْ أَنَسٍ، وَرَوَى عَنْهُ شُعْبَةُ وَعَتَّابُ بْنُ بَشِيرٍ.

وخرَّجَ ابنُ ماجَةَ فِي كِتَابِ السُّنَنِ⁽⁴⁾ لَهُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ، مِنْ

- 5 طريقَ يَزِيدَ بْنِ أَبِي زِيَادٍ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ عَلْقَمَةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: بَيْنَمَا نَحْنُ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، إِذْ أَقْبَلَ فُتَيْبَةُ بْنُ بَنِي هَاشِمٍ، فَلَمَّا رَأَاهُ النَّبِيُّ ﷺ، اغْرُزَرَتْ عَيْنَاهُ وَتَغَيَّرَ لَوْنُهُ؛ قَالَ: فَقُلْتُ: مَا نَزَلَ نَزَى فِي وَجْهِكَ شَيْئًا تَكْرَهُهُ، فَقَالَ: "إِنَّا أَهْلُ بَيْتِ اخْتِزَارِ اللَّهِ لَنَا الْآخِزَةُ عَلَى الدُّنْيَا، وَإِنْ أَهْلُ بَيْتِي سَيَلْقَوْنَ بَغْدِي/ بِلَاءً وَتَشْرِيدًا وَتَطْرِيدًا، حَتَّى يَأْتِيَ قَوْمٌ مِنْ قِبَلِ الْمَشْرِقِ مَعَهُمْ رَايَاتٌ سَوْدٌ،^[217] فَيَسْأَلُونَ الْحَيَرَ فَلَا يُعْطَوْنَهُ، فَيَقَاتِلُونَ فَيُنْصَرُونَ، فَيُفْطِنُونَ مَا سَأَلُوا فَلَا يَقْبَلُونَهُ، حَتَّى يَذْفَعُوها إِلَى رَجُلٍ مِنْ أَهْلِ بَيْتِي، فَيَمْلُؤُها قِسْطًا كَمَا مَلَأُها جَوْزًا؛ فَمَنْ أَدْرَكَ ذَلِكَ مِنْكُمْ فَلْيَأْتِهِمْ وَلَوْ خَبَرًا عَلَى الثَّلَجِ". انتهى.

- وهذا الحديث يُعرف عند المحدثين بحديث الرايات. وَيَزِيدُ ابْنُ أَبِي زِيَادٍ زَاوِيَهُ، قَالَ فِيهِ شُعْبَةُ: كَانَ رَفَاعًا؛ يَعْنِي يَرْفَعُ الْأَحَادِيثَ الَّتِي لَا تُشْرَفُ مَرْفُوعَةً. وَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ فَضِيلٍ: كَانَ مِنْ كِبَارِ أُمَّةِ الشَّيْخَةِ. وَقَالَ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ: لَمْ يَكُنْ بِالْحَافِظِ؛¹⁵ وَقَالَ مَرَّةً: حَدِيثُهُ لَيْسَ بِذَلِكَ. وَقَالَ يَحْيَى بْنُ مَعِينٍ: ضَعِيفٌ. وَقَالَ الْعِجْلِيُّ: جَائِزٌ

(1) ميزان الاعتدال 1: 527 الترجمة 1966 .

(2) الثقات 4: 124 .

(3) لم يهتد إليه في الثقات .

(4) السنن (4082) .

الحديث، وكان بأخرة يُلَقَّن. وقال أبو رُزْعة: لَيْسَ يَكْتُبُ حَدِيثَهُ وَلَا يُحْتَجُّ بِهِ. وقال أبو حاتم: لَيْسَ بِالْقَوِيِّ. وقال الجَوْزْجَانِيُّ: سَمِعْتُهُمْ يُضَعِّفُونَ حَدِيثَهُ. وقال أبو داود: لَا أَعْلَمُ أَحَدًا تَرَكَ حَدِيثَهُ، وَغَيَّرَهُ أَحَبَّ إِلَيَّ مِنْهُ. وقال ابنُ عَدِيٍّ⁽¹⁾: هُوَ مِنْ شِيعَةِ أَهْلِ الْكُوفَةِ، وَمَعَ ضَعْفِهِ يَكْتُبُ حَدِيثَهُ. وَرَوَى لَهُ مُسْلِمٌ لَكِنْ مَقْرُونًا بغيره⁽²⁾.

وبالجملة فالأكثر على ضعفه. وقد صَرَّحَ الأئمةُ بتضعيف هذا الحديث الذي رواه 5
عن إبراهيم، عن علقمة، عن عبد الله، وهو حديث الزيات. فقال وكيع بن الجراح فيه: لَيْسَ بِشَيْءٍ. وكذلك قال أحمد بن حنبل. وقال أبو قدامة: سمعتُ أبا أسامة يقول في حديث يزيد عن إبراهيم في الزيات، لو حَلَفَ عِنْدِي خَمْسِينَ يَمِينًا قَسَامَةً مَا صَدَّقْتُهُ، أَهَذَا مَذْهَبُ إِبْرَاهِيمَ؟ أَهَذَا مَذْهَبُ عَلْقَمَةَ؟ أَهَذَا مَذْهَبُ عَبْدِ اللَّهِ. وَأوردُ القُتَيْبِيُّ هذا الحديث في الضعفاء. وقال الذهبي: لَيْسَ بِصَحِيحٍ⁽³⁾.

10 وَخَرَّجَ ابنُ مَاجَةَ⁽⁴⁾ عَنْ عَلِيٍّ مِنْ رِوَايَةِ يَاسِينَ الْعِجْلِيِّ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مُحَمَّدٍ ابْنِ الْحَنْفِيَّةِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "الْمَهْدِيُّ مَثَا أَهْلِ النَّيْتِ، يُضْلِحُهُ اللَّهُ فِي لَيْلَةٍ".

[217ب] / وَيَاسِينَ الْعِجْلِيُّ وَإِنْ قَالَ فِيهِ ابْنُ مَعِينٍ: لَيْسَ بِهِ بَأْسٌ، فَقَدْ قَالَ الْبُخَارِيُّ⁽⁵⁾: فِيهِ نَظَرٌ. وَهَذِهِ اللَّفْظَةُ فِي اصطلاحه قَوِيَّةٌ فِي التَّضْعِيفِ جَدًّا. وَأورد له 15

(1) التكميل في ضعفاء الرجال 7: 2130.

(2) كل هذه الأقوال مقبسة من تهذيب الكمال 32: 137-140.

(3) بل قال في مختصر المستدرک: موضوع.

(4) السنن (4085).

(5) التاريخ الكبير 1: 317 الترجمة 994، قال: في إسناده نظر.

ابن عدي⁽¹⁾ في الكامل، والذهبي في الميزان هذا الحديث على وجه الاستيثار له،
وقال هو معروف به⁽²⁾.

وخرَج الطبراني في مُعْجَمه الأوسط⁽³⁾، عن علي رضي الله عنه، أنه قال
للثي⁽⁴⁾: أيمًا المهدي أم من غيرنا يا رسول الله؟ فقال: "بل مئًا، بنا يَحْتَم الله كما
5 بنا فَتَح، وبنا يُسْتَقْدُون من الشُّرك، وبنا يُولَّف الله بين قُلُوبهم بعد عداوة بَيِّنَة، كما
بنا أَلَّف بين قُلُوبهم بعد عداوة الشُّرك". قال علي رضي الله عنه: أمؤمنون أم
كافرون؟ قال: "مفتون وكافر". انتهى.

وفيه عبد الله بن لُهَيْعَة وهو ضعیفٌ معروفٌ الحال. وفيه عمرو بن جابر
الحضرمي، وهو أضعف منه. قال أحمد بن حنبل: روى عن جابر منكبر، وبلغني
10 أنه كان يكذب. وقال النسائي: ليس بثقة؛ وقال: ابن لهيعة كان شيخًا أحمق
ضعيف العقل، وكان يقول: علي في السحاب. ويجلس معنا فيبصر سحابة فيقول:
هذا علي قد مر في السحاب.

وخرَج الطبراني أيضًا⁽⁴⁾ عن علي رضي الله عنه، أن رسول الله ﷺ قال:
"تكون في آخر الزمان فتنة يحصل الناس فيها كما يحصل الذهب في المغد. فلا
15 تَسُبُّوا أهل الشام ولكن سُبُّوا أشرارهم، فإن فيهم الأبدال؛ يوشك أن يرسل على
أهل الشام سيب من السماء فيفرق جماعتهم، حتى لو قاتلتهم التعالِب غلبتهم؛ فعند

(1) الكامل في ضعفاء الرجال 7: 2643.

(2) تهذيب الكمال 31: 181، ميزان الاعتدال 4: 359 الترجمة 9444.

(3) المعجم الأوسط (157).

(4) المصدر نفسه (3917).

ذلك يخرج خارج من أهل بني في ثلاث رايات، الكثير يقول هم خمسة عشر ألفاً، والمقلل يقول هم اثنا عشر ألفاً، أمازتهم أمث أمث، يلقون سبغ رايات، تحت كل راية منها رجل يطلب الملك، فيقتلهم الله جميعاً، ويرد الله إلى المسلمين ألقمهم ونغمهم وقاصمهم ودانيهم . (218)

5 وفيه عبد الله بن لبيعة، وهو ضعيف معروف الحال .

ورواه الحاكم في مستدركه⁽¹⁾ فقال: صحيح الإسناد، ولم يخرجاه. وفي روايته: "ثم يظهر الهاشمي فيرد الله الناس إلى ألقمهم..." إلخ، وليس في طريقه ابن لبيعة؛ وهو إسناده صحيح كما ذكر⁽²⁾.

وخرج الحاكم في المستدرك⁽³⁾ عن علي رضي الله عنه، من رواية أبي الطفيل، عن محمد بن الحنفية، قال: كنا عند علي، فسأله رجل عن المهدي، فقال 10 علي: هيات؛ ثم عقد يده سبعة، فقال: ذاك يخرج في آخر الزمان، إذا قال الرجل: الله الله قيل. فيجمع الله قوماً قرعاً كقرع السحاب، يؤلف الله بين قلوبهم لا يستوحشون إلى أحد، ولا يفترحون بأحد دخل فيهم، على عدة أصحاب بدر، لم يشبههم الأولون، ولا يذركهم الآخرون، وعلى عدد أصحاب طالوت الذين جازوا معه النهر. قال أبو الطفيل، قال ابن الحنفية: أئريده؟ قلت: نعم، قال: فإنه يخرج 15

(1) المستدرك 4 : 553 .

(2) المؤلف بهذا يصح الحديث إذ لم يجد في إسناده الحاكم علة، ويرى الدكتور بشار عواد أن علة هو تابعة عبد الله بن زُرَّارَ راويه عن علي رضي الله عنه، فإنه لم يرو له البخاري ومسلم شيئاً، بل ليس له في الشَّئْنِ سوى حديث واحد عن علي، في الحرير والذهب وأنها حرام، ولم يوثقه سوى المعجلي وابن سغد، وهما زخوان في التوثيق. (تهذيب الكمال بتعليقه 14 : 518) .

(3) المستدرك 4 : 556 .

من بين [هذين] ⁽¹⁾ الأخشبين. قلت: لا جزم والله، لا أرىهما حتى أموت، فمات بها، يعني مكة.

قال الحاكم: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين . انتهى .

وإنما هو على شرط مسلم فقط، فإن فيه عمّاراً الذهني ويونس بن أبي إسحاق، ولم يخرج لما البخاري؛ وفيه عمرو بن محمد الغفري، ولم يخرج له البخاري 5
احتجاجاً بل استشهاده، مع ما يتضمّن إلى ذلك من تشجيع عمّار الذهني؛ وهو وإن وثقه أحمد وابن معين وأبو حاتم والنسائي وغيرهم، فقد قال علي بن المديني عن سفيان: إن بشر بن مزوان قطع عُزُوبِيته، قلت: في أي شيء؟ قال: في التشجيع.

وخرج ابن ماجه ⁽¹⁾ عن أنس بن مالك رضي الله عنه، من رواية سفد بن غنبد الحميد بن جعفر، [عن] ^(ب) علي بن زياد النخعي، عن عكرمة بن عمار، عن 10
إسحاق بن عبد الله، / عن أنس، قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: "نَحْنُ وَلَدُ عبد المطلب سادة أهل الجنة، أنا وخزعة وعليّ وجعفر والحسن والحسين والمهدي". انتهى .

وعكرمة بن عمار ⁽²⁾، وإن أخرج له مسلم، فإنما أخرج له متابعه. وقد ضعفه 15
بعض وثقه آخرون. وقال أبو حاتم الزاوي: هو مُدْلَس ⁽³⁾. فلا يقبل، إلا أن

(1) في الأصول: هذه (ب) ظ: بن .

(1) السنن (4087) .

(2) تهذيب الكمال 20 : 264-258 .

(3) هكذا قال ، وألني في المرح والتعديل 7 : 10 الترجمة 41 وتهذيب الكمال 20 . 261 : "وربما دلس"؛ وفرق بين العبارتين .

يُصْرَحُ بالسَّخَرِ. وَعَلِيُّ بْنُ زِيَادٍ، قَالَ: الذَّهَبِيُّ فِي الْمِيزَانِ⁽¹⁾: لَا يُذَرَّى مِنْهُ؛ ثُمَّ قَالَ: الصَّوَابُ فِيهِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ زِيَادٍ⁽²⁾. وَسَعْدُ بْنُ عَبْدِ الْحَمِيدِ⁽³⁾ وَلِأَنَّ وَثَّقَهُ يَقْبُوبُ ابْنَ شَيْثَةَ، وَقَالَ فِيهِ يَحْيَى بْنُ مَعِينٍ: لَيْسَ بِهِ بَأْسٌ، فَقَدْ تَكَلَّمَ فِيهِ الثَّوْرِيُّ، قَالُوا: لِأَنَّهُ [رَأَاهُ]⁽⁴⁾ يَبْقَى فِي مَسَائِلٍ وَيُخْطِئُ فِيهَا. وَقَالَ ابْنُ جَبَّانٍ⁽⁴⁾: كَانَ تَمَنُّ فَخْشٍ خَطُّهُ فَلَا يُحْتَجُّ بِهِ. وَقَالَ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ: سَعْدُ بْنُ عَبْدِ الْحَمِيدِ يَدَّعِي أَنَّهُ سَمِعَ 5 غَرَضَ كُثْبٍ مَالِكٍ، وَالتَّاسُ يُنْكِرُونَ عَلَيْهِ ذَلِكَ، وَهُوَ هَهْنَا يَبْفِدَادُ لَمْ يَجْجَ، كَيْفَ سَمِعَهَا؟! وَجَفَلَهُ الذَّهَبِيُّ تَمَنُّ لَمْ يَفْذَحْ فِيهِ كَلَامٌ مِنْ تَكَلَّمَ فِيهِ⁽⁵⁾.

وخرَّجَ الْحَاكِمُ فِي مُسْتَدْرَكِهِ⁽⁶⁾ مِنْ رِوَايَةِ مُجَاهِدٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ مَوْقُوفًا عَلَيْهِ، قَالَ مُجَاهِدٌ، قَالَ لِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ: لَوْ لَمْ أَسْمَعْ أَنَّكَ مِثْلُ أَهْلِ الْبَيْتِ مَا خَدَّثْتُكَ بِهَذَا الْحَدِيثِ؛ قَالَ، فَقَالَ مُجَاهِدٌ: فَإِنَّهُ فِي سِتْرٍ لَا أَذْكُرُهُ لِمَنْ تَكْرَهُ! قَالَ، 10 فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: مَتَى أَهْلُ الْبَيْتِ أَرْبَعَةٌ: مَتَى السَّفَاحُ، وَمَتَى الْمُنْذِرُ، وَمَتَى الْمَنْصُورُ، وَمَتَى الْمَهْدِيُّ. قَالَ: فَقَالَ لَهُ مُجَاهِدٌ: فَبَيْنَ لِي هَؤُلَاءِ الْأَرْبَعَةِ، فَقَالَ: أَنَا السَّفَاحُ فَرُبَّمَا قَتَلَ أَنْصَارَهُ وَعَقَّا عَنْ غُلُوِّهِ؛ وَأَمَّا الْمُنْذِرُ، أَرَأَاهُ قَالَ: فَإِنَّهُ يُعْطِي الْمَالَ الْكَثِيرَ، لَا

(1) سقط من ط.

(1) ميزان الاعتدال 3: 127 الترجمة 5843.

(2) وعبد الله بن زياد الباهلي قال فيه البخاري: منكر الحديث (التاريخ الكبير 5: 95 الترجمة 269)، وإنما

يشير إلى حديثه هذا.

(3) تهذيب الكمال 10: 287.

(4) الجرحين 1: 357.

(5) يشير المؤلف إلى رسالة الذهبي، من تكلم فيه وهو مؤثَّق.

(6) المستدرک 4: 514.

يتعاطف في نفسه، ويُنسِك القليل من حقه؛ وأما المنصور فإنه يعطى النضر على غدوه الشطر بما كان يعطى رسول الله ﷺ، يزغب منه غدوه على مسيرة شهرين، والمنصور يزغب منه غدوه على مسيرة شهر؛ وأما المهدي الذي يتلأ الأرض / عدلاً كما ملئت جوراً، وتأمّن البهائم السباع، وتلقي الأرض أفلاداً كبدها، قال، قُلْتُ: وما أفلادُ كبدها؟ قال: أمثال الأسطوانة من الذهب والفضة . 5

وقال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد، ولم يخرجاه، وهو من رواية إسماعيل بن إبراهيم بن مهاجر، عن أبيه، وإسماعيل ضعيف، وأبوه إبراهيم وإن خرج له مسلم، فالأكثر على تضعيفه.

وخرج ابن ماجه⁽¹⁾ عن ثوبان، قال: قال رسول الله ﷺ: "يُثْبِلُ عند كنزكم ثلاثة كلهم ابن خليفة، ثم لا يصير إلى واحد منهم، ثم تطلع الزبائت السود من قبل المشرق فيقتلونكم قتلاً لم يُثْبِلْه قوم". ثم ذكر شيئاً لا أحفظه، فقال: "إذا رأَيتُموه فبايعوه ولو خبئوا على الثلج، فإنه خليفة الله المهدي". انتهى . 10

ورجاله رجال الصريح؛ إلا أن فيه أبا قلابة الجزمي، وذكر الذهبي وغيره أنه مُدلس؛ وفيه سفيان الثوري، وهو مشهور بالتدليس⁽²⁾؛ وكل واحد منهما عنعن ولم يصرح بالسباع، فلا يُثْبِل؛ وفيه عبد الرزاق بن همام، وكان مشهوراً 15

(1) السنن (4084) رجاله ثقات لكنه منكر، رواه عبد الرزاق عن سفيان الثوري عن خالد الحذاء عن أبي قلابة عن أبي أسامة الرخبي عن ثوبان. وقد خولف فيه سفيان. فرواه الحاكم: 4: 463 والبيهقي في دلائل النبوة 6: 516 من طريق عبد الوهاب بن عطاء عن خالد الحذاء به موقوفاً .
(2) أقصى ما قبل فيه: ربما دلس .

بالتَّشْيِيعِ، وَغَمِي فِي آخِرِ غُمْرِهِ خَلَطُ؛ قَالَ ابْنُ غَدِي⁽¹⁾: حَدَّثَ بِأَحَادِيثٍ فِي الْفَضَائِلِ لَمْ يُوَافِقْهُ عَلَيْهَا أَحَدٌ، وَنَسَبُوهُ إِلَى التَّشْيِيعِ. انْتَهَى.

وخرَّجَ ابْنُ مَاجَةَ⁽²⁾ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ جَزْءِ الزُّبَيْدِيِّ، مِنْ طَرِيقِ ابْنِ لَهْيَعَةَ، عَنْ أَبِي زُرْعَةَ عُمَرُو بْنِ جَابِرِ الْحَضْرَمِيِّ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ جَزْءِ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "يُخْرَجُ نَاسٌ مِنَ الْمَشْرِقِ فَيُوطِنُونَ لِلْمَهْدِيِّ"، يَعْنِي سُلْطَانَهُ. 5
قَالَ الطَّبْرَانِيُّ: تَقَرَّدَ بِهِ ابْنُ لَهْيَعَةَ، وَقَدْ تَقَدَّمَ لَنَا فِي حَدِيثِ عَلِيِّ الَّذِي خَرَجَهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي مُعْجَمِهِ الْأَوْسَطِ، أَنَّ ابْنَ لَهْيَعَةَ ضَعِيفٌ، وَأَنَّ شَيْخَهُ عُمَرُو بْنُ جَابِرٍ أَوْعَفُ مِنْهُ.

وخرَّجَ الْبَزَّازُ / فِي مُسْنَدِهِ⁽³⁾، وَالطَّبْرَانِيُّ فِي مُعْجَمِهِ الْأَوْسَطِ⁽⁴⁾، وَاللَّفْظُ لِلطَّبْرَانِيِّ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ، قَالَ: "يَكُونُ فِي أُمَّتِي 10
الْمَهْدِيِّ، إِنْ قَصُرَ فَسَيَنْجُ، وَإِلَّا فَتَمَازٍ، وَإِلَّا فَتَنْجُ، تَنْجُمُ أُمَّتِي فِيهَا نِعْمَةٌ لَمْ يَنْجُمُوا بِمِثْلِهَا؛ تُرْسَلُ السَّمَاءُ عَلَيْهِمْ مِذْرَازًا؛ وَلَا تَذْخَرُ الْأَرْضُ شَيْئًا مِنَ التَّبَاتِ؛ وَالْمَالُ كُدُوسٌ، يَقُومُ الرَّجُلُ يَقُولُ: يَا مَهْدِيَّ أَعْطِنِي، فَيَقُولُ خُذْ".

قَالَ الطَّبْرَانِيُّ وَالْبَزَّازُ: تَقَرَّدَ بِهِ مُحَمَّدُ بْنُ مَرْوَانَ الْعَجَلِي. زَادَ الْبَزَّازُ: وَلَا يُفْلَمُ تَابِعُهُ عَلَيْهِ أَحَدٌ؛ وَهُوَ وَإِنْ وَثَّقَهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ جَبَانَ أَيْضًا بِمَا ذَكَرَهُ فِي الثَّقَاتِ، 15
وَقَالَ فِيهِ يَحْيَى بْنُ مَعِينٍ: صَالِحٌ، وَقَالَ مَرَّةً: لَيْسَ بِهِ نَاسٌ، فَقَدْ اخْتَلَفُوا فِيهِ. وَقَالَ

(1) الْكَامِلُ 5: 1952 .

(2) التَّنْبِيْهُ (4088) .

(3) كَشَفُ الْأَسْطَارِ (3326) .

(4) الْمَعْجَمُ الْأَوْسَطُ (5402) .

أبو زُرْعَة: ليس عندي بذلك ؛ وقال عبد الله بن أحمد بن حنبل: رأيت محمد بن مروان العنيليّ وحَدَّث بأحاديث وأنا شاهد لم أكثبها، تركها على عمد. وكتب بعض أصحابنا عنه؛ كأنه ضَعَفَهُ ⁽¹⁾.

وخرَجَ أبو يَعلَى الموصليّ في مُسنّده ⁽²⁾، عن أبي هُرَيْرَة ، قال: حَدَّثَنِي خَليلي أبو القاسم عليه السلام، قال: "لا تَقُومُ الساعَةُ حتّى يَخْرُجَ عليهم رجلٌ من أَهل بَيْتِي، فيَضْرِبُهُم حتّى يَرْجِعُوا إلى الحَقِّ". قال، قلتُ: ومَ يَمْلِكُ؟ قال: "خَمْسًا وَاثْنَيْنِ". قال، قلتُ؛ وما خَمْسًا وَاثْنَيْنِ؟ قال: "لا أَذْري". انتهى .

وهذا السند ، وإن كان فيه بَشِير بن نَهِيك ، وقال فيه أبو حاتم: لا يُحْتَجُّ به ، فقد احتجَّ به الشَّيْخَان ، وَوَقَّه النَّاسُ ، ولم يَلْتَفِتُوا إلى قَوْل أبي حاتم: لا يُحْتَجُّ به. إلا أَن فيه مُرْجِي بن زِجاء البَشْكُريّ ، وهو مُخْتَلَفٌ فيه. قال أبو زُرْعَة: يَهْه؛ ¹⁰ وقال يَحْيَى بن معِين: ضَعِيفٌ؛ وقال أبو داود: ضَعِيفٌ؛ وقال مَرَّةٌ: صالح. وعلّق له البُخَارِيُّ في صَحِيحه جَدْمًا وَاجِدًا ⁽³⁾.

وخرَجَ أبو بَكْر البَزَّار في مُسنّده ⁽⁴⁾ / والطَّبْرانيّ في مُعْجَمه الكبير ⁽⁵⁾ [220] والأَوْسَط ⁽⁶⁾ ، عن قُرَّة بن إِيَّاس ، قال: قال رسولُ الله صلّى الله عليه وآله: "تُمْلَأُ الأَرْضُ

(1) هذه الأقوال مقبسة من تہذیب الکمال 26 : 389-390 .

(2) مسند أبي يعلى (6665) وعنه الهيثمي في مجمع الزوائد 7 : 433 حديث (12401) وإسناده ضعيف .

(3) هو في العبدین من صحیحہ 2 : 21 عقیب حدیث رقم (953) ، وهذا الحديث أورده الهيثمي في مجمع الزوائد 7 : 433 حديث رقم 12401 وعزاه لأبي يعلى ، وأعله بما أعلاه المؤلف .

(4) كشف الأستار (3325) .

(5) المعجم الكبير 19 : 32 .

(6) المعجم الأوسط (8321) .

جُورًا وظُلْمًا، فإذا مُلِكت جُورًا وظُلْمًا بَقِيَ اللهُ رَجُلًا مَيِّ اسْمُهُ اسْمِي، واسْمُ أبيه اسْمُ أبي، يَتَلَوُّهَا غَدًا وَقِسْطًا كَمَا مُلِكتُ جُورًا وظُلْمًا؛ فلا تَتَنَعَّ السَّمَاءُ شَيْئًا من قَظَرِهَا، ولا الأَرْضُ شَيْئًا من نَبَاتِهَا. يَلْبَثُ فِيكُمْ سَبْعًا أو ثَلَاثِينَ أو ثَمَانِينَ؛ يَفْنَى سِتِينَ. انْتَهَى.

5 وفيه داود بن المَخْبَر بن قَحْظَم، عن أبيه، وهما ضَعِيفَانِ جَدًّا⁽¹⁾.

• وَخَرَجَ الطَّبْرَائِيُّ فِي مُعْجَمِهِ الْأَوْسَطِ⁽²⁾، عَنْ أُمِّ حَبِيبَةَ، قَالَتْ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: "يُخْرِجُ نَاسٌ مِنْ قَبْلِ الْمَشْرِقِ يُرِيدُونَ رَجُلًا عِنْدَ الْبَيْتِ، حَتَّى إِذَا كَانُوا بَيْنَدَاءَ مِنَ الْأَرْضِ حُسِيفَ بِهِمْ، فَيَلْحَقُ بِهِمْ مِنْ تَخَلَّفَ فَيُصِيبُهُمْ مَا أَصَابَهُمْ؛ قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، كَيْفَ بِنَ كَانَ أَخْرَجَ مُسْتَكْرَهَا؟ قَالَ: يُصِيبُهُمْ مَا أَصَابَ النَّاسَ، ثُمَّ يَبْعَثُ اللَّهُ كُلَّ امْرِئٍ عَلَى نَيْتِهِ". انْتَهَى.

10 وفيه سَلَمَةُ بْنُ الْأَبْرَشِ⁽³⁾، وَهُوَ ضَعِيفٌ؛ وفيه مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ، وَهُوَ مُدْلَسٌ، وَقَدْ عَنَّقَنَ وَلَا يُقْبَلُ إِلَّا أَنْ يُصَرَّحَ بِالسَّمَاعِ⁽⁴⁾.

وَخَرَجَ الطَّبْرَائِيُّ فِي مُعْجَمِهِ الْأَوْسَطِ⁽⁴⁾ عَنْ ابْنِ عُمَرَ، قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي نَهْرٍ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ، عَلِيٌّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ عَنْ يَسَارِهِ، وَالْعَبَّاسُ عَنْ

(1) سقط ما بين التَّحْمِينِ مِنْ ي .

(1) بهذه العلة أعلاه الخشي في جمع الروايات 7 : 432 حديث 12396 .

(2) المعجم الأوسط (4042) وهو في جمع الروايات 7 : 434 حديث 12403 .

(3) هو سلمة بن الفضل ، الأبرش .

(4) المعجم الأوسط (4142) .

يَمِينِهِ، إِذْ تَلَاخَى الْعَبَّاسُ وَرَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ، فَأَغْلَظَ الْأَنْصَارِيُّ الْعَبَّاسَ، فَأَخَذَ النَّبِيُّ ﷺ بِيَدِ الْعَبَّاسِ وَبَدَّ عَلَيْهِ، فَقَالَ: "سَيَخْرُجُ مِنْ صُلْبِ هَذَا حَتَّى يَمْلَأَ الْأَرْضَ جُوزًا وَظُلْمًا، وَسَيَخْرُجُ مِنْ صُلْبِ هَذَا حَتَّى يَمْلَأَ الْأَرْضَ قِسْطًا وَعَدْلًا. فَإِذَا رَأَيْتُمْ ذَلِكَ فَعَلَيْكُمْ بِالْفَتَى التَّيْمِيِّ، فَإِنَّهُ يُقْبَلُ مِنْ قِبَلِ الْمَشْرِقِ، وَهُوَ صَاحِبُ رَايَةِ الْمُهَدِيِّ". انْتَهَى .

5 وفيه عبدُ الله بن عُمرُ العُمَرِيُّ وعبدُ الله بن لَهِيعةَ، وهما ضَعِيفَانِ. انْتَهَى .

/ وَخَرَجَ الطَّبْرَانِيُّ فِي مُعْجَمِهِ الْأَوْسَطِ (2)، عَنْ طَلْحَةَ بْنِ عُنَيْدٍ اللَّهِ، عَنْ [220ب] النَّبِيِّ ﷺ، قَالَ: "سَتَكُونُ فِتْنَةٌ لَا يَهْدَأُ مِنْهَا جَانِبٌ إِلَّا جَاشَ مِنْهَا جَانِبٌ، حَتَّى يُنَادِيَ مُنَادٍ مِنَ السَّمَاءِ: إِنَّ أَمِيرَكُمْ فُلَانٌ". انْتَهَى .

10 وفيه المُنْتَى بن الصَّبَّاحِ، وَهُوَ ضَعِيفٌ جِدًّا. وَلَيْسَ فِي الْحَدِيثِ تَصْرِيحٌ بِذِكْرِ الْمُهَدِيِّ، وَإِنَّمَا ذَكَرُوهُ فِي أَنْبَاءِهِ وَتَرْجُمَتِهِ اسْتِثْنَاءً .

هَذِهِ جُمْلَةُ الْأَحَادِيثِ الَّتِي خَرَجَهَا الْأَثَمَةُ فِي شَأْنِ الْمُهَدِيِّ وَخُرُوجِهِ آخِرَ الزَّمَانِ. وَهِيَ كَمَا رَأَيْتُ، وَلَمْ يَخْلُصْ مِنْهَا عَلَى التَّقْدِ إِلَّا الْقَلِيلُ، أَوْ الْأَقْلُ مِنْهُ .

وَرُبَّمَا تَصَمَّكَ الْمُتَكِبُّونَ لِشَأْنِهِ بِمَا زَوَاهُ مُحَمَّدُ بْنُ خَالِدٍ الْجَنْدِيُّ، عَنْ أَبَانَ بْنِ صَالِحٍ بْنِ أَبِي غِيَّاشَ، عَنِ الْحَسَنِ الْبُضْرِيِّ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ، أَنَّهُ قَالَ: "لَا مَهْدِيَّ إِلَّا عَيْسَى بْنُ مَرْيَمَ" (3) .

15

(1) هَكَذَا فِي الْأَصُولِ وَفِي الْمَعْجَمِ الْكَبِيرِ ، وَفِي جَمْعِ الزَّوَانِدِ 7 : 436 : قَتَى .

(2) الْمَعْجَمُ الْأَوْسَطُ (4663) .

(3) قِطْعَةٌ مِنْ حَدِيثِ أَخْرَجَهُ ابْنُ مَاجَةَ (4039) وَأَبُو نَعْمٍ فِي جَلِيدِ الْأَوَّلَاءِ 9 : 161 وَالْحَاكِمُ فِي الْمُسْتَدْرَكِ 4 : 441 وَابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ فِي جَامِعِ بَيَانِ الْعِلْمِ وَفَضْلِهِ 1 : 155 وَالْخَطِيبُ فِي تَارِيخِ مَدِينَةِ السَّلَامِ 5 : 361 وَابْنُ الْجَوْزِيِّ فِي الْمُلَلِّ الْمُنْتَاهِيَةِ، فِي الْأَحَادِيثِ الْوَاهِيَةِ (1447) وَالشُّوَكَاتِي فِي الْأَحَادِيثِ الْمَوْضُوعَةِ 195 وَالْمَرْزُوقِيُّ فِي تَهْذِيبِ الْكَمَالِ 25 : 148 .

وقال يحيى بن معين في محمد بن خالد الجندي: إنه ثقة. وقال البيهقي: نَرَدُّ به محمد بن خالد. وقال الحاكم فيه: إنه رجلٌ مجهول. واختلف عليه في إسناده، فمرة يزورونه كما تقدم، ونُسبَ ذلك إلى مُحَمَّد بن إدريس الشافعي؛ ومرة يزوي عن محمد بن خالد، عن أبان، عن الحسن، عن النبي ﷺ مُرسلاً. قال البيهقي: فرجع إلى رواية محمد بن خالد وهو مجهول، عن أبان ابن أبي عَياش وهو مَثْرُوك، عن 5 الحسن عن النبي ﷺ، وهو مُنْقَطِع. وبالجملة فالحديثُ ضَعِيفٌ مُضْطَرَبٌ⁽¹⁾. وقد قيل إنَّ مَعْنَى "لا مَهْدِيَّ إِلَّا عَيْسَى"؛ أي لا يَتَكَلَّم في المَهْد إِلَّا عَيْسَى؛ يُحَاوِلُونَ بهذا التَّأْوِيل ردَّ الاختِجاج به، أو الجَمْع بَيْنَهُ وبين الأحاديث، وهو مَذْفُوعٌ بِجَدِث جُرْجِج ومثله من الخوارق.

- 10 وأما المَتَصَوِّفَة، فَلَمْ يَكُنِ الْمُتَقَدِّمُونَ مِنْهُمْ يَخُوضُونَ في شَيْءٍ من هَذَا، وإِنَّا كانَ كَلَامُهُم في المَجاهِدَة بالأغْمالِ وما يَحْضُلُ عَنْهَا من نَتائِجِ المَواجِد والأخْوال. وكانَ كَلَامُ الإِمامِيَّةِ⁽¹⁾ والزَّافِضَة من الشَّيْعَة في تَضْيِيل / عَلَيَّ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ، والقَوْلُ بِإِمامَتِهِ وأَدْعَاءِ الوَصِيَّة لَهُ بِذلك من النَّبِيِّ ﷺ، والتَّبَرِّي من الشَّيْخَيْنِ كما ذَكَرناهُ في مَذْهَبِهِمْ^(ب). ثُمَّ حَدَثَ فِيهِم من بَعْدِ ذلك القَوْلُ بالإِمامِ المَغْضُومِ، وَكَثُرَتِ التَّائِيلُ في مَذاهِبِهِمْ. وَجاءَ الإِسْماعِيلِيَّةُ مِنْهُمْ يَدْعُونَ أُلُوهِيَّةَ الإِمامِ بِنُوعِ الحُلُولِ؛ وآخَرُونَ 15 يَدْعُونَ رَجْعَةً من ماثٍ من الأَثَمَةِ بِنُوعِ التَّنَاضُحِ أو الحَقِيقَةِ^(ج)؛ وآخَرُونَ يَنْتَظِرُونَ

(1) ل: الإباينة (ب) في ع ل ح ي: مفاهيم (ج) سقط من ي .

(1) هذه الأقوال كلها مقبسة باختصار من تهذيب الكمال 25 : 148 - 150 .

مَجِيءٍ مِنْ يُفْطَعُ بِمَوْتِهِ مِنْهُمْ؛ وَآخَرُونَ يَنْتَظِرُونَ عَوْدَ الْأَمْرِ فِي أَهْلِ الْبَيْتِ، مُسْتَدِلِّينَ عَلَى ذَلِكَ بِمَا قَدَّمَاهُ مِنْ أَحَادِيثِ الْمُهَدِّيِّ وَغَيْرِهَا .

ثُمَّ حَدَّثَ أَيْضًا عِنْدَ الْمُتَأَخِّرِينَ مِنَ الْمُتَصَوِّفَةِ الْكَلَامَ فِي الْكَشْفِ وَفِيَا وَرَاءَ حِجَابِ الْحِجْسِ . وَظَهَرَ مِنْ كَثِيرٍ مِنْهُمْ الْقَوْلُ عَلَى الْإِطْلَاقِ بِالْحُلُولِ وَالْوَحْدَةِ ، فَشَارَكُوا 5 فِيهَا الْإِمَامِيَّةَ وَالزَّائِفَةَ ، لِقَوْلِهِمْ بِالْوَهْيَةِ الْأَيْتَةِ أَوْ حُلُولِ الْإِلَهِ فِيهِمْ . وَظَهَرَ مِنْهُمْ أَيْضًا الْقَوْلُ بِالْقُطْبِ وَالْأُنْدَالِ ، وَكَانَتْ يُحَاكِي مَذْهَبَ الزَّائِفَةِ فِي الْإِمَامِ وَالْتِقَاءَهُ . وَأَشْرَبُوا أَقْوَالَ الشَّيْعَةِ ، وَتَوَعَّلُوا فِي الدِّينَانَةِ بِمَذَاهِبِهِمْ ، حَتَّى لَقَدْ جَعَلُوا مُسْتَنَدَ طَرِيقَتِهِمْ فِي لِيَاسِ الْحِزْقَةِ أَنَّ عَلِيًّا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ * أَلْبَسَهَا الْحَسَنَ الْبَصْرِيَّ *^(١) ، وَأَخَذَ عَلَيْهِ الْعَهْدَ بِالْإِزَامِ الصَّرِيحَةِ ؛ وَاتَّصَلَ ذَلِكَ عَنْدهُمْ بِالْجُنَيْدِ مِنْ شُيُوخِهِمْ . وَلَا يُعْلَمُ هَذَا عَنْ 10 عَلِيٍّ مِنْ وَجْهِ صَحِيحٍ . وَلَمْ تَكُنْ هَذِهِ الطَّرِيقَةُ خَاصَّةً بِعَلِيِّ [كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ] ^(ب) ؛ بَلِ الصَّحَابَةُ كُلُّهُمْ أَسْوَةٌ فِي طُرُقِ الدِّينِ ^(ج) ؛ وَفِي تَخْصِصِ هَذَا بِعَلِيِّ دُونَهُمْ رَاحَةٌ مِنْ التَّشْبِيعِ قَوِيَّةٌ ، يُفْهَمُ مِنْهَا وَمِنْ غَيْرِهَا تَمَّا تَقَدَّمَ دُخُولُهُمْ فِي التَّشْبِيعِ وَانْخِرَاطُهُمْ فِي سِلْكِهِ .

فَامْتَثَلَتْ كُتُبُ الْإِسْمَاعِيلِيَّةِ مِنَ الزَّائِفَةِ ، وَكُتِبَ الْمُتَأَخِّرِينَ مِنَ الْمُتَصَوِّفَةِ ، 15 بِمِثْلِ ذَلِكَ فِي الْفَاعِلِيَّةِ الْمُتَنْظَرِ . وَكَانَ بَعْضُهُمْ يُقْلِبُهُ عَلَى بَعْضٍ وَيَلْقَنُهُ بَعْضٌ عَنْ بَعْضٍ ، / وَكُلُّهُ مَبْنِيٌّ عَلَى أَصُولٍ وَاهِبَةٍ مِنَ الْفَرِيقَيْنِ . وَرُبَّمَا يَسْتَنِدُ بَعْضُهُمْ فِي ذَلِكَ [221ب] إِلَى كَلَامِ الْمُتَجَمِّعِينَ فِي الْفَرَائِطِ ، وَهُوَ مِنْ نَوْعِ الْكَلَامِ فِي الْمَلَا حِمِّ ؛ وَيَأْتِي الْكَلَامُ عَلَيْهَا فِي الْبَابِ الَّذِي يَلِي هَذَا .

(١) سقط من ي (ب) سقط من ط (ج) ع: الهدى .

وأكثر من شككم من هؤلاء المتصوفة المتأخرين في شأن الفاطمي، ابن
القرني⁽¹⁾ الحائلي في كتاب غنقاء مغرب⁽²⁾، وابن قسي في كتاب خلع التغلين⁽³⁾،
وعبد الحق بن سبعين، وابن أبي وإطيل⁽⁴⁾ من تلميذه، في شرحه لكتاب خلع
التغلين. وأكثر كتابهم في شأنه الغارز وأمثال، وربما يصرحون في الأقل، أو يصرح
مفسرو كلامهم.

5

وحاصل مذهبهم فيه، على ما ذكر ابن أبي وإطيل: أن النبوة بها ظهر
الحق والهدى بعد الضلال والعتى؛ وأنها تعقبها الخلافة؛ ثم تعقب الخلافة الملك؛
ثم يعود الملك^(ب) تجبراً وتكبراً وباطلاً. قالوا: ولما كان [في] المفهوم من سنة
الله رجوع الأمور إلى ما كانت، وجب أن يخيا أمر النبوة والحق بالولاية؛ ثم
يجلافتها؛ ثم يعقبها الدجل مكان الملك والنسب؛ ثم يعود الكفر بحاله كما كان قبل
10 النبوة. يُشيدون بهذا إلى ما وقع بعد النبوة من الخلافة، ثم بعدها الملك، وهي
ثلاث مراتب. فكذاك أيضاً الولاية التي لهذا الفاطمي الذي يُحيي أمر النبوة
والحق، ثم خلافة أمره بعده، ثم الدجل بعدها، وهو الباطل الذي كُتي عنه بخروج

(1) كنا في جميع الأصول المعتمدة للص مرثلاً، والمشهور فيه أنه معروف بالتكثير (ب) من ل (ج) سقط من ظ .

(1) ... في معرفة ختم الأولياء وشمس المغرب، 92، 93 (تحقيق بهنساوي الشريف- القاهرة 1998).

(2) ... واثباس التور من موضع القدمين. لأحمد بن قسي، حققه الدكتور محمد الأمrani. (آسني- المغرب)،
وأصل ابن قسي من المولدين أمراء تغليلة، أسلم جدّه عند فتح الأندلس، وأورد ابن حزم نسبه في
الجهرة 499، 502. ترجمه الذهبي: تاريخ الإسلام 12: 188، الصفدي: الوافي 7: 297، المراكشي:
المعجب 281 .

(3) لم شق على ترجمته ولا على شرحه لكتاب ابن قسي .

الدِّجَال. فهي ثلاثُ مراتبٍ على بُنْبةِ الثلاثِ مراتبِ الأولى، ثم يعودُ الكُفْرُ كما كان قبلِ التَّوْبَةِ . قالوا : ولما كان أمرُ الخلافةِ لقرِيشٍ حُكْمًا شَرْعِيًّا بالإجماعِ الَّذي لا يُوْهِنُهُ إنْكَارُ من لم يُزاولْ عِلْفَهُ، وَجِبَ أَنْ تَكُونَ الإمامَةُ فِيمَنْ هُوَ أَحْصَى مِنْ قُرَيْشٍ بِالتَّيِّبِ عليه السلام ، أَمَا ظاهراً فَكُنْتُ عَبْدَ الْمُطَّلِبِ، وَأَمَا باطِناً فَمَنْ كَانَ مِنْ حَقِيقَةِ آلِ، وَالْآلُ: هُمْ مَنْ إِذَا خَصَرَ لَمْ / يَغِبْ مِنْ هُوَ آلُهُ.

[1222]

وابن العربي الحائمي سَمَّاهُ فِي كِتَابِ غَنَقَاءِ مُغْرِبٍ مِنْ تَأْلِيْفِهِ: خَاتَمَ الْأَوْلِيَاءِ، وَيَكْنِي عَنْهُ بِلَبَنَةِ الْفَضَّةِ ⁽¹⁾، إِشَارَةً إِلَى حَدِيثِ الْبَخَارِيِّ ⁽²⁾ فِي بَابِ خَاتَمِ ⁽³⁾ النَّبِيِّينَ؛ قَالَ عليه السلام: "مَثَلِي فِيمَنْ قَبْلِي مِنَ الْأَنْبِيَاءِ كَمَثَلِ رَجُلٍ ابْتَنَى بَيْتًا وَاتَّمَلَّهُ، حَتَّى إِذَا لَمْ يَبْقَ مِنْهُ إِلَّا مَوْضِعُ لَبَنَةٍ، فَأَنَا تِلْكَ اللَّبَنَةُ". فَيُفَسِّرُونَ خَاتَمَ النَّبِيِّينَ بِاللَّبَنَةِ الَّتِي أَكْمَلَتْ الْبُنْيَانَ، وَمَغْنَاهُ التَّيِّبُ الَّذِي خَصَلَتْ لَهُ التَّوْبَةُ الْكَامِلَةُ. 10 وَيُمَثِّلُونَ الْوِلَايَةَ فِي تَفَاوُتِ مَرَاتِبِهَا بِالتَّوْبَةِ، وَيَجْعَلُونَ صَاحِبَ الْكَمَالِ فِيهَا خَاتَمًا لِلْأَوْلِيَاءِ، [أَيِ] ^(ب) حَائِزًا لِلْمَرْتَبَةِ الَّتِي هِيَ خَاتِمَةُ الْوِلَايَةِ، كَمَا كَانَ خَاتَمَ الْأَنْبِيَاءِ حَائِزًا لِلْمَرْتَبَةِ الَّتِي فِيهَا خَاتِمَةُ التَّوْبَةِ. وَلَمَّا كُنِيَ الشَّارِعُ عَنْ تِلْكَ الرُّتْبَةِ الْحَاتِمَةِ بِلَبَنَةِ الْبَيْتِ فِي الْحَدِيثِ الْمَذْكُورِ، وَهِيَ عَلَى نِسْبَةٍ وَاحِدَةٍ فِيهَا ^(ج)، فَهِيَ لَبَنَةٌ وَاحِدَةٌ فِي التَّمْثِيلِ؛ 15 فَفِي التَّوْبَةِ لَبَنَةٌ ذَهَبٌ؛ وَفِي الْوِلَايَةِ لَبَنَةٌ فَضَّةٌ؛ لِلتَّفَاوُتِ بَيْنَ الْمَرْتَبَتَيْنِ،

(1) سقط ما بين الجعنين من ي (ب) سقط من ط (ج) ظ : بها .

(2) يذكر ابن العربي في غنقاء مغرب: "ختم الأولياء"، ولم يذكر لبنة الفضة. وإنما جاءت الإشارة إلى ذلك وإلى حديث البخاري في الفتوحات المكية 2: 94 - وفي شرح عبد الرزاق القاشاني لنصوص الحكم 42، 43 (الجلي، القاهرة 1966) .

(2) الجامع الصحيح 4 : 226 حديث (3535) .

كما بين الذهب والفيضة . فيجعلون لبنة الذهب كناية عن النبي ﷺ ؛ ولبنة الفضة كناية عن هذا الولي الفاطمي المنتظر ؛ وذلك خاتم الأنبياء ، وهذا خاتم الأولياء .

- وقال ابن العربي فيما نقل ابن أبي وإطيل عنه : وهذا الإمام المنتظر هو من أهل البيت ، من ولد فاطمة . وظهره يكون بعد مُضيّ خ ف ج من الهجرة ، 5 ورسم حروفاً ثلاثة يُريدُ عذّها بحساب الجُمَّل ، وهو الحاء المُعْجَمَة بواحدة من فوق ، بستائة ؛ والفاء أُخْتُ القاف ، بثانين ؛ والميم المُعْجَمَة بواحدة من أسفل ، بثلاثة ؛ وذلك سيئاته وثلاث وثمانون سنة ، وهو في آخر القرن السابع . ولما انصرم هذا العصر ولم يظهر ، حل ذلك بغض المُقلّدين لهم على أن المراد بتلك المدة مؤلده ، وعبر بظهوره عن مؤلده ، وأن خروجه يكون عند القشر والتسبعائة ، 10 وأنه الإمام الناجم من ناحية المغرب . / قال : وإذا كان مؤلده كما زعم ابن العربي [222] سنة ثلاث وثمانين وستائة ، فيكون عُمره يوم خروجه سباً وعشرين سنة.

قال: وزعموا أن خروج الدجال يكون سنة ثلاث وأربعين وسبعمائة من اليَوْمِ الْمُحَمَّدِيّ. وابتداء اليوم المُحمّديّ عندهم من يوم وفاة النبي ﷺ إلى تمام ألف سنة.

15

وقال ابن أبي وإطيل في شرحه كتاب خلع الثعلبين: الولي المنتظر القائم بأمر الله المُشار إليه بمُحمّد المهدي⁽¹⁾ وخاتم الأولياء، ليس هو بنبي، وإنما هو وليّ ابتعثه

(1) سقط من ح .

رُوحُهُ وَحَبِيْبُهُ. قَالَ ﷺ⁽¹⁾: "العالم في قَوْمه كالتَّيِّ في أُمته". وقال⁽²⁾: "علماء أُمِّي كَأَنْبِيَاءِ بَنِي إِسْرَائِيلَ". ولم تَزَلْ الْبُشْرَى تَتَأَنَّى بِهِ مِنْ أَوَّلِ النِّزْمِ الْمُخْتَدِي إِلَى قُبَيْلِ الْحَقْسِيَانَةِ يَضْفُ الْيَوْمَ. وَتَأَكَّدَتْ وَتَضَاعَفَتْ بِتَبَاشِيرِ الْمَشَائِخِ بِتَقْرِيْبِ وَقْتِهِ، وَازْدَلَّافِ رَمَازِهِ مُنْذُ انْقَضَتْ، إِلَى هَلَمْ جَزَاءً.

5 قال: وذكر الكندي أن هذا الولي هو الذي يُصلي بالناس صلاة الظهر، ويُجَدِّدُ الْإِسْلَامَ، وَيُظْهِرُ الْعَدْلَ، وَيُفْخِجُ جَزِيرَةَ الْأَنْدَلُسِ، وَيَصِلُ إِلَى رُومَةٍ فَيَفْتَحُهَا، وَيَسِيرُ إِلَى الْمَشْرِقِ فَيَفْتَحُهَا، وَيَفْتَحُ قُسْطَنْطِينِيَّةَ، وَيَصِيرُ لَهُ مُلْكُ الْأَرْضِ، فَيَتَقَوَّى الْمُسْلِمُونَ وَيَغْلُو الْإِسْلَامُ، وَيُظْهِرُ دِينَ الْحَقِيقَةِ، فَإِنَّ مِنْ صَلَاةِ الظُّهْرِ إِلَى صَلَاةِ الْعَصْرِ وَقْتُ صَلَاةٍ؛ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ⁽³⁾: "مَا بَيْنَ هَذَيْنِ وَقْتُ".

10 وقال الكندي أيضًا: الحروف الغريبة غير المعجمة، يعني المفتحة بها سور القرآن، جُمِلَتْ عِنْدَهَا بِحِسَابِ⁽¹⁾ الْجُمْلِ⁽²⁾، سَبْعُمِائَةٍ وَثَلَاثَةٌ وَأَرْبَعُونَ، وَسَبْعَةٌ دَجَالِيَّةٌ. ثُمَّ يَنْزِلُ عِيسَى فِي وَقْتِ صَلَاةِ الْعَصْرِ، فَيُضْلِحُ الدُّنْيَا، وَتَنْشِي الشَّأْءُ مَعَ الدُّنْبِ. ثُمَّ مَبْلَغُ مُلْكِ الْعَجَمِ بَعْدَ إِسْلَامِهِمْ مَعَ عِيسَى مِائَةٌ وَسِتِّينَ عَامًا، عَدَدُ الْحُرُوفِ الْمُعْجَمَةِ وَهِيَ: ق ي ن، ذَوَلَةُ الْعَدْلِ مِنْهَا أَرْبَعُونَ عَامًا.

(1) سقط من ي .

(1) لم تقف عليه بهذا اللفظ .

(2) موضوع لا أصل له ، ذكره الفاري في كتاب المصنوع في معرفة الحديث الموضوع ، رقم (196) .

(3) قطعة من حديث بريدة بن الحَصْبِيبِ الْأَسْلَمِيِّ، أخرجه أحمد في مسنده 5 : 349، ومسلم في صحيحه، حديث رقم (176)، والترمذي في الجامع الكبير (152)، وابن ماجه في السنن (667)، والنسائي في المجتبى 1: 258 .

قال ابن أبي واطيل: / وما وَرَدَ من قَوْلِه "لا مُهْدِي إِلَّا عِيسَى". فَعِنَاهُ لَا مُهْدِي سِوَايَ هِدَايَتِهِ، وَقِيلَ: لَا يَتَكَلَّمُ فِي الْمَهْدِ إِلَّا عِيسَى. وَهَذَا مَذْفُوعٌ بِحَدِيثِ جُرَيْجٍ وَغَيْرِهِ.

- وقد جاء في الصحيح⁽¹⁾ أنه قال: "لا يزال هذا الأمر قائماً حتى تقوم الساعة، أو يكون عليهم اثنا عشر خليفة"، يعني فُرَيْشاً. وقد أعطى الوجود أن منهم من كان 5 في أول الإسلام، ومنهم من سيكون في آخره. وقال: "الخليفة بقدي ثلاثون أو إحدى وثلاثون أو ستة وثلاثون"⁽²⁾. وانقضاءها في خلافة الحسن، وأول أمر معاوية، فيكون أول أمر معاوية خلافة أخذاً بأوائل الأنبياء، فهو سادس الخلفاء، وأما سابع الخلفاء فعمرو بن عبد العزيز، ثم الباقر خمسة من أهل البيت من ذرية علي، يؤيد قَوْلُهُ: "إِنَّكَ لَدُو قُرَيْنِهَا"، يريد الأمة، أي إنك خليفة في أولها، وذريتك 10 في آخرها.

وَرَبَّمَا اسْتَدَلَّ بِهَذَا الْحَدِيثِ الْقَائِلُونَ بِالرَّخْفَةِ. فَالْأَوَّلُ هُوَ الْمُشَارُ إِلَيْهِ عِنْدَهُمْ بِطُلُوعِ الشَّمْسِ مِنْ مَغْرِبِهَا. وَقَدْ قَالَ ﷺ: "إِذَا هَلَكَ كِبْرَى فَلَا كِبْرَى بَعْدَهُ، وَإِذَا هَلَكَ قَيْصَرٌ فَلَا قَيْصَرَ بَعْدَهُ. وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَتُنْفَقَنَّ كَوْزُهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ"⁽³⁾.

(1) في صحيح مسلم (1822) من حديث جابر بن سمرة .

(2) المحفوظ: "الخلافة ثلاثون عاماً" حسب، من حديث سفيان مولى رسول الله، أخرجه أحمد في المسند 220/5، وأبو داود في سننه (4647)، والنسائي في سننه الكبرى (8155)، وابن جبان في صحيحه (6943)، وليس في شيء منها إحدى وثلاثون أو ستة وثلاثون .

(3) من حديث أبي هريرة، أخرجه البخاري 8: 160 حديث رقم (6630) ومسلم (2918) وهو عنده من حديث جابر بن سمرة (2919) .

وقد أُنْفِقَ عُمْرُ بَنِي الْحَطَّابِ كَنُوزِ كِسْرَى فِي سَبِيلِ اللَّهِ. وَالَّذِي يَهْلِكُ قَيْصَرٌ وَيُنْفَقُ كَنُوزُهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ هُوَ هَذَا الْمُنْتَظَرُ حِينَ يَفْخُخَ الْقُسْطَنْطِينِيَّةُ، "فَنِعْمَ الْأَمِيرُ أَمِيرُهَا، وَنِعْمَ الْجَيْشُ ذَلِكَ الْجَيْشُ"⁽¹⁾، كَذَا قَالَ ﷺ. وَمَدَّةُ حُكْمِهِ بَضْعٌ، وَالْبَضْعُ مِنْ ثَلَاثٍ إِلَى تِسْعٍ، وَقِيلَ إِلَى عَشْرِ. وَجَاءَ ذِكْرُ أَرْبَعِينَ؛ وَفِي نَقْضِ الرِّوَايَاتِ سَبْعِينَ. وَأَمَّا الْأَرْبَعُونَ فَإِنَّهَا مُدَّةُ الْخُلَفَاءِ الْأَرْبَعَةِ الْبَاقِينَ مِنْ أَهْلِ الْقَائِمِينَ بِأَمْرِهِ مِنْ بَعْدِهِ، 5 عَلَى جَمِيعِهِمُ السَّلَامُ.

قال، وذكر أصحاب النجوم والقرانات: أَنَّ مَدَّةَ بَقَاءِ أَمْرِهِ وَأَهْلِي بَيْتِهِ مِنْ بَعْدِهِ مِائَةٌ وَتِسْعَةٌ وَخَمْسُونَ عَامًا، فَيَكُونُ الْأَمْرُ عَلَى هَذَا جَارِيًا عَلَى الْخِلَافَةِ وَالْعُدُلِ أَرْبَعِينَ / أَوْ سَبْعِينَ، ثُمَّ تَخْتَلِفُ الْأَحْوَالُ فَتَكُونُ مُلْكًا. انْتَهَى كَلَامُ ابْنِ أَبِي وَاطِلِيل. [223ب]

وقال فِي مَوْضِعٍ آخَرَ: نَزُولُ عِيسَى يَكُونُ فِي وَقْتِ صَلَاةِ الْغُصْرِ مِنَ الْيَوْمِ 10 الْمَحْمَدِيِّ حِينَ تُقْضَى ثَلَاثَةُ أَرْبَاعِهِ.

قال: وذكر الكِنْدِيُّ، يَفْقُوهُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ، فِي كِتَابِ الْجَفَرِ الَّذِي ذَكَرَ فِيهِ الْقِرَائَاتُ: أَنَّهُ إِذَا وَضَعَ الْقِرَاءَنَ إِلَى الثَّوْرِ عَلَى رَأْسِ صَخٍّ⁽²⁾، بِحَرْفَيْنِ⁽¹⁾، الضَّادِ الْمُعْجَفَةِ، وَالْحَاءِ الْمُهْمَلَةِ، يُرِيدُ ثَانِيَةً وَتِسْعِينَ وَسِتِّمِائَةَ مِنَ الْهَجْرَةِ⁽²⁾، يَنْزِلُ الْمَسِيحُ 15 فَيُخْذَمُ فِي الْأَرْضِ مَا شَاءَ اللَّهُ. قَالَ، وَقَدْ وَرَدَ فِي الْحَدِيثِ⁽³⁾: أَنَّ عِيسَى يَنْزِلُ عِنْدَ

(1) ع: بحرفين.

(1) لا يصح في هذا حديث عن النبي .

(2) بحسب الجمل على طريقة المغاربة تساوي 98 وعند المشارقة 808، فلا وجه لما ذكره .

(3) صحيح مسلم (2137) .

الْمَنَازَةِ الْبَيْضَاءِ شَرْقِي دِمَشْقَ، يَنْزِلُ بَيْنَ مَهْرُودَتَيْنِ، يَغْنِي حُلَّتَيْنِ مُزَعَفَرَتَيْنِ
 صَفْرَاوَتَيْنِ مُصَصَّرَتَيْنِ، وَاضِعًا كَفَّيْهِ عَلَى أَجْنِحَةِ الْمَلَكَيْنِ، لَهُ لَيْثَةٌ، كَأَنَّمَا أُخْرِجَ مِنْ
 دِيْمَاسٍ، إِذَا طَاطَأَ رَأْسَهُ قَطَرَ، وَإِذَا رَفَعَهُ تَحَدَّرَ مِنْهُ بُحْبُحَانٌ كَاللُّوْلُؤِ، كَثِيرٌ خَيْلَانِ
 الْوَجْهِ. وَفِي حَدِيثٍ آخَرَ: مَرْبُوعُ الْخَلْقِ إِلَى الْبَيْضِ وَالْحُمْرَةِ. وَفِي آخَرَ: أَنَّهُ يَتَزَوَّجُ
 فِي الْقَرْبِ. وَالْقَرْبُ دَلْوُ الْبَادِيَةِ؛ يُرِيدُ أَنَّهُ يَتَزَوَّجُ مِنْهَا وَيُلِدُّ زَوْجَتَهُ، وَذَكَرَ وَفَاتَهُ بَعْدَ
 5 أَرْبَعِينَ عَامًا. وَجَاءَ: أَنَّ عَيْسَى يَمُوتُ بِالْمَدِينَةِ * وَيُذْفَنُ إِلَى جَانِبِ عُمَرَ بْنِ
 الْخَطَّابِ * (١). وَجَاءَ: أَنَّ أَبَا يَكْرَ وَعُمَرَ يُخْشَرَانِ مِنْ بَيْنِ نَبِيِّنَ (ب).

قال ابنُ أبي وَاطِلِيلَ: وَالشَّيْعَةُ قَوْلُ [إِنَّهُ] (ج) هُوَ الْمَسِيحُ، مَسِيحُ الْمَسَاحِ
 مِنْ آلِ مُخَمَّدٍ؛ وَعَلَيْهِ حَمَلٌ بَقَضَهُمْ حَدِيثُ "لَا مَهْدِيَّ إِلَّا عَيْسَى"، أَيْ لَا يَكُونُ
 10 مَهْدِيَّ إِلَّا الْمَهْدِيُّ الَّذِي يُنْسَبُ إِلَى الشَّرِيعَةِ الْمُحَمَّدِيَّةِ نِسْبَةً عَيْسَى إِلَى الشَّرِيعَةِ
 الْمَوْسَوِيَّةِ فِي الْإِتِّبَاعِ وَعَدَمِ النِّسْخِ.

إِلَى كَلَامٍ مِنْ أَمْثَالِ هَذَا كَثِيرٍ، يُعَيِّنُونَ فِيهِ الْوَقْتَ وَالرَّجُلَ وَالْمَكَانَ،
 فَيَنْقُضِي الزَّمَانَ وَلَا أَثَرَ لَشَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ، فَيَرْجِعُونَ إِلَى تَجْدِيدِ زَايٍ آخَرَ، مُنْتَحِلِ
 -كَمَا تَرَاهُ- مِنْ مَفْهُومَاتٍ لُغَوِيَّةٍ وَأَشْيَاءَ تَخْيِيلِيَّةٍ وَأَحْكَامٍ نُجُومِيَّةٍ. فِي هَذَا انْقَضَتْ
 15 أَعْمَارُ الْأَوَّلِ مِنْهُمْ وَالْآخِرِ.

وَأَمَّا الْمُتَصَوِّفَةُ/ الَّذِينَ عَاصَرْنَاهُمْ، فَأَكْثَرُهُمْ يُشِيرُونَ إِلَى ظُهُورِ رَجُلٍ مُجَدِّدٍ [١224]
 لِأَحْكَامِ الْمِلَّةِ وَمَرَامِ الْحَقِّ، وَيَتَحَيَّنُونَ ظُهُورَهُ لِمَا قَرَّبَ مِنْ غَضَرِنَا. فَبَعْضُهُمْ يَقُولُ

(١) سقط ما بين النجمين من ج (ب) ع : بيتين (ج) سقط من ظ .

من ولد فاطمة، وبعضهم يطلق القول فيه، سَمِعْنَاهُ⁽¹⁾ عن جماعة، أكبرهم أبو يعقوب
الباسي كبير الأُزياء بالمغرب، كان في أول هذه المائة الثامنة، وأخبرني بذلك عنه
حافذه صاحبنا أبو زكرياء يحيى، عن أبيه أبي مُحَمَّد عبد الله، عن أبيه الزين أبي
يعقوب المذكور .



5 هذا آخر ما اطلعنا عليه، أو بلغنا من كلام هؤلاء المتصوفة ، وما أوردته
أهل الحديث من أخبار المهدي، قد استوفينا جميعه بمبلغ طاعتنا .

والحق الذي ينبغي أن يستمر لديك، أنه لا يتم دعوة من التين أو الملك إلا
بوجود شوكة وعصية تُظهره وتُدافع عنه من يدفعه⁽¹⁾ ، حتى يتم أمر الله فيه . وقد
قرنا ذلك من قبل بالبراهين الطبيعية التي أزيانها هنالك . وعصية الفاطميين
10 والطالبيين بل وفريش أجمع، قد تلاشت من جميع الآفاق، ووحد أمم آخرون
[استغلت]^(ب) عصيتهم على عصية فريش، إلا ما بقي بالجهاز في مكة واليمن
والمدية^(ج) ، من الطالبيين بني حسن وبني حسين وبني جعفر، مُنْشِرون في تلك
البلاد وغالبون عليها . وهم عصاب بدوية مُفترقون في موطنهم وإماتهم وآرائهم،
يُتلغون الآلاف من الكثرة . فإن صح ظهور هذا المهدي، فلا وجه لظهور دعوته إلا
15 بأن يكون منهم ، ويُؤلف الله بين قلوبهم في اتباعه حتى يتم له شوكة وعصية وإفية

(1) ل : يدافع (ب) ظ : اشعلت (ج) ي : بالمدينة .

(1) انظره في التعريف بأبن خلدون 387 (تحقيق محمد بن تاووت الطنجي، القبروان للنشر - تونس 2006 م) .

بإظهار كَلِمَتِهِ وتخل الناس عليها . وأما على غير هذا الوجه ، مثل أن يَدْعُو الناس فاطمي منهم إلى مثل ذلك الأمر في أفقٍ من آفاق الأرض من غير عَصْبَةٍ ولا شَوْكَةٍ ، إلا مجرد نسبة في أهل البيت ، فلا يَمُ ذلك ولا يُمكن ، لما أَسْلَفْنَاهُ من البراهين الصحيحة .

- [224ب] / فأما ما تدعيه العامة والأغمار من الدهماء ، من لا يرجع في ذلك إلى عقل 5
يَديه ولا عِلْم يقيده ، فيَحْتَنُون ذلك على غير نسبة وفي غير مكان ، تملينا لما
اشتهر من ظهور زُجَل فاطمي ، ولا يتعلمون حقيقة الأمر فيه كما يَتَّبَتَاهُ . وأكثر ما
يَحْتَنُونَهُ في القاصية من الممالك وأطراف العفران ، مثل الزاب بإفريقية ، والسوس
من المغرب . وتجد الكثير من ضُغفاء البصائر يَفْصِدُونَ رباطا بماسة من أرض
السوس ، يَحْتَنُون هُنَالِكَ لِقَاءَهُ ، زَعَمًا منهم أنه يظهر بذلك الرباط ، وأنه يَبَايِعُ 10
هُنَالِكَ . ولما كان ذلك الرباط بالغرب من الملتَمِينَ من كَذَالَةٍ⁽¹⁾ ، واعتقادهم أنه منهم
أو قائمون بدعوته ، مَزْعَمًا لا مُسْتَنَدَ لَهُ ، إلا غرابة تلك الأمم ويُعْذَرُ عن يقين
المعرفة بأحوالها من كثرة أو قِلَّة أو ضَعْف أو قُوَّة ، ولُبْغِد القاصية عن مثال
الدول^(ب) وخروجها عن نطاقها ؛ فتنفوي عندهم الأوهام في ظهوره هُنَالِكَ لخروجه
عن رِقْبَةِ التَّوَلِّ وَمَنَالِ الْأَحْكَامِ وَالْفَهْرِ ، ولا مَخْصُولَ لِسَمِ فِي ذلك إلا هذا . ولَقَدْ 15
يَشْهَدُ ذلك الموضع كثير من ضُغفاء العقول للتَّيْلِيسِ بدعوة تُمْنِيهِ النَّفْسُ تَامَاهَا ،
وَسُوَاسَا وَمُخَفًا . وقُتِلَ كثير منهم .

(1) الكاف في ع ل مضبوطة ومتقطعة من تحت لضبط التطق (ب) ع ي: الدولة .

أخبرني شَيْخُنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْإِيلِيّ ، قَالَ : خَرَجَ بِرِبَاطٍ مَاسَةً لِأَوَّلِ
 الْمِائَةِ الْقَائِمَةِ وَعَصَرَ السُّلْطَانُ يُوسُفَ بْنَ يَعْقُوبَ ، رَجُلًا مِنْ مُنْتَجَلِي التَّصَوُّفِ ،
 يُعْرَفُ بِالتَّوْزِيرِيِّ - نَسَبُهُ إِلَى تُوْزَرَ مُصَغَّرًا - وَادَّعَى أَنَّهُ الْفَاطِمِيُّ الْمُنْتَظَرُ ، وَاتَّبَعَهُ
 الْكَثِيرُ مِنْ أَهْلِ الشُّوسِ مِنْ صَنَّاكِهِ ^(١) وَكَرُولِهِ ^(٢) ، وَعَظُمَ أَمْرُهُ وَكَادَ يَسْتَفْجِلُ ،
 5 وَخَافَهُ رُؤَسَاءُ الْمَضَامِدَةِ عَلَى أَمْرِهِمْ ، فَدَسَّ عَلَيْهِ الشَّكْسِيُّوِيّ مِنْ قَتْلِهِ بَيَاتًا ، وَانْحَلَّ
 أَمْرُهُ.

وَكَذَلِكَ ظَهَرَ فِي غُمَاةٍ فِي آخِرِ الْمِائَةِ / السَّابِعَةِ وَلْعَشْرِ الثَّسْعِينَ مِنْهَا ، رَجُلًا ^[225]
 يُعْرَفُ بِالْقَبَّاسِ ، وَادَّعَى أَنَّهُ الْفَاطِمِيُّ ، وَاتَّبَعَهُ الدَّهْمَاءُ مِنْ غُمَاةٍ ، وَدَخَلَ مَدِينَةَ بَادِسَ
 غَنَوَةً وَخَرَقَ أَسْوَاقَهَا ، وَانْحَلَّ إِلَى بَلَدِ الْمَرْمَةِ فَقُتِلَ بِهَا غِيلَةً ، وَلَمْ يَمُتْ أَمْرُهُ . وَكَثِيرٌ مِنْ
 10 هَذَا النَّمَطِ .

وَأَخْبَرَنِي شَيْخُنَا الْمَذْكُورُ بِغَرِيبَةٍ فِي مِثْلِ هَذَا ، وَهُوَ أَنَّهُ صَحِبَ فِي حَجَّتِهِ مِنْ
 رِبَاطِ الْعُبَّادِ ، وَهُوَ مَذْفَنُ الشَّيْخِ أَبِي مَذَيْنٍ فِي جَبَلِ تِلْمَسَانَ الْمُطَّلِّ عَلَيْهَا ، رَجُلًا مِنْ
 أَهْلِ الْبَيْتِ مِنْ سُكَّانِ كَرْبَلَاءَ ، كَانَ مَثْبُوعًا مُعْظَمًا كَثِيرَ التَّلْمِيزِ وَالْحَادِمِ ، قَالَ : وَكَانَ
 الرِّجَالُ مِنْ مَوْطِنِهِ يَتَلَقَّوْنَهُ بِالتَّفَقَّاتِ فِي أَكْثَرِ الْبُلْدَانِ ، قَالَ : وَتَاكَذَّبَ الصُّخْبَةُ بَيْنَنَا فِي
 15 تِلْكَ الطَّرِيقِ ، فَانْكَشَفَ لِي أَمْرُهُمْ ، وَأَتَمُّهُمْ إِنَّمَا جَاؤُوا مِنْ مَوْطِنِهِمْ بِكَرْبَلَاءَ لَطَلَبَ هَذَا
 الْأَمْرِ ، وَانْجَحَلَ دَعْوَةُ الْفَاطِمِيِّ بِالْمَغْرِبِ ؛ فَلَمَّا عَانَى دَوْلَةَ بَنِي مَرْيَمَ ، وَيُوسُفُ بْنُ
 يَعْقُوبَ يَوْمَئِذٍ مُنَازِلًا لِتِلْمَسَانَ ، قَالَ لِأَصْحَابِهِ : ارْجِعُوا بَنَاءَ ، فَقَدْ أَزْرَى بَنَاءُ الْقَلْطُ ،
 وَلَيْسَ هَذَا الْوَقْتُ وَقْتُنَا .

(١) فِي لِ رَسْمَتِ زَايٍ دَاخِلِ الصَّادِ ، وَتَهَيَّطَتْ كَافُ كَرْوَلَةٍ مِنْ نَحْتِ ، لَصِطْبُ التَّلَطُّقِ عَلَى قَاعَتِهِ .

وَيَدَلّ هَذَا الْقَوْلُ مِنْ هَذَا الرَّجُلِ ، عَلَى أَنَّهُ مُسْتَبْصِرٌ فِي أَنَّ الْأَمْرَ لَا يَتِمُّ إِلَّا
 بِالْعَصِيَةِ الْمُكَافِئَةِ لِأَهْلِ الْوَقْتِ ، فَلَمَّا عَلِمَ أَنَّهُ غَرِيبٌ فِي ذَلِكَ الْوَطَنِ ^(أ) وَلَا شَوْكَةَ
 لَهُ ، وَأَنَّ عَصِيَّتَهُ تَبِي مَرِينٍ لِذَلِكَ الْفَهْدِ لَا يَقَاوِمُهَا أَحَدٌ مِنْ أَهْلِ الْمَغْرِبِ ، اسْتَكَنَّ
 وَرَجَعَ إِلَى الْحَقِّ ، وَأَقْصَرَ عَنْ مَطَامِعِهِ ، وَبَقِيَ عَلَيْهِ أَنْ يَسْتَبَيِّنَ أَنَّ عَصِيَّةَ الْفَوَاطِمِ
 وَفُرْيَاشِ أَجْمَعٍ قَدْ ذَهَبَتْ ، لَا سَيْبًا فِي الْمَغْرِبِ . إِلَّا أَنَّ التَّفَضُّبَ لَشَأْنَهُ لَمْ يَتْرُكْهُ لِهَذَا 5
 الْقَوْلِ ﴿ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ [سورة البقرة، من الآية 216].

وقد كانت بالمغرب لهذه العصور القريبة ^(ب) ، وفي الغرب من سكّانه ^(ب) ،
 نزعاً من الدُّعَاءِ إِلَى الْحَقِّ وَالْقِيَامِ بِالسُّنَّةِ ، لَا يَتَشَجَّلُونَ فِيهَا دَعْوَةَ فَاطِمِيٍّ وَلَا غَيْرِهِ ،
 وَإِنَّمَا يَتَرَفَّعُ مِنْهُمْ فِي بَعْضِ الْأَخْيَانِ الْوَاحِدِ فَالْوَاحِدِ / إِلَى إِقَامَةِ السُّنَّةِ وَتَغْيِيرِ الْمُنْكَرِ ،
 وَيَقْنَى بِذَلِكَ وَيَكْثُرُ تَابِعُهُ ، وَأَكْثَرُ مَا يُعْنَوْنَ بِإِصْلَاحِ السَّائِلَةِ لَمَّا أَنَّ كَثْرَ ^(ج) فَسَادِ 10
 الْأَغْرَابِ فِيهَا ، لَمَّا قَدَّمْنَا مِنْ طَبِيعَةِ مَعَاشِهِمْ ، فَيَأْخُذُونَ أَنْفُسَهُمْ فِي تَغْيِيرِ الْمُنْكَرِ
 بِإِصْلَاحِ السَّائِلَةِ مَا اسْتَطَاعُوا . إِلَّا أَنَّ الصُّبْغَةَ الدِّينِيَّةَ فِيهِمْ لَا تَسْتَحْكِمُ ، لَمَّا أَنَّ ثَوْبَةَ
 الْعَرَبِ وَرُجُوعَهُمْ إِلَى الدِّينِ إِنَّمَا يَقْصِدُونَ بِهَا الْإِقْصَارَ عَنِ الْغَارَةِ وَالتَّهَبِ ؛ لَا يَقُولُونَ
 فِي تَوْبَتِهِمْ وَإِقْبَالِهِمْ عَلَى مَنَاجِي الدِّيَانَةِ غَيْرَ ذَلِكَ ، لِأَنَّهَا [الْمَغْصِيَّةُ] ^(د) الَّتِي كَانُوا عَلَيْهَا
 قَبْلَ الثَّوْبَةِ ، وَمِنْهَا تَوْبَتُهُمْ . فَتَجِدُ تَابِعَ ذَلِكَ الْمُتَنَجِّلِ لِلدَّعْوَةِ وَالْقَائِمِ بِزَعْمِهِ بِالسُّنَّةِ ، 15
 غَيْرَ مُتَعَمِّقِينَ فِي فُرُوعِ الْإِقْدَاءِ وَالِاتِّبَاعِ ، إِنَّمَا دِينُهُمُ الْإِعْرَاضُ عَنِ التَّهَبِ وَالتَّبَعِي
 وَإِفْسَادِ السَّائِلَةِ ، ثُمَّ الْإِقْبَالُ عَلَى طَلَبِ الدُّنْيَا وَالْمَعَاشِ بِأَفْضَى بَحْثِهِمْ . وَشَتَانُ بَيْنَ
 طَلَبِ هَذَا الْأَمْرِ مِنْ صِلَاحِ الْحَقِّقِيِّ ، وَبَيْنَ طَلَبِ الدُّنْيَا ، فَاتَّافَقُوا مُتَمَتِّعٌ ، فَلَا

(أ) : ج: الوطن (ب) سقط من ي (ج) ح : أكثر (د) ظ : العصية .

تَشْتَحِكُمْ لَهُمْ صِبْغَةً فِي الدِّينِ ، وَلَا يَكْمُلُ لَهُمْ نُزُوعٌ عَنِ الْبَاطِلِ عَلَى الْجَفَلَةِ ، وَلَا يَكْثُرُونَ.

وَتَخْتَلِفُ حَالُ صَاحِبِ الدَّعْوَةِ مِنْهُمْ فِي اسْتِحْكَامِ دِينِهِ وَوِلَايَتِهِ فِي نَفْسِهِ دُونَ تَابِعِهِ؛ فَإِذَا هَلَكَ انْخَلَّ أَمْرُهُمْ وَتَلَاشَتْ عَصِيَّتُهُمْ.

5 وقد وَقَعَ ذَلِكَ بِإِفْرِيقَةِ الرَّجُلِ مِنْ بَنِي كَنْبٍ مِنْ سُلَيْمٍ، يُسَمَّى قَاسِمَ بْنِ مَرْزَا بْنِ أَحْمَدَ، فِي الْمِائَةِ السَّابِعَةِ، ثُمَّ مِنْ بَعْدِهِ لِرَجُلٍ آخَرَ مِنْ بَادِيَةِ رِيَّاحٍ، مِنْ بَطْنٍ مِنْهُمْ يُعْرَفُونَ بِمُسْلِمٍ، وَكَانَ يُسَمَّى سَعَادَةَ، وَكَانَ أَشَدَّ دِينًا مِنَ الْأَوَّلِ وَأَقْوَمَ طَرِيقَةً فِي نَفْسِهِ، وَمَعَ ذَلِكَ فَلَمْ يَسْتَتِبْ أَمْرَ تَابِعِهِ لَمَّا ذَكَرْنَاهُ، حَسْبَمَا يَأْتِي ذِكْرُ ذَلِكَ فِي مَوْضِعِهِ عِنْدَ ذِكْرِ قَبَائِلِ سُلَيْمٍ وَرِيَّاحٍ.

10 ومن بَعْدَ ذَلِكَ ظَهَرَ نَاشٌ بِهَذِهِ الدَّعْوَةِ يَتَشَبَّهُونَ بِمَثَلِ ذَلِكَ، وَيُؤَلَّبُونَ فِيهِ، وَيَتَجَلَّوْنَ اسْمَ السُّنَّةِ، وَلَيْسُوا عَلَيْهَا إِلَّا الْأَقْلَ، فَلَا يَتَّبِعُهُمْ وَلَا لِمَنْ يَبْغِيهِمْ شَيْءٌ مِنْ أَمْرِهِمْ / سُنَّةَ اللَّهِ فِي عِبَادِهِ .

[1226]

53 ﴿ فَصِّلْ ، فِي حَدَثَانِ الدُّوَلِ وَالْأُمَمِ ، وَفِيهِ الْكَلَامُ عَلَى الْمَلَا حِمِ وَالْكَشْفُ عَنْ مُسَمَى الْجَفْرِ ﴾

15 اعْلَمْ أَنَّ مِنْ خَوَاصِّ النُّفُوسِ الْبَشَرِيَّةِ التَّشَوُّفُ إِلَى غَوَائِبِ أُمُورِهِمْ، وَعِلْمُ مَا سَيَخْذُ لَهُمْ مِنْ حَيَاةٍ أَوْ مَوْتٍ أَوْ خَيْرٍ أَوْ شَرٍّ، سَبِيلًا لِحَوَادِثِ الْعَامَةِ، كَمَعْرِفَةِ⁽¹⁾ مَا يَحْتَقِرُ مِنَ الدُّنْيَا، أَوْ مَعْرِفَةِ مَدَدِ الدُّوَلِ وَبَقَائِهَا؛ فَالْتَّطَلُّعُ إِلَى هَذَا طَبِيعَةٌ لِلْبَشَرِ

(1) ل: يكلم .

مُحِبُّونَ عَلَيْهَا، وَلِذَلِكَ نَجَدُ الْكَثِيرَ مِنَ النَّاسِ يَتَشَوَّفُونَ إِلَى الْوُقُوفِ عَلَى ذَلِكَ فِي الْمَنَامِ. وَالْأَخْبَارُ عَنِ الْكُتَّانِ فِي قَصْدِهِمْ بِمِثْلِ ذَلِكَ مِنَ الْمُلُوكِ وَالسُّوقَةِ مَعْرُوفَةٌ .

والقد⁽¹⁾ نجد في المَدُنِ صِنْفًا مِنَ النَّاسِ يَتَشَجَّلُونَ الْمَعَاشَ مِنْ ذَلِكَ لِإِعْلَامِهِمْ بِحُرُصِ النَّاسِ عَلَيْهِ، فَيَتَنَبَّسُونَ لَهُمْ فِي الطَّرَفَاتِ وَالتَّكَاكِينِ، بِتَعَرُّضٍ لِمَنْ يُسَائِلُهُمْ عَنْهُ، فَيَغْدُو عَلَيْهِمْ وَيَرْوِّحُ فَيَسْوَأُ الْمَدِينَةَ وَجَنَابَهَا بَلْ وَكَثِيرٌ مِنْ ضُعْفَاءِ الْعُقُولِ، 5 يَسْتَكْشِفُونَ عَوَاقِبَ أُمُورِهِمْ فِي الْكَشْبِ وَالْجَاهِ وَالْعِشْرَةِ وَالْعَدَاوَةِ وَأَمْثَالِ ذَلِكَ؛ مَا يَبْنِي خَطًّا فِي الرُّمْلِ، وَيُسَوِّتُهُ الْمُنْجَمَ، وَطَرْقِي بِالْحَصَى وَالْحُجُوبِ، وَيُسَوِّتُهُ الْحَاسِبَ، وَنَظَرِي فِي الْمَرَايَا وَالْمِيَاهِ، وَيُسَوِّتُهُ ضَارِبَ الْمِثْلِ؛ وَهُوَ مِنَ الْمُتَكْرَرَاتِ الْفَاشِيَةِ فِي الْأُمُصَارِ، لَمَّا تَقَرَّرَ فِي الشَّرِيعَةِ مِنْ ذَمِّ ذَلِكَ، وَأَنَّ الْبَشَرَ مَخْجُوبُونَ عَنِ الْغَيْبِ إِلَّا مَنْ أَطْلَعَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ مِنْ عِنْدِهِ فِي نَوْمٍ أَوْ بَوْلَانَةٍ . 10

وَأَكْثَرُ مَا يُعْنَى بِذَلِكَ وَيَتَطَلَّعُ إِلَيْهِ، الْمُلُوكُ وَالْأُمَرَاءُ فِي آمَادِ دَوْلِهِمْ^(ب). وَلِذَلِكَ انْصَرَفَتِ الْعِنَايَةُ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ إِلَيْهِ. وَكُلُّ أَمَةٍ مِنَ الْأُمَمِ يَوْجَدُ لَهُمُ الْكَلَامُ مِنْ كَاهِنٍ أَوْ مُنْجِمٍ أَوْ وَدِيِّ فِي مِثْلِ ذَلِكَ، مِنْ مُلْكٍ يَزَيِّبُونَهُ، أَوْ دَوْلَةٍ يُحَدِّثُونَ أَنْفُسَهُمْ بِهَا، وَمَا سَيَحْدُثُ لَهُمْ مَعَ الْأُمَمِ مِنَ الْحُرُوبِ وَالْمَلَاجِمِ، وَمُدَّةَ بَقَاءِ الدَّوْلَةِ، وَعَدَدَ الْمُلُوكِ فِيهَا، وَالْتَقَرُّصَ لِأَسْمَائِهِمْ، وَيُسْتَقَى مِثْلُ هَذَا الْحَدِّثَانِ. 15

[226] وكان في الغرب / الكُتَّانُ والعُزَافُونَ، يَزْجَعُونَ إِلَيْهِمْ فِي ذَلِكَ؛ وَقَدْ أَخْبَرُوا بِمَا سَيَكُونُ لِلْقَرَبِ مِنَ الْمُلْكِ وَالتَّوَلَّةِ، كَمَا وَقَعَ لِشَقِّ وَشَطِيطِ فِي تَأْوِيلِ زُؤْيَا زَبِيعَةَ بْنِ

(1) ط : وقد (ب) في ل ي ج ع : ذنبتهم .

نُصِرَ من مُلوك اليمَن، أُخبرهم بِمُلك الحبشة بِبلادهم ثُمَّ رُجِعوا إِلَيْهم، ثُمَّ ظَهَرَ المِلَّةُ
والدَّوْلَةُ للغَرْب من بَعْد ذلك. وكذا تَأْوِيلُ سَطِيحِ لُرُؤِيا المُوْتَدَّان، بَعث إِلَيْهَها
كِسْرَى مع عَبْدِ المَسِيحِ وَأَخْبَرَهُ بِظُهور الدَّوْلَةِ للغَرْب. وكذا كان في جِيلِ البَرْزِ
كُهَّانٌ، وكان من أَشْهرهم موسى بن صالح، من بَنِي يَثْرَنْ، وَيَقالُ من غَمَزَتْ، وله
5 كَلِماتٌ حَدَثانِيَّةٌ على طَريقَةِ الشَّعْرِ بِرِطائِهِم وفيها حَدَثانٌ كَثِيرٌ، وَمُعْظَمُهُ فِما يَكُونُ
لِزِناةٍ من المُلُوكِ والدَّوْلَةِ بِالْمَغْرِب، وَهِيَ مُتَدَاوِلَةٌ بَيْنَ ^(أ) أَهْلِ الجِيلِ. وَهم يَزْعُمون تَارَةً
أَنَّهُ وَلِيٌّ، وَتَارَةً أَنَّهُ كاهِنٌ. * وَقد يَزْعُمون في بَعْضِ مَزارِعِهِم أَنَّهُ كان نَبِيًّا، لِأَن تارِيخَهُ
عِنْدَهُم قَبْلَ الهِجْرةِ بِكَثِيرٍ * (ب).

وَقد يَسْتَنِدُ الجِيلُ في ذلك إلى خَبَرِ الأَنْبياءِ إِنْ كانوا لَعَنَهُم، كما وَقَعَ لِسِني
10 إِسْرائِيلَ؛ فَإِنَّ أُنْبياءَهُم المُتَعاقِبِينَ فِيهِم كانوا يُخْبِروَنَهُم بِمِثْلِهِ عِنْدَما يَتَعَتَّقونَ في السُّؤالِ
عَنَّهُ.

وَأَمَّا في الدَّوْلَةِ الإِسْلامِيَّةِ، فَوَقَعَ مِنْهُ كَثِيرٌ فِما يَزْجَعُ إلى بقاء الدُّنْيا وَمُدَّتِها
على العُموم، وفيما يَزْجَعُ إلى التَّوَلُّ وأَغْبارِها على الخُصوص. وكان المُعْتَمَدُ في ذلك
ضَدُّ الإِسْلامِ أَتَاثَرُ مَقُولَةٍ عَنِ الصَّحابةِ، وَخُصوصاً مُسْلِمَةَ بَنِي إِسْرائِيلَ، مِثْلُ:
15 كَتَبَ الأَخْبارُ، وَوَهَبَ بِنُ مَتْبَهُ، وَأَمثالُها. [وَرُبَّما ^(ج) اقْتَبَسوا بَعْضُ ذلك من
ظواهرِ مَأثورَةٍ وتَأْوِيلاتٍ مُحتمَلَةٍ.

وَوَقَعَ لِجَنْفَرِ الصَّادِقِ وَأَمْثالِهِ من أَهْلِ التَّيْتِ كَثِيرٌ من ذلك، مُسْتَنَدُهُم فِيهِ،
وَاللهُ أَغْمٌ، الكَشْفُ بما كانوا عَلَيْهِ من الوِلايَةِ؛ وَإِذا كان مِثْلُهُ لا يُنْكَرُ من غَيْرِهِم من

(أ) ج: من (ب) سقط ما بين النعمين من ع (ج) ع ج ل ي، وسقط من ط.

الأولياء في ذوبهم وأغفابهم، وقد قال عليه السلام ⁽¹⁾: "إن فيكم محدثين". فهم أولى الناس بمثل هذه/ الرتب الشريفة والكرامات المؤهوبة. وأما بعد ضنر الملة، وحين عكف الناس على العلوم والاضطلاحات، وتزجت كتب الحكماء إلى اللسان العربي، فأكثر مُغْتَمِدِهِمْ في ذلك كلام المتجمنين؛ ففي الملك والتول وسائر الأمور العامة؛ من القرات، وفي المواليد والمسائل وسائر الأمور الخاصة؛ من الطوالع لها، وهي 5 شكل القالك عند حدوثها.

فلنذكر الآن ما وقع لأهل الأثر في ذلك، ثم نرجع إلى كلام المتجمنين :

أما أهل الأثر، فلمهم في مدة الملة وبقاء الدنيا [ما وقع في كتاب الشهيدي، فإنه نقل عن الطبري ما يقتضي أن مدة بقاء الدنيا منذ الملة] ⁽¹⁾ خمسائة سنة ⁽²⁾. وقص ذلك بظهور كذبه. ومُسْتَنْدُ الطبري في ذلك أنه نقل عن ابن عباس ⁽³⁾، أن 10 البنية جُمعة من جمع الآخرة، ولم يذكر لذلك دليلاً. وسيره، والله أعلم، تقدير الدنيا بأيام خلق السموات والأرض، وهي سبعة، ثم النجوم بألف سنة، لقوله تعالى: ﴿وإن يوماً عند ربك كألف سنة مما تعدون﴾ [سورة الحج، من الآية 47]. قال: وقد

(1) سقط من ظ.

(1) نص الحديث في صحيح مسلم (2398) وغيره من حديث عائشة: "قد كان يكون في الأمم قبلك محدثون، إن يكن في أمتي منهم أحد، فإن عمر بن الخطاب منهم". وينظر مُسْتَدُ الْحَقِينِي (253)، ومُسْتَدُ أَحْمَد 6: 55، وجامع الترمذي (3693) وتعليق المحقق عليه.

(2) الروض الأثف 2: 405.

(3) المصدر نفسه، وتاريخ الرسل والملوك 1: 16.

ثبت في الصحيحين⁽¹⁾ أنه ﷺ قال: "أجلكم في أجل من كان قبلكم، من صلاة الغُصْرِ إلى غُروب الشَّمْسِ". وقال⁽²⁾: "بُعِثْتُ أنا والسَّاعَةُ كهَاتَيْنِ"، وأشار بالسَّيِّبَةِ والوُسْطَى، وقَدَّرَ ما بين صَلَاةِ الغُصْرِ وغُروبِ الشَّمْسِ عند صَيُورَةِ ظِلِّ كُلِّ شَيْءٍ مِثْلَيْنِ، يَكُونُ على التَّقْرِيبِ نِصْفُ سُبْعٍ؛ وكذلك فَضْلُ الوُسْطَى على السَّيِّبَةِ؛ فَتَكُونُ هَذِهِ الْمُدَّةُ نِصْفَ سُبْعِ الْجُمُعَةِ كُلِّهَا، وَهُوَ خَمْسَمِائَةِ سَنَةٍ. وَيُؤَيِّدُهُ 5 قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ⁽³⁾: "لَنْ يُعْجِزَ اللَّهُ أَنْ يُؤَخَّرَ هَذِهِ الْأُمَّةُ نِصْفَ يَوْمٍ"، فَدَلَّ ذَلِكَ أَنَّ مُدَّةَ الدُّنْيَا قَبْلَ الْمِلَّةِ خَمْسَةُ آلَافِ سَنَةٍ وَخَمْسَمِائَةِ سَنَةٍ. وَعَنْ وَهَبِ بْنِ مُتَيْبٍ أَنَّهَا خَمْسَةُ آلَافٍ وَسِتِّمِائَةٍ، أَغْنَى الْمَاضِي. وَعَنْ كُفَيْبٍ وَوَهَبٍ أَنَّ مُدَّةَ الدُّنْيَا كُلُّهَا سِتُّهُ آلَافٍ سَنَةٍ.

10 ثُمَّ قَالَ الشَّيْخُ⁽⁴⁾: وَلَيْسَ فِي الْحَدِيثَيْنِ مَا يُشْهَدُ لَشَيْءٍ مِمَّا ذَكَرَهُ مَعَ وَقُوعِ الوجودِ بِجَلَالِهِ . فَأَمَّا قَوْلُهُ : / "لَنْ يُعْجِزَ اللَّهُ أَنْ يُؤَخَّرَ هَذِهِ الْأُمَّةُ نِصْفَ يَوْمٍ"، [227ب] فَلَا يَقْتَضِي نَفْيَ الزَّيَادَةِ عَلَى التَّخْفِيفِ . وَأَمَّا قَوْلُهُ : "بُعِثْتُ أَنَا وَالسَّاعَةُ كِهَاتَيْنِ" ، فَإِنَّمَا فِيهِ الْإِشَارَةُ إِلَى الْقُرْبِ ، وَأَنَّهُ لَيْسَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ السَّاعَةِ نَبِيٌّ غَيْرُهُ ، وَلَا شَرَعٌ غَيْرُ شَرْعِهِ .

(1) هكذا قال، وقد نرد البخاري بإخراجه دون مسلم، من حديث عبد الله بن دينار عن ابن عمر: 146، و 3 : 177 ، و 4 : 207، و 6 : 235، و 9 : 169 و 191 .

(2) أخرجه البخاري في الزُّفَاقِ من صحيحه 8 : 131 حديث رقم (6504) ومسلم في الفَيْزِ من صحيحه (2951) من حديث أنس بن مالك .

(3) من حديث أبي ثعلبة الخشني ، أخرجه أحمد 4 : 193 ، وأبو داود (4349)، والحاكم في المستدرک 4 : 424، وذكره ابن حجر في فتح الباري 11 : 351 وقال : رواه ثقات ولكن رَجَحَ البخاري وفتنه .

(4) الروض الأُنْفُ 2 : 405 .

ثم رَجَعَ السَّهْلِيُّ إِلَى تَعْيِينِ أَمَدِ الْمِلَّةِ مِنْ مُذَرِّكِ آخَرٍ، لَوْ سَاعَدَهُ التَّحْقِيقُ،
وهو أَنَّ جَمْعَ الْحُرُوفِ الْمُقْطَعَةِ فِي [أَوَائِلِ السُّورِ]⁽¹⁾ يَبْدُو حَذْفُ الْمُتَكَرِّرِ، قَالَ:
وهي أَرْبَعَةٌ عَشَرَ حَرْفًا يَجْمَعُهَا قَوْلُكَ: "أَلَمْ يَنْسُطِغْ نَصَ خَقِّ كَرَهٌ". فَأَخَذَ عِدَّهَا
بِحَسَابِ الْجُمْلِ⁽²⁾ فَكَانَ تِسْعَانِ وَثَلَاثَةٌ، تُضَافُ إِلَى الْمُتَقْصِي مِنَ الْأَلْفِ الْآخِرَةِ قَبْلَ
يَقْتَنَهُ، فَهَذِهِ هِيَ مُدَّةُ الْمِلَّةِ. قَالَ: وَلَا يَبْغُدُ أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ مِنْ مُقْتَضِيَّاتِ هَذِهِ 5
الْحُرُوفِ وَفَوَائِدِهَا.

قُلْتُ: وَكَوْنُهُ لَا يَبْغُدُ، لَا يَقْتَضِي ظَهْرُهُ وَلَا التَّغْوِيلَ عَلَيْهِ.

وَالَّذِي حَمَلَ السَّهْلِيُّ عَلَى ذَلِكَ، إِنَّمَا هُوَ مَا وَقَعَ فِي كِتَابِ السَّيْرِ لِابْنِ
إِسْحَاقَ فِي حَدِيثِ ابْنِ أَخْطَبَ⁽²⁾ مِنْ أَخْبَارِ الْيَهُودِ، وَهُوَ أَبُو يَاسِرٍ وَأَخُوهُ حُيَيٌّ،
حِينَ سَمِعَا "أَلَمْ" مِنْ هَذِهِ الْحُرُوفِ الْمُقْطَعَةِ، وَتَأَوَّلَاهَا عَلَى بَيَانِ الْمُدَّةِ بِهَذَا الْحِسَابِ، 10
فَبَلَغَتْ إِحْدَى وَسَبْعِينَ، فَاسْتَشْرَفْنَا الْمُدَّةَ. وَجَاءَ حُيَيٌّ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ يَسْأَلُهُ: هَلْ مَعَ
هَذَا غَيْرُهُ؟ فَقَالَ: "الْمَص"، ثُمَّ اسْتَرَادَ فَقَالَ: أَلَرَّ، ثُمَّ اسْتَرَادَ فَقَالَ: أَلَمَرَّ، فَكَانَتْ
إِحْدَى وَسَبْعِينَ وَمِائَتَيْنِ، فَاسْتَطَالَ الْمُدَّةَ. وَقَالَ: لَقَدْ لُبَّسَ عَلَيْنَا أَمْرُكَ يَا مُحَمَّدُ،
حَتَّى مَا نَذَرِي أَفْئِيلًا أَغْطَيْتِ أَمَّ كَثِيرًا، ثُمَّ ذَهَبُوا عَنْهُ. وَقَالَ لَهُمُ أَبُو يَاسِرٍ: مَا 15
يُنْذِرُكُمْ، لَعَلَّهُ أَغْطِي عِدْدُهَا كُلُّهَا بِسَبْعِمِائَةٍ وَأَرْبَعِ سِنِينَ. قَالَ ابْنُ إِسْحَاقَ: فَتَزَلَّ قَوْلُهُ
تَعَالَى: ﴿ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ ﴾ [سورة آل عمران، من الآية 7]. انْتَهَى.

(1) سقط من ظ.

(1) عند السهلي (2: 405): أبي جاد (أي: أبجد).

(2) سيرة ابن هشام 2: 170.

ولا يقوم من القصة دليل على تقدير الملة بهذا العدد⁽¹⁾، لأن دلائل هذه الحروف على تلك الأعداد ليست طبيعية ولا عقلية. وإنما هي بالتواضع والاضطلاح الذي يسمونه حساب الجمل. نعم، إنه قديم/ مشهور، وقدم الاضطلاح لا يُصْرُهُ [228] حجة، وليس أبو ياسر وأخوه حيي تَمَّ يُوْخَدُ رأيُه في ذلك دليلاً، ولا يَبْنِ علماء اليهود، لأنهم كانوا بادية بالجواز، غفلاً من الصنائع والعلوم، حتى من علم شريعتهم وفقه كتابهم ومثلهم، وإنما يتلقفون أمثال هذا الحساب كما يتلقف الغوام في كل ملة. 5 فلا ينهض للشهيد دليل على ما ادعاه من ذلك.

ووقع في الملة في خذائ دُولها على الخصوص، مُسْتَنَد من الأثر إجمالي، في حديث خرجه أبو داود⁽²⁾ عن حذيفة بن اليمان، من طريق شيخه محمد بن يحيى الذهلي، عن سعيد بن أبي مزيم، عن عبد الله بن فروخ، عن أسامة بن زيد 10 اللبني، عن ابن يقبضة بن ذؤيب، عن أبيه، قال، قال حذيفة بن اليمان: والله ما أذري أنسي أصحابي أم تناسوا، والله ما ترك رسول الله ﷺ من قائد فتنه إلى أن تنقضي الدنيا يبلغ من معه ثلاثمائة فصاعداً إلا قد سماه لنا باسمه واسم أبيه واسم قبيلته. وسكت عليه أبو داود، وقد تقدم أنه قال في رسالته: ما سكت عليه في كتابي فهو صالح. 15

(1) هذه القصة رواها ابن إسحاق عن محمد بن السائب الكلبي - وهو متهم بالكذب كما في التقريب - عن أبي صالح باذان (أو باذام) وهو ضعيف، عن ابن عباس، عن جابر بن عبد الله بن رباب. وقد ذكرها الطبري من طريق ابن إسحاق في تفسير سورة آل عمران 6 : 177 ، 179 .
(2) الشنن ، في الفتن (4243) .

وهذا الحديث إذا كان صحيحاً فهو مُجْمَلٌ، وَيُتَقَرَّرُ في بَيَانِ إِجْزَالِهِ وَتَعْيِينِ مُبْهَاتِهِ إِلَى آثَارٍ أُخْرَى تَجُودُ أَسَانِدُهَا. وقد وَقَعَ هذا الحديثُ في غَيْرِ كِتَابِ السُّنَنِ عَلَى غَيْرِ هَذَا الْوَجْهِ. فَوَقَعَ فِي الصَّحِيحَيْنِ ⁽¹⁾ مِنْ حَدِيثِ حُذَيْفَةَ أَيْضاً، قَالَ : قَامَ فِينَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ خَطِيباً، فَمَا تَرَكَ شَيْئاً يَكُونُ فِي مَقَامِهِ ذَلِكَ إِلَى قِيَامِ السَّاعَةِ إِلَّا حَدَّثَهُ، حَفِظَهُ مِنْ حَفِظِهِ وَنَسِيَهُ مِنْ نَسِيهِ، قَدْ عَلَّمَهُ أَصْحَابُهُ هَؤُلَاءِ. وَلَفْظُ الْبُخَارِيِّ: 5 مَا تَرَكَ شَيْئاً إِلَى قِيَامِ السَّاعَةِ إِلَّا ذَكَرَهُ.

وَفِي كِتَابِ التِّرْمِذِيِّ ⁽²⁾ مِنْ حَدِيثِ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ ، قَالَ : صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ صَلَاةِ الْغُصْرِ بَنَارٍ ، ثُمَّ قَامَ خَطِيباً ، فَلَمْ يَدْعُ شَيْئاً يَكُونُ إِلَى قِيَامِ السَّاعَةِ إِلَّا/ أَخْبَرْنَا بِهِ ، حَفِظَهُ مِنْ حَفِظِهِ وَنَسِيَهُ مِنْ نَسِيهِ . انْتَهَى . [228ب]

10 وهذه الأحاديث كلها محمولة على ما ثبت في [الصحيحين] ⁽¹⁾ من أحاديث الفتن والأشراط لا غير ، لأَنَّ الْمَعْمُودَ ^(ب) مِنَ الشَّارِعِ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ فِي أَمْثَالِ هَذِهِ الْعُمُومَاتِ . وَهَذِهِ الزِّيَادَةُ الَّتِي انْقَرَدَ بِهَا أَبُو دَاوُدَ فِي هَذَا الطَّرِيقِ شَاذَّةٌ مُنْكَرَةٌ ، مَعَ أَنَّ الْأُمَّةَ اخْتَلَفُوا فِي رِجَالِهِ؛ فَقَالَ ابْنُ أَبِي مَرْيَمَ ⁽³⁾ فِي ابْنِ قُرُوحَ ^(ج): أَحَادِيثُهُ مَنَاكِيرُ؛ وَقَالَ الْبُخَارِيُّ ⁽⁴⁾: تَعْرِفُ مِنْهُ وَتُنْكِرُ؛ وَقَالَ ابْنُ عَدِي ⁽⁵⁾: أَحَادِيثُهُ غَيْرُ

(1) من م، وفي الأصول الأخرى: الصحيح (ب) ل: المفهوم (ج) ط: ابن أبي فزوخ .

(1) حديث حذيفة أخرجه البخاري في القدر من صحيحه 8: 154 (6604) ، ومسلم في الفتن (2891) .

(2) الجامع الكبير (2191) .

(3) رواه الجوزجاني ، عنه ، في كتابه أحوال الرجال ، الترجمة 276 .

(4) التاريخ الكبير 5: 169 الترجمة 537 .

(5) الكامل في ضعفاء الحديثين 4: 1517 .

مَحْفُوظَةٌ. وَأَسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ وَإِنْ خُرِّجَ لَهُ فِي الصَّحِيحَيْنِ، وَوَقَّهَ ابْنُ مَعِينٍ، فَإِنَّمَا خُرِّجَ لَهُ الْبُخَارِيُّ اسْتِشْهَادًا⁽¹⁾، وَضَعْفُهُ يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ⁽²⁾ وَأَخَذَ بْنُ حَنْبَلٍ⁽³⁾، وَقَالَ أَبُو حَاتِمٍ⁽⁴⁾: يَكْتُبُ حَدِيثَهُ وَلَا يُخْتَجُّ بِهِ. وَابْنُ قَيِّصَةَ بْنُ دُوَيْبٍ مَجْهُولٌ⁽⁵⁾. فَتَضَعُفُ هَذِهِ الزِّيَادَةُ الَّتِي وَقَعَتْ لِأَبِي دَاوُدَ فِي هَذَا الْحَدِيثِ مِنْ هَذِهِ الْجِهَاتِ، مَعَ شُدُودِهَا كَمَا مَرَّ.

5 وقد يَسْتَنِدُونَ فِي حَدَثَانِ التَّوَلُّ عَلَى الْخُصُوصِ إِلَى كِتَابِ الْجَفْرِ، وَيَزْعُمُونَ أَنَّ فِيهِ عِلْمٌ ذَلِكَ كُلَّهُ مِنْ طَرِيقِ الْآثَارِ أَوْ التُّجُومِ، لَا يَزِيدُونَ عَلَى ذَلِكَ، وَلَا يَعْرِفُونَ أَوَّلَ ذَلِكَ وَلَا مُسْتَنَدَهُ.

وَعَلِمَ أَنَّ كِتَابَ الْجَفْرِ كَانَ أَضْلَهُ أَنَّ هَارُونَ بْنَ سَعِيدٍ الْعِجْلِيُّ، وَهُوَ رَأْسُ الزَّيْدِيَّةِ، كَانَ لَهُ كِتَابٌ يَزُودُهُ عَنْ جَعْفَرِ الصَّادِقِ، وَفِيهِ عِلْمٌ مَا سَيَقَعُ لِأَهْلِ الْبَيْتِ عَلَى الْعُمُومِ، وَلِبَعْضِ الْأَشْخَاصِ مِنْهُمْ عَلَى الْخُصُوصِ، وَقَعَ ذَلِكَ لَجَعْفَرٍ وَنَظَرَاتِهِ مِنْ رِجَالِهِمْ عَلَى طَرِيقِ الْكِرَامَةِ وَالْكَشْفِ الَّذِي يَقَعُ لِمِثْلِهِمْ مِنَ الْأَوْلِيَاءِ. وَكَانَ مَكْتُوبًا عِنْدَ جَعْفَرٍ فِي جِلْدٍ ثَوْرٍ صَغِيرٍ، فَرَوَاهُ عَنْهُ هَارُونُ الْعِجْلِيُّ وَكُتِبَتْهُ، وَسَمَّاهُ الْجَفْرَ، بِاسْمِ الْجِلْدِ الَّذِي كُتِبَ مِنْهُ، لِأَنَّ الْجَفْرَ فِي اللَّفْظِ هُوَ الصَّغِيرُ، وَصَارَ هَذَا الْاسْمُ عَلَمًا عَلَى هَذَا الْكِتَابِ عِنْدَهُمْ. وَكَانَ فِيهِ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ وَمَا فِي بَاطِنِهِ مِنَ الْمَعَانِي غَرَائِبُ / مَزُونَةٌ عَنْ جَعْفَرِ الصَّادِقِ. 15

[229]

(1) وروى له مسلم في الشواهد حسب ، كما في تحرير التريب 1 : 111 .

(2) كما في الجرح والتعديل لابن أبي حاتم 2 : 285 الترجة 1032 .

(3) المصدر نفسه .

(4) المصدر نفسه .

(5) إن لم يكن هو إسحاق بن قبيصة بن ذؤيب - وهو صدوق - فهو أخ له ، وهو عندئذ مجهول ، كما في

تهذيب الكمال 34 : 468 .

وهذا الكتاب لم يتصل بروايته ولا عُرف غيبته، وإنما تَطِيرُ منه ^(١) شواذ ^(ب)

من الكلمات لا يَضَحُّها دليل. ولو صحَّ السُّنْدُ إلى جعفر الصادق لكان فيه نغم
المُسْتَنَدُ من نفسه أو من رجال قَوْمه، فهم أهل الكرامات؛ وقد صحَّ عنه أنه كان
يُحَدِّثُ ^(ج) بعض قُرَّائِهِ بوقائع تكون لهم فَتَصِحُّ كما يقول. وقد خَذَرُ يَحْيَى ابنَ عَمِّهِ زَيْد
من مَضَرِّهِ وعَصَاهُ، فخرَجَ وقُتِلَ بالجُوزْجَانِ كما هو معروف. وإذا كانت الكرامات 5
تَنَعُّ لِغَيْرِهِمْ، فما ظَنُّكَ بهم علماً وديناً وأثارةً من النبوة، وعنايةً من الله بالأصل
الكريم، تشهدُ لفروعه الطيبة. وقد يُنْقَلُ بين أهل البيت كثيرٌ من هذا الكلام، غيرُ
مُنْسُوبٍ إلى الجفر؛ وفي أخبار دَوَّلَةِ الْعَبِيدِيِّينَ كثيرٌ منه.

وانظُرْ ما حكاه ابنُ الرِّقِيقِ في لقاء أبي عبد الله الشيعيِّ الْعَبِيدِيِّ المَهْدِيِّ
مع أبيه ^(د) مُحَمَّدٍ الحبيب، وما حدَّثاه به، وكيف بعثاه إلى ابنِ خُوْشَبٍ داعيَيْهِمْ 10
بالتنمُّن، فأَمَرَهُ بالخروج إلى المغرب وبَثَّ الدَّعْوَةَ فيه، عن عِلْمِ لُقْطَنَ ^(١)، أنْ دَوَّلَتَهُمْ
بِتَمِّ هُنَالِكَ؛ وَأَنَّ غَيْبَ اللَّهِ لما بَثَّى المَهْدِيَّةَ بعد استيفحال دَوَّلَتِهِمْ بِأَفْرِيقِيَّةٍ قال ^(٢): بَنَيْتُهَا
لِيُغْتَصِمَ بِهَا الْفَوَاطِمُ سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ؛ وَأَرَاهُمْ مَوْقِفَ صَاحِبِ الْجِمَارِ بِسَاحَتِهَا، وَبَلَغَ
هَذَا الْخَبْرَ حَافِظُهُ إِسْمَاعِيلُ الْمَنْصُورُ، فَلَمَّا حَاضَرَهُ صَاحِبُ الْجِمَارِ أَبُو يَزِيدَ

(١) في ج: عنه (ب: ل: شوارذ (ج: ل: نَحَدَّثَ (د: من ط: ل، وحامت في ج: ي: مَمْلَةٌ.

(1) أصل هذا في دعوة الحلواني وأبي سفيان اللذين هَيَّأَ الْأَمْرَ لصاحب البئر كما سميَا. انظر القاضي النعمان
ابن محمد: افتتاح الدعوة - 28.

(2) كان المهدي إذا نظر إلى جُضُنِهَا وَأَبْوَابِهَا وإعجاب الناس بذلك، يقول: هذا كَلَمَةُ غَدَّةٍ لِسَاعَةِ مِنْ نَهَارٍ.
(إفتتاح الدعوة 328 وهو نص معاصر للمهدي)، وقال لما أكملها وأدار أسوارها: اليوم أُمِنْتَ عَلَى
الفاطميَّات. (ابن الأثير: الكامل 8: 95).

بالمهدية، كان يسأل عن مُنتهى موقفه، حتى جاءه الخبر ببلوغه إلى المكان الذي
عين جده غيبه الله، فأيقن بالظفر، وبرز من البلد، فهزمه وأتبعه إلى ناحية الزاب
فظفر به وقتله. ومثل هذه الأخبار عنهم كثيرة .

وأما المتحسون، فيستبدون⁽¹⁾ في حذنان النول إلى الأحكام التجويمية؛ أما
5 في الأمور العامة مثل الملك والنول، فمن القرانات، وخصوصاً بين العلويين. وذلك
أن العلويين/ رُحل والمشتري يقرنان في كل عشرين سنة مرة، ثم يعود القران إلى
بُرج آخر في تلك المثلثة من التثليث الأيمن، ثم بعده إلى آخر كذلك، إلى أن
يتكرر في المثلثة الواحدة اثنتي عشرة مرة، يستوفي بروجها الثلاثة في ستين
سنة، ثم يعود فيستوفئها في ستين أخرى، ثم يعود ثالثة، ثم رابعة، فيستوفي
10 المثلثة^(ب) اثنتي عشرة مرة، وأربع عودات في مائتين وأربعين سنة، ويكون اثباته
من كل بُرج على التثليث الأيمن، وينتقل من المثلثة إلى المثلثة التي تليها، أغني إلى
البرج الذي يلي البرج الأخير من القران الذي قبله في المثلثة. وهذا القران الذي هو
قران العلويين، ينقسم إلى كبير وصغير ووسط؛ فالكبير هو اجتماع العلويين في
درجة واحدة من الفلك، إلى أن يعود إليها بعد تسعمائة وستين سنة مرة واحدة.
15 والوسط هو اقتران العلويين في كل مثلثة اثنتي عشرة مرة، وبعد مائتين وأربعين
سنة ينتقل إلى مثلثة أخرى. والصغير هو اقتران العلويين في بُرج، وبعد عشرين
سنة يقرنان في بُرج آخر على تثليثه الأيمن وفي مثل درجة أو دقايقه .

(1) ي: فيستبدون (ب) سقط من ط .

مثال ذلك، وقع القرآن أول دقيقة من الحمل، وبعد عشرين⁽¹⁾ سنة يكون أول دقيقة من القوس، وبعد عشرين في الأسد، وهذه كلها نارية، وهذا كله قرآن صغير. ثم يعود إلى أول الحمل بعد ستين سنة، ويسعى ذور القرآن، وغود القرآن، وبعد مائتين وأربعين ينتقل من النارية إلى الترابية، لأنها بعدها، وهذا قرآن وسط. ثم ينتقل إلى الهوائية، ثم المائية، ثم يرجع إلى أول الحمل في تسعائة وستين سنة، وهو الكبير. 5

والقرآن الكبير يدل على عظام الأمور، مثل تغيير الملك والدول، وانتقال الملك^(ب) من قوم إلى قوم، والوسط على ظهور المتغلبين والطالبيين للملك. والصغير على ظهور الخوارج والدعاة، وخراب المدن أو عمرانها. ويقع أثناء هذه القارات 10

/ قرآن الشخصين في برج السرطان، في كل ثلاثين سنة مرة، ويسعى الرابع، ويرج السرطان هو طالع العالم، وفيه وبال رُحل وهبوط المريح، فتعظم دلالة هذا القرآن 10

في الفتن والحروب، وسفك الدماء، وظهور الخوارج، وحركة التساكر وعصيان الجند، والوباء والقحط؛ ويدوم ذلك أو ينتهي على قدر السعادة والثحوسة في وقت قرانها وعلى قدر تنسيير التليل فيه.

قال جرّاش⁽¹⁾ بن أحمد الحاسب، في الكتاب الذي ألفه لنظام الملك: 15

ورجوع المريح في القرب له أثر عظيم في الملة الإسلامية، لأنه كان دليلها، فإن

(1) من ط، وسقط من الأصول الأخرى (ب) ع: الملة

(1) هكذا في الأصول ولعله مصحف، فقد ذكرت كتب المشتبه جرّاش وجرّاش وخرّاش، وليس بينها الجيم. ووردة مرة في نسخة ع: خراش. ولم تقف له على ترجمة. ويبدو أنه كان منجماً للحسن بن علي الطوسي، نظام الملك (408 - 485 / 1018 - 1092م) أثناء وزارته للسلطان إلب أرسلان أو لابنه ملك شاه

المولد التبوي كان عند قِران العلويين بَرُج القُرب؛ فكلُّما رجع هنالك حَدَث
تَشْوِيش [في] ^(١) الخلفاء، وكَثُر المَرَضُ في أَهْل العِلْم والدين وَنَقَصَتْ أحوالهم، ورتبنا
انهدمَ بعضُ بُيُوت العبادة. ولقد يُقال إِنَّه كان عِنْد قُتْل علي رضي الله عنه،
وَمَزوان من بني أُمَيَّة، والمتوكِّل من بني العباس. فإذا رُوِيَ عَيْثُ هذه الأحكام مع
5 أحكام القِرانات كانت في غاية الإحكام .

وذكر شاذان البلخي: أَنَّ المِلَّةَ تَنْتَهِى إلى ثلاثِئة وعِشرَ سِنين. وقد ظَهر
كُذُوبُ هذا القَوْل. وقال أبو مَغَفَّر: يَظْهَرُ بعد المائِة والخمسين منها اختلاَفٌ كثير؛
ولم يَصِحَّ ذلك.

وقال جَرَّاش : رَأَيْتُ في كُتُب الشِّدْماء، أَنَّ المُتَجَمِّين أَخْبَرُوا كِيسرى عن
10 مُلْك العَرَب وظَهور الثَّبُوة فيهم، وَأَنَّ دَليْلَهم الرُّهْرة، وكانت في شَرَفِها، فيسقى المُلْكُ
فيهم أَرْبَعين سَنَةً .

وقال أبو مَغَفَّر في كتاب القِرانات: إِنَّ البَقْسَمة إذا انْتَهت إلى السَّابعة
والعِشرين من الحوت وفيها شَرَفُ الرُّهْرة؛ وَوَقَعَ القِرانُ مع ذلك بِرُج القُرب، وهو
دَليْلُ العَرَب؛ ظَهرت حينئِذٍ ذَوْلَةُ العَرَب، وكان مَهم / نَبِيٌّ، وتكونُ قُوَّةُ مُلْكِهِ
15 وَمُدَّتُهُ على قَدَرِ ما بَقِيَ من دَرَجات شَرَفِ الرُّهْرة، وهي إِحدى عِشْرَةَ دَرَجَةً
بَقَرِيْبٍ من بَرُج الحوت، وَمُدَّةُ ذلك سِتُّائِة وعِشرُ سِنين. وكان ظَهورُ أَبِي مُسْلِمٍ
عند انْتِقالِ الرُّهْرة، وَوُقُوعُ البَقْسَمة أَوَّلَ الحَمَل، وصاحبُ الحَدِّ المُشْتَرى .

(١) من ظ ، وفي ج ل ي : على .

وقال يعقوب بن إسحاق الكندي: إن مدة الملة تنتهي إلى ستمائة وثلاث وتسعين سنة، قال: لأن الزهرة كانت عند قران الملة، في ثمان وعشرين درجة وسباً وأربعين دقيقة من الحوت. فالباقى إخذى عشرة درجة وثماني عشرة دقيقة، ودقائقها ستون، فيكون ستمائة وثلاثاً وتسعين سنة. قال: وهذا مدة الملة بائناق الحكماء، وتقضه الحروف الواقعة في أوائل السور، بحذف المكرر واعتباره بحساب الجمل. 5

قلت: وهذا هو الذي ذكره الشهيلي⁽¹⁾، والغالب أن الأول هو مستند الشهيلي فيما قلنا عنه.

قال جرّاش⁽²⁾: وسئل هزمزد إفرید^(ب) الحكيم عن مدة أزدشير وأليه ملوك الساسانية، فقال: دليل ملكه المشتري، وكان في شرفه، فيعطى أطول السنين وأجودها، أربعمائة وسبعاً وعشرين سنة، ثم تدبر^(ج) الزهرة وتكون في شرفها، وهي 10 دليل أن العرب يملكون، لأن طالع القران الميزان، وصاحبه الزهرة، وكانت عند القران في شرفها، فدل أنهم يملكون ألف سنة وستين سنة.

وسأل كسرى أنوشروان وزيره بزرجمهر الحكيم عن خروج الملك من فارس إلى العرب، فأخبره أن القائم منهم يولد لخمس وأربعين من دولته، ويملك 15 المشرق والمغرب، والمشتري يفوض التدبير إلى الزهرة، وينقل القران من الهوائية إلى العثرب، وهو ماني، وهو دليل العرب. فهذه الأدلة تضي لليلة مدة دور الزهرة وهي ألف وستون سنة.

(أ) في ل: خراش (ب) ع ي: إفرید (ج) في ع: فذير، وربما الصواب: فذير.

(1) الروض الأنف 2: 405 - 406.

وسأل كسرى أبزوز ألبوس الحكيم عن ذلك، فقال مثل قول بُزْجَمُهر.
 وقال نوفيل الرومي المنتجم أيام بني أمية: إِنْ / ذُوْلَةُ الْإِسْلَامِ بَقِيَ مُدَّةُ الْقِرَانِ الْكَبِيرِ [1231]
 تِسْعَاةً وَسِتِّينَ سَنَةً ، فإذا إعاد^(أ) القرآن إلى بَرَجِ الْعُقْرَبِ كما كان في ابتداء المِلَّةِ ،
 وتغيّرَ وَضْعُ الْكُوكَبِ عن هَيْئَتِهَا في قِرَانِ المِلَّةِ ، فحِثَّيْذُ إِمَّا يَفْتَرُ الْعَمَلُ به ، وإِذَا
 5 يَتَجَدَّدُ مِنَ الْأَحْكَامِ ما يوجِبُ خِلافَ الطَّنِّ.

قال جراش: واتقوا أَنْ خرابَ العالمِ، يَكُونُ بِاسْتِيلَاءِ الْمَاءِ وَالتَّارِ حَتَّى
 تَهْلِكَ سَائِرُ الْمَكُونَاتِ، وذلكَ عِنْدَمَا يَقْطَعُ قَلْبُ الْأَسَدِ أَرْبَعًا وَعَشْرِينَ ذَرْجَةً؛ الَّذِي
 هُوَ حَدُّ الْمَرْجِ، وذلكَ بَعْدَ مُضَيِّ تِسْعَاةً وَسِتِّينَ سَنَةً .

وذكر جراش: أَنَّ مَلِكَ زَائِلِسْتَانِ^(ب) وَهِيَ غَزَنَةُ^(ج)، بعثَ إِلَى الْمَأْمُونِ
 10 بِحَكِيمِهِ ذُوْبَانٍ، أَعْتَقَهُ بِهِ فِي هَدِيَّةٍ، وَأَنَّهُ تَصَرَّفَ لِلْمَأْمُونِ فِي الْإِخْتِيَارَاتِ^(د) لِخُرُوبِ
 أَخِيهِ، وَلِفَقْدِ اللَّوَاءِ لَطَاهِرٍ، وَأَنَّ الْمَأْمُونِ أَعْظَمَ حِكْمَتَهُ، فَسَأَلَهُ عَنْ مُدَّةِ مُلْكِهِمْ،
 فَأَخْبَرَهُ بِاقْطَاعِ الْمَلِكِ مِنْ عَقِبِهِ وَاتِّصَالِهِ فِي وَلَدِ أَخِيهِ، وَأَنَّ الْعَجَمَ يَتَغَلَّبُونَ عَلَى
 الْخِلَافَةِ، الدَّيْلَمُ أَوَّلًا فِي ذُوْلَةِ حَسَنَةٍ، خَمْسِينَ سَنَةً، ثُمَّ تَسُوءُ حَالُهُمْ ، حَتَّى يَظْهَرَ
 التَّرْكُ مِنْ [شَمَالِ]^(هـ) الشَّرْقِ فَيَمْلِكُونَ إِلَى الشَّامِ وَالْفُرَاتِ، وَيَفْتَحُونَ بِلَادَ الرُّومِ، ثُمَّ
 15 يَكُونُ مَا يُرِيدُهُ اللهُ؛ فَقَالَ لَهُ الْمَأْمُونُ: مِنْ أَيْنَ لَكَ ذَلِكَ ؟ قَالَ : مِنْ كُتُبِ الْحُكَمَاءِ،
 وَمِنْ أَحْكَامِ صَصَّةِ بْنِ دَاهِرٍ^(و) الْهِنْدِيِّ الَّذِي وَضَعَ الشَّطْرَنْجَ .

(أ) في ط : عاتن (ب) كنا ضبطها ياغوت بالحرف (البلدان 125/3) ، وضبطت بالحركات في ع ل : زَائِلِسْتَان (ج) سقط
 من ي، وجاءت مستندكة في حاشية ع بمطه (د) كنا وردت في ع ل بالياء الحاشية الصحية ، وجاءت في بقية الأصول بمسلة
 (هـ) سقط من ط (و) ج : دام .

قلت : والتَّرك الذين أشار إلى ظهورهم بقَد الدَّيْل هم السُّلجوقية ، وقد انقَضَّت دَوْلَتُهُمْ أَوَّلَ القَرْنِ السَّابع .

قال جِراش : وانتقال القِران إلى المِثْلثة المائِية في بَرَج الحوت ، يكون سنة ثلاث وثلاثين وثمانائة لِيَرُدَّ جَزْد ، وبقَدها إلى بَرَج القُشْب حيثُ كان قِرانُ المِلة سنة ثلاث وخمسين . قال : والذي في الحوت هو أَوَّلُ الانْتِقال ، والذي في القُشْب 5 تُسْتَخْرَج منه دلائلُ المِلة . قال : وتحويلُ السَّنة الأولى من القِران الأول في المِثْلثات المائِية في ثاني رَجَب سنة ثمانٍ وستين وثمانائة ، ولم يَسْتَوَفْ⁽¹⁾ الكلام على ذلك .

وأما مُسْتَنَدُ المُتَجَمِّين في دَوْلَةِ دَوْلَةٍ على الحُصوص ، / فن القِران [231ب] الأوسَط ، وهَيْئَةُ الفَلَک عند وَقوعه ، لأنَّ له دَلالةً عِنْدَهم على حُدُوث البُؤل ، وبَهاجِها من العُمران ، والقائِمين بها من الأُمم ، وَعَدَدُ مُلوکِهم ، وأشْباهِهم ، وأَعْمارِهم ، 10 ونَحْلِهم ، وأَذْيابِهم ، وغَوائِدهم ، وخُرُوبِهم ، كما ذَكَر أبو مَعشَر في كتابه في القِرانات . وقد تَوَخَّذ هذه الدَّلالة من القِران الأصْغَر إذا كان الأوسَط دالاً عليه ، فمن هذا يُوَخَّذ الكلامُ في البُؤل .

وقد كان يَغفُوبُ بن إِنْحاق الكِندي منجَم الرُّشيد والمأمون ، وَضَعَ في القِرانات الكاتِبَة في المِلة كتاباً سَمَّاه الشَّيْعة بِالْجَفَر ، باسمِ كتابِهم المُنسُوب إلى جَعْفَر 15 الصادق ، وَذَكَر فيه - فيما يُقال - حَدَثانَ دَوْلَةِ بَني العباس ، وأنها نَهايتُه ، وأشار إلى اقْتِراضِها ، والحادِثَةِ على بَعْداد أنَّه يَقع في مُنتَصَفِ المائَةِ السَّابعة ؛ وأن اقْتِراضَها يكون باقْتِراضِ المِلة .

(1) ع : يسوفي .

ولم يَقِفْ على شَيْءٍ من خَبَرِ هذا الكتاب ، ولا زَأِينَا من وَقَفَ عليه ؛ وَلَعَلَّهُ
عَرِقَ في كُتُبِهِم الَّتِي طَرَحَهَا هَوَاكُو مَلِكِ الطُّظَرِ⁽¹⁾ في دِجْلَةَ عند اسْتِغْلَانِهِمْ على
بَغْدَاد ، وَقَتْلِ الْمُسْتَنْصَحِ آخِرِ الْخُلَفَاءِ . وقد وَقَعَ بِالْمَغْرِبِ جُزْءٌ مُنْسُوبٌ إِلَى هذا
الكتاب ، يُسَمُّونَهُ الْجُمْرَ الصَّغِيرَ ، وَالظَّاهِرُ أَنَّهُ وَضَعَ لِنَبِيِّ عِنْدَ الْمُؤْمِنِ ، لِذِكْرِ الْأَوَّلِينَ
5 من مُلُوكِ الْمُؤَحِّدِينَ فِيهِ على التَّفْصِيلِ ، وَمُطَابَقَةً ما تَقَدَّمَ عن ذَلِكَ من خَدَاتِنِهِ
وَكُذِّبَ ما بَعْدَهُ .

وكان في ذُوْلَةِ بَنِي الْعَبَّاسِ من بعد الْكِندِيِّ مُنْجَمُونَ وَكُتُبٌ في الْخَدَاتِنِ ؛
وَانْظُرْ ما نقله الطَّبْرِيُّ⁽¹⁾ في أَخْبَارِ الْمُهَدِّيِّ عن أَبِي بُذَيْلٍ من ضَائِعِ الدُّوَلَةِ ، قال :
بَقِيَ لِي الرِّبْعُ وَالْحَسَنُ في غَزَاتِهَا مع الرُّشَيْدِ أَيَّامَ أَبِيهِ ، فَجِئْتُهَا جَوْفَ اللَّيْلِ ، فَإِذَا
10 عِنْدَهَا كِتَابٌ من كُتُبِ الدُّوَلَةِ ، يَقْنِي الْخَدَاتِنَ ، وَإِذَا مُدَّةُ الْمُهَدِّيِّ فِيهِ عَشْرُ سِنِينَ ؛
فَقُلْتُ : هذا الْكِتَابُ لَا يَخْفَى عَنِ الْمُهَدِّيِّ ، وقد مَضَى من ذُوْلَتِهِ ما مَضَى ، فَإِذَا وَقَفَ
عليه كُنْتُمُ قد نَعَيْتُمْ إِلَيْهِ نَفْسَهُ ؛ قالَا : فما الْحِيلَةُ ؟ فَاسْتَدْعَيْتُ عَنَبْسَةَ الْوَرَّاقِ ، مَوْلى
آلِ بُذَيْلٍ ، وَقُلْتُ لَهُ : اسْتَخِرْ لِي هذه الْوَرَقَةَ ؛ / وَاكْتُبْ مَكَانَ عَشْرَةِ أَرْبَعِينَ ، فَقَعَلَ . [232]
فَوَاللهُ لَوْلا أَنِّي رَأَيْتُ الْعَشْرَةَ فِي تِلْكَ الْوَرَقَةِ ، وَالْأَرْبَعِينَ فِي هذه ، مَا كُنْتُ شَكَّكْتُ
15 أَتْيَها هِيَ .

ثم كَتَبَ النَّاسُ من بَعْدِ ذَلِكَ في خَدَاتِنِ الدُّوَلِ مَنْظُومًا وَمَنْثُورًا وَرَجَزًا ما
شَاءَ اللهُ أَنْ يَكْتُبُوهُ ؛ وبِأَيْدِي النَّاسِ مُفْتَرَقٌ كَثِيرٌ مِنْهَا ، وَتُسَمَّى الْمَلَاحِحُ ؛ وَبِقِصِّهَا

(1) يَتَعَلَّقَانِ على الظَّاهِ الْمَهْمَةِ ، لِتَحْدِيدِ النُّطْقِ بِهَا على الطَّرِيقَةِ الَّتِي ضَبَّحُهَا بِأَنْ تَكُونَ بَيْنَ الظَّاهِ وَالنَّالِ .

(2) تاريخ الرسل والملوك 8 : 146 .

في خدّان المِلَّة على العموم، وبعضها في ذُوْلَة ذُوْلَة على الخصوص؛ وكلّها [منسوبة] ^(١) إلى مشاهير من أهل الخليفة، وليس منها أصلٌ يُعتمد على روايته عن واضعه المنسوب إليه .

فإن هذه الملاحم بالمغرب، قصيدة ابن مُرّانة ^(١)، من بحر الطويل، على زوَي الرّاء مطلقها: ^(ب)، وهي مُتداوِلَة بين التّاس. ويَحْسِبُ العامّة أنّها من الخدّان العام، 5 فيطَبّقون كثيراً منها على الحاضر والمستقبل. والذي سمعناه من شيوخنا أنّها مَحْصُوصَة بِذُوْلَة لَتَوْنَة، لأنَّ الرّجُلَ كان قُبيل ذُوْلَتهم، وذكر فيها استيلاءهم على سبّته من أيدي موالى بني حمود، ومُلْكهم لغزو الأندلس .

ومن الملاحم بأيدي أهل المغرب أيضاً، قصيدة تُسَمَّى التَّبَعِيَّة، أولها: [من المنابر]

طَريْتُ وما ذاك مِنِّي طَرَبٌ وقد يَطْرَبُ الطَّائِرُ المَغْتَصَبُ 10
وما ذاك مِنِّي لِلْهُوِ أَرَاهُ ولكن لِتَذْكَارٍ ^(ج) بَعْضُ السَّبَبِ

قريباً من خَمْسَمائة بَيْت، أو أَلْف فيما يُقال؛ ذَكَرَ فيها كثيراً من ذُوْلَة المُوحّدين، وأشار إلى الفاطمي وغيره، والظّاهر أنّها مَضْنُوعَة .

ومن الملاحم بالمغرب أيضاً، مَلْعَبَة من الشُّعْر الرّجَلِي مَنسُوبَة لبغض

(١) من ع ل ج ي ، وفي ظ : منسوبة (ب) مكان الطالع بعدها في ع ج والتجريدية، ياض، وفي حاشية ل: كنّا (ح) ل ج: لقد كان

(1) سبّتي، عالم بالحساب والفرائض والهندسة والفقه، له ترجمة قصيرة في معجم البلدان 3 : 183 ، وأشار المقرئ إلى قصيدة له في الكواكب والحوادث (أزهار الرياض 1 : 37 ، وأبدل التاخر التّون في اسمه تاة ، خطأ) .

اليهود، ذكر فيها أحكام القرانات لعصره، الفلويين والتخسين وغيرهما، وذكر مبيته
قتيلاً بفاس. وكان كذلك فيما زعموه. وأوله^(١) :

في صينغ ذا الأزرقي لش فيه خيارا فافهموا يا قوم هذي الإشارا
نجم زحل^(ب) أخبز [بذي] الغلاما وبذل الشكلا وهي سلاما
/ شاشية زرقا بذل العماما وطاشرا ازرق بذل الغفارا^(ج) [232ب]

يقول في آخره:

قد تم ذا التجنيس لإنسان يهودي يضلّب على واذ فاش في يوم عيد
حتى نجيه التاش من البوادي وقتل يا قوم على الغفارا^(د)
وأياته نحو الحفسمائة، وهي في أحكام القرانات التي دلت على ذولة الموحدين .

ومن ملامح المغرب أيضاً، قصيدة من عروض المتقارب، على زوّي الباء،
10 في خدّان ذولة بتي أبي خفص بثونس من الموحدين، منسوبة لابن الأبار. وقال لي
قاضي قسطنطينة، الخطيب الكبير أبو علي بن باديس، وكان بصيراً بما يقول، وله
قدّم في علم النجوم، فقال لي: إنّ هذا ابن الأبار ليس هو الحافظ الكاتب
مقتول المستنصر، وإنّما هذا رجل خياط من أهل تونس، تواطأت شهرته مع شهرة
الحافظ. وكان والدي رحمه الله يُشيدني الأبيات من هذه الملحمة، وبقي بقصها في
15 حفظي، مطلعها: [من المتقارب]

(١) اعتمدنا في ضبط بعض الكلمات ما ورد خاصة في نسخة ع ل، وقد سجل ابن خلدون الأبيات التالية في نسخة ع بملحه

(ب) ط: هادي (ج) كنا في ل ج. وفي ع: الغفارا (د) في ي: الغفارا، وفي ح: الغفارا .

عَذِيرِي مِنْ زَمَنِ قُلُوبٍ يَغُرُّ بِبَارِقِهِ الْأَشْنَبُ

ومنها في ذِكْرِ اللَّخَيَّانِي تاسعُ مُلُوكِ الدَّوْلَةِ :

فَيَنْبَغُ مِنْ جَنْبِهِ قَائِدًا وَيَبْقَى هُنَاكَ عَلَى مَرْقَبٍ
فَتَأْتِي إِلَى الشَّيْخِ أَخْبَارُهُ فَيُقْبَلُ كَالْجَمَلِ الْأَجْرَبِ
وَيُظْهِرُ مِنْ عَذْلِهِ سِيرَةً وَتِلْكَ سِيَاسَتُهُ مُسْتَجَلِبِ

5

ومنها في ذِكْرِ أحوالِ تُونِسَ عَلَى الْعُمُومِ :

فَإِذَا رَأَيْتَ الرُّسُومَ أَمَحَتْ وَلَمْ يَزَعْ حَقٌّ لَدَيْ مَنْصِبٍ
فَحَذِّ فِي التَّرْحُلِ عَنْ تُونِسَ وَوَدَّعَ مَعَالِمَهَا وَادَّهَبَ
فَسَوْفَ تَكُونُ بِهَا فِتْنَةً تُضِيفُ الْبَرِيءَ إِلَى الْمَذْنِبِ

وَوَقَّفْتُ بِالْمَغْرِبِ عَلَى مَلْخَمَةٍ أُخْرَى فِي دَوْلَةِ بَنِي أَبِي خَفْصَ / هُوَ لَاءِ بِنُونِسَ، [233]

فِيهَا بَعْدَ السُّلْطَانِ أَبِي بَجْنِي الشَّهْرَ، عَاشِرِ مُلُوكِهِمْ، ذَكَرَ أَخِيهِ مُحَمَّدٌ؛ يَقُولُ فِيهِ:

وَبَعْدُ، أَبُو عَبْدِ اللَّهِ شَقِيقُهُ وَيُعْرِفُ بِالْوُثَابِ فِي نُسَخَةِ الْأَصْلِ

إِلَّا أَنَّ هَذَا الرَّجُلَ لَمْ يَمْلِكْ بَعْدَ أَخِيهِ، وَكَانَ يُعْتَبَرُ بِذَلِكَ نَفْسَهُ إِلَى أَنْ هَلَكَ.

وَمِنْ مَلَاحِمِ الْمَغْرِبِ أَيْضًا، الْمَلْعَبَةُ الْمُنَسُوبَةُ إِلَى الْهَوْشَنِيِّ، عَلَى لُغَةِ الْعَامَّةِ فِي
عَرُوضِ الْبَلَدِ، أَوَّلُهَا:

15

دعني يا دَمْعِي الهَتَّان فترث الامطار ولم تفتُر
واشتقت كلها الوردان واتي تَمَلًا وتغذُر
البلدان كلها تَرَوِي فاوقاتا مثل ما تَذْري
واثنين الصيف والشَّوَا والفاكا والزريع تجري
قال حين صَحَّت الدَّغْوَا دَغْنِي بُنْكِ وَمِنْ عُدْرِي
أَيَّا دَبَّرَ فِي ذِي الْأَرْمَان ذَا الْقَرْنِ اشْتَدَّ وَتَمَرَّمَر

5

وهي طويلة ومَحْفُوظَةٌ بَيْنَ ^(١) عَامَّةِ [أهل] ^(ب) المغرب الأقصى ؛ والغالب عليها الوُضْع ، لأنه لم يَصِحَّ منها قولٌ إِلَّا على تَأْوِيلٍ يُحَرِّفُه ^(ج) العَامَّةُ ، أو يُجَارِفُ فيه من يَنْتَحِلُهَا من الخاصَّة .

وَوَقِفْتُ بِالْمَشْرِقِ عَلَى مَلْحَمَةٍ مَنسُوبَةٍ لَابْنِ الْعَرَبِيِّ ^(د) الْحَاتِيَتِي فِي كَلَامٍ طَوِيلٍ سَبَّهَ الْأَنْفَازَ ، لَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ ، تَنَحَّلَهُ أَوْفَاقٌ عَدَدِيَّةٌ ، وَرُمُوزٌ مَلْفُوزَةٌ ، وَأَشْكَالُ خَيَوَانَاتٍ نَامِقَةٍ ، وَرُؤُوسٌ مُقْتَطَعَةٌ ، وَتَمَاثِيلٌ ، مِنْ حَيَوَانَاتٍ غَرِيبَةٍ . وَفِي آخِرِهَا قَصِيدَةٌ عَلَى رَوْيِ اللَّامِ ، وَالْغَالِبُ أَنَّهَا كُلُّهَا غَيْرٌ صَحِيحَةٌ . لِأَنَّهَا لَمْ تَبْنِ عَلَى أَضَلِّ عِلْمِي مِنْ نِجَامَةٍ وَلَا غَيْرِهَا .

10

* وَمِنْ غَرِيبٍ مَا سَمِعْتُ بَعْضَ الْحَوَاصِّ يَتَنَاقَلُونَهُ بِمَضَرٍ عَنْ مَلْحَمَةِ ابْنِ الْعَرَبِيِّ ، وَلَعَلَّهَا غَيْرُ هَذِهِ ، أَنَّهُ تَكَلَّمَ عَلَى [طالِم] ^(هـ) بِنَاءِ الْقَاهِرَةِ ، وَأَنَّهُ جَعَلَ مُدَّةَ

15

(١) ل: في (ب) زيادة مضمة بخطه في ع (ج) سقط من ل (د) يذكره دائمًا معرناً. والمشهور فيه التكثير (هـ) ظ: طالع.

[233ب] عُمرانها / أُنعمانة وستين سنة، من دلالات ذلك [الطالع]⁽¹⁾ النُجوميّة، وينتهي ذلك إلى حدود الثلاثين بعد الثمانمائة. لأنّا إذا حَلَمْنَا على الأُرِيحانة والستين حساب القَمَرِي لأُنعمانة شمسيّة، فنزيد عليها بحساب ثلاثة، لكلِّ مائة أربع عشرة سنة، فتكون أُنعمانة وأربعاً وسبعين سنة، يحفلها على ثلاثمائة وثمانٍ وخمسين من الهجرة، تاريخ بنائها، يكون ثمانمائة سنة واثنين وثلاثين سنة. هذا إن صحَّ كلامُ ابن العربي،⁵ وصدقَت الدلائل النُجوميّة^(ب).

لَوَدَّكَ لي من أَثْنِ بِمَقَرَّتِهِ من أَهْلِ مِصْرَ، عن مَلَحْمَةِ ابن العربي ذلك في العشرين بعد الثلاثمائة، وقيل في..... في الثلاثة عشر، وقيل في..... والله أعلم بذلك كلّه [ج].

- 10 وسَمِعْتُ أيضاً أَن هُنَاكَ مَلَايِمُ أُخْرَى مُنْسَوِيَّةٌ لَابْنِ سِينَا وابْنِ [أبي] عَقَب⁽¹⁾، وَلَيْسَ فِي شَيْءٍ مِنْهَا دَلِيلٌ عَلَى الصَّحَّةِ، لَأَنَّ ذَلِكَ إِنَّمَا يُؤْخَذُ مِنَ الْقِرَائَاتِ .
إِلى أَن مَلَايِمَ ابْنِ أَبِي الْعَقَبِ مَدْخُولَةٌ ؛ وَقَدْ نَقَلَ ابْنُ خَلْكَانَ⁽²⁾ عَنْ كِتَابِ الْأَغَانِي⁽³⁾ فِي تَرْجُمَةِ ابْنِ الْقُرَيْبِ⁽⁴⁾ أَنَّ ابْنَ أَبِي الْعَقَبِ ، وَهُوَ مُحَمَّدٌ⁽⁵⁾ بَنَ عَبْدِ

(1) ط: الطوالع (ب) ما بين النجمين مثبت في حاشية ع بخطه ونقله عنه ط ج ل وسقط من ي (ج) هذه الفقرة امتداد للفقرة السابقة، ألحقها المؤلف بها في حاشية ع بخط متصل، وتوقفت عن نقلها من الحاشية كلِّ الأوصال الأخرى لغرض كنهها ، وصورة فراءها ، فابتناها على يَلَّأها .

(1) هكذا ضبطها المؤلف بخطه، وفي كتاب الأغاني بكسر الفاف؛ وبعض ملاحمه في افتتاح الدعوة 66-

(2) وفيات الأعيان 1 : 254 .

(3) الأغاني 2 : 9 .

(4) ابن خَلْكَانَ : المصدر نفسه 1 : 250 وهو أَيْوَبُ بنُ زَيْدِ الْهَلَالِي ، والْتِزِيمَةُ جَذْهُهُ .

(5) في وفيات الأعيان : يحيى .

الله بن أبي العقب، من الأمور التي اشتهرت ولا وجود لها في الخارج، مثل مخنون
لَيْلَى وابن القِرْبَةِ، والله أعلم بذلك^(١).

ووقفت بالمشرق أيضاً على مَلْخَمَةٍ في خِذَّانِ دَوْلَةِ التُّرْكِ، مُنْسُوبَةٍ
إلى رَجُلٍ مِنَ الصُّوفِيَّةِ يُسَمَّى البَاجِزِيْقِي^(١)، وكلها أَلْفَاظٌ بِالْحُرُوفِ، أَوَّلُهَا: [مِنْ]

5 [البسيط]

إِنْ شِلْتُ تُكْشِفُ سِرَّ الْجَفْرِ يَا سَكْنِي مِنْ عِلْمٍ خَيْرٍ وَصِيٍّ وَالِدِ الْحَسَنِ
فَافْهَمْ وَكُنْ وَاعِيًا خَزْفًا وَجَمَلَهُ وَالْوَصْفُ فَاغْفَلْ كَيْفَلُ الْحَاقِقِ الْفَطْنِ
أَمَّا الَّذِي قَبْلَ عَضْرِي لَسْتُ أَذْكَرُهُ لَكُنْتِي أَذْكَرُ الْآتِي مِنَ الزَّمَنِ
يَبِيرُسُ يُسْقَى بِحَاءٍ بَعْدَ خَمْسَتَيْهَا وَحَاءٍ مِمَّ بَطْلِيشٍ نَامَ فِي الْكَتَنِ
ومنها:

10

شَيْنٌ لَهُ أَثَرٌ مِنْ تَحْتِ سُرَّتِهِ لَهُ الْقَضَاءُ قَضَاءً أَيُّ ذِي الْمِنَنِ
فِيضَرُ وَالشَّامُ مَعَ أَرْضِ الْعِرَاقِ لَهُ وَأَذْرِيْجَانُ مِنْ مُلْكٍ إِلَى الْيَمَنِ
ومنها:

وَأَلْ نَوَارِ لَمَّا نَالَ ظَاهِرُهُمُ الْفَائِكُ الْبَايْتُ الْمَغْنِيُّ بِالشَّجَنِ

ومنها:

15

(١) حاشية انقردت بها نسخة ع ولم تنقلها النسخ الأخرى لصعوبة قراءتها في الأصل .

(١) ضبطها المؤلف بخطه في نسخة ع مفتوحة الجيم، وكذلك وردت في ل ، والصواب الضم، منسوب إلى
باجزيق: من قرى بين النهرين (ياقوت: معجم البلدان 1: 313) وأشار ابن تغري بردي في النجوم الزاهرة
9: 724 إلى أنه صاحب الملحمة الباجزيقية، وله غيرها عدة تصانيف أخر .

اخْلَعْ سَعِيدًا ضَعِيفَ السِّنِّ سَيْنَ أَتَى
قَرَمَ شُبَاعَ لَهُ عَقْلٌ وَمَشُورَةٌ
ولا واقف ونورٌ لُرٌّ في قَرَنٍ
يُسْقَى بِحَاءٍ وَابْنٌ بَعْدَ ذُو شَجِينٍ
ومنها:

من بَعْدَ بَاءٍ مِنَ الْأَعْوَامِ قَتَلْتُهُ
/ هذا هو الْأَعْرَجُ الْكَلْبِيُّ فَأَعْرَ بِهِ [٢34]
يَأْتِي مِنَ الشَّرْقِ جَيْشُ التُّرْكِ يَقْدِمُهُمْ
فَقَبِلَ ذَلِكَ فَوَيْلَ الشَّامِ أَجْمَعِهَا
إِذَا إِذَا^(ب) زُلْزِلَتْ يَا وَيْهَ بَصْرَ مِنَ الزَّ
طَاءِ وَطَاءِ^(ب) وَعَيْنِ^(ج) كُلَّهُمْ حُسِسُوا
يُسَيِّرُ الْقَافَ قَافًا نَحْوَ أَحْمَدِهِمْ
يَلِي الْمَشُورَةَ مِمَّ الْمَلِكِ ذُو السِّنِّ
فِي غَضْرِهِ فِتْنٌ نَاهِيكَ مِنْ فِتْنِ 5
غَارٍ عَنِ الْقَافِ قَافٌ جُرٌّ^(١) بِالْفِتَنِ
فَانْدَبَ بِشَجْوٍ عَلَى الْأَهْلِينَ وَالْوَطَنِ
لَزَالٍ مَا زَالَ عَامًا غَيْرَ مُقْتَضِنٍ
هَلَكَى وَيُنْفِقُ أَمْوَالًا بِلا تَمَنِ
هَوْنٌ بِهِ إِنَّ ذَاكَ الْحِصْنَ فِي مَكْنِ 10
ومنها:

وَيَنْصَبُونَ أَخَاهُ وَهُوَ صَالِحُهُمْ
لَا مَ أَلْفَ [شَيْنٌ لَذَاكَ تِي^(د)]
ومنها:

تَمَثَّثَ وَلَا يَتَمَتَّعُ بِالْحَاءِ لَا أَحَدٌ
[ومنها]^(هـ)، وَيَقَالُ إِنَّهُ إِشَارَةٌ إِلَى الْمَلِكِ الظَّاهِرِ [بِرُقُوقِ]^(د) وَقُدُومِ أَبِيهِ عَلَيْهِ
بِصْرَ: 15

(١) ع: خُرْ (ب) كَذَا مَكْرُورَةً فِي جَمِيعِ الْأَصُولِ (ج) كَذَا فِي ظ ع، وَأَهْمَلَتِ الْعَيْنُ فِي بَقِيَّةِ الْأَصُولِ (د) جَاءَ هَذَا التَّجَرُّ بِمُخْتَلَفٍ فِي جَمِيعِ الْأَصُولِ، وَوَضَعْنَا حَاضِرِينَ لِمَا يُمْكِنُ اسْتِكْمَالُهُ لِيَسْتَقِمَ الْوِزْنُ، مِثْلُ [وَكَذَا] (هـ) سَطَطَ مِنْ ط (و) مِنْ حِمْطَةٍ.

يَأْتِي إِلَيْهِ أَبُوهُ بَعْدَ هِجْرَتِهِ وَطَوِيلِ غَيْبَتِهِ وَالشُّظْفِ وَالزَّرَنِ
وَأَبْيَانُهَا كَثِيرَةٌ ، وَالغَالِبُ أَنَّهَا مَصْنُوعَةٌ ، وَمِثْلُ ضَنْعِهَا كَانَ فِي الْقَدِيمِ كَثِيرًا
وَمَقْرُوفٌ الْإِثْمَالُ .

حَكَى الْمَوْزَخُونُ⁽¹⁾ لِأَخْبَارِ بَعْدَادَ ، أَنَّهُ كَانَ بِهَا أَيَّامُ الْمُقْتَدِرِ وَرَّاقٌ يُعْرِفُ
بِالذَّانِبِي ، يُبْلِي الْأَوْرَاقَ وَيَكْتُبُ فِيهَا بِخَطِّ غَتِيقَ ، يَرْمِزُ فِيهِ بِحُرُوفٍ مِنْ أَسْمَاءِ
أَهْلِ التَّوَلُّةِ ، وَيُشِيرُ بِهَا إِلَى مَا يُعْرِفُ مِثْلَهُمْ إِلَيْهِ مِنْ أَسْوَاقِ الرَّفْعَةِ وَالْجَاهِ ، كَانَتْهَا
مَلَاحِمَ ، وَيَحْصُلُ بِذَلِكَ عَلَى مَا يُرِيدُهُ مِنْهُمْ مِنَ الدُّنْيَا . وَأَنَّهُ وَضَعَ⁽²⁾ فِي بَقْعٍ ذِفَارَهُ
مِمَّ مُكَرَّرَةٌ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ، وَجَاءَ بِهِ إِلَى مُفْلِحِ مَوْلَى الْمُقْتَدِرِ ، * وَكَانَ عَظِيمًا فِي
التَّوَلُّةِ*⁽³⁾ ، فَقَالَ لَهُ : هَذَا كِتَابَةٌ عَنْكَ ، وَهُوَ مُفْلِحُ مَوْلَى مُقْتَدِرٍ ، مِمَّ مِنْ كُلِّ
وَاحِدَةٍ ، وَذَكَرَ عِنْدَهَا^(ب) مَا يَعْلَمُ فِيهِ رِضَا تَمَّا يَنَالُهُ مِنَ الْمَلِكِ^(ج) وَالسَّلْطَانِ ، وَنَصَبَ
لَهُ عَلَامَاتٍ لِنَدِّكَ مِنْ أَسْوَاقِهِ^(د) الْمُتَعَارِفَةِ^(د) مَوَّهَ بِهَا عَلَيْهِ ، فَبَدَّلَ لَهُ مَا أَغْنَاهُ بِهِ .

ثُمَّ وَضَعَهُ [لِلْوَزِيرِ]^(هـ) / الْحَسَنِ⁽³⁾ بْنِ الْقَاسِمِ بْنِ وَهْبٍ عَلَى مُفْلِحِ هَذَا ،
وَكَانَ مَفْزُولًا ، فَجَاءَهُ بِأَوْرَاقٍ مِثْلِهَا ، وَذَكَرَ اسْمَ الْوَزِيرِ بِمِثْلِ هَذِهِ الْحُرُوفِ ، وَبِعَلَامَاتٍ

(1) سقط ما بين النجسين من ي (ب) كذا في ط ج ل ، وفي ع : عنه ، وفي ي : عنه ما أرفاه (ج) ي : الدولة (د) موقتها في
ع ياحس (هـ) من ع بخطه وفي بقية الأصول : الوزير .

(1) أورد هذا الخبر ابن الأثير : الكامل 8 : 230 - .

(2) جعل ابن خلدون الفعل مبنياً للنائب كما فعل ابن الأثير .

(3) كذا في جميع الأصول ، وصوابه الحسين بن القاسم بن عبد الله بن سليمان بن وهب ، ولآه الخليفة
المقتدر العباسي الوزارة سنة 318 هـ وبقي فيها سبعة أشهر . (ابن الأثير : الكامل 8 : 232 ، 238) .

ذَكَرَهَا، وَأَنَّهُ يَلِي الْوِزَارَةَ لِلثَّامِنِ عَشَرَ مِنَ الْخُلَفَاءِ، وَتَشْتَقِعُ الْأُمُورَ عَلَى يَدَيْهِ، وَيَقْتَرِ الْأَغْدَاءَ، وَتَعْمُرُ الدُّنْيَا فِي أَثَامِهِ. وَوَقَّفَ مُقْلِحًا عَلَى الْأُزْرَاقِ، وَذَكَرَ فِيهَا كَوَائِنًا^(١) أُخْرَى وَمَلَاجِمَ مِنْ هَذَا النَّوعِ، بِمَا وَقَعَ وَمَا لَمْ يَقَعْ، وَنَسَبَ جَمِيعَهُ إِلَى دَانِيَالٍ. فَأُعْجِبَ بِهِ مُفْلِحٌ، وَوَقَّفَ عَلَيْهِ الْمُقْتَدِرُ، فَاهْتَدَى مِنْ تِلْكَ الرُّمُوزِ وَالْعَلَامَاتِ إِلَى ابْنِ وَهْبٍ لظُهورِهَا، وَكَانَ ذَلِكَ سَبَبًا لَوِزَارَتِهِ، بِمَثَلِ هَذِهِ الْحَيْلِ^(ب) الْعَرِيفَةِ فِي الْكَذِبِ 5 وَالْجَهْلِ، بِمَثَلِ هَذِهِ الْأَلْغَازِ.

وَالظَّاهِرُ أَنَّ هَذِهِ الْمَلْحَمَةَ الَّتِي يُنْسِبُونَهَا إِلَى الْبَاجِرِيِّيِّ مِنْ هَذَا النَّوعِ.

وَلَقَدْ سَأَلْتُ الشَّيْخَ أَكْمَلَ الدِّينِ - رَحِمَهُ اللَّهُ^(ج) - شَيْخَ الْحَقِيقَةِ مِنَ الْعَجَمِ بِالْبَيْتِ الْمَصْرِيِّ عَنْ هَذِهِ الْمَلْحَمَةِ، وَعَنْ هَذَا الرَّجُلِ الَّذِي تُنْسَبُ لَهُ مِنَ الصُّوْفِيَّةِ، وَهُوَ الْبَاجِرِيُّيِّ، وَكَانَ عَارِفًا بِطَرِيقِهِمْ، فَقَالَ: كَانَ مِنَ الْمَعْرُوفِينَ بِالْقَرْنِذَلِيَّةِ الْمُبْتَدِعِينَ 10 فِي خَلْقِ اللَّحْنَةِ، وَكَانَ يَتَخَدَّثُ عَمَّنْ يَكُونُ مِنَ الْمُلُوكِ لَعَصْرُهُ بِطَرِيقِ الْكُشْفِ، وَيُؤْمِيءُ إِلَى رِجَالٍ مُعْتَبَرِينَ عِنْدَهُ، وَيُلْغِزُ عَنْهُمْ بِحُرُوفٍ يَخْتِصُّ بِهَا فِي ضَمِيرِهِ لِمَنْ يَرَاهُ مِنْهُمْ. وَرَبَّمَا نَظَّمَ ذَلِكَ فِي آيَاتٍ قَلِيلَةٍ كَانَ يَتَعَاهَدُ [إِنْشَادَهَا]^(د)، فَتَنَوَّقَلْتُ عَنْهُ، وَوَلَّعَ النَّاسَ بِهَا وَجَعَلُوهَا مَلْحَمَةً مَرْمُوزَةً. وَزَادَ فِيهَا الْخَرَّاصُونَ مِنْ ذَلِكَ الْجِنْسِ فِي كُلِّ عَصْرِ، وَشَغِلَ الْعَامَّةُ بِهَا زُمُورَهَا، وَهُوَ أَمْرٌ مُتَعَبٌّ؛ إِذِ الرُّمُزُ إِنَّمَا يَهْدِي إِلَى كَشْفِهِ 15 قَانُونٌ يُفْرَفُ قَبْلَهُ، أَوْ يُرَضَّعُ لَهُ؛ / وَأَمَّا مَثَلُ هَذِهِ الْحُرُوفِ فَلِذَاثَتِهَا عَلَى الْمُرَادِ مِنْهَا مَخْصُوصَةٌ بِهَذَا النَّاطِمِ [لَا يَتَجَاوَزُهَا]^(هـ).

(١) ج: كَوَائِنَ (ب) ي: الْحِلَّةِ (ج) سَقَطَ مِنْ ع ل ي وَذَكَرْتُ فِي ظ (د) مِنْ حَاشِيَةِ ع وَحَدَّثَهَا بِحَقِّهِ وَفِي قَبِيَةِ الْأَصُولِ: بِصَاحِبِهَا (هـ) مِنْ ي .

فرايتُ من كلام هذا الرجل الفاضل شفاء لما كان في النفس من أمر هذه المَلَحَمَةِ. ﴿وما كنا لننتدي لولا أن هدانا الله﴾⁽¹⁾ [سورة الأعراف، من الآية 43].

كَمَلِ التَّصْفِ الْأَوَّلِ مِنَ الْمَقْدَمَةِ، وَبِكَامِلِهِ كَمَلِ السَّفَرِ الْأَوَّلِ مِنْ كِتَابِ الظَّاهِرِيِّ فِي الْعَبَرِ، بِأَخْبَارِ الْعَرَبِ وَالْعَجَمِ وَالْبَزِيرِ، يَتْلُوهُ فِي الْجُزْءِ الثَّانِي الْفَصْلُ

(1) بعد نهاية هذا الفصل في حدثان القول والام، والكلام على الملاحم، والكشف عن مستوى الجفر، وهو آخر الفصل الثالث من الكتاب الأول، سَجَلُ ابن خلدون بخطه في مسودته وأصله "ع" نقلاً عن تاريخ ابن كثير، اطلع عليه في دمشق أثناء حضوره مع الركب السلطانيّ صعبة الملك التاصر فرج بن الظاهر برفوق سنة 803 هـ، ولم يرِدْ في الأصول الأخرى: ط ل ج ي، التي كتبت قبل نهاية القرن الثامن الهجري. والنص في البداية والنهاية 115/13، ونظم الجفر على عروض النون غير موجود في المطبوع منه، يقول:

[ثم وَقَفْتُ بعد ذلك وأنا بِدِمَشْقَ، عند خلولي مع الرّكّاب السُّلْطَانِيّ بها، على قضاء المَالِكِيَّةِ بِمَضْر، فَوَقَفْتُ على تاريخ ابن كثير في سنة أربع وعشرين وسبعائة، في ترجمة التعريف بهذا الرجل، فقال: شَمَسُ الدِّينِ مُحَمَّدُ الْبَاجُزِيّ الَّذِي نُسِبَ إِلَيْهِ الْفِرْقَةُ الصَّالَةِ الْبَاجُزِيَّةِ، والمشهور عنهم إِنْكَارُ الصَّانِعِ، وكان والده إجمال الدّارين غنبد الرحيم بن عُفْرِ الْمُوصِلِيِّ رجلاً صالحاً من عُلمَاءِ الشَّافِعِيَّةِ، ودرّس في مدارس بِدِمَشْقَ ونشأ ابنه هذا بين الفُقهاء، فاشتغل قليلاً ثم أَقْبَلَ على السُّلُوكِ، ولازمه جماعةٌ من هو على طريفته، ثم حَكَمَ القاضي المَالِكِيُّ بِإِرَاقَةِ ذِيهِ، وهرب إلى المَشْرِقِ، ثم أقام البَيْتَةَ بِالْعِدَاوَةِ بَيْنَهُ وَبَيْنَ مَنْ شَهِدَ عَلَيْهِ، وَحَكَمَ الْحَسْبِيلِيُّ بِخَفِّ ذِيهِ، وَأَقَامَ بِالْقَابُونِ مَدَّةً سَنِينَ، وَتَوَقَّى [إِلَى] الْأَرْبَعَاءِ سَادَسَ عَشَرَ رَجَبِ الْآخِرِ سَنَةِ [724هـ]⁽¹⁾.

وقال ابن كثير: ومن يشر الباجزيتي في نظمه الجفر [من البسيط]

فاسمع وكس واعياً خزفاً ومُحَلِّمَهُ والوصف فافهم بفهم الحاذق الفطن

(1) مكانه بياض في ع، وتاريخ الوفدة من ابن كثير.

الرابع من الكتاب الأول : في البلدان والأنصار والمدن وسائر المغرر المحصري، إلى آخر المقدمة . والله ولي الإنداد والعون .

في قُصد بضر وما بالشام يُخديته رُبّ السهوات من (خبر) ومن مِخني
يَبْرِسُ يُسْقَى بكأس بعد خُستها وحاء مِم بَطْلِش^(١) نام في اللَّبن
(يا) وَنِج جَلَقْ ماذا خلُّ ساحتها وأخربوا جامعاً لله كيف بُني
(يا) وَيَلها كم غَدوا في اللَّبن، كم قتلوا وكم دم سَفَكوا من عالم ودني
وكم سماع وكم سَنِي وكم نهوا وخَرَقُوا ثُمَّ من شاب ومن يَني
والكون مُفْعَم والأجزاء مُظْلَمَةٌ حَتَّى خائِثها ناحت على الفَنِي
يا لِلبرايا أما للّبن منقَصِر قوموا إلى السَّام من سَهَل ومن خَرَبِ
غَزَب العراق ومُضر والصَّعيد أتوا ومَوْتَ الكُفْر فيها عَزَمَ [...] مرني]

(١) كنا ، وقد قرأ : بَطْلِش .

المحنوى

• أبرزنا في هذا الفهرس بعض الموضوعات المهمة داخل الفصول، بتناوين مطابقة لاحتواها ، ووضعناها داخل حاصرتين، مع أرقام الصفحات التي وردت فيها، تيسيراً للبحث، وميزناها داخل نص المقدمة بخط مغاير.

وكذلك فعلنا بكلمة "فصل" التي أوردتها المؤلف هكذا مجردة داخل فصوله المطوّلة ، فأثبتنا موضوعها أمامها .

المحموى

الصفحة

3 - 90

مُهَيَّئًا - إبراهيم شيوخ

الاستهلال

1

[الدِّبَاجَةُ فِي فَنِّ التَّارِيخِ، وَتَرْتِيبِ الْكِتَابِ، وَتَسْمِيَتِهِ، وَاهْدَاؤُهُ]

11

المقدمة

فِي فَضْلِ عِلْمِ التَّارِيخِ، وَتَحْقِيقِ مَذَاهِبِهِ، وَإِثْبَاتِ مَا
يُغَرِّضُ لِلْمُؤَرِّخِينَ مِنَ الْمَغَالِطِ وَالْأَوْقَامِ، وَذِكْرِ شَيْءٍ
مِنْ أَسْبَابِهَا

20

1. فصل، [في أوهاام كثير من الأثبات والمؤرخين الحفاظ،
وبعض الحكايات المدخولة للمؤرخين التي لقنها عنهم ضغفة
التنظر، والفقلة عن القياس]

20

• [في تفسير إرم ذات العباد]

22

• [في سبب نكبة الرشيد للبرامكة]

29

• [حال ابن الحُكَمِّ والمأمون]

32

• [في العبيدتين والطفن في نسبهم]

37

• [الطاعنون في نسب إدريس بن إدريس]

- 41 • [الْفَذْحُ فِي الْإِمَامِ الْمَهْدِيِّ صَاحِبَ دَوْلَةِ الْمُوَحِّدِينَ]
- 44 • [فَنَ التَّارِيخَ وَمَا يَحْتَاجُ إِلَيْهِ صَاحِبُ هَذَا الْفَنَ]
- 46 • [مَا يَنْقُلُهُ الْمُؤَرِّخُونَ مِنْ أَحْوَالِ الْحَاجِّ]
- 52 • [مَقْدَمَةٌ فِي كَيْفِيَّةِ وَضْعِ الْحُرُوفِ الَّتِي لَيْسَتْ مِنْ لُغَةِ الْقُرْبِ]

55 الكتابُ الأولُ:

فِي طَبِيعَةِ الْغُرَانِ فِي الْحَقِيقَةِ، وَمَا يَقْرُضُ فِيهَا مِنَ الْبَدْوِ
وَالْحَضَرِ، وَالتَّقَلُّبِ، وَالكُنْهِبِ، وَالْمَعَاشِ، وَالْعُلُومِ، وَالصَّنَائِعِ،
وَتَحْوِيهَا، وَمَا لِنَاكَ مِنَ الْعِلَلِ وَالْأَسْبَابِ

69 الفصلُ الأولُ من الكتابِ الأولِ:

فِي الْغُرَانِ الْبَشَرِيِّ عَلَى الْجُمْلَةِ، وَفِيهِ مَقَدِّمَاتُ:

69 [المقدمةُ] الأولى:

[فِي أَنَّ الْجَمَاعَةَ لِلْإِنْسَانِ ضَرُورِيَّةٌ]

73 المقدمةُ الثانيةُ:

فِي قِسْطِ الْغُرَانِ مِنَ الْأَرْضِ، وَالْإِشَارَةِ إِلَى
بَعْضِ مَا فِيهِ مِنَ الْبِحَارِ وَالْأَنْهَارِ وَالْأَقَالِمِ

تكملة لهذه المقدمة الثانية:

81

في أن الربع الشمالي من الأرض، أكثر عُمرًا من
الربع الجنوبي، وذكر السبب في ذلك

87 - 86

صورة الجغرافيا

88

[بيان الخريطة]

89

تفصيل الكلام على هذه الجغرافيا

93

1 • فصل، [في تقسيم الجغرافيتين لكل من الأقاليم
المتبعة إلى عشرة أجزاء متساوية]

94

• الإقليم الأول

101

• الإقليم الثاني

104

• الإقليم الثالث

115

• الإقليم الرابع

127

• الإقليم الخامس

136

• الإقليم السادس

142

• الإقليم السابع

147

المقدمة الثالثة:

في المعتدل من الأقاليم والمنحرف، وتأثير
الهواء في ألوان البشر، والكثير من أخوالهم

153 المقدمة الرابعة:

في أثر الهواء في أخلاق البشر

157 المقدمة الخامسة:

في اختلاف أحوال الفئران في الحُصْب
والجوع، وما يَنْشَأُ عن ذلك من الآثار في
أبدان البشر وأخلاقهم

165 المقدمة السادسة:

في أضاف المذركين للغيب من البشر
بالفطرة أو بالرياضة، ويتقدّمه الكلام في
الوحي والرؤيا:

172 • [تفسير حقيقة النبوة]

179 • [الكهانة]

183 • [الرؤيا]

187 1 • فصل، [في ما يَرْتَم من ذكر أسماء عند النوم
تكون عنها الرؤيا]

188 2 • فصل، [في أن أشخاصاً يُخبرون بالكائنات قبل
وَقوعها]

197 3 • فصل، [في أن من المتصوّفة قومٌ أشبه بالمجانين
من الغفلاء، وما يقع لهم من عجائب
الإخبار بالمغيبيات]

198 4 • فصل، [في زَعَمَ بعض الناس أن هناك مدارك
للغيب من دون غَيْبَةٍ عن الحِس]

199 • [خط التزل]

205 5 • فصل، [في أن طوائف يضعون قوانين لاستخراج
الغيب، ليست من مدارك النفس
الروحانية، ولا من الحدس المبني على
تأثيرات النجوم]

205 • [حساب التيم]

208 • [وايزجة العالم]

215 الفصل الثاني من الكتاب الأول:

في العمران البدوي، والأمم الوخشية
والقبائل، وما يَغرض في ذلك من الأحوال،
وفيه أصولٌ وتنهيدات:

215 1 • فصل، في أن أجيالَ البنو والحضر طبعية

217 2 • فصل، في أن جيلَ العرب في الخليفة طبيعي

218 3 • فصل، في أن البنو أقدم من الحضر وسابق
عليه. وأن البادية أصلُ الغمران والأمصار ومدد لها

220 4 • فصل، في أن أهلَ البنو أقرب إلى الخير من
أهل الحضر

- 223 • فصل، في أن أهل البنو أقرب إلى الشجاعة
من أهل الحضرة
- 224 • فصل، في أن معاناة أهل الحضرة للأحكام،
مفسدة للبأس فيهم، ذاهبة بالمنفعة منهم
- 227 • فصل، في أن سُكنى البنو لا يكون إلا
للقبائل أهل القضيّة
- 229 • فصل، في أن القضيّة إما تكون من الألتحام
بالنسب أو ما في مفعاه
- 230 • فصل، في أن الصريح من النسب إما يوجد
للمتوخشين في القفر، من القرب ومن في مفعاهم
- 232 • فصل، في اختلاط الأنساب كيف يقع
- 233 • فصل، في أن الرئاسة على أهل العصبية لا
تكون في غير نسبتهم
- 236 • فصل، في أن البنيّة والشرف بالأصالة
والحقيقة لأهل العصبية، ويكون لغيرهم بالجهار
والشبهة
- 238 • فصل، في أن البنيّة والشرف للمتوالي وأهل
الاضطباع، إما هو بمواليهم لا بأنسابهم
- 240 • فصل، في أن نهاية الحسب في العقوب الواجد
أربعة آباء

- 243 15• فضلّ، في أنّ الأُمّة الوُخشيّة أَقْدَرُ على
التَّغَلُّبِ مِنْ سِوَاهَا
- 244 16• فضلّ، في أنّ الغايّة الّتي تَجْرِي إليها العَصِيّةُ
هي المَلَكُ
- 246 17 • فضلّ، في أنّ من عَوَاقِبِ المَلِكِ، حُصُولُ
التَّرَفِّ وانْتِفَاسِ القَبِيلِ في التَّعِيمِ
- 247 18 • فضلّ، في أنّ من عَوَاقِبِ المَلِكِ ، حُصُولُ
المُنْطَلَةِ للقَبِيلِ ، والاشْتِياذ لِسِوَاهُمْ
- 250 19• فضلّ ، في أنّ من علامات المَلِكِ ، التَّنَافُسُ
في الجِلَالِ الحميدة، [وبالعكس]
- 253 20• فضلّ، في أنّه إذا كَانَتِ الأُمّةُ وَخِشيّةً كان
مُلْكُهَا أَوْسَعَ
- 255 21 • فضلّ، في أنّ المَلِكَ إذا ذَهَبَ عَنْ بَغْضِ
الشُّعُوبِ مِنْ أَمَةٍ ، فلا بُدَّ مِنْ عَوْدِهِ إِلَى
شَفْعِ آخَرٍ مِنْهَا ، ما دَامَتِ لَهُمُ العَصِيّةُ
- 257 22• فضلّ، في أنّ المَغْلُوبَ مَوْلَعٌ أَبَدًا بِالْأَفْتِدَاءِ
بِالْغَالِبِ ، في شِعَارِهِ، وَزِيَّهِ، وَتَحْلِيَّتِهِ، وَسَائِرِ
أَحْوَالِهِ وَعَوَائِدِهِ
- 258 23 • فضلّ ، في أنّ الأُمّةَ إذا غَلِيثَتْ وصارت في
مَلَكَةٍ غَيْرِهَا، أَسْرَعَ إِلَيْهَا الفَنَاءُ

260 24 • قَضَلْ ، فِي أَنَّ الْقَرَبَ لَا يَتَقَلَّبُونَ إِلَّا عَلَى
الْبَسَائِطِ

260 25 • قَضَلْ ، فِي أَنَّ الْقَرَبَ إِذَا تَقَلَّبُوا عَلَى الْأَوْطَانِ
أَسْرَعَ إِلَيْهَا الْحَرَابُ

263 26 • قَضَلْ ، فِي أَنَّ الْقَرَبَ لَا يَحْصُلُ لَهُمُ الْمُلْكُ إِلَّا
بِصَبْغَةِ دِينِيَّةٍ مِنْ يُبُوَّةٍ أَوْ وَلايَةٍ أَوْ أَثَرٍ عَظِيمٍ
مِنَ الَّذِينَ عَلَى الْجُمْلَةِ

264 27 • قَضَلْ ، فِي أَنَّ الْقَرَبَ أَبْعَدُ الْأَقَمِ عَنْ سِيَّاسَةِ
الْمُلْكِ

266 28 • قَضَلْ ، فِي أَنَّ الْبَوَادِيَّ مِنَ الْقَابِلِ وَالْعَصَائِبِ
[مُعْتَلِبُونَ] لِأَهْلِ الْأَمْصَارِ

269 الفصل الثالث من الكتاب الأول :

فِي التَّوَلِّ ، وَالْمُلْكِ ، وَالْخِلَافَةِ ، وَالْمَرَاتِبِ
السُّلْطَانِيَّةِ ، وَمَا يَقْرِضُ فِي ذَلِكَ كُلِّهِ مِنَ
الْأَخْوَالِ ، وَفِيهِ قَوَاعِدٌ وَمُقْتَمَاتٌ :

269 1 • قَضَلْ ، فِي أَنَّ الْمُلْكَ وَالتَّوَلِّ الْعَامَّةَ إِنَّمَا
تَحْصُلُ بِالْقَبِيلِ وَالْقَصْبِيَّةِ

270 2 • قَضَلْ ، فِي أَنَّهُ إِذَا اسْتَقَرَّتِ التَّوَلِّ وَتَمَهَّدَتْ ،
فَقَدْ يُسْتَفْتَى عَنِ الْقَصْبِيَّةِ

- 274 • 3. فَضْلٌ ، فِي أَنَّهُ قَدْ يَحْدُثُ لِنَبَضِ أَهْلِ
النَّصَابِ الْمَلَكِيِّ دَوْلَةٌ تَسْتَعْنِي عَنِ الْعَصِيَّةِ
- 275 • 4. فَضْلٌ ، فِي أَنَّ التَّوَلَّ الْعَامَّةُ الْإِسْتِيلَاءَ ،
الْعَظِيمَةُ الْمُلْكُ ، أَصْلُهَا الدِّينُ ، إِمَّا مِنْ
نُبُوَّةٍ أَوْ دَعْوَةٍ حَقٍّ
- 276 • 5. فَضْلٌ ، فِي أَنَّ الدَّعْوَةَ الدِّينِيَّةَ ، تَزِيدُ التَّوَلَّ
فِي أَصْلِهَا قُوَّةً عَلَى قُوَّةِ الْعَصِيَّةِ الَّتِي كَانَتْ
لَهَا مِنْ عَدَدِهَا
- 277 • 6. فَضْلٌ ، فِي أَنَّ الدَّعْوَةَ الدِّينِيَّةَ مِنْ [غَيْرِ]
عَصِيَّةٍ لَا تَنْتَهِي
- 282 • 7. فَضْلٌ ، فِي أَنَّ كُلَّ دَوْلَةٍ لَهَا حِصَّةٌ مِنَ الْمِهَالِكِ
وَالْأَوْطَانِ لَا تَزِيدُ عَلَيْهَا
- 284 • 8. فَضْلٌ ، فِي أَنَّ عَظَمَ التَّوَلَّ وَاتِّسَاعَ نَظَائِفِهَا
وَطَوِيلَ أَمْدِهَا ، عَلَى نِسْبَةِ الْقَائِمِينَ بِهَا فِي
الْقِلَّةِ وَالْكَثْرَةِ
- 286 • 9. فَضْلٌ ، فِي أَنَّ الْأَوْطَانِ الْكَثِيرَةَ الْقَبَائِلِ
وَالْعَصَائِبِ ، قَلٌّ أَنْ تَسْتَخْرِكُمْ فِيهَا دَوْلَةً
- 290 • 10. فَضْلٌ ، فِي أَنَّ مِنْ طَبِيعَةِ الْمُلْكِ الْإِنْفِرَادَ
بِالْمَجْدِ
- 291 • 11. فَضْلٌ ، فِي أَنَّ مِنْ طَبِيعَةِ الْمُلْكِ التَّعَرُّفَ

- 292 12• فَضْلٌ ، في أَنَّ من طَبِيعَةِ الْمَلِكِ الدَّعَاةُ
وَالشُّكُونُ
- 293 13• فَضْلٌ ، في أَنَّهُ إِذَا اسْتَحْكَمَتْ طَبِيعَةُ الْمَلِكِ
من الْإِثْرَادِ بِالْمَجْدِ وَحُصُولِ التَّعْرِفِ وَالِدَّعَاةِ ،
أَقْبَلَتِ الدُّوْلَةُ عَلَى الْهَزَمِ
- 297 14• فَضْلٌ ، في أَنَّ الدُّوْلَ لَهَا أَعْيَازٌ طَبِيعِيَّةٌ كَمَا
لِلْأَشْخَاصِ
- 300 15• فَضْلٌ ، في انْتِقَالِ الدُّوْلَةِ مِنَ الْبِدَاوَةِ إِلَى الْحَضَارَةِ
- 304 16• فَضْلٌ ، في أَنَّ التَّعْرِفَ يَرِيدُ الدُّوْلَةَ فِي أَوَّلِهَا
قُوَّةً إِلَى قُوَّتِهَا
- 306 17• فَضْلٌ ، في أَطْوَارِ الدُّوْلَةِ وَاجْتِلَافِ أَخْوَالِهَا
وَبِدَاوَةِ أَهْلِهَا بِاجْتِلَافِ الْأَطْوَارِ
- 308 18• فَضْلٌ ، في أَنَّ آثَارَ الدُّوْلَةِ كُلِّهَا عَلَى نِسْبَةِ
قُوَّتِهَا فِي أَصْلِهَا
- 312 • [عَمَلٌ بِمَا يُجْمَلُ إِلَى نَيْتِ الْمَالِ بِبُعْدَادِ أَيَّامِ
الْمَأْمُونِ مِنْ جَمِيعِ التَّوَاحِي]
- 317 • [مَا اسْتَصْفَاهُ النَّاصِرُ مُحَمَّدُ بْنُ فُلَاوُونَ
مِنْ ذَخِيرَةِ سِلَاحٍ]
- 322 19• فَضْلٌ ، في اسْتِظْهَارِ صَاحِبِ الدُّوْلَةِ عَلَى
قُوَّتِهِ وَأَهْلِ عَصَبِيَّتِهِ بِالْمَوَالِي وَالْمُضْطَنِّينِ

- 323 20 • قُضِلَ، في أحوال المَوَالِي والمُصْطَلَعين في
الدُّوَل
- 326 21 • قُضِلَ، فيما يُعْرَض في الدُّوَل من حَجَر
السُّلْطَان والاستِيبَادِ عَلَيْهِ
- 327 22 • قُضِلَ، في أَنَّ الْمُتَغَلِّين على السُّلْطَان لا
يُشَارِكُونَهُ في اللَّقَبِ الخَاصِّ بِالْمُلْكِ
- 328 23 • قُضِلَ، في حَقِيقَةِ الْمُلْكِ وَأَصْنَافِهِ
- 330 24 • قُضِلَ، في أَنَّ إِزْهَافَ الْحَدِّ مُضِرٌّ بِالْمُلْكِ
وَمُعْصِدٌ لَهُ فِي الْأَكْثَرِ
- 332 25 • قُضِلَ، في مَقَى الْخِلَافَةِ وَالْإِمَامَةِ
- 334 26 • قُضِلَ، في اخْتِلَافِ الْأُمَّةِ فِي حُكْمِ هَذَا
الْمَنْعَبِ وَشُرُوطِهِ
- 344 27 • قُضِلَ، في مَذَاهِبِ الشَّيْعَةِ فِي حُكْمِ الْإِمَامَةِ:
- 347 • [الْغُلَاة]
- 348 • [غُلَاةُ الْإِمَامِيَّةِ]
- 349 • [الْوَاقِفِيَّةِ]
- 350 • [الْكَيْسَانِيَّةِ]
- 350 • [الزَيْدِيَّةِ]
- 352 • [الْإِمَامِيَّةِ]

- 353 • [الإِسْمَاعِيلِيَّة]
- 353 • [الإِثْنَا عَشْرِيَّة]
- 354 28• فصلّ، في انقلاب الخلافة إلى المُلْك
- 365 29• فصلّ، في مَعْنَى البَيْعَةِ
- 367 30• فصلّ، في ولاية العهد
- 381 31• فصلّ، في الحُطْطِ الدِّيْنِيَّةِ الخِلَافِيَّةِ :
- 382 • [أ- إِمَامَةُ الصَّلَاة]
- 383 • [ب- الفُتْيَا]
- 384 • [ج- القَضَاء]
- 391 • [د- العَدَالَةُ]
- 392 • [هـ- الحِسْبَةُ والسِّكَّة]
- 394 32• فصلّ، في اللُّقَبِ بِأَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ، وَأَنَّهُ مِنْ سِيَّاتِ الخِلَافَةِ
- 400 33• فصلّ، في شَرْحِ اسْمِ النَّبَا وَالتَّبَرُّكِ فِي الْمَلَّةِ التَّضَارِئِيَّةِ، وَاسْمِ الْكُوهْنِ عِنْدَ الْيَهُودِ
- 407 34• فصلّ، في مَرَاتِبِ الْمُلْكِ وَالسُّلْطَانِ وَأَلْقَابِهَا:
- 410 • [أ- الوِزَارَةُ]
- 416 • [ب- الحِجَابَةُ]

- 420 • [ج- ديوانُ الأغمال والحِبايات]
- 425 • [د - ديوانُ الرسائل والكتابة]
- 433 • [هـ - الشُّرطة]
- 434 • [و- قيادةُ الأساطيل]
- 442 35• فَضْلٌ، في التفاضل بين مراتب السيف
والقلم في الدول
- 443 36• فَضْلٌ، في شارات الملك والسلطان الخاصة
به :
- 443 • [١- الآلة]
- 447 • [ب- السرير]
- 448 • [ج- السكة]
- 452 - تنبيه [في ذكر حقيقة الترم والدينار
الشرعيتين]
- 454 • [د - الخاتم]
- 458 • [هـ الطراز]
- 460 • [و- القساطيط والستايج]
- 462 • [ز- المقصورة للصلاة، والدعاء في
الحظيرة]
- 465 37• فَضْلٌ، في الحروب ومنهاج الأمم في
ترتيبها

- 468 1 • فصل، [من مذاهب أهل الكفر والفتر
في الحروب]
- 470 2 • فصل، [في ضرب المصاف وراء
الغسكر]
- 471 3 • فصل، [في أن القتال عند أطم الترك
يكون مناضلة بالسهم، وتغيثة الحرب
عندهم بالمصاف]
- 472 4 • فصل، [في خفر الخنادق على
المعسكر خذراً من معرفة البيات]
- 475 5 • فصل، [في الظفر والقلب إتما يحصل
بأشباب مختممة من أمور ظاهرة
وأخرى خفية]
- 478 6 • فصل، [في أن كل ما يحصل بتسبب
خفي فهو الذي يُعبر عنه بالنخت]
- 479 38 • فصل، في الجباية وتسبب نهبها ووقورها
- 481 39 • فصل، في ضرب المكوس وأخير البول
- 482 40 • فصل، في أن التجارة من السلطان مُضرة
بالرعايا، مُفسدة للجباية
- 485 41 • فصل، في أن ثروة السلطان وسائتيه، إتما
تكون في وسط الدولة

- 487 •1 فصل، [في التزوع إلى الفرار عن
الرتب، لما يتوقع من المعاطب]
- 490 •42 فصل، في أن نقص النطاء من السلطان
نقص في الجباية
- 491 •43 فصل، في أن الظلم مؤذن بخراب العمران
- 495 •1 فصل، [في أن من أشد الظلمات
وأعظمها إفساداً للعمران، تكليف
الأعمال وتسخير الرعايا بغير حق]
- 496 •2 فصل، [في أن التسلط على أموال
الناس من أعظم الظلم]
- 498 •44 فصل، في الحجاب كيف يقع في الدول،
وأنه يعظم عند الهرم
- 500 •45 فصل، في انقسام الدولة الواحدة بدولتين
- 503 •46 فصل، في أن الهرم إذا نزل بالدولة لا يقع
- 505 •47 فصل، في كيفية طروق الحلال للدول
- 510 •48 فصل، في حدوث الدول وتجددها كيف
يقع
- 511 •49 فصل، في أن الدولة المستجدة إنما تستولي
على الدولة المستقرة بالمطالبة لا بالمناجزة

- 517 50 • قُضِلَ، في وُفُورِ العُفْرَانِ أَوَاخِرِ الدُّوَلِ ، وما
يَقَعُ فِيهَا مِنْ كَثْرَةِ المَوَاتِنِ وَالْمَجَاعَاتِ
- 519 51 • قُضِلَ، في أَنَّ العُفْرَانَ التَّبَشِيرِيَّ لَا بُدَّ لَهُ مِنْ
سِيَّاسَةٍ يَتَقَطَّلُ بِهَا أَمْرُهُ
- 521 • [كِتَابُ طَاهِرِ بْنِ الْحُسَيْنِ، قَائِدِ
الْمَأْمُونِ، لِابْنِهِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ طَاهِرٍ]
- 535 52 • قُضِلَ، في أَمْرِ الْفَاطِمِيِّ وَمَا يَذْهَبُ إِلَيْهِ
التَّائِسُ فِي شَأْنِهِ، وَكُثِفَ الْبُطَاءُ عَنْ ذَلِكَ
- 536 53 • [مِنْ خُرُوجِ أَحَادِيثِ الْمُهْدِيِّ مِنْ
الْأَمَّةِ]
- 559 • [الْمُتَصَوِّفَةُ]
- 561 • [الْمُتَصَوِّفَةُ وَحَاصِلُ مَذْهَبِهِمْ]
- 568 • [رَأْيُ ابْنِ خَلْدُونِ]
- 572 53 • قُضِلَ، في حَدَثَانِ الدُّوَلِ وَالْأَمَمِ، وَفِيهِ الْكَلَامُ
عَلَى الْمَلَاجِمِ وَالْكَشْفُ عَنْ مُسَمًّى الْجُنَرِ
- 575 • [مَا وَقَعَ لِأَهْلِ الْأَنْدَلُسِ فِي ذَلِكَ]
- 582 • [اسْتِنَادُ الْمُنْجِمِينَ إِلَى الْأَحْكَامِ
التَّجْوِيمِيَّةِ]
- 588 • [الْمَلَاجِمُ]

Kitāb al-‘Ibar wa Dīwān al-Mubtada’ wa-l-Khabar

fi Ayyām al-‘Arab wa-l-‘Ajam wa-l-Barbar wa man
‘Āṣarahum min Dhawī al-Sulṭān al-Akbar

By

Walī al-Dīn ‘Abd al-Raḥmān b. Muḥammad
IBN KHALDŪN

BOOK ONE: THE PROLEGOMENA

*Collated with the autograph manuscripts
and prepared with glossaries and indexes by*

Ibrahim Chabbouh & Ihsan Abbas

Tunis 2006

